



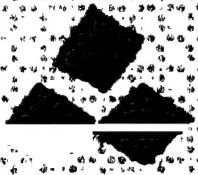
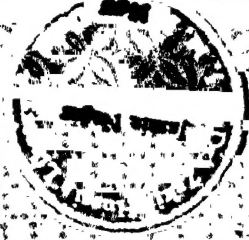
ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

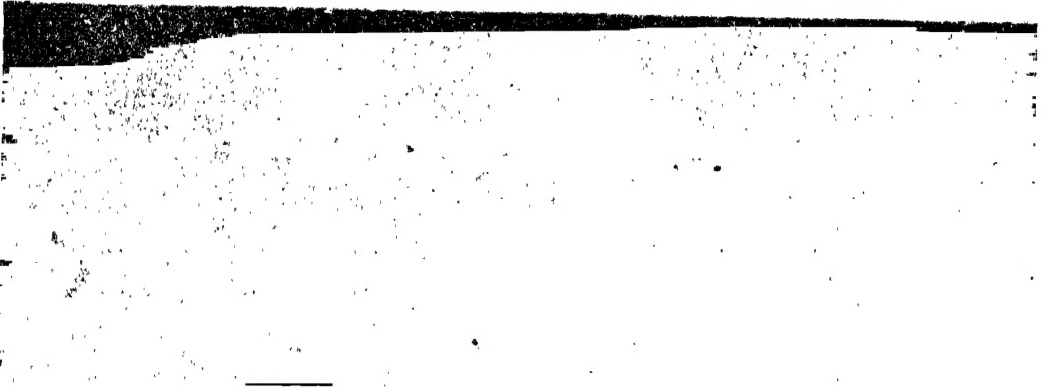
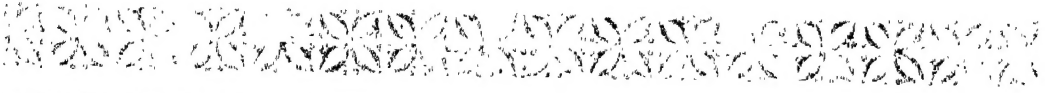
JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before taking it out. You will be responsible for damages to the book discovered while returning it.



مرکزی و اسلامی علوم ہائے کلاسیکی اور ادبی مابین



برگ و بار

- صفحہ
- ۳
- ۵۰ نقش راہ : فلاح کا راستہ — ایڈیٹر
- ۶
- ۵۱ قرآنیات : تمہاری امت ایک ہی امت ہے — مولانا عبد القہار کبھاروی
- ۱۳
- ۵۲ نظریات : نظریۂ ارتقاء کی ایک نئی شکست — ڈاکٹر مقتدی حسن ازہری
- ۲۱
- ۵۳ پرخطر : دشمنان اسلام کے منصوبے — مولانا عبد الرقیب سلفی
- ۲۷
- ۵۴ بناؤ بگاڑ : کتاب الحیل مولانا آزاد کی نظر میں — مولانا عبد النور راغب سلفی
- ۳۵
- ۵۵ گوشہ تحریر : مناظرہ جو نہ ہو سکا تھا اسکے اچھے اثرات — مولانا محمد اللہ سلفی
- ۳۱
- ۵۶ بزم طالبہ : مودت و رحمت حسرت و نفرت کے شکنجہ میں — عبد اللہ محمد اسماعیل (جامعہ سلفیہ)
- ۴۵
- ۵۷ جماعت و جامعہ : جامعہ کا امتحان شہابی، مہمانوں کی آمد، جلسے ابو ہشام
- ۴۹
- ۵۸ جامعہ کا وفد مسلم یونیورسٹی علیگزہ میں
- ۵۱
- ۵۹ وائس چانسلر صاحب کا معاملہ
- ۵۳
- ۶۰ مظلومین مٹو کے لئے نصف لاکھ سے زیادہ کی رہایف
- ۵۴
- ۶۱ تبصرہ :
- ۵۵ عذاب قبر اور ایہا النبی کا ثبوت
- ۵۵
- ۶۲ قرآن مجید اور عذاب قبر
- ۵۶
- ۶۳ مسئلہ رفع یدین پر ایک نئی کاوش کا تحقیقی جائزہ
- ۶۰
- ۶۴ نعمے :
- ۶۵
- ۶۶ تہنیت سال نو - شوق اعظمی ۲
- ۶۷
- ۶۸ انکس مظلوم - تابش حجازی ۱۰

(۶۱)

جامعہ سلفیہ کا علمی ادبی اور اصلاحی رسالہ

ماہنامہ

ربیع الآخر ۱۴۰۵ھ

جنوری ۱۹۸۵ء

جلد ۴ : شمارہ ۱

محمد

بنارس

بدل اشتراک

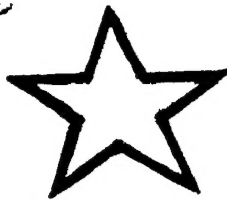
- سالانہ : ۲۵ روپے
- ششماہی : ۱۳ روپے
- فی پرچہ : ۲/۵۰ روپے
- بیرون ملک سالانہ : ۱۵ ڈالر



ترتیب

صنعتی الرحمن مبارکپوری

8702



• ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس • طابع: بعد الوحید • نطبع: سلفیہ پریس بنارس

پرکٹہ

تزیین و کتابت

(دوبہار)

خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محدث، جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس
بدل اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ، ریوڑی تالاب، بنارس

MAKTABA SALAFIA, REORITALAB, VARANASI, 221010

ٹیلی گرام: "دارالعلوم" ڈاکوئی۔ ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

Accession Number.

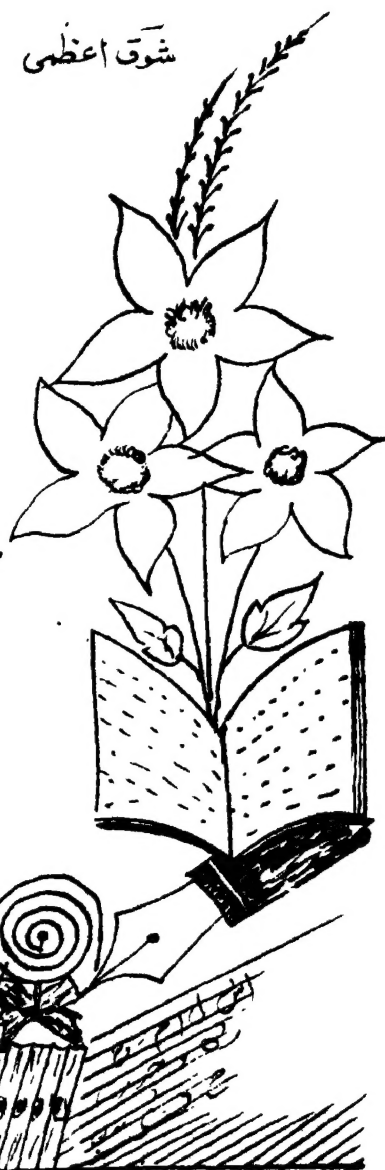
86.1.2.2

Date. 2.1.12 ۹7

تہنیتِ سالِ نو

شوقِ اعظمی

باعزمِ نو بہ سالِ چہارم قدم نہاد
 بر آسمانِ فضلِ محدثِ علم نہاد
 گوئے سبقِ ریودہ نہ ، میدانِ آگہی
 پائے سمندرِ طلبِ برقِ دم نہاد
 عالم بہ فیضِ ادہم سیراب گشتہ امت
 جذباتِ علم در دلِ عرب و عجم نہاد
 اعلانِ حق بہ بانگِ دہل امتیازِ اوست
 عظمتِ چنانکہ سکتہ بہ دیر و دم نہاد
 تحقیقِ آئیناں بہ ماسکِ نمودہ است
 ہر صاحبِ نظرِ تسلیمِ خم نہاد
 اسرارِ دو جہاں شدہ روشن بہ یک نظر
 بیشک بدستِ اہل جہاں جامِ جم نہاد
 ہر مدعی کہ ذوقِ کلامش نگاہِ کرد
 کاغذِ دلہیدہ و بیجِ زکفت و قلم نہاد
 ہر آنچہ او نوشت جہاں گفت آفرین
 از آبِ زر بہ سفند کاغذِ رقم نہاد ،
 بیشک ہمہ معانی د الفاظِ خوشتر اند
 لاریب حسنِ ظاہر و باطن بہم نہاد
 ہر ماہ چشمِ شوقِ را دیدارِ خود نمود
 ہر ماہ شوقِ دید بجان و دلم نہاد
 مدحِ محدثِ است کہ مدحِ میرِ شوق
 محوِ ثنا عقیقتِ آن محترم نہاد



فلاح کا راستہ

الحمد لله وحده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور الانفس والمن سيئات
اغفلنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله اما بعد۔

ذیل کا مضمون اصلاً ایک تقریر ہے جو ۶ دسمبر ۱۹۰۸ء کو تقریباً بارہ بجے مسلم یونیورسٹی علیگڑھ کے آفتاب ہال میں
کئی گئی۔ ہم تبرکاً اس سے محدث کی چوتھی جلد کا افتتاح کر رہے ہیں۔

حدیث اور سیرت کی کتابوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ملی دور کا ایک واقعہ مذکور ہے جو ہمارے لیے اپنے دامن میں
عبرت و بصیرت کا سامان لیے ہوئے ہے۔ واقعہ کا ماحل یہ ہے کہ جس زمانے میں مسلمانوں پر اہل مکہ کی طرک تشدد کا سلسلہ
جاری تھا اس زمانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کی تعلیم و تربیت کا کام اگرچہ مشرکین کی نگاہوں سے اوجھل ہو کر فرماتے تھے۔ مگر
اپنے ذاتی اعمال کے سلسلے میں آپ اس کا اہتمام نہیں فرماتے تھے۔ بلکہ آپ کھلے بندوں نماز پڑھتے اور دیگر اعمال انجام
دیتے تھے۔ ایک بار خانہ کعبہ کے شمالی صحنہ میں جو حیل کے نام سے مشہور ہے روسا قریش کی محفل بھی ہوئی تھی اور آپ
ہی کا ذکر ہو رہا تھا۔ کہنے والا کہہ رہا تھا کہ ہم نے اس شخص کے سلسلے میں جتنے بصرے کام لیا ہے اس کی مثال نہیں۔

درحقیقت ہم نے اس کے معاملے میں ایک بڑی بات پر صبر کیا ہے۔ اتنے میں آپ ایک جانب سے تشریف لاتے
دکھائی پڑے۔ آپ نے آکر حجر الودود بوسہ دیا اور خانہ کعبہ کا طواف شروع کر دیا۔ اتنے طواف میں مشرکین کے
پاس سے گزرے تو انھوں نے طعنہ زنی کی۔ آپ کے چہرہ مبارک پر ناگواری کے اثرات ابھرے۔ مگر آپ نے قدم اگے بڑھا دیا۔
دوبارہ پھر مشرکین کے پاس سے گزرے تو آپ پر پھر طعنہ زنی کی گئی۔ آپ کے چہرے پر پھر ناگواری کے اثرات ابھرے مگر آپ نے گونجے

تیسری بار آپ کا گزر ہوا تو آپ پر پھر طعنہ زنی کی گئی۔ اب کی بار آپ ٹھہر گئے اور فرمایا: قریش سن رہے ہو! اس ذاتِ واحد کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میں بھڑے پاس فوج لے کر آیا ہوں۔ آپ کے ارشاد کا منشا تھا کہ مشرکین پر سکوت طاری ہو گیا۔ گویا ان کے سروں پر چوڑیاں بیٹھی ہوئی ہے۔ اس کے بعد حالت یہ ہوئی کہ جو سخت سے سخت تر آدمی تھا وہ بھی نرم سے نرم الفاظ و حوڈ کر طلبِ کارِ رحمت ہو رہا تھا، کہتا تھا ابوالقاسم! آپ کبھی نادان نہیں رہے ہیں۔ وجہ یہ تھی کہ آپ کے شدید سے شدید تر مخالفین کو بھی یقین تھا کہ آپ اپنی زبان سے کوئی سب بات نہیں بولتے۔

دوسرے دن قریش پھر وہیں جمع تھے اور آپ کا ذکر چل رہا تھا کہ آپ نمودار ہو گئے۔ آپ کو دیکھتے ہی سب کے سب آپ پر کھارگی پل پڑے۔ آپ کو گھیر لیا اور بد بخت عتبہ بن ابی معیط جس نے ایک بار آپ کی بیٹھ پر سجدے کی حالت میں اونٹ کی اوجھڑال دی تھی اور ایک بار حالتِ سجدہ میں آپ کی گردن پر اس زور سے پاؤں رکھ دیا تھا کہ معلوم ہوتا تھا کہ آنکھیں باہر جا بیٹھیں گی۔ یہی بد بخت۔ آپ کی گردن میں رسی ڈال کر بل دینے لگا، تاکہ کلا گھڑل کر آپ کا کام تمام کر دے۔ ستنے میں کسی نے چیخ کر ابو بکرؓ کو پکارا وہ مجھپٹ کر پہنچے۔ اس بد بخت کو دھکے دے کر ہٹایا اور روتے ہوئے فرمایا: اَلْقَتْلُون رَجُلًا اَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللّٰهُ۔ کیا تم لوگ اس لیے ایک آدمی کو قتل کیے دے رہے ہو کہ وہ کہتا ہے میرا پروردگار اللہ ہے۔ اس کے نتیجہ میں مشرکین بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو پیچھڑ کر حضرت ابو بکرؓ پر پل پڑے، اور انھیں بے تحاشا زہر و کوب کیا۔

البدایہ والنہایہ کا بیان ہے کہ عتبہ بن ربیعہ نے دو ٹوٹے ہوئے جوتوں سے حضرت ابو بکرؓ کے چہرے پر بے تحاشا ضرب لگائی۔ اس کے بعد پیٹ پر چڑھ گیا۔ کیفیت یہ تھی کہ چہرے اور ناک کا پتہ نہیں چل رہا تھا۔ ان کے خیلہ بنو قیم کے لوگ ایک کپڑے میں لپیٹ کر انھیں گھر لے گئے۔ انھیں کوئی شک نہیں تھا کہ اب یہ ہمیں پہنچ سکتے۔ لیکن دن ختم ہوتے ہوتے ان کی زبان کھل گئی۔ پہلی بات جو انھوں نے کہی یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا ہوا۔ اس پر بنو قیم نے انھیں سخت سست کہا، ملامت کی اور ان کی ماں ام الحیر سے یہ کہہ کر چلے گئے کہ انھیں کچھ کھلا دینا۔ سب جاچکے تو ماں نے سخت اصرار کیا کہ کچھ کھانی لیں، لیکن ابو بکر رضی اللہ عنہ کی ایک ہی رٹ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا ہوا۔ ماں نے کہا۔ واللہ مجھے تیرے صاحب کا کچھ علم نہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے کہا۔ خطاب کی صاحبزادی ام جمیل کے پاس جاؤ اور آپ کے متعلق دریافت کرو۔ ام الحیر، ام جمیل کے

کے پاس گئیں اور کہا: ابوبکر تم سے محمد بن عبد اللہ کے متعلق پوچھ رہے ہیں۔ ام جلیل نے کہا، میں نہ ابوبکر کو جانتی ہوں اور نہ محمد بن عبد اللہ کو۔ ہاں اگر تم مجاہد تو میں تمہارے ساتھ تمہارے بیٹے کے پاس چل سکتی ہوں۔ ام خیر نے کہا، ہاں۔ اس کے بعد ام جلیل ان کے ہمراہ تشریف لے گئیں اور حضرت ابوبکرؓ کی خدمت عالی دیکھ کر بیچھڑیں کہنے لگیں۔ واللہ جن لوگوں نے آپ کی یہ درگت بنائی ہے وہ یقیناً فالح اور کافر ہیں، مجھے امید ہے کہ اللہ ان سے آپ کا بدلہ لے گا۔ حضرت ابوبکرؓ نے کہا: اچھا یہ بتاؤ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا ہوا۔؟ انہوں نے کہا: یہ آپ کی ماں سن رہی ہیں۔ حضرت ابوبکرؓ نے کہا، ان سے کوئی خبر نہ نہیں۔ ام جلیل نے کہا آپ صبح سالم ہیں۔ دریافت کیا کہاں ہیں؟ بتلوا۔ ابن ارقم کے گھر میں ہیں۔ فرمایا تو اللہ کے لیے مجھ پر یہ عہد ہے کہ میں نہ کھانا کھاؤں گا، نہ پانی پیوں گا۔ یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو جاؤں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ام خیر اور ام جلیل ٹھہری رہیں جب آمد و رفت بند ہو گئی اور سیسیا پاڑ گیا تو ابوبکر رضی اللہ عنہ کو سہارا دے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا دیا۔

جیسا کہ میں نے عرض کیا، سیرت نبوی سے تعلق رکھنے والا یہ واقعہ اپنے اندر عبرت و بصیرت کے بڑے پہلو رکھتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی ہی ہمارے لیے فلاح و سعادت کی ضمانت ہے۔ اس لیے ہمیں اس واقعے سے یہ سبق ملتا ہے کہ ہمیں اپنے مذہب اپنے عقیدے، اپنے مقصد حیات اور اپنے نصب العین کے سلسلے میں حد درجہ یقین محکم اور پامردی و ثبات قدمی سے متعلق ہونا چاہیے۔ حالات کتنے ہی گتیں ہوں، طوفان حوادث کے کیسے ہی تھپڑے پڑیں۔ مگر نہ تو ہمیں اپنے نصب العین سے دستکش ہونا چاہیے اور نہ ہمارے پائے ثبات میں نقصان آنا چاہیے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ جیسی افضل البشر بعد الانبیاء کا مقام حاصل ہوا۔ ان کا اقدام بتاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یعنی آج آپ کی ہدایات و تعلیمات پر فداکاری و جان نثاری اور اس کی حفاظت کی راہ میں پرتو وار جاں سپاری ہی ہمارا اصل جوہر ہے۔ ہمیں اس راہ میں جس قدر تنگ اور تنہا کر لے لی کو شش کی جائے گی، اسی قدر ہم عزت و سر بلندی سے بہرہ ور ہوں گے۔ یہی حقیقت ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بیان فرمایا ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (التغابن)** اے ایمان والو! صبر سے کام لو، پامردی دکھاؤ۔ کمر بستہ رہو اور اللہ سے ڈرو۔ تاکہ تم فلاح یا بھیے جاؤ۔

”تمہاری امت ایک ہی امت ہے“

مولانا عبد القہار کھاروی

مدرسہ مدرسہ فیض العلوم سیوی

قیام ملت اور تنظیم باہمی کا عہدۃ الوثقی اور اصل ثابت صحت عقیدہ، صحت ملت اور بنی عمل ہے۔ دین کی اصل راہ وحدت اور وحدت اخوت امت ہے نہ کہ تفرقہ ملت اور منافرت باہم۔ قرآن مجید کہتا ہے۔ دین اسلام کی عالمگیر ہدایت صرف ایک ہے اور بلا استثناء ساری جمیعت بشری کے لیے ہے نہ کہ ہر قوم زبان و مکان کا کوئی ذیل نہیں۔ اسی طرح امت محمدیہ ایک ہے یہ بھی وحدت خدا و دین کی طرح ہر طرح کے تفرقہ و امتیاز سے پاک ہے، اسی امت کے سوا انسان نے جو اجماع و ملل بنائے ہیں وہ اسی کے بنائے ہوئے ہیں۔ خدا کی ٹھہرائی ہوئی ہیں۔ بنا دکار وحدت دین اور وحدت امت ہے نہ کہ تخفیفیں۔ تخفیفیں کتنی بڑی کبوں نہ ہوں لیکن اس کے سوا کچھ نہیں کہ وہ امت کے افراد ہیں۔ جو بعد امت نہیں۔ وحدت دین اور وحدت امت کے مقابلہ میں اشخاص کا کوئی فکر نہ کر نہیں، کوئی نظریہ نظریہ نہیں۔ بلکہ اسی سے بہت کسب سبب متفرقہ اور ملل باطلہ کے تلنے بنائے ہیں۔

اے انسانو! اگر بھلائی چاہتے ہو تو وحدت دین اور وحدت ملت میں اکٹھے ہو جاؤ، یہی راستہ یہ دعا بھی ہے اور آسان بھی۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ اپنی انگلی سے زمین پر یدھی لکیر کھینچی اور فرمایا یوں سمجھو کہ یہ اللہ کا مقرر کردہ راستہ ہے ساری کے بعد لکیر کے دونوں طرف بہت سی ٹیڑھی لکیریں کھینچ دیں۔ پھر فرمایا یہ سب مل متفرقہ ہیں جو بنائے گئے ہیں۔ بن میں سے ہر ایک پر ایک شیطان بیٹھا ہر گاہ کہے الی آخر اللہ ریشہ نیکی نے فرمایا تھا: بنی اسرائیل ۲۷ فرقوں میں منقسم ہوئے تھے۔ میری امت ۳۲ فرقوں میں منقسم ہو جائے گی۔ مراد لاتعداد فرقے ہیں۔

یہ بنیاد شریعت اسلامیہ کی اولین بنیاد ہے وہ جو کچھ سامنا پاتا ہے۔ تمام تراسی پر مبنی ہے۔ اگر اس

بنیاد کو نظر انداز کر دیا جائے تو پورا کارخانہ وحدت ملت پارہ پارہ ہو جاتا ہے۔

مسلمانوں کو عزت و کرامت کیا حال ہوا جہیں وحدت ملت کی تبلیغ پر دو کئی تھی اور جہیں سب متفرقہ میں تقسیم ہو جائے سے روکا گیا تھا۔ انھوں نے کتاب و سنت اور وحدت ملت کی جگہ انسانی ریلوں اور ان کے ظلم و ظمن کو صحت معینہ اور صحت ملت سمجھ لیا نتیجہ یہ نکلا کہ وہ تمام مشا اور سبب متفرقہ ظہور میں آ گئے جن کا دروازہ قرآن اور نبی نے بند کرنا چاہا تھا۔

اسلام، قرآن و حدیث کی شکل میں یعنی اپنی اصولی تعلیم اور اپنے عملی اسوہ

احیاء امت کی ضرورت : سنہ کی صورتوں میں من و عن محفوظ ہے۔ امت مسلمہ بھی موجود ہے، مگر وہ میساری حالت سے بہت دور چل گئی ہے۔ لہذا ملت اسلامیہ کے عقائد اور روحانی اور اخلاقی معاملات کے ساتھ تنظیم امت کی اصولی تعلیم و تصور کو اعتقاداً اور عملاً معیاری اسوہ سنہ سے شعوری ربط دیا جائے۔ ورنہ بین الاقوامی معاہدہ ربحان کے مقابلہ میں امت مسلمہ کے گرد و خبار کی طرح اڑ جانے کا امکان ہے۔ دین کا بہت بڑا تقاضا اور وقت کا بہت بڑا مطالبہ ہے کہ مسلمانوں کے علم و عمل کو مل متفرقہ کو مٹا کر ان کے اندر کلہ سوار پر مبنی اتحاد پیدا کیا جائے، یہ ایک بنیادی ضرورت ہے جس کے بغیر امت مسلمہ کی کوئی وقعت نہیں ہو سکتی۔

تنظیم ملت اور اس کی وحدت ہے۔ تنظیم یا اہتمام بذات خود مقصود احیاء امت کا اہم ترین شعبہ : نہیں بلکہ وہ دین کی تبلیغ، اسلام کے عروج و ظہور، اور ملت و معاشرہ کے متحد و منظم رکھنے کا ایک ذریعہ اور ضرورت ہے۔ تنظیم ملت کے دائرہ کار میں اصلاح ذات البین کا شعبہ بھی سمٹ کر آ جاتا ہے۔ دینی معاشرہ کے لیے یہ شعبہ ایک نماز گاہی شہرِ پناہ اور فیصل کی حیثیت رکھتا ہے، نیز یہ شعبہ اتنا ہی قدیم ہے جتنا کہ معاشرہ انسانی کا وجود۔ آج تنظیم ملت اور اس کی وحدت کا تصور کم از کم معیاری حالات سے بہت پیچھے چلا گیا ہے اور عملاً اس کی اصولی تعلیم و تربیت اور اس کا قیام مفقود نظر آ رہا ہے۔ اس شعبہ کی طرف سے امت اطمینان بخش جامع اور مرکزی نقطہ نظر میں مین کرنے سے بالکل فاصلہ ہے اور جو کچھ تنظیمات ہیں، ان میں سے بیشتر فرقہ واریت اور انفرادی گروہ بندی پر مبنی ہیں اور ان پر انتہائی بے تحاشہ قسم کی شخصی چھاپا لگی ہوئی ہے۔

لا تعداد اہم کی نفسیاتی بنیاد : ہر پیدا ہونے والا انسان جسمانی ساخت میں ایک نیا رنگ و

اروپہ، شکل و شباهت اور نرال الحسن و جمال کے کہ پیدا ہوتے ہیں، ٹھیک اسی طرح ہر ذی علم انسان میدان علم و عمل میں فطری طور پر جداگانہ مذاق و شوق و مصروفیت پاتا ہے اور جس قدر فنون کی کثرت ہے اسی قدر دماغ اور اذہان کی کثرت ہے۔ غرض ان بے شمار فنون و موضوعات کے بھر پور میں سے ہر فرد کو احوال و ظروف کے دباؤ کے تحت جس موضوع سے لگاؤ ہوتا ہے وہ اسی موضوع میں اپنی تمام تر صلاحیتوں کو صرف کرتے کی کوشش کرتا ہے اور یہ حقیقت ہے کہ آدمی بیک وقت تمام شبہات سے نعلق رکھ بھی نہیں سکتا اور وہ نہ اس کا متحمل ہے اور نہ ذمہ دار۔ اللہ کے اس فرمان کا بھی یہی مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر انسان پر اسی قدر ذمہ داری عائد کرتا ہے جتنی کہ اس کے اندر استعداد ہے۔

فطرت انسانی کے اس پس منظر کو سامنے رکھتے ہوئے یہ گنجائش نکلتی ہے کہ ہر آدمی اپنے مذاق و طبیعت کے مطابق اپنے پسندیدہ عزادیں پر عملی خدمات انجام دے۔ چنانچہ تاریخ انہی حالات کی طرف اشارہ کرتی ہے، نبیؐ کی پروردہ اور تربیت یافتہ جامع امت پر چند برس گزرتے تھے کہ پہلا سا بوش بنانا باہمت عقیدہ، صحت ملت اور سن عمل پر کوتاہی کے پرے پڑنا شروع ہوئے تو دہدانی اور یک رخی امت میں انتشار پیدا ہونا شروع ہوا۔ جو ہوں یہ حالات بڑھتے گئے۔ اسلام کا مجموعی شعور اور ملت اسلامیہ کے اجتماعی مصالح مختلف شعبوں میں تقسیم ہو کر میاری تصور سے دور ہوتے چلے گئے اس کے ساتھ ہی ایک طرف، عیسائی یہودی اور مجوسی ریشہ دو الگ الگ خلیفہ ثالث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے شروع ہو گئیں۔ دوسری طرف خلیفہ ثالث کی شہادت کے بعد جنگ جمل و صفین نے ملی شیرازہ کو کھیر کر رکھ دیا۔ اہل علم حضرات ان حالات سے دوچار ہو کر ادھر ادھر پھیل گئے اور اپنے اپنے میدان کار میں انفرادی و جمعی تبلیغی کام انجام دیتے رہے۔ میدان محکمہ دارہ کار میں تقسیم ہو گیا۔ اب جس پر بن و بنیت کا غلبہ ہوا وہ اسی دائرہ میں مصروف عمل رہا۔ جن افراد کی صلاحیتیں، جن میں موضوعات پر زیادہ اجاگر ہوئیں انہوں نے انہی موضوعات کے تقاضوں کو پورا کرنا اپنا شیوہ بنایا، ان حالات میں ایک آدمی فلسفی کی شکل میں رونما ہوا اور اس نے فلسفیانہ کلیوں کا جال بھیلایا۔ دوسرے پر روحانی اثرات غالب ہوئے اور وہ ماسٹر سے کٹ کر خالقانیت اور تصوف کی کٹیا میں جا گھسا۔ کسی پر فقی مسائل کا مذاق سوار ہوا اور وہ ایک فقیہ بن کر منظر عام پر جلوہ افروز ہوا۔ (یہ ایک دو مثالیں فہم مسائل کے لیے ہیں انہی پر مبنی بید و قرب اور موجدہ دور کی دیگر جملہ نیلغات اور تحریکات کو قیاس کرنا چاہیے۔)

عراق تاریخ میں شخصی افکار و نظریات کے تسلسل کا پتہ زیادہ سے زیادہ ملتا ہے، جس قدر عقائدین و معنایں ہیں اسی قدر شخصیتیں ہیں، جس قدر مذاق و ذوق ہے، اسی قدر مختلف النوع کا ناموں کا انبار ہے، جس قدر اذہان ہیں اسی قدر نظریات و خیالات۔

ان مختلف الاحوال اور مختلف الانواع خدمات دینی میں گریہ ذاتی و انفرادی غلطیاں دامن گیر رہیں اور ان کا ہونا بھی فطرتِ انسانی میں سے ہے۔ لیکن بحقیقت مجموعی اسلام کو اور ملتِ اسلامیہ کو کسی نہ کسی حد تک فائدہ پہنچتا رہا۔ یہی خدمات ماضی میں معاشرہ کی ترقی اور دینِ اسلام کی تبلیغ کا ذریعہ بنی رہیں۔ انتشارِ احوال اور افراد میں باہمی ہشمت و اختلاف کے باوجود اعتقادی اور اخلاقی درستگی کے ساتھ باہمی تالی میں، باہمی لگاؤ اتنا ضرور رہا کہ وہ قلیتنا فس المتنا فسوت کے بموجب بروفقوی میں تعاون، مسابقت الی ایخرا اور الم و بعدوان میں عدم مساعدت ابھارنے کا کام دیتا رہا۔

مذکورہ احوال و طریقہ کار کی حد تک مذہب و ملت کی خیر رہتی ہے، بے شمار اہم کام کا بھرپور آغاز؛ لیکن جب مردِ زمانہ کے ساتھ مجموعی دینی مقاصد اور ملی مصالح کا صحیح شعور غائب ہو جاتا ہے اور انھیں مختلف الاحوال ضرورتوں اور مختلف الانواع شعبہ جات کی نئی نئی تشریحات کی بنیاد پر باقی اجزاء دین کی مصلحتوں، قدروں اور قیمتوں کی ناپ تول شروع کر دی جاتی ہے۔ جب کسی خاص شخص کے منطبق مسائل دینیہ یا شخصی تخیلات و نظریات کو من و عن تسلیم کرتے ہوئے انھیں بنیادوں پر جماعت سازی اور ملتِ جدیدہ تشکیل دی جاتی ہے۔ اور دوسروں کو نظر انداز کرنا شروع کر دیا جاتا ہے، بلکہ ایک قدم آگے بڑھ کر دوسروں سے معادہ کیا جاتا ہے۔ اور حق و باطل کے امتیازات قائم کر دیے جاتے ہیں، یعنی ایک کے پاس خالص حق مان لیا جاتا ہے اور دوسروں کے پاس جو کچھ ہے اسے خیال اور ظن و تخمین کہا جاتا ہے اور نوبت اس اندازِ فکر تک پہنچتی ہے کہ ایک شخص کل دین کا مالک، دوسرا کچھ اجزاء دین سے متعلق، ایک کی جملہ توصیحات معصوم عن الخطا، دوسرے کی جملہ کوششیں خطا و نسیان۔ ایک کے افکار و نظریات ماننے پر مسلمان اور نہ ماننے پر کافر، جب معاملات اس درجہ شدت اختیار کر لیتے ہیں تو بنی اسرائیل کی سی فرقہ واریت کا آغاز ہو جاتا ہے۔ تحزب و تفرقہ کی یہی سنگین منزل ہوتی ہے اور اکثر و بیشتر حالات میں یہی جزوی اور شخصی تشریحات دین، دعوت عامہ کی شکل اختیار کرتے ہوئے کل حزب ببالد یہم فرجوت کی مصداق بن جاتی ہیں۔

ختم نبوت پر چند برس گزے تھے کہ سیاسی اہل بھل بھل شروع ہوئی اور اہل بیت کے اس کا تاریخی ثبوت مسئلہ کھڑا کر دیا گیا۔ معاملات نے شدت اختیار کی، جس پر برطانیہ کے ساتھ شیعیت نے دعوت عامہ کی شکل اختیار کرتے ہوئے عام مسلمانوں سے علاوہ ایک جدید ملت و جماعت کی شکل اختیار کر لی۔ حضرت علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ، حسینؑ، ابن عباسؑ وغیرہ اس تحریک کے ہیرو بنالیے گئے۔ اب اس تحریک کے یہاں دین نام ہی شخصیت پرستی کا رہ گیا ہے۔

معاشرتی مسائل نے طول اختیار کیا تو پچھتی صدی گزرتے گزرتے دین کے فقہی مسائل کی بنیاد پر ایک امت کو چار اماموں کی طرف منسوب کرتے ہوئے، حنفی مالکی، شافعی اور حنبلی چار امتوں میں تقسیم کر دیا گیا، جبکہ معاشرتی مسائل تفصیلات شریعہ سے متعلق ہیں۔ پھر امت نے شرع و منہاج کے فقہی بے وقتہ اور سیاسی و معاشرتی کش سے ہٹ کر باطن کی راہ لی اور رہبانیت پر دستک دی کہ وحدۃ الوجود جیسے مشرکانہ عمل سے دامن گیر ہو کر باطنی امت بن گئی اس امت کے مزج ابن عربی اور شیخ عبدالقادر جیلانیؒ وغیرہ وغیرہ ٹھہرایے گئے۔ جبکہ اول الذکر کے فکر و نظر میں باطنی اتحاد اور مشرکانہ طرز جنوں واضح طور پر بھلکتا ہے۔ آج اس امت کا یہ خیال ہے کہ بغیر شخصی اطاعت و فرمانبرداری کے باطن کی طرف چشم تصور بھی ناممکن ہے۔ پھر تم بالائے سم یہ کہ ایک نہیں بلکہ سیکڑوں شخصیتیں قبل و کعبہ بنی ہوئی ہیں۔

انسانی سماج میں معیشت و سیاست کے سوال کو مرکزی حیثیت دے کہ ان کے حصول کے لیے عالمی منصوبہ بندی شروع ہوئی، اس دوران اندرون عالم اسلام مسلمانوں کی سیاسی و معاشرتی مغلوبیت اور مظلوک الحالی کے سبب نئی نسل کی نوعمر اور الحاد و دہریت سے متاثر ہونا شروع ہوئی تو ایک صاحب سے ان عالمی حالات میں مسلمانوں کی زوال و بستی دیکھی نہ گئی۔ اور انھوں نے خالص سیاسی و معاشرتی بنیاد پر باقی اجزائے دین کی تشریح و توضیح کرتے ہوئے ایک کلی امت یعنی کل دین والی امت بننے کا اعلان کر دیا اور وہ بھی اس شروع کے ساتھ کہ جو مسلمان اس کلی دین اور امت جدیدہ کا کلمہ صدق دل سے نہ پڑھے گا اس کی حیثیت ان یہود و نصاریٰ کی سی ہوگی جو نبی آخر الزماں کی نبوت پر ایمان نہ لائے تھے۔ بلکہ ان صاحب نے اپنے اس اعلان کے ساتھ اس حکمی کا بھی اعلان فرمایا کہ چونکہ خلافت راشدہ کے بعد سے اب تک تاریخ اسلام کے جملہ مجددین و مصلحین کے دینی ہم میں حق و باطل کا امتزاج تھا اس لیے امت ان کی دعوت کے انکار پر عذاب الہی نے پختی چلی آرہی تھی۔

لیکن اب دین کی وہ تعبیر قوم کے سامنے آپ کی ہے جو کل کی کل حق ہے۔ دین کی اس خاص اور بے لاگ صورت کو رد کرنے کے نتیجہ میں اللہ سے منسوب یہود کی طرح عذاب و ذلت و رسوائی کے سر در کھڑے گا۔

ایک اور صاحب نے وقتی نزاکت کے پیش نظر نجی طور پر تبلیغ اسلام کے چند اصول بنائے، جس پر وہ خود سختی سے عمل پیرا ہے۔ اور دوسروں کو بھی اس کی طرف دعوت دیتے رہے۔ اس کے نتیجہ میں انھیں اصولوں کی بنیاد پر موصوف کے ارد گرد اچھی خاصی تعداد جمع ہو گئی۔ پھر موصوف کی وفات کے بعد یہ سلسلہ اور آگے بڑھا۔ اس تحریک نے بھی تبلیغ کے طریقہ کار اور تبلیغ کے خود ساختہ اصولوں کی بنیاد پر ایک الگ اور مستقل فرقہ کی تشکیل مکمل کر لیا ہے۔ اس وقت اس جماعت کے رہنما کا حضرات کے ذہنی اور عملی سانچوں کو سامنے رکھا جائے تو اس تشکیل جدید کا ماحول مبالغہ واضح ہو جائے گا۔ اس جماعت کے اذکار و نظریات ہم بڑھتے اور سنتے ہیں۔ ان کے اعمال ہماری آنکھیں دکھیتی اور کان سننے ہیں۔ مبالغہ نہ ہو گا اگر میں یہ کہوں کہ ”تبلیغی لغاب“ نامی کتاب (جس کی بنیاد پر اس جماعت کی تشکیل ہے) کا قرآن سے زیادہ تلاوت کرنا اس جماعت میں شامل ہونے والوں کے لیے ضروری ہے۔ کیوں کہ عملاً یہی دیکھا جاتا ہے کہ قرآن سے کہیں زیادہ اس کتاب کو پڑھا پڑھایا جاتا ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عالمگیر اور وسیع ترین اصول تبلیغ کو نظر انداز کرتے ہوئے محدود اور خود ساختہ طریقہ کار اور خود پسند اصولوں کو دینی مقام عطا کر دیا جاتا ہے۔ ارکان غصہ کی جگہ پھر باتیں۔ بنی کی دعاؤں کی جگہ بانی جماعت کی وضع کردہ دعائیں جماعت سے متعلق لوگوں کے لیے لازم ہو چکی ہیں۔ ”پچلے اور گشت“ ان کے لوازمات اور دونوں کا متبعین طریقہ کار و اجابات دین کا دہرہ ماحول کہہ چکے ہیں۔

ایک عالم دین اور مفتی (فارغ التحصیل دارالعلوم دیوبند) سیونی جامع مسجد میں بحیثیت امیر جماعت تشریف لائے ہوئے تھے۔ بعد نماز مغرب آجٹا بنے دورانِ تحریر مولانا عبد المجید ابن انداز کے ایک دو واقعات ذکر کیے۔ تقریر کے اختتام پر میں نے موصوف سے کچھ سوالات کیے، انھوں نے سوالات کے جوابات دینے سے گریز کرتے ہوئے کہا: ”ہم لے امیر الامراء کا کہنا ہے کہ اس پیکر میں نہ پڑنا۔“ میں نے کہا: جناب! اگر یہی بات جاہل ہوتا تو میں مان لیتا۔ آپ جاہل نہیں ہیں۔ خدا کے فضل سے علم دین و شریعت اور مفتی بھی ہیں، اس کے باوجود موصوف کلان میں تیل ٹوٹا کر پڑے رہے۔ البتہ چلتے چلاتے جو آیات کے حصول کے لیے ایک راہ بتا دی فرمایا۔ آپ نظام الدین دہلی میں تشریف لے جائیں اور وہاں امیر الامراء کے حلقہ مدرس میں خاموش بیٹھ جائیں، آپ کے

سوالات غائبانہ طور پر امیر الامرار کے ذہن میں پہنچ جائیں گے، اور آپ کے جملہ سوالات کے جوابات آپ کو دے دیے جائیں گے۔ میں نے کہا جناب بڑے پختے ہوئے بزرگ کی طرف آپ نے رہ نمائی کی ہے۔ اس پر موصوف نے مزید فرمایا۔ اللہ والے لوگ ہیں، ان کی ساری زندگی اللہ کے لیے وقف ہے، ان سے ایسی باتیں بعید کہاں ہیں۔

اوپر کے سب متفرق، مل مختلف، انفرادی اور شخصی مرکزیتوں کو سامنے رکھو اور خیر القرون کی دینی وحدت اور وحدت ملت کا نقشہ اپنے سامنے لاؤ اور بحیثیت مسلمان محسوس کرو کہ ہم ہماری قوم اور ہماری لائقہ اور تعلیمات کس مقام پر کھڑی ہیں۔ ہم نے اپنی بداندیشیوں سے دین اسلام اور ملت واحدہ کو کس قدر ٹکڑوں ٹکڑوں میں بانٹ رکھا ہے۔

دین اسلام کے مرکزی اصولوں وحدت ملت اور وحدت دین اور ان کے مجموعی مقاصد کو نظر انداز کر تم ہوئے کسی ایک یا ایک سے زیادہ چند اصولوں کی بنیاد پر علیحدہ علیحدہ تنظیم کی تشکیل کی گئی یا کسی وقتی ذریعہ اور ضرورت کی بنیاد پر باقی اجزاء دین کی تفسیر اور تشریح کی گئی اور اسی کو بنیاد بنا کر ملت جدیدہ کا اعلان کر دیا گیا، یعنی خود پسند اور خود ساختہ دینی نصب العین مقرر کر لیا گیا ہے۔ اور اس کے ساتھ کسی فرد ملت کے شخصی کردار و عمل کو امورہ حسنہ بنایا گیا ہے۔

اس طریقہ کار سے جو مقاصد ظہور میں آئے ہیں ان کی شکل اس طرح بن گئی ہے کہ دین اسلام کے ہر پہلو کے الگ الگ ام اور ان کی امتیں ہیں۔ فقہی امام الگ اور اس کی امت الگ۔ سیاسی و معاشی امام الگ اور اس کی امت الگ، تبلیغی امام الگ اور اس کی امت الگ۔ — الگ الگ، جدا جدا۔ ملت بیضا، ملت بکرا، ملت واحدہ، ملت متفرقہ، ملت موافقات، ملت منافقہ، ملت سہلہ، ملت مشککہ ہو گئی۔ فہل من مدکر۔

تبصرے کے لیے موصول ہونے والی کتابیں بکثرت ہیں، لہذا متعلقہ حضرات کتابوں پر تبصرے: اور ادلے صبر سے اپنی باری کا انتظار کریں، تبصرہ نگار اپنی رائے قائم کرتے ہیں آزاد ہے۔ ادارہ تبصرہ نگار کا لہجہ بدل سکتا ہے رائے تبدیل نہیں کر سکتا۔ تبصرے سے اختلاف رکھنے والوں کی بھی رائے مع دلیل کے شائع کی جا سکتی ہے۔

نظریہ ارتقار کی ایک نئی شکست

ڈاکٹر مقتدی حسن ارہری

مذکورہ بالا عنوان کسی دور میں قارئین کے لیے بہ جدید و لذیذ تھا، اور اس لیے لوگ اسے اختیار کرتے تھے، لیکن اب اس میں نہ تو کوئی جدت ہے نہ جاذبیت و لذت۔ کیونکہ ڈارون کا نظریہ ارتقار اب غلط قرار دیا چکا ہے، اس نظریہ کی مخالفت کا ظہور تو خود ڈارون کے شاگردوں ہی کے ذریعہ عمل میں آچکا تھا اور انہی کی تحقیقات کی بنا پر یہ نظریہ اپنا مقام کھو چکا تھا۔ لیکن موجودہ دور میں یہ مخالفت زیادہ واضح اور قوی صورت میں سامنے آرہی ہے۔ ہم نے ان سطوح کے لیے مذکورہ عنوان محض اس لیے اختیار کیا ہے کہ اس کا رد عمل ملتی ہے۔ جدت و جاذبیت کا پہلو ہمارے پیش نظر نہیں۔

ان سطوح کا نقطہ ارتکاز سمجھنے کے لیے یہ بات ذہن میں رکھنا ضروری ہے کہ ڈارون کا نظریہ ارتقار تخلیق انسانی کے سلسلے میں مذہبی تصور اور بالخصوص اسلام کی قیمیات کے خلاف ہے۔ کیونکہ قرآن کریم ہمیں وضاحت کے ساتھ بتاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابوالبشر حضرت آدم علیہ السلام کو مٹی سے اور پھر ان کی بیوی حوا کو ان کی بے بسی سے پیدا کیا۔ اور ان دونوں سے ان فی نسل دنیا میں پھیلی۔ قرآن کریم کا یہ بیان یہ عمد واضح ہے اور کسی طرح کی تاویلی و توجیہ کی گنجائش نہیں، اس حقیقت کی تائید دیگر آسمانی کتابوں سے بھی ہوتی ہے۔

ڈارون نے اپنے نظریہ کو جب منظم علمی صورت میں پیش کیا تو مذہب و دشمن حلقوں نے اپنے حق میں اسے بہت بڑی فتح تصور کیا اور اس بنیاد پر اس نظریے کو وسیع پیمانے پر پھیلایا گیا۔ چنانچہ آج علم و فن کا کوئی شعبہ اس کی زد سے محفوظ نہیں، اور نہ ہی اس نظریے کے خلاف تحقیقات کو عمومی حیثیت حاصل ہو سکی ہے، لیکن جب اس نظریہ کا سقم سامنے آنے لگا تو مذہب و دشمن حلقے نے خاموشی اختیار کر لی۔ اور مہینہ ریت وغیرہ

انسانیت دشمن تحریکوں کے اسم کے خلاف استعمال کرنے کی کوشش کی شروع کبھی۔ بہت سے ذہن، بحث و تحقیق اور مصروفیت کے نام سے مرعوب ہو کر آج بھی انہیں نظریہ کے ساتھ منظر پر رکھتے ہیں، اس لیے ان منظر میں ہم چند ایسی باتوں پر روشنی ڈالنا چاہیں گے جن سے نظریہ ارتقاء کی غلطی واضح ہو کر یہ ثابت ہو جائے کہ مذہب کے علاوہ سائنس بھی ڈارون کے خیال کو غلط قرار دیتی ہے۔

انسانی ذہن میں کبھی یہ بات تھی کہ سائنس اور مذہب کے مقاصد آپس میں متضاد ہیں۔ لیکن جب عملی زندگی میں سائنس کے آثار ظاہر ہوئے اور مذہب کے سلسلہ میں بھی لوگ واقعہ پسندی کی راہ پر آئے تو دونوں موصوعات سے متعلق ارباب فکر نے یہ غم جو کسی کی کہ مذہب اور سائنس کے مقاصد میں یا بھی تضاد کی بات بے بنیاد ہے، کیونکہ سائنس کا بنیادی مقصد یہ بتایا جاتا ہے کہ دنیا میں انسان کو باعزت و خوشگوار زندگی حاصل ہو، اور انسانوں کی ناجائز کاروں سے انہیں جو خطرات لاحق ہو سکتے ہیں ان سے وہ محفوظ رہیں۔ زندگی کے جن میدانوں میں، سائنس کی نگاہ دو کا سلسلہ جاری ہے ان میں ہم نتیجہ کے طور پر انسانی مفاد کے پہلو کو محسوس کر سکتے ہیں، خواہ اس کا تعلق کسی فرد سے ہو یا پورے معاشرے سے۔

اسی طرح انبیاء علیہ السلام کی دعوت اور مذاہب کی تعلیمات پر نظر ڈالی جائے تو واضح ہوتا ہے کہ ہر سکون و خوشگوار زندگی کو مذہب کی تعلیمات میں بھی اہمیت دی گئی ہے بلکہ خوشگوار ابدی زندگی کو انسان کی سب سے بڑی کامیابی قرار دیا گیا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ مذہب و سائنس کے مقاصد میں اتنا و یا قربت کے باوجود دونوں کے مابین تضاد و تعلق کی بات کیوں اور کہاں سے مشہور ہوئی ہے؟

اس سوال کے جواب کے لیے دینی تاریخ کا تتبع کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کے مابین تضاد کی بات ان لوگوں نے پھیلانی ہے جنہیں مذہب سے دشمنی تھی۔ سائنس کے تجربات و تحقیقات سے جب بہت سی مذہبی حقیقتوں کی صداقت عیاں ہونے لگی اور اس طرح تجربی دور میں بھی مذہب کی بالادستی کا سکہ بیٹھنے لگا تو اتحاد پرستوں کو اس سے سخت بالاسی ہوئی اور انہوں نے مذہب پر حملہ کرتے ہوئے یہ مشہور کرنا چاہا کہ اس کے نظریات

تحقیق و تجربہ کی میزان پر پورے نہیں اتر سکتے، اس کے عروج و ترقی کا دور اب ختم ہو چکا ہے۔ آج کا انسان ایسی کسی بات کو قبول کرنے کے لیے تیار نہیں جس کا وہ مشاہدہ و تجربہ نہ کر سکے۔ اہل الحاد و مذہب کے خلاف جوں کہ کوئی علمی یا تجربی دلیل نہیں پیش کر سکے، اس لیے اس بات کا سہارا لیا کہ مذہب کو بدنام کیا جائے اور لوگوں کو اس کے سایے تلے آنے سے محروم رکھا جائے۔

مذہب و سائنس کے مابین تضاد کی بات ان سیاسی حلقوں سے بھی دہرائی گئی جو مذہب کی مخالفت کر کے علم و ستم اور انسانی استحصال کی اپنی روش کو برسر حق ثابت کرنا چاہتے تھے، کیوں کہ وہ دیکھ رہے تھے کہ ان فوٹ کے ایک طبقہ کی دوسرے طبقہ کے ہاتھوں جہاں کے خلاف ان کے پہلے مذہبی حلقے سے ہی اٹھتی ہے اور مذہب پوری قوت کے ساتھ معاشرتی نا انصافیوں کو ختم کرنے کی کوشش کرتا ہے۔

اسی طرح کائنات اور زندگی سے متعلق کچھ ایسے نظریات ظہور پذیر ہوئے جن کے ماننے والوں نے ان نظریات کی عدم محنت کو جانتے ہوئے بھی انھیں مذہبی عقائد کے سامنے لاکھڑا کرنے کی کوشش کی اور یہ ثابت کرنا چاہا کہ سائنس اور مذہب کے درمیان تضاد ہے۔ ڈارون کا نظریہ ارتقاء جو اس مضمون کا بنیادی موضوع ہے اسی قبیل سے ہے۔

سائنس اور مذہب کے مابین تضاد کی بات کبھی کبھی مذہبی حلقے سے بھی کہی گئی۔ قدیم دور میں جن دینیان مذہب کو یہ اندیشہ لاحق تھا کہ سائنس کی ترویج و ترقی سے ان کے مفاد کو نقصان پہنچے گا انھوں نے اس کی مخالفت عام کرنے کے لیے اسے مذہب کے منافی بتایا۔ مذہبی حلقہ میں اس طرح کے خیالات پھیلنا گور سے پہلے عام تھے، لیکن پانچویں صدی قبل مسیح میں اس نے ایک بددستہ کی بنیاد ڈالی اور مذہب و سائنس دونوں کو ساتھ ساتھ بربت کر دکھایا مشہور مورخ سارٹن اس کے بارے میں لکھتا ہے۔

بپتھرا گور نے بیک وقت مذہب و سائنس کی بنیادیں استوار کیں اور یہ ثابت کیا کہ سائنس کا ایک نظام اور منفعت ہے اور یہ غور و فکر کا بہترین ذریعہ ہے۔ اسی وجہ سے اسے سائنسدانوں کا سرخیل اور حامی قرار دیا جاتا ہے۔ ہماری اس توصیف سے یہ خیال نہ پیدا ہونا چاہیے کہ پچاند مذہب کسی انسانی تحقیق کی طرف سے تصدیق و تائید کا متاع ہوتا ہے۔ اس طرح کی بات وہ لوگ سوچ سکتے ہیں جو مذہب کی بنیادیں حقیقتوں سے ناواقف اور اپنی طبیعت کجی کے باعث اس پر مبتر من ہوتے ہیں۔ معاملہ صرف اتنا ہے کہ انسانی ذہن کی کوئی کاوش جب کسی مذہبی حقیقت کے موافق ہو جاتی ہے تو منفعت العقیدہ انسان کے لیے یہ امر باعث تقویت ہوتا ہے۔ موجودہ دور میں تبلیغ و

دعوت کا کام کرنے والے بعض افراد کی طرف سے اشاعت اسلام کی راہ میں دشواریوں اور اندیشوں کا ذکر ملتا ہے۔ یہ لوگ سوچتے ہیں کہ سائنس و ٹکنالوجی کی غیر معمولی ترقی کے اس دور میں مذہبی حقائق و تصورات اب جو قدیم سمجھے جاتے ہیں ان کے شک و شبہ کا شکار ہو گئے۔ اس لیے علماء اسلام کو مذہبی انکار و نظریات کی تائید کے لیے ایسا مادی و تجرباتی انداز اختیار کرنا پڑا ہے جو آج کی سائنس و ٹکنالوجی کی دنیا سے قریب اور ہم آہنگ ہو۔

لیکن میرے خیال میں سوچنے کا انداز صحیح نہیں۔ اس میں بالکل غلطی ہے۔ مادیت و تجربہ پرستی کی ماری ہوئی اس دنیا کے سامنے اسلامی حقائق پیش کرنے کا موثر ترین ذریعہ مادی و تجرباتی نہیں بلکہ علمی و روحانی ہے۔ مذہبی حقائق و اصول کو یہ سادے طور پر لوگوں کے سامنے پیش کرنا اور ساتھ ہی اس پرستی سے اخلاص کیساتھ عمل پیرا ہونا اسلامی دعوت کی کامیابی کی اولین ضمانت ہے۔ اس میں زمان و مکان اور علوم و خواص کے اختلافات کا کوئی اثر نہیں، یہ ہماری مروجیت اور کمتری کا احساس ہو سکتا ہے کہ جو دنیا سائنس و ٹکنالوجی کے میدان میں اس قدر آگے بڑھی ہوئی ہے اور جو افراد غلام وادی کی تاریخ کا آغاز کر رہے ہیں ان کے سامنے ہم ایمان و یقین، عذاب و جہنم، موت اور جزا و سزا کی باتیں کیسے پیش کر سکتے ہیں۔

ممکن ہے یہ تصور و اندیشہ بعض لوگوں کے سلسلہ میں صحیح ہو لیکن ہمارے سامنے تو یورپ و امریکہ کا وہ ذہن و طبقہ ہے جو اطمینان و سکون کی تلاش میں گھر اور وطن کو چھوڑ کر دور دراز مقامات کا سفر کر رہا ہے اور صحیح غلط نظریات کو اپنا رہا ہے۔ اسے مادہ پرست زندگی اور تہذیب سے نفرت ہے۔ تجربات و تحقیقات اس کے دل کو مطمئن کرنے میں ناکام ہیں۔ اسے قلبی سکون کی تلاش ہے۔ ان میں سے کچھ لوگوں نے اسلام بھی قبول کیا ہے۔ اس طبقہ کے سلسلہ میں کیا راہ اختیار کرنا مناسب ہے، یہ الگ مسئلہ ہے، لیکن ان کی اس کیفیت سے یہ ضرور ثابت ہے کہ مغرب کی تمدن و ترقی یافتہ دنیا اس طبقہ کو امن و سکون دینے میں کامیاب نہیں ہو سکی۔ اس لیے یہ طبقہ اس جذبہ سے متغیر ہوتا جا رہا ہے۔

دعوت کے میدان میں کام کرنے والے اگر اپنے سامنے صرف یہی پہلو دیکھیں تو میرے خیال میں کافی ہے۔ دعوت کے اصول کو کسی لیبارٹری میں لے جانے کی ابھی ضرورت نہیں۔

صاحبِ نظریہ : چارلس رابرٹ ڈارون (۱۸۰۹ء - ۱۸۸۲ء) نے ایڈن برگ میں بنیادی علم

پر طب کی تعلیم حاصل کی تھی، لیکن طبابت کو بطور پیشہ اختیار کرنا اس نے پسند نہ کیا، اس لیے کیمبرج یونیورسٹی میں سائنس کا استاد مقرر ہو گیا۔

انیسویں صدی عیسوی کی اس شخصیت کو اصل شہرت اس نظریہ کے باعث حاصل ہوئی جسے ”نظریہ ارتقاء“ کے نام سے جانا جاتا ہے۔ ڈارون کے اس نظریہ تک رسائی حاصل کرنے اور اس کی تائید میں دلائل فراہم کرنے کی داستان طویل ہے۔ اس سلسلہ کی ابتدا ایک سمندری سفر سے ہوئی جس میں ڈارون کو مختلف اکتشافات و مشاہدات کے ذریعہ ایسے امور کا پتہ چلا جو آگے چل کر نظریہ ارتقاء کی بنیاد ثابت ہوئے۔ اس سفر میں ڈارون نے دیکھا کہ حیوانات کے درمیان جسمانی لحاظ سے غیر معمولی مشابہت پائی جاتی ہے۔ اس اور اگلے بعد اس نے یہ مندرجہ قائل کیا کہ موجودہ حیوانات کی اصل ایک ہے۔ سابقہ کسی شکل سے موجودہ شکل میں حیوانات کا ظہور اصل میں ایک تدریجی تغیر کا نتیجہ ہے جو مختلف مخلوقات کے مابین جاری ہے۔ اس ارتقائی سفر میں حیوانات میں تغیر و تنوع پیدا ہوتا ہے اور اسی میں بعض قسمیں فنا ہو جاتی ہیں۔

ڈارون نے اس نظریہ کی بحث و تحقیق میں تقریباً بیس سال تک مطالعہ و تجربہ کا سلسلہ جاری رکھا۔ اس مدت میں اس نے تمام ممکنہ دلائل کو جمع کر کے دنیا کے سامنے اپنا نظریہ پیش کیا۔ ۵۹ء کا زمانہ تھا جبکہ اس کی کتاب ”اصل الانواع“ کا پہلا ایڈیشن سامنے آیا۔

نظریہ ارتقاء کے تعارف سے پہلے ہم ایک نظر باقی نظریہ کے فکری مراحل اور مذہب سے متعلق متغیر خیالات پر ڈالنا مناسب سمجھتے ہیں تاکہ نظریہ کی قدر و قیمت اور پس منظر کو سمجھنے میں آسانی ہو۔

ڈارون پہلے وحی کا قائل تھا اور جب اس کی اہم تصنیف ”اصل الانواع“ شائع ہوئی اس وقت بھی وہ خدا کا قائل تھا۔ پھر تدریج اس کے خیالات بدلنے لگے۔ یہاں تک کہ وہ اپنے کولا ادبی، کہنے لگا، جس کا مطلب یہ ہے میرا علم اس مسئلہ کے حل کے لیے کافی نہیں ہے۔

”لا ادریت“ خود انسان کی بے بسی کا اعتراف ہے اور یہ اس کو علم و معلومات کی ایک ایسی دنیا تسلیم کرنے پر مجبور کرتا ہے کہ جس تک رسائی کے بعد موجودہ نظریات میں تبدیلی ناگزیر بن جاتی ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ ڈارون کو یہ موقع میسر نہ آیا اور وہ اسی اضطراب و الجھاؤ کی حالت میں دنیا سے رخصت ہو گیا۔

ڈارون مذہب کے معاملہ میں برابر مضطرب رہا۔ ”لا ادریت“ کی پناہ لینے کے بعد بھی وہ مذہب کے

انہما کی جرات نہ کر سکا۔ اس کی دشواری یہ تھی کہ ایک طرف اس کا فلسفہ روح کو مطمئن کرنے میں ناکام ہو گیا تھا اور دوسری طرف اس کی فطرت ماوراء عقل چیزوں کو تسلیم کرنے پر مجبور کر رہی تھی۔

مذہب کے بارے میں ڈارون کے مذکورہ رویے کے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اس کا فلسفہ خود اس کی نظر میں بھی زندگی کے بہت سے مسائل حل کرنے میں ناکام رہا تھا اور خود اس کی تشکیلی بھٹکنے کا سامان نہ کر سکا تھا۔

اس کیفیت سے اس واقعہ کی تائید ہوتی ہے کہ مذہب کے بغیر انسانی روح مطمئن نہیں ہو سکتی خواہ ظاہری طور پر زندگی کو کتنا ہی بارعب اور بادشوق کیوں نہ بنا دیا جائے۔

یہاں یہ امر غور طلب ہے کہ ڈارون نے ارتقاء کا نظریہ تو قائم کر لیا اور اس کی تائید میں ممکنہ دلائل بھی پیش کر دیے، لیکن فطری رجحانات کے دباؤ نے اس کو یوں ایسے عقائد کے اظہار پر مجبور کیا جس سے مذہب پرستی کے نظریہ کی صحت کا ثبوت ملتا ہے۔ ڈارون اس طرح کے خیالات کا (خواہ اخیر ہی عمر میں) انہما کر کے الحاد اور لاادیت کی سرو و دل سے اُٹکے بڑھ گیا۔ لیکن اس کے نظریہ کو ماننے والے آج بھی تاریکی و گمراہی میں بھٹک رہے ہیں۔ جو لوگ نظریہ ارتقاء کی صحت پر اطمینان کا اظہار کرتے ہیں انہیں ڈارون کے آخری اعترافات اور مذہب کے سلسلہ میں اس کے آخری موقف پر غور کرنا چاہیے۔

ڈارون کے ساتھ فکری تذبذب اور الجھاؤ کا جو معاملہ پیش آیا اس کا تجزیہ کرنے پر ہمارے سامنے ایک بنیادی بات آتی ہے اور وہ یہ کہ ایک محقق بحث و تحقیق کے نتائج کے سلسلہ میں تقریباً مجبور ہوتا ہے جہاں تک مآخذ کے مطالعہ، دلائل کی ترتیب اور ابتدائی تجربات کے سلسلہ میں ذہنی محنت و کاوش کا سوال ہے اسے ہر مرحلہ پر اختیار ہوتا ہے کہ جس نوعیت کے جتنے مآخذ کا چاہے مطالعہ کرے اور جس طرح کا چاہے تجربہ کرے، لیکن اس مرحلہ کے بعد نتائج کے مرحلہ میں اس کا مذکورہ اختیار ختم ہو جاتا ہے۔ جو محنت اس نے کی ہے اس کا جو نتیجہ سامنے آ رہا ہے اسے قبول کرنے پر وہ مجبور ہوتا ہے۔

البتہ اگر تحقیق کا کوئی ایسا ذہنی پس منظر ہو جو اس کی رہنمائی کرتا ہے تو پھر نتائج کی غلطی سے اس کے محفوظ رہنے کی امید کی جا سکتی ہے۔

بحث و تحقیق کے سلسلہ میں آج اسی لیے یہ ضرورت عسوس کی جاتی ہے کہ علوم و نظریات کو ”اسلامی“

کام عمل شروع کرنا چاہیے، کیونکہ اس طرح انسان وحی الہی کی رہنمائی کے باعث نتائج کی ان غلطیوں سے محفوظ رہے گا جو آگے چل کر اس کی محنت کو بے لگیاں بنا دیتی ہے۔

ڈارون اپنے بحث و تحقیق کے دوران اگر مذہب کی بعض مسئلہ مستقیمہ کو سامنے رکھتا تو یقیناً اپنی تحقیق کو ایسا رخ دیتا جس سے آگے چل کر اس کے نظریہ کو مزید تقویت حاصل ہوتی، لیکن اس نے ایسا نہیں کیا، اور مذہبی مسلمات سے صرف نظر کرتے ہوئے ایک نظریہ قائم کر لیا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کا نظریہ دن بدن کمزور اور ناقابل التفات ہوتا گیا اور اب یہ حال ہے کہ غیر مذہبی حلقے بھی اس کی صحت پر مطمئن نہیں ہیں اور تردیدیں اٹھنے والی آوازیں برابر زیادہ ہوتی جا رہی ہیں۔

ڈارون کے نظریہ ارتقاء کا حاصل کیا ہے اس کو ذیل کے مختصر بیان نظریہ کا خلاصہ: کے ذریعہ سمجھنا چاہیے۔

اس نظریہ کے مطابق انسان حیوان کی ترقی یافتہ شکل ہے۔ یعنی انسان پہلے بندرتھا۔ پھر رفتہ رفتہ دس لاکھ سال کی مدت میں بتدریج ترقی ہوئی اور اس ترقی کے نتیجہ میں بندر نے انسان کی مکمل اختیار کی۔ جسمانی ترقی کی طرح ذہنی ترقی بھی تدریج ہوئی۔ پانچ سو تین ہزار سال قبل کے انسان کا دماغ بچوں جیسا تھا اور قوت متخدد مغفوقہ تھی، پھر رفتہ رفتہ ذہنی و فکری ترقی ہوئی اور انسان عاقل و ناطق کہلانے کا مستحق قرار پایا۔

پہلے دنوں پیرس میں ایک بین الاقوامی سائنس کانفرنس منعقد ہوئی تھی جس میں دنیا کے مختلف حصوں سے سائنس کے شعبہ کے وظائف الاعضا، حیوانیات، نفسیات، اجتماعیات اور انسانیات کے ماہرین نے حصہ لیا، کانفرنس کل پچاس دن تک جاری رہی۔ جس کے بعد مختلف کمیٹیوں کی تشکیل عمل میں آئی۔ یہ کمیٹیاں کانفرنس کے معاملات کو آخری شکل دے کر ۱۹۰۵ء کے شروع میں شائع کر دیں گی۔

کانفرنس کے ترجمان کی حیثیت سے پروفیسر ایف کوہنزل نے ایک پریس کانفرنس میں وضاحت کی ہے کہ نوع انسانی کو موجودہ شکل تک پہنچنے میں کل چار بڑے مرحلوں سے گزرنا پڑا ہے۔ جس میں پہلے مرحلہ کی ابتدا آج سے تیس بلین (تین کروڑ) سال قبل ہوئی تھی اور انسان تیسرے مرحلہ میں پہنچنے کے

بعد دو بیروں پر چلنے لگا تھا۔ یہ مرحلہ آج سے پچھلین (۶۰ لاکھ) سال قبل شروع ہوا تھا۔ چوتھا مرحلہ، ماہر انسان کے وجود پذیر ہونے کے لیے آج سے پچیس لاکھ سال قبل شروع ہوا تھا۔ اس مرحلہ میں انسان اپنی ضرورت کے لیے مختلف قسم کے پتھر کے ہتھیار استعمال کرنے اور آگ جلانے کے طریقہ سے واقف ہو گیا تھا۔ لہٰذا ڈارون کے اس نظریہ کے مطابق وجود میں نہ تو مخلوق کو کوئی دخل ہے نہ ہی کسی دوسری علمی قوت کو۔ بلکہ سب کچھ صرف ماحول کے نتیجہ میں وجود پذیر ہوا ہے۔ ڈارون اپنی کتاب "انسان کا قسطل" میں کہتا ہے کہ انسان اور حیوان کے مابین صرف کیمت یا درجہ کا فرق ہے۔ ریڑھ کی ہڈی والے کسی ادنیٰ حیوان اور بندر کی اعلیٰ اقسام کے مابین فکری قوتوں میں جو مسافت ہے وہ اس مسافت سے بہت زیادہ ہے جو بندر اور انسان کی فکری قوتوں کے مابین پائی جاتی ہے۔ لہٰذا

فطرت انسان کا خاصہ ہے کہ خلاف فطرت چیزوں کو بھی آزمائش کا موقع دیتی ہے لیکن زیادہ دنوں اس پر قائم و برقرار نہیں رہتی ہے۔ یہی صورت حال نظریہ ارتقاء کو بھی پیش آئی۔ ابتدا میں چونکہ مروجہ مذہب (تحریف شدہ نصاریت) شکست کھا چکا تھا اور توانائی پیدا کرنے والے نظریات سے اعتماد اٹھ چکا تھا۔ اس بنا پر مجبوراً اس کو قبول کیا گیا۔ اور علوم و فنون کے شعبوں کو آہستہ کر کے کام نکالا گیا۔ اگرچہ موانعت کی متفقہ آواز کبھی نہ بن سکی۔ لہٰذا

(باقی اٹندہ)

لہ العربی، اکتوبر ۱۹۸۲ء ص ۱۵۱-۱۵۵ - ۷ بین الدین والعلوم ص ۱۲۵
 ۷ لاند ہی دور کا تاریخی پس منظر ص ۱۳۱

کنز الایمان غیر مقلد کی نظر میں

یہ کتابچہ جعلی ہے۔ تفصیل اگلے شمارے میں ملاحظہ فرمائیں !۔

(دوسری قسط)

دشمنانِ اسلام کے منصوبے

مولانا عبدالرشید سلفی فاضل مدینہ یونیورسٹی

صلیبی جنگیں جب اسلام کو نیست و نابود کرنے میں ناکام ہوئیں تو ان کی طرف سے مسلمانوں صلیبی منصوبے : کو مٹانے کی تدبیریں کاں بستہ، عیارانہ پردہ گرام اور ناپاک کمپنی ساز خواتین کی شکل میں شروع ہوئی جس کے پردہ گرام حسب ذیل تھے اور ہیں۔

یعنی اس وقت عثمانی حکومت کی صورت میں تمام اسلامی خلافت کو
۱۔ اسلامی خلافت کا خاتمہ : ختم کرنا۔ پناہ عثمانی حکومت کی کمزوری اور ایسی اختلافات کا فائدہ
اٹھاتے ہوئے صلیبی نمائندے، برطانیہ، یونان، اٹلی اور فرانس نے بہت بھاری فوج کے ساتھ ترکی پر حملہ کر کے
اس کی تمام سرزمین پر قبضہ کر لیا۔ جس میں دارالسلطنت استنبول بھی شامل تھا۔ پھر حسب صلح و سفالی کے لیے "لوزان" کانفرنس شروع ہوئی تو ترکی کے سب سے بڑے صلیبی ایجنٹ، ملت فروش، منافق، "اتاترک" کے سامنے برطانیہ نے
یہ بات پیش کی کہ برطانیہ ترکی کی سرزمین اس وقت خالی نہیں کرے گا۔ جب تک کہ درج ذیل شرطیں پوری نہ کر دی
جائیں۔

- (۱) خلافت اسلامیہ کو ختم کر دیا جائے، خلیفہ کا تمام مال یحییٰ کران کو ملک بدر کر دیا جائے۔
- (۲) ترکی یہ وعدہ کرے کہ خلافت کی سمیت میں جو تحریک بھی چلے گی وہ اس کو کچل دے گا
- (۳) ترکی اپنے تعلقات تمام تر اسلام سے منقطع کر لے۔
- (۴) ترکی اپنے لیے اسلامی احکام و قوانین کی بجائے دینی دستور کا انتخاب کرے۔

علاوہ ازیں، شرعی دفاتر، دینی مدارس، دینی اوقاف اور میراث کے احکام ختم کر دیے جائیں۔ اذان
ترکی زبان میں دی جائے، عربی حروف و کلمات کو لاطینی حروف و کلمات سے بدل دیا جائے۔ جمعہ کے بجائے
اتوار کو چھٹی کی جائے۔

ملت فردش اتاترک نے یہ تمام شرطیں منظور کر لیں اور بہ سادہ اکام بحسن و خوبی ۱۹۲۸ء تک انجام دیا۔ جس کے بدلے برطانیہ اور فرانس اور اس کی معاون حکومتوں نے ترکی کی آزادی تسلیم کر لی اور خلافت اسلامیہ کے خاتمہ لادینی حکومت کے قیام اور اسلام کی مخالفت پر اتاترک کو مبارکباد دی۔ اور اس کے کاغذ کے کی تحقیر و تعزیرات کی۔

برطانیہ نے ترکی کی آزادی تسلیم کی اور برطانوی وزیر خارجہ لارڈ کرزن برطانوی جنرل اسمبلی میں اس ضمن میں ہونے والے سادہ کی تفصیل سے اجملہ ان اسمبلی کو آگاہ کرنے کے لیے کھڑا ہوا، تو بعض ممبران اسمبلی نے کرزن پر سخت اعتراض کیا اور اس کے خلاف احتجاج بلند کرتے ہوئے اس بات پر عیرت ظاہر کی کہ برطانیہ نے اس ترکی کی آزادی کس طرح تسلیم کر لی جس کے ارد گرد اسلامی حکومتیں جمع ہو سکتی ہیں اور مغرب پر حملہ آور ہو سکتی ہیں۔

مسٹر کرزن نے اس کا جواب دیتے ہوئے کہا کہ ہم نے اس ترکی کو ختم کر دیا ہے اور آج کے بعد یہ پھر کبھی اپنے پاؤں پر کھڑا نہیں ہوگا، اس لیے کہ ہم نے اس کی دونوں قوت اسلام اور خلافت کا کام تمام کر دیا ہے۔ یہ جواب سن کر تمام انگریز ممبروں نے تالی بجاتے ہوئے اپنی خوشی کا اظہار کیا اور احتجاج ختم ہو گیا۔

صلیبی محسوس کرتے ہیں کہ قرآن مجید مسلمانوں کی قوت کا بنیادی سرچشمہ اور ان کی کھوئی ہوئی ۲۔ قرآن کا خاتمہ : طاقت و قوت، عزت و شرف اور تہذیب و تمدن کے دوبارہ حصول کا ذریعہ ہے۔

اس لیے ان کا ایک پروگرام یہ ہے کہ قرآن ختم کر دیا جائے اور اس کی تعلیمات مشادی جائیں، چند مخالفی ملاحظہ ہو۔

(۱) برطانوی جنرل اسمبلی میں ایک بار گلاڈسٹون نے مصحف اٹھا کر حاضرین سے کہا کہ یہ قرآن جب تک مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے گا، یورپ کا تسلط مشرق پر نہیں ہو سکتا۔ اور نہ خود یورپ محفوظ رہ سکتا ہے۔

(۲) مسیحی صلیبی مبلغ ولیم جیفرڈ بلگراف کہتا ہے کہ جب قرآن اور مسلمانوں کی نظر سے غائب ہو جائیں گے، تب ہمیں کسی عربی کو مغربی تہذیب کی راہ پر چلتا ہوا اور محمد اور اس کی کتاب سے دور ہوتا ہوا دیکھنا نصیب ہوگا۔

(۳) کینتھ توڑ میسی مبلغ "کائی" کہتا ہے، ضروری ہے کہ قرآن کو ہم اسلام کے خلاف استعمال کریں۔ اس لیے کہ یہ اسلام کا سب سے تیز ہتھیار ہے۔ یہاں تک کہ ہم اسلام کا کام تمام کر دیں اور ہمارے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ ہم لوگ مسلمانوں کے سامنے یہ بات بیان کریں کہ قرآن میں جو بات صحیح ہے وہ نئی نہیں ہے اور جو بات نئی ہے وہ صحیح نہیں ہے۔

(۴) فرانس نے الجزائر پر اپنے صد سالہ قبضہ کی خوشی میں ایک جشن مسرت منایا تھا۔ اس موقع پر فرانسس

ہے کہا تھا، ضروری ہے کہ ہم لوگ عربی قرآن کو عربیوں کے وجود سے منقطع کر دیں اور عربی زبان کو ان کی زبانوں سے
ماریں تاکہ ہم لوگ ان پر غالب آجائیں۔

فرانس میں اس مقصد کی تکمیل کی راہ ہموار کرنے کی غرض سے ایک عجیب و غریب سادہ بھی پیش آچکا ہے۔
کی تفصیل کچھ اس طرح ہے کہ الجزائر میں مسلم دہشت گردوں نے تختہ کی گئیں، جن کو فرانسیسی حکومت نے فرانسیسی مدرسے میں
لیا، فرانسیسی لباس پہنایا، فرانسیسی تعلیم و تہذیب سکھائی اور فرانسیسی زبان کی تعلیم دی۔ اور اس طرح یہ لڑکیاں
فرانسیسی بن گئیں۔ گیارہ سال کی مسلسل بددہد کے بعد ان کی فرانت کا وقت آیا اور اس موقع پر ایک شاندار
کا انعقاد ہوا۔ جس میں وزرا، مفکرین اور اخبار نویس، دعوت تھے، لیکن جب جلسہ کی کاروائی شروع ہوئی تو
بکر سب حیران رہ گئے کہ وہ لڑکیاں جلسہ کے اندر اپنے اسلامی الجزائر میں آ رہی ہیں۔ اس کے بعد فرانسیسی
ارات نے حکومت کے خلاف ہنگامہ مچایا اور یہ سوال کیا کہ آخر فرانس نے الجزائر میں ایک سواٹھائیس برس
بے شک کر کیا کیا۔ اس کا جواب فرانسیسی وزیر لڑا، آیات سے یہ دیا کہ، میں کیا کروں، قرآن فرانس سے زیادہ
وہ ہے۔

یعنی مسلمانوں کے درمیان سے اسلامی فکر کو مٹاتے ہوئے ان کا تعلق باہر
فکر اسلامی کا خاتمہ : ختم کر دیا جائے تاکہ اسلامی نظام ختم ہو جائے اور لوگ اتحاد ایاہیت
اہ پر پل پڑیں، جس سے مسلمانوں کی زندگی اسلام سے علی ہٹ جائے گی۔ اس سلسلے میں چند حقائق ملاحظہ ہوں۔
۱۔ مسیحی مبلغین کی تنظیموں کے صدر صموئیل زویر نے ۱۹۳۵ء میں مبلغوں کی قدس کانفرنس سے
بکرتے ہوئے کہا۔

”مسیحی حکومتوں نے محمدی ملکوں میں جس کام کے لیے مبلغین کو دعوت دی ہے وہ مسلمانوں کو عیسائی بنانا
ہے کیونکہ یہ ان کی بابت اور تعظیم ہے بلکہ تم لوگوں کی ذمہ داری یہ ہے کہ مسلمانوں کو اسلام سے خارج
وہ اور ان کو ایسی مخلوق بنا دو جس کا اللہ سے کوئی تعلق نہ ہو، اور اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ یہ لوگ ان اہل
ادات سے محروم ہو جائیں گے، جن کی بدولت قومیں زندہ رہتی ہیں اور تم لوگ اپنے اس کا زمانے کی وجہ سے
ی ملکوں میں نوآبادیاتی فتح کے ہراول دستہ ہو گے، اس میں کوئی شک نہیں کہ تم لوگوں نے اسلامی ملکوں میں

اپنے ذہن پیدا کر دیے ہیں جس میں اس راہ پر پہنچنا قبول کر لیں گے جس پر ہم ان کو کامزن کرنے کی کوشش کر رہے ہو، اور یہ راہ مسلمانوں کو اسلام سے ناریج کرنے کی راہ ہے۔ بلاشبہ ہم لوگوں نے مسلم ممالک میں ایک ایسی نسل تیار کر دی ہے جو تعلق بالذریعہ رات ہے اور نہ واقع ہونا چاہتی ہے۔ ہم لوگوں نے مسلمانوں کو اسلام کی راہ سے ہٹا دیا ہے اور مسیحیت میں ان کو داخل نہیں کیا ہے، جس کی وجہ سے مسلم نسل استعماری ارادے کے مطابق پیدا ہو رہی ہے۔ وہ عظیم الشان کارنامے کا اہتمام نہیں کرتی بلکہ آرام طلبی اور کمالی کو پسند کرتی ہے۔ ان کے ارادے خواہشات کی تکمیل میں غریب ہو رہے ہیں، حصول تعلیم اور جمع مال کا مقصد شہوت رانی ہے۔ شہوت کی راہ میں بلند و بالا مرکز کی تعمیر ہو رہی ہے، اور شہوت تک پہنچنے کے لیے ہر چیز لٹائی جا رہی ہے۔ اسے مبلغو! ہم لوگوں کے کام بہت ہی کابل طریقے پر ہو رہے ہیں۔

(۲) یہی زومیر اپنی کتاب ”دنیا کے اسلام پر چھاپہ“ میں لکھتا ہے: مغربی تہذیب کے تعلق سے مسیحی تبلیغ کی دو خصوصیتیں ہیں۔ (۱) بنگاڑ (۲) بناؤ۔ بنگاڑ سے میری مراد مسلمانوں کو ان کے دین سے دور کرنا اور الحاد کی راہ پر لگانا ہے۔ اور بناؤ سے میری مراد یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو مسلمانوں کو عیسائی بنایا جائے، تاکہ یہ لوگ اپنی قوم کے خلاف مغربی تہذیب کے دلواد بن جائیں۔

(۳) عیسائی مبلغ لکھی کہتے ہیں، جو مدارس مغربی لادینی طرز پر کھولے جاتے ہیں ان کی بہت افزائی ضروری ہے کیوں کہ مسلمان جب مغربی لصاب کی کتابیں پڑھتے ہیں اور اپنی زبان کی تعلیم حاصل کرتے ہیں تو بہتوں کا عقیدہ اسلام اور قرآن سے متزلزل ہو جاتا ہے۔

۴۔ اسلام کا خاتمہ۔ ناکارائیت کی زندگی، عزت و قوت اور مرکز سے محروم ہو کر ذلت و ضعیفی کی زندگی بن جائے۔ اس سلسلے میں بھی چند حقائق پیش خدمت ہیں۔ (۱) پادری میون کہتا ہے۔ اسلامی عربی اتحاد مسلم اقوام کی امیدوں کا مرکز ہے۔ یہ یورپ کے تسلط سے لوگوں کی رہائی میں مدد کرتا ہے۔ عیسائی تبلیغ اس ترکیب کو کمزور کرنے کا ایک بہت بڑا ذریعہ ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ ہم لوگ تبلیغ کے ذریعہ مسلمانوں کی توجہ اسلامی اتحاد سے کسی دوسری طرف موڑ دیں۔

۲۔ عیسائی مبلغ لارنس براؤن کہتے ہیں کہ اگر علما عربی شہنشاہیت کے تحت متحد ہو جائیں گے تو ہو سکتا ہے کہ دنیا کے لیے لعنت اور خطرہ بن جائیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دنیا کے لیے نعمت بن جائیں، لیکن جب یہ شفق نہیں

رہیں گے تو اس وقت بے وزن اور بے اثر رہیں گے۔

(۳) ۱۹۷۰ء میں برطانوی وزیر خارجہ کی سدارت میں ایک بڑی یورپی کانفرنس ہوئی، جس میں یورپ کے منتخب مفکرین، سیاسی لیڈران، شریک ہوئے۔ اس کانفرنس کا انتخاب کرتے ہوئے برطانوی وزیر خارجہ نے کہا۔ یورپی اہلکار کو آج زوال اور فنا کا خطرہ ہے۔ اس لیے ہم بردواجب ہے کہ ہم لوگ اس کانفرنس میں ایک متحرک اور فعال ذریعہ تلاش کریں جو ہماری تہذیب کو گرنے سے بچا سکے۔

یہ کانفرنس ایک ماہ تک بحث و مناقشہ کرتی رہی اور کانفرنس میں شریک تمام ممالک نے دو جہتی مغربی تہذیب کو مٹانے والے خارجی خطرات کا جائزہ لیتے رہے۔ بالآخر تلاش و جستجو کے بعد سب سے بڑا خطرہ اس تہذیب کے لیے اور یورپ کے لیے مسلمانوں کو محسوس کیا گیا اور انہیں یہ تراداد منظور کی گئی کہ:

”اس بات کی انتہائی کوشش کی جائے کہ شرقِ اوسط کے ممالک کے درمیان اتحاد و اتفاق نہ ہوئے چاہے اس لیے کہ تنہا مسلم متحدہ اسلامی شرقِ اوسط یورپ کے مستقبل کے لیے خطرہ پیدا کر سکتا ہے۔“

انہیں مسلمانوں کو متحد نہ ہونے دینے کی غرض سے عربوں اور مسلمانوں سے عداوت رکھنے والی ایک مغربی یہودی قومیت بنانے کی تجویز منظور ہوئی اور اسی وجہ سے برطانیہ نے اس عالمی مہم کو تنظیم کے ساتھ مدد و تعاون کی بنا ڈالی جو فلسطین میں یہودی حکومت کے قیام کا مطالبہ کر رہی تھی۔

مسلم عورتوں میں فساد پھیلانے کے لیے آزادی نسواں کی تحریکیں چلائی جائیں۔

۵۔ مسلم عورتوں کا بگاڑ: ان کے حقوق و مساوات سے متعلق مسائل پر مناقشہ کیا جائے۔ اسلامی نظام پر تعدد ازدواج اور طلاق کے اسلامی احکامات کے ذریعہ اعتراض کیا جائے، اور یہ تمام امور اس غرض سے انجام دیے جائیں کہ شریعت اسلامیہ مشکوک و مشتبہ بن جائے اور لوگوں کے ذہنوں میں یہ خیال اور تصور پیدا ہو جائے کہ اسلام رفتارِ زمانہ کا ساتھ دینے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔

(۱) مسیحی تبلیغی پارٹی کے صدر زوریکر نے ”آج کی دنیائے اسلام“ کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے جس میں وہ لکھتا ہے، مہنی میں کوئی ایسا عقیدہ نہیں ہے جس کی بنیاد توحید پر اتنی عظیم ہو جتنی اسلامی عقیدہ کا ہے۔ جو دو بڑے برانظم ایشیا اور افریقہ میں داخل ہے اور دو سو ملین ایسے کروڑ انسانوں کے اندر اسلامی عقیدہ و شریعت اور اخلاق پھیلا ہوا ہے۔ جن کے تعلقات کی رسی عربی زبان کا دبر سے بہت ہی مضبوط اور محکم ہے لہذا یہ لوگ ایک بلند پایہ پیر

بحاری چٹان اور مسلسل آثار قدیمہ کی حیثیت اختیار کر گئے ہیں، یا ان سلسلہ دار پہلوؤں کی طرح بن گئے ہیں، ہم سے بدلیاں مقابلہ کرتی ہیں اور ملندی میں آسمان صفت آرائی کرتے ہیں، ان کی چوٹیاں تو میدان کے نور سے روشنی حاصل کرتی ہیں اور ان کے خار تعداد و اوج اور عورت کی پستی کے گڑھوں میں لٹکے ہوئے ہیں۔

پھر یہ دشمن اسلام مسیحی مبلغوں کو نصیحت کرتے ہوئے اپنی بات یوں ختم کرتے ہیں کہ اس سے مایوس ہونے کی ضرورت نہیں۔ اس لیے کہ آزادی انہوں کی تحریک، مسلم معاشرہ کی ہڈیوں کو کمزور بنا دے گی۔ عزیمت کہتے ہیں کہ اگر مسیحی مبلغین اپنی تبلیغ کا اثر مسلمانوں کے اندر کمزور دیکھیں تو اس سے ان کو مایوس نہیں ہونا چاہیے اس لیے کہ تحقیق سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ مسلمانوں کے دلوں میں یورپین علوم اور آزادی انہوں کی خواہش شدت سے پائی جا رہی ہے۔

(۱۲) مشہور فرانسیسی ادیب موسیو مٹلاکی نے ایک مقالہ فرانسیسی رسالہ "الغلیین" کے ۱۵ ستمبر ۱۹۰۱ء کے شمارہ میں شائع کیا ہے جس میں اس نے اسلام کو گزرنے کی بڑی جاندار تجویز پیش کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ مسلم بچوں کی تعلیم و تربیت کا جو طریقہ ہے اگرچہ موثر ہے لیکن رہبات کے مدرسوں میں لڑکیوں کی تربیت کا جو انتظام ہے، وہ ہماری معمول مقصد کے لیے بہت ہی مفید ہے اور جس غرض کے پیچھے ہم لوگ دوڑ رہے ہیں وہاں تک پہنچنے میں معین و مددگار ہے، بلکہ میں کہتا ہوں کہ اس طریقے پر لڑکیوں کی تربیت واحد راہ ہے جس کے ذریعہ اسلام کو مسلمانوں کے ہاتھ سے ختم کر لیا جاسکتا ہے۔ مسیحی مبلغ "آن ملیکان" کہتی ہے۔ ہم لوگوں نے قاہرہ کے کلیۃ البنات کے کلاسوں میں ایسی لڑکیاں داخل کرنے میں کامیابی حاصل کر لی ہے، جس کا باپ پاشا اور بیگ ہیں۔ اور کوئی دوسری ایسی جگہ نہیں ہے جہاں عیسائیت کے زیر اثر مسلم لڑکیوں کی اتنی بڑی تعداد داخل ہوئی ہو۔ بلکہ دیگر قلعہ اسلام کو منہدم کرنے کے لیے اس مدرسے سے زیادہ کوئی اور قریبی ادارہ نہیں ہے۔ مسلم نوجوانوں اور مسلم عورتوں کے دل سے اسلامی عقیدہ کو مٹانے کا یہ ہے خوفناک صلیبی پروگرام اور اس کا سب سے بڑا مقصد اپنے اغراض و ضروریات کی تکمیل کے لیے مسلم معاشرہ سے اسلامی وحدت کا خاتمہ ہے۔

(باقی آئندہ)

۱. اعلانات و اطلاعات :

ادارے کو مختلف طرح کے اعلانات بکثرت موصول ہوتے ہیں، لیکن صفحات کی تنگ دامانی کے سبب مختصر کر کے بھی سب کو شائع کرنا ممکن نہیں۔ ادارہ معدت خواہ ہے

کتاب الحیل

مولانا آزاد کی نظر میں

ترتیب: مولانا عبد النور راغب سلفی

امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد رحمۃ اللہ علیہ کی علمی گہرائی دینی بعیدیت اور سیاسی بصارت سے کون ناواقف ہوگا۔ مولانا نے اہل لادنی، البلاغ، نکال کر ہندوستان کی صحافت یا ست اور اسلامی پندار اقتدار میں ایک پل بل پر پا کر دی تھی۔ مولانا نے ہر عہد ان پر اپنے قلم کے خوب خوب جوہر دکھائے۔ آپ نے آیات قرآنی سے بالکل ویدائی انداز میں استدلال کیا اور ایک انوکھے انداز سے نکتہ آفرینی کی۔ احادیث کی تشریح بھی نئے اور اچھوتے انداز میں فرمائی ادب میں بھی آپ کے شاہدوں کا جواب نہیں۔ آپ کے انداز تحریر طرز بیان اور جدید اصطلاحات و استدلال سے قاری پر ایک عجیب و مدنی کیفیت طاری ہو جاتی ہے اور وہ سردھننے لگتا ہے۔

آپ نے دینی اجتہادی اور فقیہی مسائل پر جو قلم اٹھایا ہے۔ اس سے آپ کے اہل تعلیمات کے مطالعہ کی گہرائی، غارت گری و وجود و طبع کا خوب اندازہ ہوتا ہے۔ اور آپ نے جو علمی کام کیے اور کرائے اور جو افراد تیار کیے۔ اس سے آپ کے مشن کا ایک خاکہ سامنے آتا ہے۔

آپ کتاب و سنت کے دلداد رکھتے اور کتاب و سنت ہی کو لوگوں کی زندگی کا دستور العمل رکھنا چاہتے تھے۔ اس لیے فقیہی آراء اور تعلیمی باطل سے آزاد ہو کر خالص اسلام اور خالص کتاب و سنت کو اپنی تحریک و تقریر کے ذریعہ عوام و خواص میں پیش کرتے رہے اور اسی کی دعوت دیتے رہے۔ جن لوگوں نے دین خالص میں ملاوٹیں کیں اور دین کو اپنی ہوس پرستی کے لیے آڑ اور ذریعہ بنایا نیز جنہوں نے اپنی عقل و قیاس کے ذریعہ دین کو بازیکر اطفال بنایا اور جنہوں نے فقہاء کے آراء و اقوال کو باطل کو مرم اور مرم کو حلال ٹھہرائے۔ دالے ان کے کرومیل کو دین بھلایا، ان پر آپ نے سخت تنقیدیں فرمائیں۔

قرآن حکیم اور فرامین نبوی و مبنی رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خالص اور مصفی چیزیں ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اس دنیا سے تشریف لے گئے تو دین کو کامل و مکمل چھوڑ گئے، ناقص و نامکمل نہیں۔ اس لیے قرآن حکیم اور صحیح احادیث رسول میں جو تعلیمات ہم کو ملتی ہیں وہ انتہائی سنجیدہ، صاف ستھری، نقائص سے پاک اور بے عیب ہیں۔ ان کی جامعیت اور کمال کا کیا کہنا کہ یہ سب عز و حکیم رب العالمین کی طرف سے آئی ہوئی ہیں۔

لیکن فطرت کی کجی کو کیا کیجیے کہ اسے دین مصفی کی یہ خالص تعلیمات پسند نہ آئیں کہ یہ عزیز و محرم و ہوس کے لیے رکاوٹ تھیں۔ لہذا فرامین الہی اور قرآن حکیم کو گویا ناکافی اور شریعت محمدیہ مطہرہ کاملہ کو ناقص و نامکمل سمجھتے ہوئے درایت و تفقہ کے نام پر عقل و قیاس کے غوب غوب گھوڑے دوڑائے گئے۔ مگر وہ خدشہ کے عجیب عجیب حیلے ایجاد کیے گئے اور علت و حرمت کے ایسے من مٹنے اصول وضع کیے گئے جن کے ذریعہ حرم کو حلال کر لیا گیا اور حلال کو حرام اور اس پر مزید ظلم یہ کہ اس کو وحیل کوڑے بڑے المم امت شرا، ام المومنین اور ام ابیوسف رحمہما اللہ کی طرف منسوب کر کے ان کے عقیدت مندوں کو فریب دیا گیا۔

مولانا ابوالکلام آزاد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے تذکرہ میں بہت سے علمی مباحث پھیرے ہیں، کہیں خانہ دانی شرافت کا مسئلہ ہے کہیں دعوت و عزیمت کی بات ہے، کہیں سیرت نبوی کا تذکرہ ہے کہیں بعض تنقیحات کے کسی محضس کو دار کا تذکرہ ہے۔ ایک مقام پر مولانا آزاد مخدوم الملک ملا عبداللہ سلطان پوری کا تذکرہ پھیر کر کتاب الحیل پر تفصیل سے روشنی ڈالتے چلے گئے ہیں۔ (واضح رہے کہ کتاب الحیل کتب فقہ کا ایک اہم باب ہے جس میں مختلف چیزوں کے لیے حیلے بتائے گئے ہیں) اور مولانا کا یہ مزاج ہے کہ جب کسی عنوان پر ان کو آمد ہوتی ہے تو پھر پوری روانی اور زور کے ساتھ قلم برداشتہ لکھتے چلے جاتے ہیں اور اس وقت تک قلم نہیں روکتے جب تک کہ اس کا مالک و مالک علیہ بیان نہ کر ڈالیں۔

چنانچہ اس موقع پر مولانا آزاد نے ملا عبداللہ سلطان پوری کے تذکرہ میں ملا عبداللہ اور بدایونی کے حوالے سے لکھا ہے کہ:

”مخدوم الملک ملا عبداللہ سلطان پوری کی دولت و فنون کا یہ حال تھا کہ صرف گھر کے صندوق ہی میں انہیں، بلکہ خانہ دانی قبول میں بھی چاندی سونے کی اینٹیں مدفون تھیں الذین یکتزون الذهب والفضۃ اور یہ تمام مال زمانہ شیخ الاسلامی کے غصب و تصرف و اکل اموال بالباطل کا اندوختہ تھا۔ طرح طرح کے نام نہا

شرعی میل بنا رکھے تھے اور ان کی آمد میں ہندوگان الہی کو لوٹے مکسوٹے تھے۔ جب عہد اکبری کا نیا دور شروع ہوا۔ اور ان کی ہوا اکھڑی تو عجیب عجیب باتیں کھلیں، ازاں جملہ یہ کہ بایں ہمہ دولت و متول عمر بھر کبھی زکوٰۃ ادا نہ کی زکوٰۃ سے بچنے کے لیے یہ حیلہ گھڑ لیا تھا کہ ہر سال کے آخر میں اپنا تمام خزانہ بیوی کے نام بہرہ کر دیتے اور وہ ایک سال پورا ہونے سے پہلے ان کے نام بخش دیتی، اس طرح سول کابل دونوں میں سے کسی پر زنگ نہ لگتا کہ زکوٰۃ کی شرط ہے۔“

مولانا آزادؒ اسی ضمن میں ایک دوسرے پیرایہ میں اپنے دور کا تذکرہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔
 ”لکھتے لکھتے بات یاد آگئی۔ ہمارے زمانے کے بعض مشہور ملاؤں کی نسبت بھی خصوصیت کے ساتھ معلوم ہوا کہ اسی حیلہ زکوٰۃ پر عمل کرتے ہیں۔ ایک صاحب نے مجھ سے ایک مولوی صاحب کی نسبت کہ مدرس بھی ہیں۔ واعظ بھی ہیں اور جملہ مکاتبات کے بعض رسائل کے صنعت بھی۔ بیان کیا کہ وہ ہر سال اپنا اندوختہ بیوی کے نام بہرہ کر دیتے ہیں اور پھر وہ نیک نعت اسی کارڈ عمل کرتی ہے۔ ان کے استاد جناب مولانا محمود الحسن صاحب دیوبندی نے یہ سنا تو ایسا کرنے سے روکا کہ تقویٰ کے خلاف ہے۔ میں نے یہ سن کر کہا کہ تقویٰ تو ایک مزید درجہ عمل و فضیلت ہے، اس کا یہاں ذکر ہی کیا؟ یوں کہنا چاہیے کہ سرے سے دین و شریعت کے ہی خلاف ہے اور نہایت غلط قسم کا باطنی فتی اور کامل قسم کی یہودیت اور اصحاب البدت کے شجرہ منکالت سے پورا پورا۔۔۔ استلحاق! غیر دنیا کی زندگی ہے اور دنیا والوں کے احکام و انظار سے متقابلہ جو جی میں آئے کر لیں اور ابلیس خادع کی ہر کھولی ہوئی راہ کو صراطِ مستقیم سمجھ لیں، لیکن ایک دن ابوالا ہے جب نیٹوں کے بھیدوں کا جاننے والا اور سر اور خفیائے قلوب کا دیکھنے والا سامنے ہوگا اور اس وقت یہ ساری مکاریاں اور حیلہ بازیاں جو دنیا والوں کو دھوکا دیتی تھیں دھری کی دھری رہ جائیں گی۔“

مذکورہ بالا پیرایہ لکھنے کے بعد مولانا آزادؒ کا ذہن حیل کی طرف منتقل ہو گیا۔ آپ نے لکھا کہ یہ حیلہ مگر بعد اللہ سلطانپوری کی ایجاد نہیں بلکہ یہ ان کو بطور علمی وراثت کے ملا ہے۔ پھر آپ اس کی ایجاد اور اس کی جہاتوں اور ملت اسلامیہ میں اس کی مذمت اور ناپسندیدگی کا تذکرہ ان الفاظ میں فرماتے ہیں:

”یہ جو ملک صاحب نے لکھا ہے کہ مخدوم الملک نے زکوٰۃ سے بچنے کے لیے ایک حیلہ نکال رکھا تھا تو اس حیلہ پر ان کا عمل ضرور ہوگا، لیکن اس کی ایجاد کی نسبت ان کی جانب صبر نہیں۔ ان لوگوں کو اگر حیل میں بھی اجتہاد

فکر کہاں نصیب؟ اس میدان میں بھی دوسروں کے مقلد ہی ہوتے ہیں۔ مخدوم الملک نے اور بہت سی چیزوں کی طرح یہ جیلہ بھی اپنے پیشرو فقہار دنیا اور علماء مکہ و مدینہ سے حاصل کیا ہوگا۔

مولانا لکھتے ہیں: ”اگرچہ ٹھیک ٹھیک نہیں کہا جاسکتا کہ اجارہ یہود اور اصحاب البدت کے بعد امت اسلامیہ میں سب سے پہلے کن ”یہود ہندو الامہ“ نے ان جیلوں کی بنیاد ڈالی اور شریعت الہی کو نفسِ شیطان کا بازو بن کر لہو و لعب بنایا۔ مگر یہ معلوم ہے کہ دوسری صدی کے اوائل ہی میں اس امت کے صدوقوں اور فریسیوں نے کتاب الحیل کو بھی مجدد ابواب فقہ کے قرار دیدیا تھا۔ اس کا پتہ ان اقوال سے چلتا ہے۔ یونہی نہاد حیل و احتیال شریعت کی نسبت امہ اسلام کے مستحق ہیں اور جن کو شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے اپنے بعض فتاویٰ میں جمع کیا ہے۔

عبد اللہ بن مبارک رحمہ اللہ نے ایک جیلہ کا حال سن کر کہا: ”احد ثواب الحیل فی الاسلام فمن کان امری بھذا فھو کافر“ اسلام میں لوگوں نے جیلے پیدا کرنے کی بدعت رائج کی ہے۔ سو جو شخص ان پر فتویٰ دے وہ کافر ہے۔ شریک بن عبد اللہ رحمہ اللہ نے کوفہ سے کتاب الحیل کا ذکر کیا گیا تو انھوں نے کہا: ”ہی بخادع اللہ یخدعہ“ یعنی جیلے نکال کر احکام شریعت کی تعمیل سے بچنا خدا کو دھوکا دینا ہے۔ (مولانا نے یہاں اسی طرح لکھا ہے۔ مرتب ۱۔)

مقصص بن غیاث نے کہا۔ ”کتاب الحیل پر لکھ دو کہ کتاب الغفور ہے، یہ ترمذی بن ہارون نے کہا: لقد افتی اصحاب الحیل لبشئ لو افتی بہ الیہود کان قبیلھا۔“ جیلہ تراشوں نے یہودیوں کو بھی مات کر دیا۔ ابوبختیاری نے کہا: یتخادعون اللہ کانما یتخادعون الصبیان ”یہ لوگ خدا کو اسی طرح دھوکہ دے رہے ہیں جیسے بچوں کو فریب دے کر بہلاتے ہیں۔ خدا نے حکم دیا کہ ہر مالدار کو زکوٰۃ دے تو سال کے آخر میں تمام مال بیوی کے نام پر کر دیا۔ کہ خدا دھوکے میں آکر کم کو مغلس و نادار سمجھ لے گا۔ وما یتخادعون الا انفسھم وما یشعرون بحالانکہ

وہ اپنے آپ کو دھوکہ دے رہے ہیں اور سمجھتے بھی نہیں۔ انھیں سیر بھی منعول ہے: لوائی الامر عیاناً کان اھون علی۔ اس سے تو یہ بہتر تھا کہ صاف صاف بغیر جیلہ کے معصیت کرتے، بہر حال خدا کی شریعت کے ساتھ تلعب و استہزاء تو نہ ہوتا، اور یہ بالکل حق ہے، فتی و مخدوران جیلوں پر عمل کرنے سے نرا در بدر افضل ہے۔ حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے بھی طلاق و یمین کے بارے میں چند جیلوں کا ذکر کیا تھا تو فرمایا کہ ”ان من افتی بھذا الحیل فقد قلب الاسلام ظمئ البطن و نقض عری الاسلام عار و عار و عار“ (جو ان جیلوں کا فتویٰ دے اس نے اسلام کو ایک دم الٹ دیا اور اسلام کی کڑیاں ایک ایک کر کے توڑ ڈالیں)

آگے چل کر مولانا حیدر ساری کی بنیادی وجوہ کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ دراصل ان لوگوں کی ایجاد ہے جو کتاب و سنت سے دور ہو گئے اور حکومت و دولت کے نشتر میں چور ہو کر عیش و عشرت کی ہر شرعی رکاوٹ کو جو ان کی نفسانی خواہشات کے لیے سد راہ تھی حیدر ساری کے ذریعہ دور کیا اور اس طرح حیل اور غیر صالح قیاس کے ذریعہ دین کو ایک بازو پھلہو و لعب بنا ڈالا۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں۔

”ان اقوال سے معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں حیدر ساریوں کی بنیاد پڑ چکی تھی۔ یہ کتاب و سنت سے بعد و سحر اور ترک براہین و یقینات شرعیہ و تشبہت بظن و تخمین بحت و تحریص و تلعب بہ ظلمات ادہام و اہوار و یاس غیر صالح و غیر موید بالوحی کے شجرۃ الزقوم لہ کے ابتدائی برگ و بار تھے جو آگے چل کر اس قدر پھلے پھولے کہ علم و عمل کا کوئی گوشہ ان کے شرارت زدہ و خمیر سے خالی نہ رہا اور وہ شریعت الہیہ جس کی نسبت کہا گیا تھا کہ ”السمیۃ الخفیۃ و المحجۃ البیضاء لیلہا کخمار“۔ لہٰذا طرح طرح کے ظنون فاسدہ و آثار متشتتہ و قیاسات متخالفہ و بل متفرقہ و طرائق قدرا و قوا عد متناقضہ و تاویل الجاہلین و انتحال المبطلین و حیل المتحیلین و اقیقہ التباسین و ظلمات بعضا فوق بعض تک کا مجموعہ بنادی گئیں۔ واللہ اکبر کہ اگر ان یوں فی شریعتہ اسیل الیٰ طلعہ التی تقطوہا لغفہ تلح عمارہ و تبطل حقوق عبادہ و یفجح للناس ابواب الاحتمال و انواع المکر و الخداع بل ہی شریعتہ متولفہ نظام متعادلہ الاقام لا امت نہا ولا عوج ولا ضیق فیہا ولا حرج“ اور امر با نفاذ و درار و نواہیہا بجمیۃ و یسانہ شعارہا بالصدق و قواہا بالحق میز انہا بالعدل و حکمها بالفصل لا جبر بہا البتہ الیٰ ان تکمل بیانہ ملک اور امی ذی راسیٰ اذ قیاس فقیہ او ذوق ذی ریافتہ، فہی صراط المستقیم و دینہ الیقوم، و من من قولہ من دما الی اللہ و عمل صالحا و خال انہی من المسلمین بکہ

لہ تشبہت بظن و تخمین بحت، خالص ظن و تخمین کے ساتھ تشکیک کرنا۔ ”تحریص و تلعب بہ ظلمات الہام“ اکل پو بھنا اور ادہام و خواہشات اور وحی سے تائید نہ پائے ہوئے نادرست قیاس کی تاریکیوں کے ساتھ تکمیل کرنا۔ ”شجرۃ الزقوم“ قور کا درخت۔ لہٰذا انسان ملت حنیفیہ (ابراہیمیہ) اور روشن شاہراہ جس کی رات بھی اس کے دن کی طرح ہے۔ لہٰذا یعنی طرح طرح کے فاسد گمانوں، پرانہ دایوں۔ آپس میں ایک دوسرے سے مخالف قیاسات، متفرق راستوں لگ الگ طریقوں، ایک دوسرے سے ٹکرنے والے قواہد، جاہلوں کی تاویل، باطل پرستوں کے جھوٹے دعووں، حیدر ساریوں کے حیلوں، قیاس بازوں کے قیاسات اور تہ در تہ تاریکیوں کا مجموعہ بنادی گئیں۔ بکہ اور اللہ

اگے مولانا مہرود لہا بالآخر میں حیل کا جائزہ لیتے ہوئے اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ دور نبوی اور صحابہ میں بھی بعض لوگوں کے ذہنوں میں حیل کے سوالات ابھرے تھے، لیکن ان افراد نے مہرود لہا بالآخر میں حیل کی کوئی گنجائش نہیں رکھی بلکہ اس کے عکس ہر طرح سے اس کا سد باب کر دیا گیا۔ پشیمانہ لکھتے ہیں :-

”صحابہ کرام کے زمانہ میں نکاح تحلیل یعنی فرضی طور پر بہ نیت استحلال حلالہ کرانے کا خیال شاید بعض لوگوں کو ہوا تھا کہ ”حتی تذوق عسیلہ و یذوق عسیلہا“ اور ”لحن اللہ المحلل والمحللۃ“ کی دہد ان تک پہنچی ہوگی۔ جس پر حضرت عمرؓ کو ایسے خطبوں میں اعلان کرنا پڑا۔ ”لہ اونی بحلل ولا محللہ الا رجعتھا۔“ یعنی جس شخص نے بطور حیلہ کے حلالہ کر کے مطلق سے رجعت کی میں اس کو زنا محض کی حد جاری کیے بغیر نہ پھڑوں گا۔ لیکن یہ بات تو اس وقت کسی کے دہم و گمان میں بھی نہ گزری ہوگی کہ اللہ کی شریعت میں حیوں کو بھی دخل ہو سکتا ہے اور احکام شریعت لغاؤ عمل حقیقی کے لیے نہیں ہیں۔ بلکہ محض دنیاوی مضابطوں اور قاعدوں کی طرح ظواہر و دم پوری کر دینے کے لیے۔ شارع علیہ السلام کو تو سد باب حیل کا یہاں تک

اس سے بہت بڑا ہے کہ اس کی شریعت میں ایسے باطل حیلے ہوں، جو اس کے فرائض کو ساکت کر دیں، اس کے حرام کو حلال کر دیں۔ اس کے بندوں کے حقوق کو باطل کر دیں اور لوگوں کے لیے حیلہ بازی اور طرح طرح کے مکر و فریب کا دروازہ کھول دیں۔ بلکہ یہ ایسی شریعت ہے جس کا پورا نظام آپس میں پوری مناسبت کے ساتھ جوڑا ہوا ہے۔ اور اس کی ساری چیزیں ایک دوسرے سے میل کھاتی ہیں، اس میں نہ کوئی بیڑہ نہ کوئی کجی۔ نہ کوئی غش ہے نہ کوئی حرج، اس کے احکامات غذا اور دوا ہیں۔ اور اس کی نہایت پرہیز اور حفاظت۔ اس کا شمار صدق ہے اور اس کا توام حق۔ اس کی ترازو عدل ہے اور اس کا حکم دو کوک۔ اسے اس کی قطعاً ضرورت نہیں کہ وہ کسی بادشاہ کی ریاست، کسی راجے والے کی راجے۔ کسی فقیہ کے قیاس یا کسی صاحب ریاضت کے ذوق سے مکمل ہو۔ وہ اللہ کی مطلقیت اور اس کا دین تویم ہے اور اس سے بڑھ کر نہ ہر بات کس کی ہوگی۔ جو اللہ کی طرف بلائے نیک عمل کرے اور کہے کہ میں طمان ہوں۔

۱۔ یہ ایک حدیث کا ٹکڑا ہے جس میں یہ حکم بیان کیا گیا ہے کہ جب عورت تیسری بار اپنے شوہر سے طلاق پائیے اور کسی دوسری جگہ شادی کر لے، پھر دوسری جگہ بھی نہ بچ سکے اور وہاں سے بھی علیحدگی کی صورت پیدا ہو جائے تو پہلے شوہر سے نکاح نہیں کر سکتی جب تک کہ دوسرے شوہر سے مجامعت نہ ہوئی ہو۔ ۲۔ یہ بھی ایک حدیث ہے

اہتمام تھا کہ محال اور قضا کو قبول نہ کیا۔ اب اسے بھی روک دیا کہ دعوتِ ستانی کا حیلہ بن سکتا ہے۔ منوام احمد میں ہے
 ۱۔ ہدایا العمال غلوۃ اور ابوداؤد کی روایت بریدہ میں فرمایا۔ "من استعملناہ علی عمل و رزقنا رزقاً
 فاخذ بعد ذلک فہو غلوۃ" ایکہ اور روایت میں ہے "اخذ الامیر الہدیۃ سحت" اسی
 طرح مفروض سے ہر وہ مخالف کا لینا ناجائز قرار دیا کہ سود کے لیے حیلہ بن سکتا ہے۔ حتیٰ کہ ابن ماجہ کی روایت
 انس بن مالک میں فرمایا "اذا اقرض احدکم قرضاً فاحدی الیہ او حملہ علی الدابة فلا یرکبھا ولا
 یقبلہ الا ان یکون جری یمینہ و یمینہ قبل ذالک" اور اسی بنا پر ہر یہ مقرر کی نسبت اجلہ صحابہ مثل
 عبداللہ و ابی بن کعب وغیرہم نے فتویٰ دیا کہ رہا میں داخل ہے۔ اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ نیت نیماہ کی نسبت تفریح
 کر دیا، حتیٰ یتفرقا ولا یحل لہ ان یفارقہ حشیۃ ان یتقبیلہ" اس سے بھی یہی مقصود تھا کہ حیلہ کا سد
 باب ہو اور ان کے لیے ام احمد بن حنبل نے ابطال میل پر اس روایت سے استدلال کیا ہے۔ اگر یہ بعض کوتاہ بینوں نے اس
 ام اہل سنت کی ذمت نظر اور نقاہت رہانی کو نہ سمجھا اور اس پر اعتراض کیا۔ خلیس لہم بصیرۃ یسر حق بھا
 اهل العلم و اهل الجہل و یحسرون بھا بین مناز لہم۔ غرض ہر صحابہ میں بعض لوگوں کے سوالات سے
 پتہ چلتا ہے کہ اپنی بدیلیوں کے ہاتھوں مفیق و مروج میں مبتلا ہو کر ڈھونڈنے لگے تھے کہ کوئی خرچ و حیلہ نکل آئے
 لیکن بالاتفاق تمام صحابہ و اربابِ افتاء و صدور اول نے ان کو پیامِ پاس نہایا اور کہا کہ کوئی حیلہ نہیں۔ حضرت علیؑ سے

ترجمہ یہ ہے "حلالہ کرنے والے پر اور جس کے لیے حلال کیا گیا ہے اس پر اللہ لعنت کرے"

۲۔ حکومت کے کارندے ہر ایسے اور تحفے لیں تو یہ خیانت ہے۔

۳۔ جس سے ہم حکومت کا کوئی کام لیں اور اسے تنخواہ دیں تو اس کے بعد وہ جو کچھ لے گا وہ خیانت ہے۔

۴۔ امیر کے لیے ہر یہ لینا حرام ہے۔

اس کو کوئی ہدیہ دے یا جانور پر سوار کرے تو وہ جانور پر سوار نہ ہو اور ہر یہ قبول نہ کرے۔ سوائے اس صورت کے کہ

یہ معاملہ ان دونوں میں اس سے پہلے جاری ہو چکا ہو۔

۵۔ یعنی یہ کہ بعد خرید و فروخت کرنے والوں کو عیلمہ علیہم ہونے سے پہلے تک بیع منع (کینسل) کرنے کا
 اختیار نہیں ہے۔ لیکن دونوں میں سے کسی کے لیے یہ حلال نہیں کہ وہ اس ڈر سے دوسرے سے الگ ہو جائے کہ کہیں
 وہ بیع منع نہ کر دے۔ لیکن انھیں بصیرت ہی نہیں کہ علم و باہل کو پہچان سکیں اور ان کے درجات میں تمیز کر سکیں۔

ایک شخص نے غالباً مہلہ بیس کی نسبت پوچھا تھا کہ ما الحیلۃ؟ اپنے فرمایا۔ اربع الحیلۃ حضرت ابن عباسؓ سے ایک شخص نے طلاق کے متعلق جب پوچھا کہ اب اس سے بچنے کے لیے مخرج اور حیلہ کیا ہو سکتا ہے؟ تو سخت غضب کھمڑے اور فرمایا: ”ومن یتق الله يجعل له مخرجاً“۔ جب تو نے حکم شریعت سے انحراف کیا تو اب مخرج کہاں؟ وما ظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمونؑ اور پھر یہ جو کچھ بھی تھا صرف طلاق و مہین کے بعض احکام کی نسبت نہ کہ تمام احکام انفاق و زکوٰۃ و عقود و معاملات و نمیک مال و غیرہ۔“ (باقی آئندہ)

یعنی اس نے پوچھا کہ میلہ کیا ہے تو آپ نے فرمایا حیلہ پھوڑ و۔
تو جو اللہ سے ڈرے اللہ اس کے لیے نکلنے کا راستہ بنا دے۔
تو اللہ ان پر ظلم نہیں لیکن وہ خود اپنے آپ پر ظلم کرتے تھے۔

بقیہ ص ۳۵ کا:

ہم نے محترم اہل مرکز جمعیۃ سے ذکر کیا کہ ریاستی جمعیۃ کی ریلیف میں اونی دریاں، بلوسات اور بھرتے کافی تعداد میں موجود ہیں ان کا مستحقین کو عین تقیم ہو جانا از حد ضروری ہے۔ یوصوف نے فرمایا کہ ان اشیاء کے علاوہ مزید رقم کے ذریعہ بھی مظلومین کو ایک ٹوٹی کی جائے۔

جب ارشاد مذکورہ اشیاء کے علاوہ نقد چھ ہزار روپے ۱۳۰۰ روپے کو مظلومین میں تقیم کیے گئے۔ خدا کا شکر اور احسانِ عظیم ہے کہ ریاستی جمعیۃ لیے مواقع پر بلا امتیاز مسلک و مشرب مستحقین میں ریلیف تقسیم کرتی رہی اور ہنوز اسی روش پر قائم ہے۔

ہم اپنے جملہ معاونین و مشورہ دہندگان بزرگوں کے تہ دل سے شکریہ گزار میں کہ انھوں نے ایسے نازک موقع پر ہماری رہ نائی اور ہمت افزائی کی۔

اللہ المستعان

ناظم ریاستی جمعیۃ الحمد للہ مشرقی بوبی۔

منظرہ۔ جو نہ ہو سکا تھا اس کے اچھے اثرات

مولوی محمد اسد صاحب رام گنج مغربی بینچ پور کے ایک سلفی عالم ہیں۔ انھوں نے جامعہ سلفیہ سے فراغت حاصل کی۔ اس کے بعد مدینہ یونیورسٹی سے تکمیل کی۔ اور اب دارالافتاء ریاضی کی طرف سے تبلیغ مقرر ہوئے ہیں۔ موصوف کا علاقہ شرع و بدعت کی تاریکی میں ڈوبا ہوا تھا۔ نگران کے چھاپاری ابوالحسن صاحب اور اب ان کی کوششوں سے اس علاقے میں حق کا اجالا پھیل رہا ہے۔ اس کی روداد ہماری طلب پر موصوف نے قلم بند کر کے دی ہے جسے ہم ان کے شکریہ کے ساتھ شائع کر رہے ہیں۔

— احوال —

رام گنج ایک بازار ہے جو ضلع مغربی دیناج پور بنگال میں واقع ہے۔ اس کے مشرق میں چومیل پر بنگلہ دیش کی سرحد ہے اور مغربی جانب تین میل پر بہار کی سرحد ہے۔ جنوب میں ضلع مالہ ہے اور شمال میں ضلع دارجلنگ۔ علاقہ رام گنج میں مسلم آبادی کم و بیش نوٹے فی صدی ہے مگر شرک و بدعت یہاں کی اقلیتی کی خصوصیت رہی ہے۔ بدعتی علماء نے پیٹ کی خاطر کبھی بھی عوام کو حق بات بتانے کی کوشش نہیں کی۔ مگر اسد کے فضل سے اس علاقے میں بھی دعوت سلفیت پہنچ گئی۔ اس کی تفصیل اس ذمہ دار مولانا صفی الرحمن صاحب ماہنامہ محدث ماہ فروری ۲۰۰۸ کے شمارے (۱۵ تا ۲۵) میں لکھ چکے ہیں۔ لہذا یہاں اس کو ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔ مولانا ہمارے علاقے میں ایک مناظرہ کے سلسلے میں گئے تھے، اس کی تفصیل بھی مذکورہ شمارے میں موجود ہے۔ چونکہ میں نے مناظرے سے پہلے وعظ و تبلیغ قبل اس ذمہ دار مولانا صفی الرحمن بابر پوری کے مناظرہ کی حیثیت سے آنے کی تمہیر کر دی تھی، اس لیے بدعتیوں کے بڑے بڑے جنادر کا علماء کو بھی آنے کی ہمت نہ ہوئی اور انھوں نے مناظرہ سے خوار اختیار کر لیا۔ اور مقامی لوگوں نے

حکام کو مناظرہ نہ کرانے پر مجبور کیا ۵ اربوڑی ۱۹۸۴ء کو مناظرہ کی تاریخ تھی۔ اور اس میں ہمارے مناظر موجود تھے مگر علامہ رام گنج میں ان لوگوں کا کوئی مناظر آیا ہی نہیں، جس سے اچھے لوگوں نے حق پہچان لیا۔ پھر ہمارے علماء کی ساوگی اور گنگو سے بھی لوگ متاثر ہوئے اور حق قبول کرنے کی طرف مائل ہوئے۔ اس کے نتیجہ میں ہماری دعوت سلیفیت نے آہستہ آہستہ آگے سفر شروع کیا، جس کو دیکھ کر بدعتی علماء کے قلب و جگر ہمارے صدمہ کے سونختہ اور کوفتہ ہونے لگے۔

رام گنج کے پورب جانب ایک گاؤں ہے جس کا نام کھوپہر باڑی ہے۔ یہ کفر و شرک کا مرکز ہے۔ اس گاؤں میں چلہ خانہ ہے اور لوگ اللہ کو بھول کر چلہ خانہ کو بکودہ اور استعانت و استغاثہ کرتے ہیں یہ اسی گاؤں کے کچھ لوگ بنجاری و مسلم کی صحیح حدیثوں کو دیکھ کر مکمل طور سے اٹھ بیٹے ہو گئے ہیں اور وہ بقاء و نفع دین، آمین بالجہر اور قرآن فاتحہ خلف الامام کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں۔ ان کو علماء اہل سنت نے مناظرہ چال سے بہکانا چاہا مگر ان لوگوں نے ایک ہی جواب دیا کہ ہم لوگوں کو صحیح حدیثوں میں مولانا محمد امجد صاحب اور قاری ابوالحسن صاحب نے یہ چیزیں دکھائی ہیں، اس لیے ہم اس پر عمل کرتے ہیں۔ اگر آپ لوگ صحیح حدیثوں سے اس کی ممانعت دکھادیں تو پھر ہم لوگ اس سے تاب ہو جائیں گے۔ مگر بدعتی علماء کی روح قرآن و حدیث کا نام سننے ہی کا پیٹنے لگتی ہے۔ چنانچہ ان بیچاروں کو انھوں نے یہ کہا کہ قرآن و حدیث جھگڑا ہے۔ حدیث میں حضور نے اونٹ کے پیشاب پینے کا حکم دیا ہے اگر تم اٹھ بیٹے ہو گئے ہو تو پھر اونٹ کا پیشاب کیوں نہیں پیتے؟ بہر حال وہ لوگ دوبارہ ہمارے پاس آئے اور میں نے اونٹ کے پیشاب پینے والی حدیث کے منہجوم کا تشریح کی۔ اور بھی یا کہ اونٹ کا پیشاب عربہ والوں کو کسی بیماری کی وجہ سے پینے کا حکم دیا تھا۔ اگر آج کبھی کو ایسا مرض ہو جائے اور اونٹ کے پیشاب سے شفا ہو تو پینا جائز ہے۔ منہفی فقہار نے تو شراب سے بھی علاج کا فتویٰ دیا ہے۔ تو کیا عام حالات میں یہ لوگ شراب کے استعمال کا حکم دیں گے؟

بہر حال جب ان کے سارے جیلے اور تدبیریں ناکام ہو گئیں تو پھر ان حق قبول کرنے والوں کا بائیکاٹ کر دیا اور ان بیچاروں کو مسجد میں نماز ادا کرنے سے روک دیا۔ اب یہ لوگ بخود قہر نماز اپنے گھر میں پڑھتے ہیں اور جمہور کی نماز رام گنج مسجد اٹھ بیٹے میں آکر ادا کرتے ہیں۔

لے چلہ خانہ کے متعلق پوری تفصیل محدث فردوسی ۱۹۸۴ء ص ۵۲ پر دیکھی جاسکتی ہے۔

اس گاؤں میں جو گھرانے اہم حدیث ہوئے ان کے مالک خانہ کے نام ذیل میں ذکر کرتا ہوں۔

۱۔ مصیر الدین ۲۔ کثیر الدین ۳۔ مبین علی ۴۔ فرزند علی وغیرہم

رام گنج سے مغربی جانب ایک گاؤں پانچ گھنٹے کے نام سے معروف ہے جہاں ایک پیر کا مزار تھا جس پر طرح طرح کے شرک و بدعت کے کام ہوتے تھے۔ تاریخ مناظرہ کے چند دن بعد ہی اس مزار کے قریب کچھ اہل حق نے مجھ ناچر کو تقریر کے لیے بلایا۔ میں نے قبر پر سختی کی تردید میں قرآن و حدیث کی روشنی میں اپنی تقریر کی۔ لوگوں نے خلاف توقع تم کو تقریر سنی اور بہت ہی اچھا اثر لیا چنانچہ دوسرے دن صبح ہی کچھ نوجوان اس بات پر آمادہ ہو گئے کہ مزار کو منہدم کر دیں۔ مگر فتنہ کے خوف سے تقریر کار لوگوں نے منع کر دیا۔ اب محمد اللہ اس گاؤں میں شرک و بدعت کا امڈتا ہوا سیلاب بہت حد تک رک گیا ہے۔ اللہ کی ذات سے امید تو یہ ہے کہ بہت جلد وہاں سے شرک و بدعت کا بازار ختم ہو کر توحید و سنت کا بازار گرم ہوگا۔ اس گاؤں کے قریب دھوار میں سب سے پہلے مولانا محی الدین صاحب نے شرک و بدعت مٹانے کی کوشش کی۔ اب محمد اللہ تعالیٰ مولانا کی کوشش بہت حد تک کامیاب ہے۔

مناظرہ کی شہرت سے ایک ایسے گاؤں کا پتہ چلا اور وہاں کے لوگوں سے ہمارا تعلق قائم ہوا، جس کی آبادی پانچ سو گھروں سے زائد ہے۔ یعنی باشندوں کی تعداد کم و بیش ڈھائی تین ہزار ہے۔ یہ گاؤں رام گنج بازار سے قریب قریب بیس کلومیٹر دھکن اور پورب کی جانب بنگلہ دیش کی سرحد پر واقع ہے۔ اس گاؤں میں پڑھنے پڑھانے میں کوئی اہم حدیث علم گزرے تھے مگر اس کے بعد علم اور علم کا سلسلہ منقطع رہا۔ یہاں تک کہ لوگ اہم حدیث کے اثرات تقریباً کھو چکے تھے، لیکن اب ہم لوگوں کی کوششوں سے باقاعدہ عامل بالحدیث ہو گئے ہیں۔ اور ہماری مدد کے لیے ہر طرح سے تیار ہیں۔ اب پھر سے وہاں تحریک اہم حدیث کی دعوت شروع ہو چکی ہے۔ اس گاؤں کا نام پانچ ہے۔ اسی گاؤں کے قریب ایک گاؤں بھوجا گاؤں نام سے ہے جس میں ایک بڑے اہم حدیث علم رہا فی گز سے ہیں جن کا نام نامی مولانا تاج الدین صاحب تھا۔ موصوف حافظ عبدالرحمن صاحب غازی پوری کے شاگرد و شاگرد تھے۔ انھوں نے بدعتوں کے طرح طرح کے مظالم برداشت کیے اور اپنے یہاں توحید کا توریچا کر دینا سے رخصت ہو گئے وہ اپنے تحت جگر مولانا عبدالحکیم کو مصلحت کے تحت اہم حدیث مدرس میں نہ پڑھائے، دیوبند میں پڑھایا۔ مولانا فراغت کے بعد چند بیسیوں کو شرک و بدعت کی گندگیوں سے پاک کر چکے ہیں اور بدعتوں سے چند مرتبہ مناظرہ کر کے فتح مبین بھی حاصل کر چکے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ان دونوں باب بیٹوں کی دینی فعالیت کو

قبول فرمائے اور حق کا یوں بالا کرے۔ آمین ثم آمین۔

اس طریقے سے دعوتِ سلفیت کج اس علاقے میں کم و بیش بیس پچیس گاؤں میں پھیل رہی ہے۔ لوگ شرک و بدعت سے تاب ہو کر عینِ بالستہ ہو رہے ہیں۔ اب شرک و بدعت کے مقابلے میں جانی و مالی ہر طرح سے قربانی دینے والے چند اشخاص کا تذکرہ کر رہا ہوں۔

- ۱۔ قاری ابوالحسن صاحب مالن گچھ۔
- ۲۔ مولانا نور الحسن صاحب کو جیلہ۔
- ۳۔ بہادر حسین صاحب کالی گنج۔
- ۴۔ منشی پیش محمد صاحب منشی مفیض الدین لارو کھوا۔
- ۵۔ منشی رحم الدین صاحب دھنیا گچھ۔
- ۶۔ محمد ادریس ڈاکٹر اسماعیل صاحب مالن گچھ۔
- ۷۔ مولانا نور الحق صاحب سپاہی گچھ۔
- ۸۔ رحم الدین پردھان صاحب۔
- ۹۔ بشیر الدین صاحب پیم گچھ۔
- ۱۰۔ ماسٹر محمد اسماعیل صاحب حفیظ الدین و سیر الدین بگلی گچھ۔
- ۱۱۔ ماسٹر عبدالرحیم صاحب پردھان ستری فالو گچھ۔
- ۱۲۔ نصر الحق و خمس الحق و ماسٹر رحم الدین۔ بحر تلم۔
- ۱۳۔ محمد بشیر و محمد یوسف۔ کٹہار۔

وغیرہم۔

مدرسہ گربہ پہلے سے چلتا تھا مگر پہلے بچے دوسری گاؤں کے آتے تھے۔

رام گنج مسجد و مدرسہ :- جب سے قاری ابوالحسن صاحب اس مدرسے میں ہیں تب سے علالتے کے بچے چاروں طرف سے جوق در جوق اپنے علم کی پیاس بجھانے کے لیے یہاں آتے ہیں۔ چند طلبہ جو کٹر بدعتی تھے وہ ہمارے مدرسے میں آکر مودت بنے اور شرک سے تاب ہوئے اور اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لیے الحمد للہ کے بڑے مدرسوں میں داخلہ لیا۔ چنانچہ اس مدرسے کے حسب ذیل طلبہ اس سال جامعہ مظہر العلوم پٹنہ مالہ میں تعلیم حاصل کر رہے ہیں۔

- ۱۔ محمد فاروق پیم گچھ (عربی اول)
- ۲۔ محمد جمیل الاسلام رسول ڈاگلی (عربی اول)
- ۳۔ محمد کبیر ناگن گچھ (")
- ۴۔ محمد ہارون لارو کھوا۔ (")
- ۵۔ محمد ادریس مالن گچھ (ابتدائیہ ثالثہ)
- ۶۔ عمران مالن گچھ (ابتدائیہ ثالثہ)
- ۷۔ محمد اشرف کالی گنج (")
- ۸۔ محمد آفاق رسول ڈاگلی (")

اس طرح سے کچھ بچے الہ آباد و قرب و حوالہ کے دوسرے موعین کے مدارس میں تعلیم حاصل کرتے ہیں۔ ابھی چاروں طرف سے بچے آتے زیادہ آتے ہیں کہ یہاں کم از کم تین چار مدرسے کی ضرورت ہے، مگر ابھی تین مدرسے

کام کرتے ہیں۔ ۱۔ قاری ابوالحسن ۱۲، فتنی رسم الدین ۳، فتنی جہن علی
ابھی یہ بدستہ سے اہلحدیثوں کے تعاون سے چل رہا ہے اور دعوت حق کا ایک مرکز بنا ہوا ہے۔ اللہ رب العالمین
سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مدد سے کو دن دو گنی رات پور گئی ترقی عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

اس مسجد میں ہر جمعہ کی نماز میں قرآن و حدیث کی روشنی میں قاری ابوالحسن صاحب
رام گنج جامع مسجد: اهتمام بالکتاب والسنۃ کی دعوت دیتے ہیں اور شرک و بدعت سے روکتے ہیں
اور علاقے کے دور دور کے لوگ مسجد جموع کی نماز بازار ہونے کی وجہ سے ادا کرنے کے لیے تشریف لاتے ہیں۔ اس کے
علاوہ رام گنج بازار ہفتہ میں دو روز لگتا ہے۔ بازار کے لوگ نماز ادا کرنے کے لیے کثرت سے مسجد میں جمع ہوتے
ہیں اور اس میں بھی قرآن و حدیث کی روشنی میں باتیں ہوتی ہیں۔

مناظر کے بعد ایک فریڈ مولوی صاحب نے رفیع الدین کے خلاف لوگوں کو بہکایا اور بتایا کہ رفیع الدین صرف
اس لیے کرتے کا حکم دیا گیا تھا کہ پہلے حضور کے زمانہ میں لوگ ہاتھوں میں بت رکھا کرتے تھے جموع کے روز مسجد میں
بندہ خاکسار اور محترم جناب قاری صاحب نے ان سے مطالبہ کیا کہ عوام کو آپ یہ سب باتیں سننا کہ گمراہ کرتے
کی کوشش کرتے ہیں تو اگر واقعی یہ حدیث ہے کہ رفیع الدین بت رکھنے کی قسم سے کرتے تھے تو وہ حدیث ہم
لوگوں کو بھی دکھا دیں۔ ہم لوگ بھی رفیع الدین جھوٹ دیں گے۔ یہ سننے ہی وہ مولوی مبہوت ہو گیا۔ اس حدیث
کو کہاں سے دکھائے۔ افسوس کہ ان کی زبان سے بدعت کے خلاف کچھ نکل نہیں سکتا۔ البتہ سنت کی مخالفت میں
ہر قسم کی تدبیر کر سکتے اور جھوٹ سچ بول سکتے ہیں۔

ان مولوی صاحب نے اسی تاریخ سے اپنے کچھ رفقاء کو لے کر ہماری مسجد چھوڑ کر ایک جگہ الگ سے
نماز جمعہ قائم کی۔ خدا کی قدرت کچھ دنوں بعد یہ نفاق ہم گیا ہوا جموع جس کو مولانا موصوف نے اپنی امامت کے بجائے اپنے
قائم کیا تھا۔ جمیری پنڈوں کے ہاتھ میں چل گیا اور مولانا موصوف منہ امامت سے نہایت ذلت و خواری کے ساتھ
ہٹا دیے گئے۔ مولانا کے اس کارنامے سے ہماری مسجد میں کچھ دنوں تک مصلیوں کی تعدادیں کافی کمی ہو گئی تھی۔
گواہ محمد اللہ اللہ تعالیٰ نے رحم و کرم فرمایا۔ لوگ حق و باطل سمجھ گئے۔ اور اب ہماری جامع مسجد میں
نمازیوں کی تعداد کافی وافی ہوتی ہے۔

اب تمام قارئین سے اس دعا کی درخواست ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے اس علاقے میں کتابت سنت کی

نشر و اشاعت کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین

محمد اللہ صاحب حسین سلفی مدنی

خاتمہ مضمون پر ہم قارئین محدث کو یہ یاد دلانا ضروری سمجھتے ہیں کہ اشاعتِ حق کی مذکورہ ساری نگیں و محدث : دو کامز رام گنج کی وہ مسجد الحمد بیت ہے جس میں جناب قاری ابوالحسن صاحب اپنے دو تین روزہ قاری کو لے کر کوئی دو دو دعائی سو بچوں کو تعلیم دیتے ہیں اور اس میں بھی تعداد ان بچوں کی ہے جن کے والدین بریلوی ہیں۔ مگر یہ بچے الحمد بیت ہوتے ہیں اور گھر میں بھی تبدیلی پیدا کر دیتے ہیں۔ یاد رہے کہ اتنی بڑی کوشش کے لیے ان لوگوں کے پاس کوئی مالی بہارا نہیں ہے۔ اسی لیے اہل فکر کی توجہ کی سخت ضرورت ہے۔ رقم قاری ابوالحسن صاحب کے نام اس پتہ پر بھیجی جائے۔ مسجد الحمد پورٹ رام گنج بازار۔ ضلع مغربی دیناچ پور، مغربی بنگال۔

شوئی بخت کہ یہ حال پریشاں اپنا
آج دامن ہے سلامت نہ گریباں اپنا
چشمِ خیر نہ بنا بہ فناں ہے کہ بہار آئی ہے
آج مثل سب گل ہوا داماں اپنا
اشکِ مظلوم میں ہے موہرِ سیلاب فنا
رنگ لائے گا کبھی دیدہ گریباں اپنا
بہرِ اغیار بہار آئی ہے آزادی کی
اور پسینے لے گھر میں گیا زنداں اپنا
لٹ گئے اہل مٹو کیا کہیں اور کس سے کہیں
بس کہ اب بے سوسامانی ہے ساماں اپنا
جس نے تاراج کیا اور ہیں برباد کیا
وہی قاتل ہے پس پردہ، نگہباں اپنا
مٹو کے حالیہ فساد
سے متاثر ہو کر
ظلم کی آگ میں ظلم کو بھی جلتا ہے ضرور
دے رہا ہے ابھی گوشہ داماں اپنا
کوئی پہلو بھی نہ چھوڑا ستم آرائی کا
روح زخمی ہے تو بس دل لڑاں اپنا
ایک دوزخ اگر ہوں تو دکھاؤں ان کو
خون آلود ہے سارا تن بے جاں اپنا
دلِ مظلوم کی بیتاب تڑپ کیا کہیے
تائبِ عرش گیا نالہ سوزاں اپنا
خونِ بسمل کی یہ لالی کہ مٹائے نہ مٹے
رنگ لائے گا مگر خونِ شہیداں اپنا
میرے اللہ! تجھی سے ہے میری فریاد
کون ہے تیرے کو درد کا دریاں اپنا

اشکِ مظلوم

تابشِ حجازی

کفر کی تیرہ شبی کا مجھے کیا عم تابش
قلبِ مومن پر ضیاء بار ہے قرآن اپنا

Accession Number

86122

Date 2.1.12

موذت و رحمت، حسرت و نفرت کے شکنجے میں

عبد اللہ محمد اسماعیل مرشد ابادی

ابتدائے آفرینش ہی سے ازدواجی تعلق انسانی زندگی کا ایک جزو لاینک رہا ہے، جو نکاح کی صورت میں وجود پذیر ہوتا ہے۔ قدرت کی طرف سے اس عقد کے اندر ایک ایسی پرکشش سکینت قلب اور طمانیت روح و دلالت کی گئی ہے کہ ایک انسان بغیر بیوی کے اصلی راحت اور سکون سے بے گناہ نہیں ہو سکتا۔ گرچہ وہ جنت نعیم ہی میں کیوں نہ زندگی گزارتا ہو۔

یہی وجہ ہے کہ حضرت آدمؑ کی تخلیق کے بعد حسرت عوا کی تخلیق کی گئی۔ اللہ اپنے بندوں کی ہر حرکت و خواہش کو جانتا ہے۔ اسے معلوم تھا کہ جنت میں اقامت کے دوران حضرت آدمؑ کو چین نہ ملے گا، اس لیے ان کی نفیقہ حیات حضرت عوا علیہا السلام کو پیدا کر کے ان کی بے چینی و اضطراب قلب کی دوری کا انتظام کیا۔

ان ان پر اس احسان عظیم کا تذکرہ بطور امتنان قرآن کریم کے اندر بجا بجا ہرایا گیا ہے، اور اس مقصد کو سورہ روم کے اندر واضح صورت میں بیان کرتے ہوئے ازدواجی تعلق کو مودت و رحمت سے تعبیر کیا گیا ہے ارشاد ہے: وَمِنْ آيَاتِهِ اَنَّا خَلَقْنَا لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوا اِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ

مودۃ ورحمۃ ط ان فی ذلک لآیات لِّعُوْمَرِ تَفْکُرُوْنَ - یعنی اس کی ربوبیت کی علامات میں یہ بھی ہے کہ اس نے تمہاری جنس سے تمہارے لیے بیویاں پیدا کیں تاکہ تم ان سے سکینت حاصل کرو اور اس نے تمہارے مابین محبت و رحمت پیدا کی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اہل تفکر کے لیے اس میں نشانیاں موجود ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنی امت کے نوجوان طبقہ کو اس کا نہر کی طرف ترغیب دلائی ہے کہ اگر تم مان و نفقہ نیز بیوی کے دایمی حقوق کی ادائیگی کی طاقت رکھتے ہو تو ضرور نکاح کرو کیونکہ اس سے تمہاری نگاہیں بہت زہریں کی اور یہ شرمگاہوں کے تحفظ کا ذریعہ بھی ہوگا۔ مِنْ اَسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاهُ فَلْيَنْزِجْ

مانہ اغض للیصل واحسن للفرج (بخاری مؤلم)
اور آپؐ نے فرمایا: لم تلمستمنا بین مثل النکاح - یعنی تم دو محبت کرنے والوں کے لیے نکاح
جیسی کوئی چیز نہیں پاؤ گے۔ (مشکوٰۃ ۲۶)

اور فرمایا: - من اراد ان یلقی اللہ طاهرًا مطہرًا فلیتزوج الحرام - یعنی تم میں سے
جو شخص اللہ سے طیب و طاہرہ کرمات کا خواہش مند ہے۔ اسے چاہیے کہ وہ آزاد عورت سے نکاح کرے (ابن
یہی نہیں بلکہ اس سے اعراض کرنے والے کو طریقہ محمّدیہ کا منکر قرار دیا گیا ہے اور اسلام میں رہبانیت و
تبتّل کی زندگی کی نفی کی گئی ہے۔

شرعیات اسلامیہ کے علاوہ دنیا کے بقیہ سارے مذاہب کے اندر بھی اس کا تصور پایا جاتا ہے اور تمام طبقہ
کے لوگ اس کو مقدس رشتہ خیال کر کے اس کے انعقاد کے وقت بے انتہا دے پایاں خوشی و شادمانی، فرحت و
مررت اور سرور و انبساط کا مظاہرہ اپنی بساط و طاقت کے مطابق کرتے ہیں، البتہ وہ تمام خرافات جو حصول فرح
و سرور کے نام سے کی جاتی ہیں اور وہ تمام ہمتا، گھاگھی، پھل پھل، چراغاں و آتش بازی، باجے گا بے
ڈھول تاشے اور ناچنے والیوں کا اہتمام و انتظام جو نکاح و شادی کے وقت کرتے ہیں اسلام نے ان کی قطعی طور پر
اجازت نہیں دی ہے۔ بلکہ قرآن نے ان سب کو اعمال شیطانی اور ان کے کرنے والوں کو انخوان الشیاطین کہا ہے۔
کیونکہ خوشی سے زائد جو لغو حرکتیں ہیں وہ انسانی سماج کے لیے نقصان دہ ہیں۔

ہم اس بابے میں زیادہ کچھ لکھنا نہیں چاہتے۔ بہیز کی صورت میں ایک وبا جو ہمارے ملک میں پھیلی ہے اس کے
رحمت کے بجائے نفرت، مودت کے بجائے عداوت اور الفت کے بجائے حسرت و ندامت ہونے میں کوئی شک نہیں
الطرح وہ تمام خرافات جو حصول فرحت کی خاطر کی جاتی ہیں، ان کے باعث فقر و فاقہ اور غربی و کمینی کی صورت میں ظاہر
ہونے والے اندوہناک حالات معلوم و معروف ہیں۔ اس لعنت کو روکنے کے لیے اکابرین اسلام، علم کا ران ہند -
بلا تفریق مذہب و ملت - تنظیمات امن و آسشتی اور خود حکومت کی طرف سے مختلف مضامین، کار آمد منصوبے،
خوش آئینہ تقریریں اور سخت قوانین جاری و نافذ کیے گئے۔ جس کی وجہ سے اس لعنت کے مہلک اثرات سے بھی لوگ
نخوبی واقع ہو گئے ہیں۔ اور مشاہیرہ ہے کہ آئے دن عورتوں کی خود سوزی و خود کشی کی وارداتیں ہوتی ہیں۔
مہر کی فریفت پر قرآن و حدیث دونوں ناطق ہیں مگر اس کی ادائیگی کے لیے کسی کے کان پر جوں تک نہیں ٹگتی

البتہ جہیز کی فرمائش ہے اور اس کے حصول کے لیے ہوس کشش انسان کی طرف سے آشوب محشر پہا ہے۔ دولہا دولہن اور مکان وغیرہ کی آرائش و زیبائش کے سامان دولہن کے والدین کی طرف سے زبردستی لے کر ان کا نشیمن اجاڑ دیا جاتا ہے۔ یہ مرتج علم و زیادتی کے علاوہ اور کیا ہے۔ نیز یہ بالاتفاق حرام بھی تو ہے۔

ان اخراجات کے علاوہ ہمارے معاشرہ میں ایک اور دل شکن اور دل نازار رسم ہے جو شریعت کی رو سے ناروا حرکت معلوم ہوتی ہے مگر اس میں جہاں تو بہا علم و فضل کے مدعی اور وراثت ابنیاء کے دعویدار علماء بھی طوٹ نظر آتے ہیں۔ حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ احادیث، صحابہ و تابعین کے قائل اور اصناف کے طرز عمل میں اس کا وجود دور دور تک نظر نہیں آتا۔

وہ ہے نکاح کے بعد دعووم دھام سے رخصتی کے لیے غیر ضروری حد تک لڑکوں کو روکے رکھنا۔ میری معلومات کے مطابق علماء کے علاوہ تمامی حضرات نکاح یعنی عقد مکمل ہونے کے بعد بیوی سے ازدواجی تعلق قائم کرنے کو حرام و گناہ یا کم از کم برہم تصور کرتے ہیں۔ تاؤ فیئیکہ نہایت آب و تاب کے ساتھ رخصتی نہ ہو جائے۔ اس کو سر پرستوں کے ظلم و زیادتی کے علاوہ اور کیا کہا جائے۔

چونکہ حضرت عائشہ نابالغہ تھیں اس لیے شادی کے تین برس بعد ۹ سال کی عمر میں ان کی رخصتی ہوئی مگر پھر وہ سماجیات آپ کی صحبت میں رہیں۔ ان کے علاوہ دوسری اہمات المؤمنین کی رخصتی فوری طور پر ہوئی، یہی معاملہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں کا بھی رہا اور اسی اسوہ کو صحابہ کرام اور تابعین عظام نے بھی اپنایا۔

مگر آج ہمارا ماحول یہ ہے کہ نکاح کے بعد داماد کا سسرال جانا ایک جرم سمجھا جاتا ہے اور بچا جائے تو اسے بے حیا، بدتمیز، رسوا کن اور بے غیرت وغیرہ کہا جاتا ہے۔

دوسری طرف نکاح کے بعد لمبی مدت گزار کر رخصتی کی جاتی ہے، جس سے غلط کاری، دفعتی کاری کے امکانات بڑھتے ہیں۔ اسی طرح رخصتی بھی صرف دو چار روز کے لیے کی جاتی ہے۔ پھر ان کو پُر شدت انتظار کی طرف ڈھکیل دیا جاتا ہے، جس کا وقفہ با اوقات برسوں کا ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ ایک لالچ اور ظالمانہ حرکت ہے، کیا لوگوں کو یہ احساس نہیں کہ اس جدائی میں میاں بیوی کے دلوں میں آتش فشاں پکنا رہتا ہے اور وہ دل بڑاشتہ اور شکوہ خاطرہ کر زندگی گزارتے ہیں اور با اوقات صبر کا پیمانہ بے تر ہو جاتا ہے اور بدکاری اور اس سے تعلق رکھنے والی سیکڑوں قسم کی خرابیاں وجود میں آجاتی ہیں۔

آئے ہم آپ کو ایک واقعہ بتائیں جس سے واضح ہوگا کہ اسلاف کا طرز عمل اس بارے میں کیا تھا۔
یہ ہیں سیدنا تبیین، خیر القرون کے عظیم محدث ابو محمد سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہ۔ آپ کے شاگرد زید ابو داؤد
کا بیان ہے کہ میں اپنے شفیع استاد سعید بن المسیب کے حلقہ درس میں بیٹھا کرتا تھا۔ میری بیوی اہتعال کر گئی جس کی وجہ سے چند
روز غیر حاضری کے بعد حاضر ہوا آپ نے دریافت فرمایا کہ تم کیوں غائب تھے؟ میں نے وجہ بتلائی۔

استاذ محترم نے فرمایا کہ تم نے ہمیں خبر کیوں نہیں کی؟ ہم تمہاری اہلیہ کے جنازہ میں شریک ہوتے۔ پھر
خاتمہ درس کے بعد میں چلنے کو تھا کہ آپ نے فرمایا: تم نے دوسری شادی کر لی ہے؟ میں نے کہا: جی نہیں۔ بھلا
مجھ سے کون اپنی لڑکی کی شادی کرے گا جبکہ میری کل ملکیت صرف دو تین درہم ہے۔ آپ نے فرمایا: اگر میں کو دوں
تو تیار ہو؟ میں نے کہا: ہاں۔ آپ نے حمد و صلوٰۃ پڑھ اور مجھ سے اپنی لڑکی کی شادی کر دی۔
میں رخصت ہونے لگا مجھے مارے خوشی کے کوئی بات سمجھ میں نہیں آ رہی تھی کہ کیا کروں۔ گھر پہنچا روزے
کی حالت میں تھا، مغرب کی نماز کے بعد کھانا لایا گیا، کھانے کو بیٹھا ہی تھا کہ اچانک دروازے پر دستک ہوئی۔

میں نے کہا کون؟ جواب آیا: سعید۔

سعید نام کے مدینہ میں جتنے آدمی تھے میں نے ہر ایک کے بارے میں سوچا کہ شاید وہ ہوگا، لیکن سعید بن مسیب
کی طرف دھیان نہیں گیا۔ اذین کہ سعید بن المسیب رحمۃ اللہ علیہ چالیس سال کے دوران اپنے گھر اور مسجد کے
علامہ دوسری جگہ دیکھے نہیں گئے۔

قدرے توقف کے بعد دروازہ کھولا تو سعید بن المسیب کھڑے تھے۔ میرے خیال میں یہ بات آئی کہ ضرور
کوئی امر درپیش ہے ورنہ یہ کیوں آتے؟ میں نے عرض کیا: حضور آپ نے کیوں زحمت اٹھائی؟ کسی کو بھیج
دیتے میں آپ کی خدمت حاضر ہوجاتا۔

فرمایا: تم اس کے زیادہ حقدار ہو کہ میں تمہارے پاس آؤں۔ میں نے عرض کیا: آپ کا مجھے کیا حکم ہے؟
فرمایا: مجھے گوارا نہ ہوا کہ تم شادی شدہ آدمی ہو کہ تمہارا ت گزارو، اس لیے تم تک تمہاری بیوی کو لے آیا۔
دیکھو یہ ادھر ہیں۔ میں نے دیکھا وہ اپنے والد کے پیچھے کھڑی تھیں۔

آپ نے انھیں اندر کر کے دروازہ بند کر دیا اور وہ بیچاری مارے حیا کے پانی پانی ہو رہی تھیں۔ ادھر
میں نے پھت پر چڑھ کر اپنے پڑوسیوں کو تادی وہ لوگ حاضر ہوئے اور پوچھا۔ ”ما شائکث“ کیا بات ہے؟

میں نے کہا: آج سعید بن المسیب نے اپنی لڑکی کی شادی مجھ سے کر دی تھی اور ابھی اچانک اس کو پہنچا بھی گئے ہیں۔ میں نے اپنی والدہ کے حکم سے تین دن توقف کیا، اس کے بعد اپنی اہلیہ سے متعارف ہوا تو کیا دیکھتا ہوں کہ وہ بڑی خوبصورت حافظہ قرآن، سنت کی حید عالمہ اور حقوق شوہر کو بخوبی جاننے والی عورت ہے۔ اس کے بعد ایک ماہ تک نہ میں آپ کے پاس جاتا اور نہ آپ میرے پاس آتے۔ پھر میں نے آپ کی خدمت میں حاضری دے کر سلام کیا، آپ نے اس وقت صرف جواب پر اکتفا فرمایا یہاں تک کہ رب لوگ چلے گئے تو آپ نے فرمایا کہ تم نے اس انسان کو کیسا پایا۔ میں نے کہا جس طرح ایک دوست اپنے دوست کو بتاتا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اگر کوئی ناروا امر درپیش ہو تو ڈنڈے سے کام لینا۔ واضح رہے کہ آپ کی صاحبزادی کے پاس بادشاہ عبدالملک بن مروان نے اپنے لڑکے دلید کے لیے اس وقت پیغام لکھا بھیجا تھا جب وہ ولیعہد تھا۔ مگر آپ نے انکار کر دیا تھا جس کی پاداش میں آپ کو کافی صعوبتیں بھی اٹھانی پڑی تھیں۔ (وفیات الاعیان و انباء الزمان ج ۲ لابن خلکان ۶۰۸-۶۱۱ھ)

دیکھا آپ نے عامل بالمحدث تابعی نے اپنی لڑکی کا نکاح کس سادگی سے کیا اور کس طرح رخصت فرمایا۔ اور ہم نے کیسی کیسی خرافات پال رکھی ہیں۔

اللہ تعالیٰ ہماری اصلاح فرما کہ قرآن و سنت اور اسلاف کے اسوہ کے مطابق اپنے معاملات کو انجام دینے کی توفیق کامل عطا فرمائے۔ آمین یا اللہ العلیس۔

کارکن عورت اور دل کی بیماریاں:

امریکیہ کی جنوب کارولینا یونیورسٹی نے اپنے ایک اعلام نامے میں اس تحقیق اور دریافت کا اکتشاف کیا ہے کہ جو عورتیں گھر کے باہر دشہری دفتر و فیرہ کاموں میں زیادہ کامیاب ہیں، ان کے شوہر بقیہ عورتوں کے شوہروں سے گیارہ گنا زیادہ دل کے امراض کا شکار ہوتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بیرونی کام کرنے والی عورتوں اور ان کے شوہروں کے تعلقات خوشگوار نہیں ہوتے اور اس قسم کے ۸۰٪ (اٹھ فیصد) شوہر بدترین نفسیاتی احساسات میں مبتلا رہتے ہیں۔ جس کی وجہ سے ان کے اندر قلبی امراض کے امکانات بہت زیادہ بڑھ جاتے ہیں۔

(التوحید ص ۲۹ مقرر ربیع الاول ۱۴۰۵ھ)

نوٹ: جو لوگ انسانی فطرت کو کچل کر عورت کو دفنوں، محظوں اور بازوؤں کی زینت بنانے پرتے ہوئے ہیں انھیں قدرت کی اس مار سے عبرت پڑانی چاہیے۔

جماعت و جامعہ

جامعہ کا امتحان ششماہی :

سب دستور اس سال بھی ماہ ربیع الاول ۱۴۰۵ھ میں ۱۰ ارسے ۷ ربیع الاول تک جامعہ کاششماہی امتحان ہوا طلبہ نے پوری سرگرمی سے تیاری کر کے امتحان میں شرکت کی۔ اس کے بعد ۸ ربیع الاول سے ۵ ربیع الآخر تک سترہ دن تک قلیل رہی۔ ۶ ربیع الآخر مطابق ۲۹ دسمبر ۱۹۸۴ء سے جامعہ دوبارہ کھل گیا۔ اور حسب مولیٰ تعلیم شروع ہو گئی۔

مدینہ یونیورسٹی کے وفد کی آمد :

اس سال بھی تعلیمی سلسلہ کے آغاز سے اہم اجتماعات منعقد ہونے لگے۔ ان میں خصوصیت سے جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ کا وفد قابل ذکر ہے۔ مدینہ یونیورسٹی نے اس سال طلبہ کے داخلہ کے سلسلہ میں یہ اہتمام کیا تھا کہ جن طلبہ کا داخلہ منظور کیا گیا ان سے انٹرویو لے کر ان کے متعلق آخری فیصلہ کرنے کے لیے دو حضرات پرنسپل ایک ذہلی بھیج دیا۔ وفد کے اہلکار دارالحدیث مدینہ منورہ کے مدیر (ڈاکٹر) محترم شیخ علی بن صالح المرشد اور مدینہ یونیورسٹی کے امور طلبہ کے عہد محترم شیخ عبدالعزیز بن محمد بن عیسیٰ القادری تھے۔ ان دونوں حضرات نے اپنی ہم سے فارغ ہو کر دو روز کے لیے جامعہ سلفیہ کو اپنی تشریف آوری سے مشرف کیا اس دوران تفعیل کے ساتھ تمام شعبہ جات کا معاملہ کیا ، طلبہ اور اساتذہ سے تبادلہ خیال کیا۔ درس گاہوں میں جا کر طریقہ درس و تدیس ملاحظہ کیا۔ جماعت و تہذیب وغیرہ سے متعلق کاموں کا مشاہدہ کیا۔ اور اپنی بے حد مسرت اور نہایت عمدہ تاثرات و احساسات کا اظہار کیا۔

مسلم یونیورسٹی کے وائس چانسلر کی تشریف آوری :

۲۶ نومبر ۸۴ء کو جناب سید حامد صاحب وائس چانسلر مسلم یونیورسٹی علی گڑھ نے جامعہ سلفیہ کو اپنے استقبال کی سعادت

بخشی۔ موصوف نہایت معروف پروگرام کے تحت بنارس تشریف لائے تھے۔ پھر بھی آپ نے جامعہ سلفیہ کے لیے سموٹا وقت نکال ہی لیا۔ ان مختصر لمحات میں آپ نے جامعہ کی عمارت، ہال لائبریری، مطبخ وغیرہ کا معائنہ کیا اور مختلف علمی و تعلیمی مسائل پر ذمہ داران جامعہ سے تبادلہ خیال کیا اور مفید مشوروں سے نوازا۔ نیز راجم کو ازراہ ذرہ نوازی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں سیرت کے موضوع پر تقریر کرنے کی دعوت دی، جسے بخوشی قبول کیا گیا۔ (تفصیل آگے آ رہی ہے)۔

منپورہ بنارس میں جلسہ :

سرد موسم کی آمد کے ساتھ جلے جلوس کے ہنگامے بھی سرد پڑ جاتے ہیں مگر اس دفعہ موسم بہار میں بھی اس طرح کے اہتمام کی گئی برقرار رہی۔ بنارس کے نوجوانان اہل بیت کی تنظیم ”جمعیۃ الشبان المسلمین“ کی تجویز ابھی حال ہی میں ہوئی ہے مولوی جمیل احسن صاحب سلفی اور مولوی محمد یونس شمس کلفی خاں ملتان مدینہ یونیورسٹی اس کے خصوصی ذمہ دار و رہکن ہیں۔ ان دونوں حضرات نے بنارس اور اطراف بنارس میں تبلیغ کو ششوار کا سلسلہ جاری رکھا ہے۔ انھی کی تحریک اور عام نوجوانان اہل بیت منپورہ کی مساعی سے ۲۴ نومبر ۸۸ء یوم سینچر کو سعید لائبریری کے میدان میں جامعہ سلفیہ کے علم علی اور امیر جمعیت المدینۃ المنیرہ حضرت ہند جناب مولانا عبدالوہید صاحب سلفی کے زیر صدارت ایک اجلاس عام منعقد ہوا۔ شیخ ابجا صاحب مولانا عبدالوہید صاحب رحمانی، صفی الرحمن مبارکپوری اور مولانا عبدالوہاب صاحب مجاڑی نے تقریریں کیں۔ موسم کی سردی کے باوجود اجلاس ہر پہلو سے کامیاب رہا۔ مولانا عبدالوہید صاحب رحمانی نے مقام رسالت اور اس کے تقاضوں کی وضاحت کی اور ہمیں الرحمن نے تاریخی شاہد کی روشنی میں بتلایا کہ امت نے جب بھی اللہ سے تعلق توڑ دیا کمزور کیا، پستی میں گئی۔ اور جب تعلق مضبوط کیا سر بلند ہوئی۔ مولانا عبدالوہاب مجاڑی صاحب نے اخلاقی کمزوریوں کی نشاندہی کرتے ہوئے، سلجھے ہوئے انداز میں، اس سے کنارہ کش رہنے کی تلقین کی۔

سریاں میں جلسہ :

۲۶ نومبر کو بنارس کے نواحی گاؤں موضع سریاں میں جگہ مکاتب فکر کے نوجوانوں کی جانب سے ایک مشترکہ سیرت کمیٹی کے تحت اجلاس عام ہوا۔ راجم صفی الرحمن مبارکپوری نے مقام رسالت کی وضاحت کرتے ہوئے بتلایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خالص اور بے لوث اتباع کے بغیر ایمان مکمل نہیں ہو سکتا۔ آپ کی پیروی کے معاملے میں کسی اور کی پیروی کی

ٹھہرانا اور دوسروں کی ایجادات کو دین سمجھنا آپ کے تمام رسالت کی نفی کرنے کے ہم معنی ہے۔ پھر ۲۲ دسمبر ۱۹۸۴ء کو
درعشار خاص جماعت الحمد للہ کراچی ایک جلسہ ہوا جسے راقم کے علاوہ مولانا عبد الوحید صاحب رحمانی اور مولانا عبد السلام صاحب مدنی نے خطاب کیا۔

ملاح المسیحین یٹینہ کی جدید عمارت کا افتتاح :

۲۴ نومبر کو مدرسہ الملاح المسیحین یٹینہ دہس کانام اب، الجامعۃ الاسلامیۃ السلفیہ، رکھا گیا ہے سا کی جدید عمارت
پیار کروں کے افتتاح کی تقریب تھی۔ اس تقریب میں اکابر علماء، معواذ اور موجود تھے۔ مثلاً ڈاکٹر سید غنیہ الحفیظہ سلفی، مولانا
احسن علی ندوی، مولانا منت الدین رحمانی وغیرہم۔ راقم بھی مدعو تھا۔ مغرب بعد قریب سے تائیر سے کارروائی شروع ہوئی۔
ند علی کی تقریریں ہوئیں، راقم نے بھی میں پچیس منٹ کچھ عرض کیا اور یہ توقع ظاہر کی کہ صادق پور کی رکھ سے،
جامعۃ الاسلامیۃ السلفیہ کی شکل میں ایک شرارے کا نمود ہوگا۔ اخیر میں مولانا علی میاں اپنے قلمیہ سمیت آپہنچے۔
اس کے بعد پورٹ، ڈاکٹر عبد الحفیظ صاحب سلفی کی تقریر وغیرہ کے بعد مولانا علی میاں اور مولانا منت الدین رحمانی
کے خطابات ہوئے اور موقع کی مناسبت سے اہل حدیث کی خدمات کا اعتراف بھی کیا گیا اور مدارس کی کمزوریوں کے
دامن ثابت قدمی کی تلقین بھی کی گئی۔

بہار مدرسہ کنونشن یٹینہ : فہرست مدارس عربیہ بہار کی تنظیم مدرسہ اولڈ بوائز ایوسی ایشن کی
جانے ۲۹/۲۰ نومبر ۱۹۸۴ء کو کراچی میں منعقد ہوا۔ کنونشن کو جنرل
سے متعلق مدارس کے حقوق و مسائل پر کرنے کے لیے بلایا گیا تھا۔ انتظامات بڑے وسیعے اور ٹیپ ٹاپ سے کیے گئے
تھے۔ میں ۲۸ نومبر کی دو نشستوں میں شریک ہوا۔ پہلی نشست میں پورٹوں، نٹکوں وغیرہ کے علاوہ گورنر بہار
جناب اخلاق الرحمن صاحب قدوائی اور مولانا علی میاں ندوی کے خصوصی خطابات تھے۔ اول الذکر نے بڑے اچھے
اندام میں مدارس اور دینیات کی تعلیم سے متعلق معاملات پر روشنی ڈالی اور مدارس کے خالصین کے لیے ذرائع رزق میں
مہارت کے مختلف طریقوں کی تائید کی، علی میاں کی تقریر کا بہاؤ تصوف کی بے وسیلگی کی طرف تھا اور اس
موقع پر موصوف کو وہ علماء یاد آ رہے تھے جنہوں نے دوکان پرچتی ہوئی رزق کی خوشبو سونگھ کر مدد کو قوت پہنچائی
اور حصول علم میں جتے رہے۔ موصوف اسی انداز کردار کی تلقین فرماتے رہے مگر انہیں چوٹی کے وہ علماء یاد آئے جنہوں
نے ناز و نعمت میں پرورش پانے کے مادہ و لازوال دے مثال درختن کار نامے انجام دیے اور جن کی مثالیں سرزمین

ہمارے قدم قدم پر کھڑی پڑی ہیں۔ فقر و مجبوری میں ثبات قدمی اور مقصد سے لگن یقیناً بڑی عزیمت کی چیز ہے۔
 لیکن فقر و مجبوری اختیار کرنے کی تلقین کرنا حد درجہ تعجب کی چیز ہے۔ کاش مولانا "برداشت" اور "اختیار" کے فرق
 سمجھ سکیں۔

رات کے پروگرام میں میں اندر سے ناخیر سے پہنچا۔ اس وقت ہمارے وزیر اعلیٰ تقریر کر رہے تھے اور تلیقن فرما
 رہے تھے کہ میاں صاحب کی طرح اپنے پاؤں پر چلنے کی عادت ڈالنی چاہیے، ورنہ ہمیشہ میاں صاحب کا سہارا لینا پڑے گا۔
 ہم نہیں وزیر اعلیٰ صاحب یونیورسٹیوں اور کالجوں میں بھی اسی طرح کی بات کہتے ہیں یا انھیں صرف عربی مدارس
 میں خطا رہی میاں صاحب نے نظر آتے ہیں۔

منتقلین کنونشن نے گورنمنٹ کے سامنے اپنے مطالبات کی بھی ایک فہرست رکھی تھی۔ وزیر اعلیٰ صاحب نے بیشتر
 لاپت کو بڑی فراخ دلی کے ساتھ منظور کیا۔ اور ان کی ایک ایک منظوری پر ہال تالیوں سے گونج رہا۔
 انڈسٹریل سوسائٹی نے مجھ سے کہہ رکھا تھا کہ ایک دو مرحلوں کے بعد مجھے تقریر کرنی ہے۔ مگر بعد میں اگر ممبران کی کئی
 می تقریر کرنا چاہتے ہیں۔ چنانچہ موصوف کی تقریر ہوئی اور انداز دوپہر ہی کی تقریر کا تھا۔ اس کے بعد ڈاکٹر سید عبدالغنی
 صاحب اور پھر راقم الحروف نے تقریریں کیں۔ میں نے حاضرین کی نوعیت ملحوظ رکھ کر مدارس کی ساری جدوجہد کے
 اس مقصد یعنی بے لاگ اتباع شریعت کی طرف توجہ دلاتے ہوئے خرافات سے کنارہ کشی پر زور دیا۔ اور مدارس کی
 سیت و ضرورت اور اعلیٰ ترین مقصد کی طرف اشارات کیے۔ ایک دو مزید خطابات کے بعد جلسہ ختم ہو گیا۔ اور
 لوگ ۲۹ نومبر کے پروگرام میں شرکت کیے بغیر صبح ہی بناؤں کے لیے روانہ ہو گئے۔

سلم یونیورسٹی علی گڑھ میں:

جناب سید حامد صاحب وائس چانسلر سلم یونیورسٹی علی گڑھ نے راقم کو یونیورسٹی میں تقریر کی جو دعوت دی تھی،
 اس کے مطابق ۵ دسمبر ۱۹۸۲ء کو راقم نے برصغیر مولانا عبد الرحمن صاحب رحمانی مبارکپوری اور ڈاکٹر مقدر علی حسن صاحب
 ہری، علی گڑھ کا سفر کیا۔ ۶ دسمبر کو وہاں پہنچے تو آفتاب ہال میں طلبہ کی جماعت منتظر تھی۔ ہمیں یہاں
 مان خان نے پہنچایا گیا اور چند ہی لمحوں میں وائس چانسلر صاحب بھی وہاں تشریف لائے۔ پھر بڑی دیر بعد سید
 احمد صاحب سے رخصت ہو کر آفتاب ہال پہنچے وہاں وقت کی قلت کے باعث مختصر تقریر ہوئی، جو ادا یہ میں دیکھا گیا ہے۔

وہیں محترم ڈاکٹر محمد معین صاحب فاروقی اور مولانا عبد المنان صاحب سے بھی ملاقات ہوئی جو خاصی دیر سے منتظر تھے، پھر رات گئے، ناک اٹھ رہا۔ اسی روز مغرب بعد اسٹریجی ہال میں قدرے تفصیل سے تقریر ہوئی۔ اس پروگرام میں میرے علاوہ مولانا عبدالکريم یار کھیر ڈاکٹر اور یونیورسٹی کے شعبہ دینیات کے ہیڈ نے بھی تقریر کی۔

۲ دسمبر ۱۹۸۲ء کو ہم نے مسلم یونیورسٹی میں نہایت مصروف دن گزارا۔ ناشتہ ڈاکٹر محمد معین صاحب کے یہاں کیا گیا۔ پھر کچھ دیر تک مجلس رہی۔ ڈاکٹر صاحب نے مختلف قسم کے افادات کے علاوہ اپنے موضوع کی مناسبت سے ایک کتاب دکھائی جس میں بتلایا گیا تھا کہ انگریز ماہرین کی ایک ٹیم مصر کی ایک تین ہزار برس پرانی مٹی پر تحقیق کر رہی ہے۔ اس کے پچھلے پڑے یا کھجے کی قاش کاٹ کر اس کا تجزیہ کیا گیا تو معلوم ہوا کہ ہر غلیہ اپنی جگہ برقرار ہے۔ تاہم اس مٹی میں استغلی ہوئے دوائے سارے اجزاء دریافت نہ کیے جاسکے۔ انھوں نے یہ بھی بتایا کہ فرعون موسیٰ کی لاش کی تحقیق کرنے سے معلوم ہوا کہ اس شخص کی لاش بہت زیادہ دیر تک پانی میں بہنیں رہی تھی۔ یہ قرآن مجید کی اس آیت کے لیے ایک جدید شہادت ہے جس میں فرمایا گیا ہے: **فَالْيَوْمَ نَبْخِذُكَ بَدَنًا لِّمَن لَّكُنَّ مِنْ خَلْقِكَ** ایت۔ آج ہم تیرے بدن کو مسکندین پر ڈال دیں گے تاکہ تو اپنے پیچھے والوں کے لیے نشان عبرت ہو۔ اس طرح کے مزید کئی موضوع بھی زیر گفتگو آئے۔

ڈاکٹر صاحب کے یہاں سے رخصت ہو کر ہم لوگ شعبہ دینیات پہنچے۔ پہلے دن کتب سیرت کی نمائش دیکھ چکے تھے۔ آج دینیات کی لائبریری خصوصیت سے دیکھی۔ اس کے بعد مولانا سعید احمد کبرا آبادی صاحب کی خدمت میں پہنچے۔ موصوفہ یرقان کی بیماری کا اس خدمت سے شکار تھے کہ ڈاکٹروں نے چلنے پھرنے اور بات چیت کرنے سے منع کر رکھا ہے۔ لیکن موصوفہ بستر سے اٹھ کر فوراً زینت مجلس بن گئے اور دیر تک مختلف علمی مومنوعات پر پوری وسعت علمی کے ساتھ روشنی ڈالتے رہے وہاں سے رخصت ہو کر جناب مولانا قادی ڈاکٹر رضوان اللہ صاحب ازہری ہیڈ شعبہ دینیات (سنی) کے مکان پر پہنچے۔ موصوفہ ہمارے خصوصی میزبان تھے اور ابتداء سے ہماری باگ انہی کے ہاتھ میں تھی۔ جمعہ کے بعد مولانا تقی امینی صاحب کے مکان پر کھانا کھا یا گیا۔ یہاں تبادلہ خیال کی مجلس کھانے کی مجلس سے زیادہ طویل اور دلچسپ رہی۔ وہاں سے فارغ ہو کر جناب ڈاکٹر غنیہ الدین آرزو، جناب حکیم طلحہ الرحمان صاحب، جناب مولانا محمد یونس صاحب منظر ندوی اور جناب مولانا اشتیاق ظلی کی خدمات میں حاضری ہوئی۔ منظر صاحب کے گرانمایہ علمی کارناموں کو دیکھ کر بے حد مسرت ہوئی۔ موصوفہ نے نقوش لاہور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حکومت کے نظم کے سلسلے میں ایک نہایت موسومہ مضمین کھلا ہے، جس پر انھیں بیس ہزار روپے کا گرانقدر انعام (نقوش الاورڈ) بھی ملا ہے۔

۸۔ رنومر کی صبح مولانا امینی کے ہمراہ جناب ڈاکٹر عبدالباری صاحب تشریف لائے۔ موصوف مولانا شمس الحق نبی محدث طریافوی رحمہ اللہ کے خالوادہ کے پیٹم و چراغ میں۔ بے حد بخیرہ، زمین اور محقق۔ آپ نے مقررہ باب سیرت امتاع الاسماع کے سلسلے میں اپنی تحقیق رائے کا اس انداز سے ذکر کیا کہ ہم لوگ بے حد غلط ہوئے ہوتے ہماری روانگی تک ہمارے ساتھ رہے۔ ہماری روانگی کوئی نیچے صبح عمل میں آئی تھی اس وقت طلبہ ایک برائٹرنگ کی تنگ دود میں مصروف تھے اور معلوم ہے کہ اس کے بعد یونیورسٹی بند کر دی گئی۔

لم یونیورسٹی کے وائس چانسلر کا مسئلہ :

ہم نے اپنے قیام کے دوران طلبہ سے بھی ملاقاتیں کی تھیں اور ان کے درمیان بھی کچھ نہ کچھ وقت گزارنے کا موقع آیا۔ عجیب بات رہی کہ طلبہ ہوں یا اساتذہ اور ذمہ داران تقریباً ہر جگہ (الٹا اشارہ) کسی نہ کسی عنوان سے یونیورسٹی وجود وائس چانسلر جناب سید حامد صاحب کا ذکر ضرور آگیا۔ اور ہمارے علم میں یونیورسٹی کے بہت سے ایسے احوال و فائے جنہیں اخباری رپورٹوں کی مدد سے جانا نہیں جاسکتا۔

طلبہ نہایت پر جوش طور پر یہ چاہتے ہیں کہ سید حامد اپنے موجودہ عہدے سے بہر حال رخصت ہو جائیں نہ کی مدت وائس چانسلری جو آئندہ مارچ (۱۹۸۵ء) میں پوری ہو رہی ہے، کے ختم ہونے کے بعد ان کو دوسری دفع دیے جانے کی کوئی گنجائش نہ رہے۔ وہ اس سلسلہ میں اس قدر پر جوش ہیں کہ چلتے پھرتے غرے لگانا ان کو بہن پکھ ہے اور انہوں نے اپنے کسی مجمع میں وائس چانسلر کا چند منٹ بیٹھے رہنا بھی دو بھر کر دکھا ہے۔ ایسا کیوں ہے؟ چانسلر صاحب کے وہ کون سے قصور و جرائم ہیں کہ ان کے ساتھ یہ ناروا سلوک روا رکھا گیا ہے؟ طلبہ سے اس کی متعین وجہ نہ معلوم ہو سکی۔ زیادہ سے زیادہ جو معلوم ہو سکا وہ یہ کہ سید صاحب کے ابتدائی دور میں یونیورسٹی کے پولیس کی آمد اور ایک طالب علم کی شہادت، یونیورسٹی کی روایت اور طلبہ کی سالمیت کے خلاف ایک ایسا ٹکس جرم ہے جسے کسی قیمت پر معاف نہیں کیا جاسکتا۔

اساتذہ اور ذمہ داران جنہیں ایسی شخصیتیں بھی تھیں جنہیں اس وقت ہندوستان کی ملت اسلامیہ کا مغز بجانہ ہو گا، ان کا تقریباً یہ متفقہ بیان تھا کہ جناب سید حامد صاحب ایک نہایت معقول، دیانت دار اور صحیح لے منتظم ہیں، ملت کا یہ درد رکھتے ہیں اور متدین ایسے کہ تعجب گزار ہیں۔ ایک نہایت اہم شخصیت نے

فرمایا کہ سید حامد صاحب اپنی مثال آپ ہیں۔ او دیر سے پورے دور میں صرف یہی ایک ایسے وائس چانسلر کے ہیں جو صیغہ معنوں میں وائس چانسلر ہیں۔ پھر ان کے خلاف ہنگامے کیوں؟ اس کا سبب تقریباً سبھی حضرات نے — حتیٰ کہ جو لوگ سید حامد صاحب سے کسی قدر مخالفت رکھتے تھے انہوں نے بھی — یہ بتایا کہ یونیورسٹی ایک عرصہ سے بد نظمی اور بد انتظامی کا شکار تھی۔ بہت سے افراد نے اسے اپنی جاگیر بنا رکھا تھا اور کسی وجہ سے اس کے بغیر اس کے مختلف وسائل کو اپنے مفاد میں استعمال کر رہے تھے۔ کتنے ایسے تھے جو قانون سے بالاتر بن چکے تھے اور نفع و نقصان رسائی کی مندرجہ ذیل راہنما ہو گئے تھے، جس کے نتیجے میں خوش پروسی نے بال و پر کھال رکھے تھے۔ اور صلاحیت و اہمیت کے باوجود کتنوں کے حقوق مارے رہا ہے تھے۔ موجودہ وائس چانسلر صاحب نے اپنی آمد کے بعد جب یونیورسٹی کے حالات کا جائزہ لیا تو تظہیر کی ضرورت محسوس کی، اور تظہیر شروع کر دی۔ جو لوگ اس کی زد میں آئے یا جن قانون سے بالاتر حضرات کو منوالہ کا یا بندہ بنا پڑا انہیں یہ ہمیں بہت زیادہ کھلی اور وہ موقع کی تاک میں لگ گئے اور بالآخر وہ موقع آہی گیا جب ایک غیر متعلق بات کو بنیاد بنا کر شورش اور ہنگامے کو اس درجہ آگے بڑھا دیا گیا کہ ایک طالب علم کی شہادت تک فوت آگئی اور وائس چانسلر صاحب طلبہ کے درمیان ٹکڑ بن کر رہ گئے۔

کچھ واقعات کارن کا یہ بھی کہنا ہے کہ طلبہ کی ہنگامہ آرائیوں کو کچھ مخصوص افراد یا تنظیمات کی پشتیبانی حاصل ہے اور وہ انہیں اپنے مخصوص مفادات کے لیے استعمال کر رہی ہیں۔

اس تجزیہ میں کسی قدر مبالغہ ہے یا یہ یوفیہد حقیقت پر مبنی ہے۔ اس بارے میں ہم کچھ کہنے کی پوزیشن میں نہیں۔ لیکن یہ عرض کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ ملت کے اس عظیم سرمایہ کو برباد و ناکارہ بنانا نہایت سنگین خیانت ہے۔ اور حساس افراد ملت کو اسے اس کے واقعی مقام پر لانے کے لیے آہنی عزم اور حکمت سے کام کرنے کی ضرورت ہے۔

الہمدیث منزل دہلی میں :

۹ دسمبر کو ہمارا قافلہ دہلی پہنچا۔ ۹ دسمبر کو مرکزی جمعیت الہمدیث ہند کی مجلس عاملہ کی میٹنگ تھی۔ اس میں اہلکاروں نے الہمدیث کونشن کی قراردادوں کی تائید کی گئی۔ اور اگلے انتخاب کی تفصیلات طے کی گئیں۔ انتخاب انشاء اللہ اپریل ۱۹۸۶ء کے نصف اخیر میں ہو گا۔

ریاستی جمعیتہ المحدثہ مشرقی یوپی کی بنیاد سے مظلومین کو کیلئے

نصف لاکھ سے زیادہ کی ریلیف

پچھلے اکتوبر میں مونا تھ بھٹن میں پولیس اور پی ایس نے قہر و ظلم کا جو بازار گرم کیا تھا اس کا مختصر ذکر محدث کے گزشتہ نمبر میں آچکا ہے۔ خدا کا شکر ہے کہ مظلومین کی داد رسی میں مسلمانوں نے دل کھول کر مصدقہ اور تمام مکاتب فکر کے لوگوں نے مشترکہ ریلیف کے دربان کی مدد کی صرف جماعت اسلامی نے اپنا کیپ الگ لگایا اور اس مصیبت میں بھی دوسرے مسلمانوں کے ساتھ اشتراک گوارا نہ کیا۔ اس موقع پر جمعیتہ المحدثہ مشرقی یوپی نے مظلومین کے لیے ۳۴ ہزار نقد اور ڈھیر ساری ایشیئے ضرورت فراہم کی۔ قائم مقام ناظم صاحب کی رپورٹ کا خلاصہ درج ذیل ہے۔

جب مونا تھ بھٹن میں ہونے والے ظلم و تشدد کی خبریں ریاستی جمعیتہ المحدثہ مشرقی یوپی کے دفتر کو موصول ہوئیں۔ تو محترم مولانا عبدالوہید صاحب سلفی امیر مرکزی جمعیتہ المحدثہ ہند، جناب مولانا ڈاکٹر مقتدی حسن انصاری رکن ریاستی جمعیتہ المحدثہ مشرقی یوپی اور جناب مولانا عبدالوہید صاحب رحمانی امیر جمعیتہ المحدثہ ضلع بنارس نیز مولانا صغی الرحمن صاحب مبارکپوری اتا ذفر کرمی دارالعلوم و ایڈیٹر محدث بنارس کے مشوروں کی روشنی میں ریلیف فنڈ جمع کیا گیا۔ اور جمعیتہ کے بیت المال سے تیس ہزار (۲۴۰۰۰) روپے امیر مرکزی جمعیتہ المحدثہ ہند نے مستحقین میں تقسیم کیے۔ اس مقصد کے لیے امیر محترم کی میہت میں ڈاکٹر مقتدی حسن انصاری وکیل اجماعہ اور مولانا عبدالوہید صاحب رحمانی شیخ الجامعہ بھی موثر شریعت کے نسیم ریلیف کے بعد بنارس واپس آکر محترم امیر مرکزی جمعیتہ نے خاک راہ نور بتوی کو طلب کیا اور فرمایا کہ مٹو کے خاندان و کان اور مظلومین جس قدر بھی رقم تقسیم کی جائے، کار خراب ہے لہذا فوری طور پر مزید رقموں اور دیگر ساز و سامان کے ذریعہ مٹو پہنچ کر تعاون کرو۔ اس حکم کے مطابق راقم، مولانا محمد یونس سلفی کے ہمراہ ریڈی میڈ بلیمات، چادریں اور نقد دس ہزار روپے لے کر ۳۰ دسمبر ۱۹۸۸ کو مٹو پہنچا اور حافظہ عبدالحی اور کے ہمراہ خاندانہ علاقوں کا سرسے کر کے مستحقین میں تقسیم و دیگر سامان تقسیم کر کے ۶ دسمبر کو دفتر واپس آیا یہاں پہنچے ہی ہم نے سوچا کہ اس موسم سرما میں خدا جاننے مظلومین اپنے نشیبی روز کیلئے بسر کرتے ہیں۔ لہذا ان کے لیے آرام وہ اور گرم اشیاء کی ضرورت ہے۔ اس بارے میں (بقیہ نمبر ۳۴)

ہماری نظر میں

عذاب قبر اور ایہا البتی کا ثبوت :

تالیف: محمد حسین صاحب ایسر قیمت بطور عطیہ: ایک روپے پچیس پیسے
مصنف سے ملنے کا پتہ: ۶۸۳ گوہر منزل کے پاس مومن قلیا اتر موتی نالہ جہل پور ۲۸۲۰۰۲
یہ ۳۲ صفحات کا ایک مختصر سا کتابچہ ہے جس میں دو الگ الگ مضامین بیان کیے گئے ہیں پہلا مضمون
عذاب قبر سے متعلق ہے اور اس کا ثبوت قرآن مجید کا متعدد آیات سے ظری وضاحت اور کامیابی کے ساتھ پیش کیا گیا
ہے۔ اور دوسرے حصے سے منکرین حدیث نے بڑے رشود سے یہ بات سادہ لوح مسلم عوام میں پھیلا رکھی ہے کہ عذاب قبر
کوئی چیز نہیں۔ یہ حصہ دراصل انہی کی تردید پر مشتمل ہے اس میں اصل بحث کے علاوہ مثنیٰ متعدد قیمتی باتیں بھی
مل گئی ہیں نسخہ روح کے باب میں ص ۹، ۱۰ پر ایک عجیب و غریب انکشاف درج ہے جو یہ ہے۔
سائنس دانوں نے کاپنج کا ایک مکان بنایا اور اس میں ایک ایسے شخص کو بند کر دیا جو
مرنے کے بالکل قریب تھا۔ پھر اس کے ارد گرد بیٹھ کر اس کا معائنہ کیا۔ کچھ ہی دیر میں وہ شخص مر گیا
لیکن سائنس دانوں کو سوائے اس کے کچھ بھی نظر نہ آیا کہ کاپنج کے مکان کا اوپری حصہ بغیر کسی آواز
کے ٹوٹ گیا تھا، اور اس طرح یہ تجربہ ناکام ثابت ہوا تھا۔

لیکن سائنس دانوں نے ہمت نہیں ہاری اور پھر دوسرا تجربہ کیا اور اس بار پہلے سے بھی زیادہ
مضبوط کاپنج کا مکان بنایا اور اس میں ایک دوسرے قریب المرگ شخص کو بند کیا اور پھر خود کار
کیمرے، دوربین خوردبین وغیرہ وغیرہ تمام قسم کے جدید آلات سے لیس ہو کر اس کے چاروں
طرف بیٹھ کر معائنہ شروع کیا۔ کچھ ہی دیر کے بعد سائنس دانوں نے خوردبین کی مدد سے دیکھا کہ،
قریب المرگ شخص کی ناک سے اور منہ سے انتہائی باریک منفشی دھوئیں کی لکیریں نکلنا شروع ہو گئیں
اور اس شخص پر نزع کا عالم طاری ہو گیا۔ منفشی دھوئیں نے اس شخص کی ناک اور منہ سے نکل کر اسی
کے اوپر ایک میو لکی شکل اختیار کر لی اور یہ میو ل بھی تعجب فیض تک ہو ہو اسی کا ہم شکل تھا۔ پھر
اوپری حلقہ میں اس کا ہم شکل دھوئیں کا میو ل مکمل ہوتے ہی نیچے پڑے شخص کی دم ٹوٹ گئی۔

اسے اصل کتاب میں ایسے ہی لکھا ہے۔ صحیح الاما خوردبین ہے۔

بنفشی دھوئیں کا ہیولا کچھ دیر تک نیچے پڑی ہوئی لاش کو بڑی سرت بھری نظروں سے دیکھتا رہا، پھر اچانک اس طرح پوپر کو اٹھنے لگا جیسے کوئی کھینچے لیے جا رہا ہو۔ اس کے اوپر اٹھتے ہی کاپڑ کے مکان کا اوپری حصہ اپنے آپ ٹوٹ گیا۔ اور بنفشی دھوئیں کا ہیولا اس میں سے نکل کر نظروں سے اوجھل ہو گیا۔ (انجاری رپورٹ کا خلاصہ) ”

افسوس ہے کہ مصنف نے اتنے اہم انکشاف کا کوئی متعین اور مکمل حوالہ نہیں دیا ہے، آئندہ ایڈیشن میں حوالے کی تکمیل کر دی جائے۔

کتابچے کا دوسرا مضمون التبیات کے اندر یا یہاں البنی پڑھنے سے متعلق ہے۔ مصنف نے متعدد ایرادوں سے یہ بھیجا ہے کہ التبیات میں یا یہاں البنی ہی کہنے کی تعلیم دی گئی ہے اس لیے ایسے ہی کہنا چاہیے۔ اسے بدلی کر ”اسلام علی البنی“ کہنا درست نہیں۔ مصنف ہی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ لوگوں نے اپنی کتبہ آفرینی کے زور سے اس طرح کی تبدیلی کی تلقین کی ہے اور مصنف نے اسی کے رد میں یہ حصہ پر وقلم کیا ہے۔ مگر یہاں یہ نقص بڑی شدت سے عموماً ہوتا ہے کہ مصنف نے شبہ کی اصل بنیاد منہدم نہیں کی حالانکہ عام لوگوں کو مطمئن کرنے کے لیے اس کی ضرورت تھی تاکہ اس راستے سے انکارِ حدیث کا دروازہ تلاش کرنے کی گنجائش نہ ملے۔ اس معاملے میں تفسیر قرطبی اخیر سورہ بقرہ سے مدد لی جاسکتی ہے۔

قرآن مجید اور عذاب قبر:

تالیف: مولانا صفی الرحمن مبارک پوری (ایڈیٹر محدث)

ناشر: ادارہ ایجاز اسلام موضع رہبواہ، پورٹ بنگوان (پونا ہائز) ضلع گوڑگانوہ (ہریانہ)
یہ مضمون اصلاً مولانا کی مشہور تالیف انکارِ حدیث حق یا باطل کے ضمن میں شائع ہوا تھا اور اس کے ذریعہ مدھوپور (بہار) کے ایک منکرِ حدیث کی تردید کی گئی تھی بعد میں جب منکرینِ حدیث اور ان کے ہمنواؤں نے ہندوستان کے مختلف اطراف میں عذابِ قبر کے انکار کی بات مسلم عدم میں پھیلائے کی کوشش کی تو مولانا دیندار خاں نے مولف کی اجازت سے یہ بحث علیحدہ مستقل کتابچہ کی شکل میں شائع کر دی اور اشاعت سے پہلے مولف سے نظر ثانی کرالی، جس سے یہ بحث مزید منفع ہو گئی۔ مولانا نے قرآن مجید کے پانچ مقامات سے عذابِ قبر کا ثبوت فراہم کیا ہے اور اس کا برحق ہونا اتنی قوت سے ثابت کیا ہے کہ منکرینِ حدیث کے لیے بھی عذابِ قبر

کے انکار کی گنجائش نہیں رہ جاتی۔ کتابچہ ہر اس مقام پر پہنچانا چاہیے جہاں اس طرح کے منکرین موجود ہوں

مسئلہ رفع یدین پر ایک نئی کاوش کا تحقیقی جائزہ :

تالیف: مولانا ارشد دامت حق صاحب اثری فیصل آباد قیمت ۲/ روپے

پتہ: دار الدعوة السلفیہ، شیش محل روڈ لاہور پاکستان

رفع الیدین کا مسئلہ ان مسائل میں سے ہے جن کے متعلق خود علمائے احناف کو اس بات کا شدید احساس رہا ہے کہ ان کا موقف صحیح نہیں۔ اس لیے ایمان خالص اور جذبہ اتباع سنت کا تقاضا یہ تھا کہ وہ جو کچھ سنت سے ثابت ہے اسے بے چون و چرا مان لیتے۔ مگر یہ عجیب و غریب طریقہ یہی رہا ہے کہ انھوں نے اس کے برعکس اپنے موقف کی صحت ثابت کرنے کے لیے ہر ممکن کوشش کر ڈالی اور اس راہ میں تحریف، دھاندلی، ہیرا پھیری اور جبر و تشدد سے بھی نہ چو کے۔ پیش نظر یہ کہ اسی طرح کی ایک تازہ ترین کوشش کے جائزہ پر مبنی ہے۔ مولانا ارشد دامت حق نے محدثانہ طرز پر نہایت زور اور قوت کے ساتھ اپنے مخالف کی غلطیوں، غلط بیانیوں، تحریفات اور مخالفت کا پردہ چاک کیا ہے۔ اصل جائزہ سے پہلے تمہید میں مولانا نے واضح کیا ہے کہ احناف اپنے موقف کو ثابت کرنے کے لیے مخالفت اور فریب دہی کے علاوہ حدیث بھی وضع کرتے رہے ہیں اور دور حاضر میں ایک صاحب نے رفع یدین کی ترمیم کے لیے قرآن کی ایک آیت بھی گڑھ ڈالی ہے چنانچہ ”الو حینفہ ایڈمی“ سے شائع شدہ ایک کتاب ”تحقیق رفع یدین“ کے مزید لکھا گیا ہے۔

”فیز اللہ تعالیٰ ذمۃ میں: یا ایہا الذین امنوا قیل لہم کفوا! یدیکم و اقیموا

الصلوۃ۔ اے ایمان والو! اپنے ہاتھوں کو روک رکھو جب تم نماز پڑھو۔“

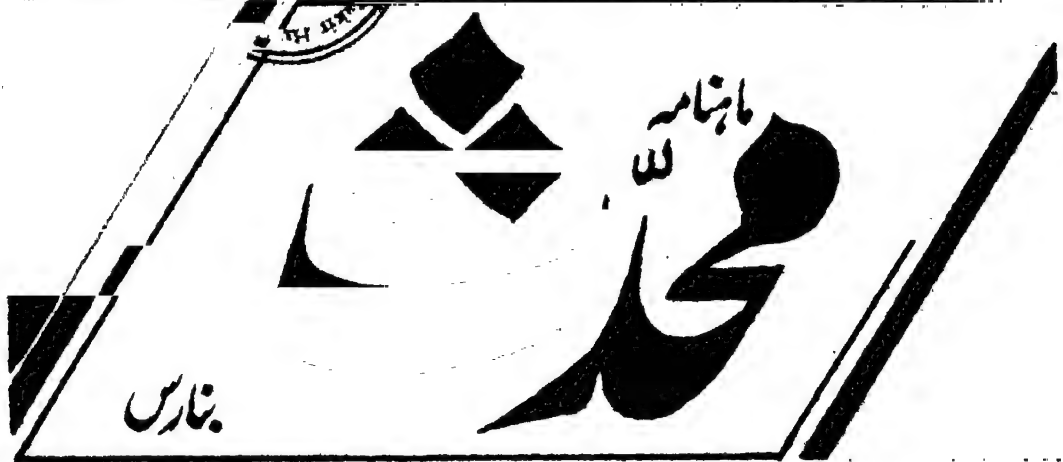
واقعی اس جرات بر حیرت ہے کہ اگر کوئی شخص سچ مع مسلمان ہے تو خدا اور رسول کی بات پر عمل کرنے اور اے حرز جان بننے کے بجائے ایک ثابت شدہ سنت کو مٹانے کے لیے اتنی گستاخانہ حرکت پر کیسے اتر آتا ہے کہ ایک آیت گھر تہ ہے اور پھر اس کا معنی و مطلب بھی غلط لکھتا ہے۔

مولانا نے حاشیہ میں ۶ پر مولانا انور شاہ کشمیری کا یہ فیصلہ کن اعتراض نقل کیا ہے ان الرفع متواتر اسنادا

وعملا لا شذوذ فیہ ولم یستخ ولا حوت منه۔ (نیل الفریقین ص ۲۲) یعنی بلا شبہ رفع الیدین متواتر اسناد

اور متواتر عمل سے ثابت ہے جس میں کوئی شک نہیں اور اس میں ایک حرف بھی ضوئ نہیں ہے۔ رسالہ مقابلہ میں ہے۔

جامعہ سلفیہ بنارس کا علمی، ادبی اور اصلاحی رسالہ



شمارہ: ۲ • فروری ۱۹۸۵ء • جمادی الاولیٰ ۱۴۰۵ • جلد: ۴

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس
طالب: عبدالوحید
مطبع: سلفیہ پریس وارئی

ترجمن و کتابت: انور جمال

ترتیب
|||

بدل اشتراک

سالانہ: ۲۵ روپے
ششماہی: ۱۳ روپے
فی پریم: ۲/۵۰ روپے
بیرون ملک سالانہ: ۵۰ ڈالر

صفی الرحمن مبارکپوری

پتہ

خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محدث، جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس
بدل اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس

MAKTABA SALAFIAH REORI TALAB VARANASI-221010

ٹیلی گرام: "دارالعلوم" وارئی • ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

سینہ

بہارِ نبی

نارہا ہوں زمانے کو ایک کچی بات
جہاں میں خالق ہستی کو جس نے پہچانا
جو اپنے رب کو نہ جانے تو کیا کہیں اس کو
خدا کو چھوڑ کے بکدہ کرے جو غیروں کو
اس کی ذات ہے مضمحلہ درائے مدہ بلوہ
جو دیکھنا ہو خدا کو نگاہِ حق میں سے
حیات آتی ہے سوکھی ہوئی زمینوں میں
یہ رنگ برنگ کے میوے یہ تہہ تر خوشے
کیا ہے ملی نے سیراب ایک پانی سے
اسی کے حکم سے گردش ہے چاند سورج کی
ہے زندگی کی بقا کا اسی پہ دار و مدار
ہے جانور میں بھی عبرت ہزار پوشیدہ
پہاڑ اور یہ ان سیاہ سرخ و سفید
سمندر میں جو پھرتے ہوئے لیٹے ہیں
کہیں پہ ڈوب کے ترے نکالتے ہیں منہ
وسیع تر ہے سمندر میں پھیلیوں کا ہجوم
ہے دودلوں میں محبت خدا کی قدرت سے
خدا کے واسطے کھولو نظر بعیرت کی
کرے جو کفر خدا کا وہ ہے شقی بہ بخت
خدا کی ذات مقدس ہے بے بالا ہے

ہے آب گنگ مقدس، نہ آب نیل دفرات
ہے اس کے واسطے دنیا کی ساری غلوقات
اگر ہے شکل میں ان س گروہ ہے بد ذات
ہزار بار دلتے ہیں ہم اسے بہت
تھکا دینے کا موسیٰ لئے کہہ کے کھائی مات
تلاش کرو کہ بکھری میں برطرات آیات
خدا کے حکم سے ہوتا ہے جب کبھی رسات
یہ بزمہ ناز کیہ مستی، یہ خبر و بانغات
کرشمہ ہے یہ خدا کا بزرگ داعی غنصات
ہمارے واسطے حق تعالیٰ نے بنائے ہیں دن رات
یہ میٹھے پانی کے چشمے ہیں جوئے آب حیات
لذیذ و دودھ کو پیتے ہیں ہم سبیں دن رات
ہزار قسم کی بولی ہیں مختلف کلمات
دواں دواں سوئے منزل ہیں بے خط و نکت
بناتی ہے اسے زیور جہاں کی عورت ذات
ہے جس کا تازہ و تر گوشت خوب پر لذات
کسی کا شہر میں گھر ہے کسی کا گھر ہے دریا
قسم خدا کی نہیں ہیں خدا یہ لات و نسات
یقین ہے جس کا خدا میں اس کی ہوگی نجات
ہے آب گنگ مقدس نہ آب نیل دفرات

خدا ہے ایک سا و نسیم دنیا کو
مدائے حق تری پیچھے جہاں میں چار جہاں

کنز الایمان غیر مقلد کی نظر میں

(یہ کتابچہ جعلی ہے !)

برصغیر ہندوستان و پاکستان کے بریلوی علماء، سیدھے سادے مسلم عوام کو اپنے جال میں پھنسانے رکھنے کے لیے جیسی جیسی حرکات کرتے رہتے ہیں ان کی حیثیت اب بہت کچھ واضح ہو چکی ہے۔ نجد میں جب شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہابؒ کی تحریک تجدید و احیائے دین کامیابی سے پہنچ رہی تھی، منکرات و بدعات کا ازالہ ہوا اور ادھر ہندوستان میں شاہ اسماعیل شہید اردان کے زفقار اور جانشینوں نے شرک و بدعت پر کاری ضرب لگائی تو ان علمائے بدعت نے ان ہر دو تحریکوں کو بدنام کرنے کے لیے جہاں اور بہت سی اٹلی سیدھی چالیں چلیں وہیں ایک کام یہ بھی کیا کہ عربی زبان میں ایک فرض اور جعلی کتاب التوحید لکھی، جس میں نہایت غلط اور ضلالت و گمراہی اور شان رسالت میں گستاخی سے بھری ہوئی باتیں لکھی گئیں۔ پھر اس کو اردو ترجمہ سمیت شائع کر کے شور مچایا گیا کہ دیکھو یہ ہے محمد بن عبد الوہابؒ کی کتاب التوحید اور یہ ہے اس کی گمراہیاں اور گستاخیاں۔

واضح رہے کہ شیخ محمد بن عبد الوہابؒ رحمہ اللہ کی تالیفات میں کتاب التوحید کو وہی شہرت و اہمیت حاصل ہے جو ہندوستان میں شاہ اسماعیل شہید رحمہ اللہ کی تقویت الایمان کو حاصل ہے، اس لیے اہل بدعت کے اس پروپیگنڈے کی کاٹ کے لیے اصل کتاب التوحید حاصل کی گئی۔ اور اس کا ترجمہ حضرت میاں صاحب مولانا سید زبیر حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ کے شاگرد رشید اور مشہور ائمہ الحدیث عالم مولانا عبدالحکیم شہرہ نے سلیس اردو زبان میں کیا۔ پھر اصل عربی کتاب التوحید اور اس کا ترجمہ دونوں کو بڑے پیمانے پر شائع کیا گیا۔

اچانک بریلوی علمائے پھر اسی طرح کی ایک چال چلی ہے۔ جس کو ہم اس تحریر کے ذریعہ واضح کرنا چاہتے ہیں۔ آپ کو معلوم ہو گا کہ احمد رضا خاں صاحب نے قرآن مجید کا ایک ترجمہ کیا ہے، جس کا نام ہے کنز الایمان۔ اس ترجمے پر بریلوی محمد نعیم مراد آبادی نے تفسیری حاشیہ لگایا ہے۔ جس کا نام ہے خزائن العرفان۔ ترجمہ اور حاشیہ دونوں میں طرح طرح کی تکلیفیں اور گڑبڑیں کر کے بہت سی باتوں، بلکہ ہر شے کا نہ عقیدوں کو برحق ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ ان کی تفصیلات جب عرب ممالک کے چوٹی کے علماء کے علم میں آئیں تو ان کے شور سے سعودی عرب اور متعدد خطیبی ممالک نے اپنے اپنے ملکوں میں اس روضا خانی ترجمے اور حاشی کا داخلہ ممنوع قرار دیدیا۔ اس پر بریلوی جلتے نے اپنی بڑی ذلت و رسوائی محسوس کی اور جگہ جگہ شور و شکار مچایا۔ بعض چالاک بریلوی علمائے اس ترجمے اور تفسیر کے ناقص اور ادھورے اقتباسات پیش کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کی کہ اس میں کوئی قابل اعتراض بات نہیں ہے۔ مگر اہل حدیث علمائے اصل حقیقت واضح کر کے ان کی فریب کاری کا پردہ چاک کیا۔

اب اسی سلسلے میں بریلوی حضرات نے ایک کتابچہ شائع کیا ہے جس کا نام ہے ”کنز الایمان غیر متعلقہ کی نظر میں“۔ اس کتابچے کے لکھنے والے کا نام یوں ظاہر کیا گیا ہے۔ ”عقلم الات ذی سعید بن عزیز یوسف ندلی“۔ امیر جمہوریت برادران اہلحدیث پاکستان۔ یہ کتابچہ ہمارے پاس ہمارے دیوبندی مکتب فکر کے چند بھائیوں نے اصل حقیقت معلوم کرنے کے لیے بھیجا۔ اور اس کے مندرجات کے سلسلے میں اپنی سخت تشویش اور دل مدے کا اظہار کیا کہ ایک اہلحدیث عالم کے قلم سے اس طرح کی باتیں کیے گئی ہیں۔ ہم نے کتابچہ پڑھتے ہی یقین کر لیا کہ یہ جلی ہے۔ پھر کتابچہ کے اندر موجود مختلف قرائن کی روشنی میں انھیں لکھ بھیجا کہ یہ کتابچہ جلی معلوم ہوتا ہے، نیز فوراً ہی ادارہ الاعتصام لاہور کو خط لکھا کہ پوری چھان بین کر کے اس کی حقیقت واضح فرمائیں کیونکہ یہ ادارہ پاکستان کے علمائے اہلحدیث اور ان کی کوششیں سرگرمیوں کو اچھی طرح جانتا ہے۔ اس ادارے نے ہم کو جو جواب دیا وہ یہ ہے :

”آپ نے جس کتابچے (یعنی کنز الایمان غیر متعلقہ کی نظر میں) کی بابت استفسار فرمایا ہے وہ سرسبز جلی ہے۔ سعید بن عزیز نام کا کوئی شخص یہاں جماعت اہلحدیث میں معروف نہیں ہے اور نہ جماعت برادران اہلحدیث، نامی اہلحدیث کی کوئی تنظیم ہے۔ کوئی اہلحدیث کنز الایمان کی تالیف نہیں کر سکتا، جس میں ترجمہ قرآن کے نام پر یہودیانہ دجل و کھریف کا ذکر کیا گیا ہے۔“

(مکتوب: حافظ صلاح الدین یوسف، مورخہ ۲۹/۱۲/۸۴ء)

اس خطے جہاں یہ معلوم ہو گیا کہ یہ کتاب جعلی ہے وہیں یہ بھی معلوم ہو گیا کہ احمد رضا خان کے تبحر کی حیثیت یہ فیصلہ کر کے نظر میں کیا ہے پھر یہی کہ ہم نے بتایا کہ اس کتاب کے جعل ہونے کی علامتیں اور شہادتیں خود اس کتاب کے اندر بھی موجود ہیں، بطور مثال :

۱) یہ کتاب ۶۶ صفحات کا ہے، جس میں سے ۱۱ نمائش اور چھاپنے والوں کے اپنے اشتہاری تعارف کو الگ کر دیجئے تو اصل مضمون جو سولہ صفحے صحت میں لکھا ہے صرف ۱۱ صفحات پر پھیلا ہے۔ اس میں سے شریعت کے چار صفحات دیوبندی طبقے کو برا بھلا کہتے اور ائمہ حدیث اور بریلوی میں قربت ثابت کرنے پر صرف کیے گئے ہیں۔ اور باقی ساڑھے ۶ صفحات میں کنز الایمان کی تعریف کی گئی ہے۔ کیفیت یہ ہے کہ معصفت جسے ائمہ حدیث بتایا گیا ہے، اس کی زبان سے دیوبندی طبقہ کے متعلق صحابہ پر کھلوا گیا ہے کہ ”ان سے بڑا مشرک اور بدعتی روئے زمین پر کوئی نہیں۔“ ”ہمارے اور ان کے عقائد میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔“ — جبکہ بریلوی حضرات کو ہر جگہ ”اہلنت“ لکھا گیا ہے۔ پھر ص ۲ پر ائمہ حدیث اور بریلوی کا موقف ایک ثابت کرنے کے لیے کہا گیا ہے کہ ”اہل حدیث اور اہلنت کے عقیدے میں بظاہر بڑا فرق نظر آتا ہے۔“ مگر — ”ہمیں ائمہ حدیث اور اہلنت کے ہاں ایک مقام پر خصوصاً قدر مشترک ملتی ہے۔“ اور وہ مقام ہے جناب محمد مصطفیٰ محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ یہاں اطاعت و تابعداری کرنے کے لیے ان کے سوا کسی اور کی اطاعت دلوں کو نہیں بھاتی ہے اور وہاں عشق و محبت کے سلسلے میں جمال مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر نہ لگائے گئے ہیں کوئی اور نہیں سکتا ہے اور یہی ایک بات ایسی ہے کہ باوجود اختلافات کثیرہ کے حضرات اہلنت سے محبت کرنے پر مجبور کر دیتا ہے۔“

اس کے فوراً بعد دیوبندی طبقے پر حملہ کرتے ہوئے ص ۵ پر احمد رضا خان کے ان فتوؤں سے اتفاق اور ان کی درستگی کا اعلان کیا گیا ہے جس میں احمد رضا خان نے اپنے مخالفین کو کافر کہا ہے۔ اسی طرح ص ۲ پر احمد رضا خانی حجتے پر دیوبندی لکھنے کے مطالبہ کو یہ مسودہ اور جابلانہ مطالبہ کہتے ہوئے مطالبہ کرنے والوں کی مذمت کی گئی ہے۔ جبکہ ص ۷ پر ایک ترجمہ کے سلسلے میں احمد رضا خان کے علاوہ باقی تمام مترجمین کو کافر قرار دینے کی سفارش کی گئی ہے۔

تبدیئے ! ایسی تحریریں کسی ائمہ حدیث عالم کی ہو سکتی ہیں جو کنز الایمان پر تبصرہ کرتے بیٹھا ہو یا کسی ایسے مفید بریلوی کی ہو سکتی ہیں جو دیوبندی حضرات سے ادھار کھائے بیٹھا ہو اور ائمہ حدیث اور دیوبندی طبقوں کو باہم لڑانے کی کوشش کر رہا ہو۔ اگر خدا انھیں کوئی ائمہ حدیث، اتنا متغذو ہو کہ وہ دیوبندی حضرات کو بدعتی یا مشرک سمجھتا ہو تو وہ

بریلوی حضرات کو کہنے غشی دے گا۔ جبکہ بعض ڈھیلے دیوبندی اپنے بزرگوں کی قبروں کے ساتھ جو کچھ کہتے ہیں عام بریلوی اس سے کئی گز آگے ہیں۔ پھر بریلویوں کے بجائے وہ دیوبندیوں کو رمے زمین کا سب سے بڑا مشرک کیسے کہہ سکتے ہیں۔ اس طرح حدیث میں بدعت کی سخت مذمت اور، اہل بدعت پر لعنت و پھینکاؤ کی گئی ہے اور ان کی تعظیم و توقیر کو اسلام پر کھٹاڑی چلانے کے ہم معنی بتایا گیا ہے اور انھیں پناہ دینے پر لعنت کی گئی ہے۔ ایسی صورت میں یہ کیونکر ممکن ہے کہ جو رضا خانی حضرات سرسے پر تک بدعت میں غرق ہیں ان کا بھونٹا یا سچا عبت نبوی کا دعویٰ کسی اہل حدیث عالم کو اتنا متاثر کرنے کے وہ ان کی ساری بدعتوں سے انکھیند کر کے ان سے محبت کرنے پر مجبور ہو جائے۔ یہ تو محض کسی بریلوی کی خریب کاری ہو سکتی ہے۔

(۳) احمد رضا خان کا ترجمہ اور مولوی نعیم الدین مراد آبادی کی تفسیر دونوں مل کر ایک مجموعہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اور عرب ممالک میں اس پورے مجموعے پر پابندی لگی ہے، اس لیے تفریغ یا تنقید کے لیے بھی مجموعہ سامنے رکھنا ہوگا۔ یہ بات ذہن میں رکھ کر سنئے۔ کتابچہ کے ص ۵ پر لکھا ہے کہ ”الم سے لے کر وانس تک ہم نے کنز الایمان میں ذکوئی تحریر پائی ہے اور وہی ترجمہ میں کسی قسم کی غلط بیانی کو پایا ہے، نہ ہی کسی بدعت اور شرک کے کرنے کا جواز پایا ہے۔“

حالانکہ اس ترجمہ قرآن کے بالکل ابتدائی صفحہ پر سورہ فاتحہ ہی کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ یہ سمجھنا کہ اولیٰ المرئین سے مدد چاہنا شرک ہے، عقیدہ باطل ہے۔“ اور الحمد کے پہلے ہی صفحہ پر دھماکا مسموم ینفقون کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ”گیا رہو، فاتحہ، تیجہ، چالیسواں وغیرہ بھی اس میں داخل ہیں کہ وہ سب کچھ صدقات نافذ ہیں۔“ یعنی اس ترجمے اور تفسیر کے پہلے ہی صفحہ سے شرک و بدعت کی تعلیم شروع ہو گئی ہے۔ پھر یہ سلسلہ ترجمے اور تفسیر کے اخیر تک چلا گیا ہے۔ پیغمبروں کی بشریت، علم غیب وغیرہ کی آیات کے ترجمے اور تفسیر میں کیا کیا گلے کھائے گئے ہیں، ان کی تفصیل میں بہت طویل ہے، اس لیے ہم آپ کو اخیر میں دی ہوئی فہرست کے چند عنوانات کی سیر کر دیتے ہیں جس سے اندر کا حال معلوم ہو جائے گا۔ فہرست کے چند عنوانات یہ ہیں:

حضور انور نور ہیں (قرآن کے پانچ مقامات کے حوالے) حضور انور حاضر و ناظر ہیں (دس مقامات کے حوالے) حضور انور کو علم غیب دیا گیا ہے۔ (۹ حوالے) بزرگوں کے تبرکات دافع بلا ہیں (پانچ حوالے) مرے سنتے ہیں (تین حوالے) محبوبین بعد وفات مدد کرتے ہیں (چار حوالے) محبوبانِ خدا دروے سنتے،

دیکھتے اور بدد کرتے ہیں (نومولے) اولیاء اللہ مشکل کشا اور سائب عطا ہیں (نومولے) بزرگوں کے قرب میں دعا مقبول ہوتی ہے (تین حوالے)۔ تقلید ائمہ ضروری ہے۔ (۸ حوالے) مردوں کو پکارنا (تین حوالے) حضورؐ اور مومنوں کے گھروں میں جلوہ گرہیں (ایک حوالہ)۔ یغوث یوق وغیرہ گمراہ بت گرتے نہ کہ اولیاء۔ (۲ حوالے)۔ یہ دعویٰ حدیث کے مترشح خلاف ہے (۱)۔ رب کے بتائے بغیر کسی کو علم غیب نہیں۔ (پانچ مقامات پر آیات غیب کی تحریفانہ تاویل)۔ ذکر میلاد شریف سنت الہیہ ہے۔ (۹ حوالے) ایلیا اکرم کو بشر کا طریقہ نکھا ہے۔ (پانچ حوالے) دیدہ اولیاء اکرم ضروری ہے (بارہ حوالے)۔

خود فرمائیے کہ جس ترجمہ و تفسیر کے اندر قرآن کی آیتوں کو اس کثرت سے توڑ دوڑ کر اس قسم کی خرافات، بدعتیہ گمراہات اور گمراہیوں کو عیسٰی شریعت ثابت کیا گیا ہو اس کے متعلق بھلا کوئی اہل حدیث عالم یہ کہہ سکتا ہے کہ "اس میں نہ کوئی تحریف ہے نہ کسی قسم کی غلط بیانی ہے۔ اور نہ کسی بدعت اور شرک کے کرنے کا جواز ہے جبکہ مذکورہ بالا باتیں اہل حدیث کے نزدیک بلا ادنیٰ تردد کے شرک و بدعت و گمراہی کی باتیں ہیں۔ اسی لیے ہم یہ یقین کرنے پر مجبور ہیں کہ یہ کتابچہ کسی اہل حدیث کا نہیں بلکہ خود بریلوی حضرات کا لکھا ہے۔

دسی یہاں پر یہ پہلو بھی قابلِ غور ہے کہ ترجمہ بہر حال ترجمہ ہوتا ہے، اس میں لمبی چوڑی بحث کی گنجائش نہیں ہوتی۔ اس لیے اس کا تحریف اتنی مختصر اور اشاراتی ہوتی ہے کہ عام آدمی اسے نہیں سمجھ سکتا، جبکہ تفسیریں وہی بات تفصیلاً کہی جاتی ہے اور ہر آدمی کھلے طور پر اس تحریف کو بکڑا اور کچھ لیتا ہے۔ غالباً اسی لیے مصنف نے ہر جگہ صرف ترجمہ کا نام لیا ہے، تفسیر کا نام گول کر دیا ہے، تاکہ آسانی سے شرک و بدعت اور تحریف ثابت نہ کی جاسکے۔ حالانکہ ص ۱۰، ۱۱ پر ایک لمبی چوڑی تحریف ترجمہ نہیں بلکہ تفسیر کا پتہ ہوئی ہے اور ان صفحوں کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ مصنف کو یہ بھی پتہ نہیں تھا کہ تفسیر احمد رضا لکھی نہیں ہے، بہر حال پابندی ترجمہ و تفسیر دونوں کے مجموعے پر ہے اور یہ مجموعہ شرک و بدعت اور تحریف سے الگ طرح بھرا ہوا ہے کہ انکار کی کوئی گنجائش ہی نہیں ہے۔ فرمائیے کہ اگر اس کتابچہ کا مصنف کوئی اہل حدیث ہوتا تو اسے احمد رضا خان کا وکیل صفائی بن کر اس طرح کی میرا بھیری کرنے کی ضرورت کیوں پیش آتی۔ وہ تو کھرا کھوٹا ماسٹرنے رکھتا۔ (۴۴) احمد رضا خان نے واسطعز لانک کے ترجمہ میں تحریف کی ہے۔ مگر اس کتابچے کے ص ۶۶ پر صرف یہی نہیں کہ اس کی خوب بڑھ چڑھ کر تائید کی گئی ہے بلکہ جن لوگوں نے صیغہ تہجیہ کیے تھے انہیں گستاخ رسول بتاتے ہوئے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ ان کو کافر قرار دیا جائے اور احمد رضا خان کی اس تکفیر کی بھی تائید کی جائے جو کہ انھوں نے ایسی ہی

دل برداشت اور کافرانہ و گستاخانہ کلمات کے اخراج و صدور پر کسی مہتی ۔

فرمائیے ایہ مطالبہ کسی اہم حدیث کا ہو سکتا ہے جو غیر جانبداری کے ساتھ احمد رضا خان کے ترجمہ کا جائزہ لے رہا ہے، یا خان صاحب کے کسی ایسے گہرے معتقد کا۔ جو ان کی حمایت کے جوش میں دوسروں کو کافر قرار دینے کے لیے بے قرار ہو۔

(۵) کتبچے میں احمد رضا خان کے ترجمہ کو دوسروں سے عمدہ اور صحیح ثابت کرنے کے لیے چند مقامات کے نمونے بھی دیے گئے ہیں، یہ وہی مقامات میں جنہیں بریلوی علماء ہمیشہ پیش کرتے رہتے ہیں اور جاییجا فاختہ اڑانے کی کوشش کرتے ہیں۔ آخر ایک غیر جانبدار اہم حدیث محقق ان جیسا کہ ہونے والا کی جاننے کی کوشش کیوں کرے گا۔

(۶) اس ضمن میں اس کتبچے کے اندر خان صاحب کی تائید کے لیے ایک واقعے میں تحریف بھی کی گئی ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلق تاریخ کا یہ ایک صحیح واقعہ ہے کہ آپ نبوت سے پہلے دوسروں کا مال نفع میں شراکت کا بنیاد پر تجارت کے لیے لے جاتے تھے۔ اسی سلسلہ میں آپ حضرت خدیجہؓ کا بھی مال لے گئے۔ اور پھر انھوں نے آپ کی دیانتداری سے متاثر ہو کر آپ سے شادی کر لی۔ دوسروں کا مال تجارت کے لیے لے جانا ہی اس بات کی علامت ہے کہ آپ مالدار نہ تھے مگر دو جدوجہد عاٹلاً فاختہ میں مفسرین کی جنائی ہوئی دو تفسیروں میں سے ایک تفسیر پر مولوی نعیم الدین نے جو اکتفا کیا ہے، اس تعریف میں دوسری تفسیر کو غلط ثابت کرنے کے لیے اس کتبچہ میں لکھا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں یہ کہنا کہ پہلے آپ مغس تھے، حضرت خدیجہؓ آپ کے نکاح میں آئیں تو انہوں نے آپ کو غنی کر دیا۔ یہ جھوٹ بھوکا اس تصور پر دروغ و افترا اور آپ کی توہین ہے۔ دلیل یہ بیان کی گئی ہے کہ اگر آپ مغس ہوتے تو تجارت کیسے کرتے، ہمیں آج اس دور میں کوئی بھی تاجر مغس نظر نہیں آتا۔ اور اگر آپ اپنی بیوی کا مال اپنے اوپر خرچ کرتے تو شریکین مکہ آسمان سربراہ ٹھالیتے اور آپ کو بدمعاش کہتے۔ یہ حقائق خود اسی تفسیر میں اسی تصور میں چند سطر پہلے آپ کے مغس ہونے کا دہدنا کی نقشہ کھینچا گیا ہے۔

خو رکھیجیے کیسا قریب دیا جا رہا ہے اور کس طرح آنکھ میں دھول بھونکی جا رہی ہے۔ آنکھیں مغس نہ یہ کہا ہے کہ آپ اپنی بیوی کا مال کھاتے تھے؟۔ مفسرین نے تو یہ کہا ہے کہ آپ نفع میں شراکت کی بنیاد پر حضرت خدیجہؓ اور دوسروں کا مال تجارت کے لیے لے جاتے تھے اور اس نفع کی وجہ سے آپ غنی ہو گئے۔ یہ نفع پہلے ہی اور آج بھی غیر مسلموں کے نزدیک اسلام میں بھی حلال، طیب اور پاکیزہ رہا ہے اور ہے۔ اس کے کھانے پر کوئی آپ کو برا نہیں کہتا (باقی ص ۲۱ پر)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

صوفی نذیر احمد کاشمیری ،

ایک خط بنام مجاہد خمینی، سربراہ مملکت ایران

محترم بھائی خمینی صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 راقم پرانے انداز کا ایک مبلغ صوفی ہے اور جس دن سے آپ نے ایران میں قدم رکھا ہے۔ اس دن سے کہاں
 صدق سے آپ کے لیے حب ذیل و عاباری کی ہمتی اور لپٹے اجاب کو جس میں بعض بڑے عالم بھی ہیں۔ اس پر آمادہ
 کیا تھا کہ وہ آپ کے حق میں اور آپ کے دشمنوں کے خلاف قنوت نازل فرماتا شروع کریں
 میری دعا: " اے اللہ پاک! تو مجاہد خمینی اور ان کے سب اجاب کی ہر پہلو سے حفاظت و تائید کر۔
 تو ان کی ساری ظاہری و باطنی تاریکیوں کو کسرو و کرہ دے۔ ان کے قلوب و صدور کو نور ایمانی سے سمجھ
 کر دے۔ قلم پر ان کی رہنمائی کر اور قلم پر ان کی حفاظت کر۔"
 اور چونکہ آپ نے ساری شیعہ روایت کو نظر انداز کر کے امت اسلامیہ کے عالمگیر اتحاد کے لیے کم از کم زبانی زبانی
 کوشش بھی شروع کر رکھی ہے تو یہ بات میرے جیسے لوگوں کے لیے اور بھی امید افزا ہے، اس سلسلے میں راقم آپ سے درخواست
 کرتا ہے کہ آپ سرافغان مرحوم اور ہندوستان کے جسٹس امیر علی مرحوم کی تحریرات پر اپنی تنظیم کی بنیاد رکھیں اور علامہ جمال الدین
 افغانی کو گزشتہ صدی کا اپنا پیشرو سمجھیں۔

علامہ مرحوم گزشتہ صدی کا وہ مجاہد کبیر ہے، جس نے امت اسلامیہ کے ٹوٹتے ہوئے اتحاد کو قائم رکھنے کے
 لیے ساری عمر صرف کر دی۔ اس مقصد سے اسے کوئی مصیبت روک نہ سکی اور یہ بھی شہور ہے کہ وہ درپردہ شیعوں کے اسی
 اعتدال پسند گروہ سے تعلق رکھتا تھا، جنہیں تعضیل شیعہ کہا جاتا ہے۔ میرے نزدیک اس کا مطلب ہے کہ مرحوم شیعہ فرقے سے
 اسلام کے خلاف ایرانی تعصبات اور یہودی سازش کے اثرات کو مٹا کر پھر سے عالمگیر اتحاد امت کا راستہ دھونڈنا شروع

کر دیا ہے۔

ابھی اسی سال کے حج سے فارغ ہو کر جو لوگ آئے ہیں ان میں سے بعض ثقہ علماء نے مجھے بتایا ہے کہ اس سال ایران کے شیعیہ جماع نے حج کے موسم پر ایک منظم فساد برپا کرنے کی کوشش کی مگر سعودی حکومت کے صحت تدبیر اور عزم پختہ نے اسے روک دیا۔

جس مقدس مقام پر صدیوں سے حج کے موقع پر صرف یہ مقدس گھرے بلند ہوئے ہوں،
ایک عظیم الحاد: اللہ اکبر کبریا والحمد للہ کثیرا و سبحان اللہ بکرة و امیلا، اس مقدس مقام پر امام خمینی زنجباد اور مردہ باد کے گھرے لگانا سوائے الحاد فی الدین کے اور کیا ہے۔ یہ صرف الحاد نہیں بلکہ تاریخ کا الحاد عظیم ہے۔
لہذا اگر اتحاد امت و دین کی آپ کی کوشش صرف ریاکاری اور تشبیہ نہیں ہے تو پھر اس فساد سے اپنے سب احباب کو لے کر ایک عالمگیر توبہ نصوحا فرمائیے۔

سارے تاریخی حقائق کو نظر انداز کر کے شیعوں نے صحابہ کبار کے متعلق جو رائے قائم کی ہے اسے آپ غالباً
تاریخی حقائق کی روشنی میں یکسر بے لادیں۔

رسول پاکؐ نے جس وقت عرب کی بت پرست قوم کے مرکز میں توحید کی آواز بلند کی تو اس وقت
تاریخی حقائق: اس پر لبیک کہنا سب عرب کے غضب و انتقام کو دعوت دینے کے مساوی تھا۔ اس لیے
کہ اس دعوت پر لبیک کہنے کے ساتھ ہی ایک شخص اپنے اس موقف و عزت و ناموس سے محروم ہو جاتا تھا جو اسے
اس وقت حاصل تھا۔ اس کے علاوہ سب خاندان اور کہنے کے تعلقات سے محروم ہونا پڑتا تھا۔ راقم اس سلسلے میں صرف
حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کے کیس کو تاریخ کی روشنی میں پیش کرتا ہے۔

مسلمان ہونے سے پہلے آپ کو قریش میں جو پوزیشن حاصل تھی اسے بیان کرنے کی
حضرت ابو بکرؓ: ضرورت نہیں اور آپ کی اخلاقی دیانت سے بھی توقع ہے کہ آپ روزِ محشر کے منظر
کو سامنے رکھتے ہوئے اصل حق کا اقرار کر کے عالمگیر اتحاد امت و دین کی بندشاہراہ کو صاف کھول دیں گے۔
حضرت ابو بکرؓ کے چند وصیہ و معزز و دیانتدار لوگوں میں شامل تھے اور یہ بات ان کی سعادت ابدی
کی نشانی ہے کہ جب انھیں پتہ چلا کہ محمدؐ نے خدا کا رسول ہونے کا اعلان کیا ہے تو وہ اس کی تصدیق کرنے
کے لیے رسول اللہؐ سے ملے۔ وہ رسول اللہؐ کے بچپن کے دوست بھی تھے۔ جب ملاقات کرنے پر معلوم ہوا کہ

آپ نے سچ سچ یہ دعویٰ کیا ہے تو حضرت ابو بکرؓ نے اعلان کیا کہ یہ بھرہ کسی بھولے کا ہو نہیں سکتا اور پھر ہر قسم کے عواقب و نتائج سے بے خوف ہو کر ایمان لے آئے۔ یہ ہے وہ غیر مشروط تصدیق، جس نے تاریخ میں آپ کو صدیق اکبر کا نام دیا۔ واللہ فی جابر بالصدق وصدق بہ اولئک۔۔۔۔۔

یہ تصدیق کرنے کے بعد آپ کی وہ عزت و توقیر عرب شرفاء میں سے کیسے جاتی رہی جو انھیں حاصل تھی اور اس کے بدلے وہ اسی حساب سے شرفاء کہ بلکہ سب سے کسی کی نگاہ سے گر گئے۔ مگر صدیق اکبر اپنے اعلان پر مستقیم رہے۔ ذرا بھی ان کے پاؤں میں تزلزل نہ آیا اور امت محمدیہ میں آیات ذیل کا سب سے پہلا اور سب سے بڑا مصداق قرار پایا۔

ان الذین قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل علیہم الملائکۃ الاتخا فوا ولا عزوا و ابشر ا بالجنۃ التی کنتم تعدون۔ جن لوگوں نے کہا ہمارا پروردگار اللہ ہے، پھر ثابت قدم رہے، ان پر فرشتے نازل ہوتے ہیں کہ نہ ڈرو اور نہ غم کرو اور اس جنت کی خوشخبری لو جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا۔

آپ اسلام لانے سے پہلے ایک بار عرب و نخت گیر شخصیت کے مالک تھے وہ سائے کے حضرت عمرؓ: میں اسی حیثیت سے متعارف تھے۔ یہی سبب ہے کہ حضرت رسول پاک ان کے ایمان لانے کے لیے اللہ پاک سے دعا فرمایا کرتے تھے، لیکن وہ ایمان لانے تو ان کی یہ وجاہت عوام کی نگاہوں میں ختم ہو گئی اور وہ ذلت کی نگاہوں سے دیکھے جانے لگے۔

آپ اپنے وقت کے بہت بڑے تابع رکھتے۔ چونکہ نہایت حلیم الطبع انسان تھے، لہذا غلامی حضرت عثمانؓ: وجاہت اور شخص وجاہت کے علاوہ آپ کی یہ حیثیت بھی ان کی مقبولیت کا باعث تھی لیکن جب آپ اسلام لائے تو یہ سب اعزاز و امتیازات جاتا رہا اور اس کے بدلے جہنم آہستی ذلت کا سامنا کرنا پڑا۔ آپ ان بندگانِ خدا میں سے ہیں جنھیں دو دفعہ ہجرت کرنی پڑی۔ آپ ان لوگوں میں سے ہیں جن کے عقدِ کلا ح میں یکے بعد دیگرے رسول اللہ کی دو صاحبزادیاں آئیں اور جب وہ فوت ہو گئیں تو رسول اللہ نے یہ تمنا ظاہر کی کہ اگر آپ کی تیسری صاحبزادی بھی ہوتی تو آپ اس کا بھی عقد حضرت عثمانؓ سے کر دیتے۔

یہ ایک تاریخی حق ہے کہ حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت عثمان کے مندرجہ صند تاریخی ریکارڈ حضرت علیؓ: کے مقابل حضرت علی کا ریکارڈ بالکل وہی مقام رکھتا ہے جو سلسلہ خلافت میں انھیں حاصل ہے اور وہ پچھتا درجہ ہے۔ قدرے تفصیل:

جب رسول اللہ ﷺ عبدالمطلب کے فوت ہونے کے بعد ابوطالب کی تولیت میں آئے تو ابوطالب کی مالی حالت اس درجہ پتلی تھی کہ رسول اللہ کو ٹھوسے ہی عرصہ بعد اپنی نگہ بسر کرنے کے لیے کے دالوں کی بھڑیس چوڑی پڑیں۔ اس کے کافی عرصہ بعد جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو مالی طور پر مستحکم کر دیا تو ابوطالب نے حضرت علیؑ کو رسول پاکؐ کی کفالت میں دیدیا۔ اس کے بعد جب اللہ پاکؐ نے آپ کو رسالت کا منصب عنایت کیا تو حضرت علیؑ بھی ایک عفتی کی طرح ایمان لائے مگر انھیں ان تکالیف و نعمانات کا کوئی سنا نہیں کرنا پڑا جو اصحابِ بلا فہ کو کرنا پڑا تھا۔ چونکہ حضرت علیؑ کی کفالت رسولؐ کے ذمہ تھی لہذا انھیں مسلمان ہونے سے کچھ فائدہ ہی ہوا

خلفائے اربعہ کے مراتب کا یہ خلاصہ اس لیے عرض کرنا چاہا کہ شیعہ فرقے نے اس سارے تاریخی ریکارڈ کو نظر انداز کر کے حضرت علیؑ کو تلیفہ بلا فصل قرار دینا جزو ایمان بنا دیا ہے۔

ان کا جو مرتبہ عند اللہ ہے وہ قرآن مجید میں درج ہے، کسی خیانت کا رکن خیانت ازواجِ مطہرات : اسے قرآن کے صفحات سے علیحدہ نہیں کر سکی۔ اور وہ مراتب یہ ہیں کہ اللہ پاکؐ نے انھیں تمام امت کی وہ ائیں قرار دیا کہ جن سے کسی مسلمان کے لیے نکاح کرنا حرام قرار پایا۔ ان کے خنات پر دہرا اجر مقرر فرمایا۔ اور ان کی غلطی پر دہری سزا تجویز کی۔ اور دلیل یہ دی کہ اللہ پاکؐ ان کی طہارت و تزکیے کو ساری امت محمدیہ کی مستورات کے لیے ایک اسوہ کا بدلہ بنا رہا تھا۔ ان تاریخی و قرآنی حقائق کی موجودگی میں آپ لوگوں نے امہات المؤمنین کے ساتھ ہی قرآن مجید کے ساتھ جو سو کچھ ضرورت ہے کہ اسے آپ لوگ اپنے اس مڑ پھر میں خود ہی دیکھ لیں جو شیعہ ازم کے نام سے تیار ہوا ہے اور اسے خود ہی مٹا دیں۔

اس کے بعد امتِ اسلامی کی عالمگیری کو دنیائے ختم کرنے کے لیے شیعہ ازم کی ساری سامی کو بھی دیکھ لیں۔ عالمگیر سلطنت بغداد کو ختم کرنے کے لیے جو کردار ابنِ طلحہ اور نصیر الدین طوسی کا ہے، اسے دیکھ لیں۔ شیعہ فرقے کی قلت کشی کا یہ ریکارڈ تاریخِ اسلام کا سب سے بھانک دھبہ ہے، پھر اسلام نے شرافتِ انسانی کا میاں جس طرح نسل و خون کے بدلے صرف تقویٰ کو قرار دیا اور ساری دنیا سے نسلِ امتیازات کے حیوانی دور کا خامتہ کر کے اسے اخلاقِ حسن عمل پر مبنی قرار دیدیا۔ اس صراطِ مستقیم کو ملایا میٹ کرتے ہوئے آپ لوگوں نے پھر نسل و خونی شرافت کو اسلام کے نام سے رائج کیا وہ بھی بترناک ہے۔

لہذا ایک غیر اندیش بھالی کی طرح آپ سے درخواست ہے کہ تاریخِ ملت کے ان سب تاریک دھبوں کو

آپ پڑول سے دھوکہ پھرے ”رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً وبمحمد ارسولاً نبیاً“ پڑھتے ہوئے ملتِ ابراہیمی کی اسی کامل و جامع تعبیر کا حیا کریں جو تعبیر اللہ پاک نے حضرت خاتم النبیین کے ذریعہ اس کی کرائی ہے ملتِ محمدیہ ملتِ ابراہیمی کی عالمگیر تجدید کا نام ہے۔

شیعہ نام جب سے پیدا ہوا ہے اس میں ملتِ ابراہیمی کے وسط و اعتدال کا نام تک نہیں ہے۔ اس کے مقابل انھوں نے اسلام میں یہود کی نسل پرستی کو رائج کیا ہے یا پھر عیسائیت کی اسی ابیست کو رواج دیا ہے۔ اس دروند مذہب گزارشِ شمس کے بعد میں پھر اپنی اسی دعا کو دہراتا ہوں جو اوپر نقل کی گئی ہے۔ اے اللہ پاک! تو مجاہدِ نبینی اور ان کے اجاب کی سر پہلو سے تائید کہ تو ان کی ساری ظاہری و باطنی تاریکیوں کو دور کر دے، ان کے قلوب و صدور کو نورِ ایمانی سے معمور کر دے۔ قدم قدم پر ان کی رہ نمائی و حفاظت کر! آمین۔

ان سب فسادات کا علاج یہ ہے کہ علمائے امت کی ایک عالمگیر اسمبلی بلوکر اور وحدتِ دین و اصل علاج: امت کے واضح نھیب العین کے تحت پوری تاریخِ ملت پر نگاہ ڈالی جائے۔ اخوتِ مومنانہ اور شرفِ اخلاقی سے تصادم کرنے والے سب اثرات کو تاریخِ ملت کے دھارے سے علیحدہ کر دیا جائے اور خاتمِ نبیؐ کی اس عالمی دعوت کا صحیح درستی سمت کی طرف پھیرا جائے۔

ان هذِهِ امّة واحدة وانار بكم فاعبدون

ان هذِهِ امّة واحدة وانار بكم فالتقوت

يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعاً الذمّال ملاح السموات والارض.

گزشتہ جنگِ عظیم کے بعد سے جو عالمی فضا پیدا ہوئی ہے، اس نے اضطراری طور پر موجودہ دور کے تقاضے: ان کا نقطہ نگاہ عالمی کر دیا ہے اور اسی عالمی نقطہ نگاہ کے تحت گزشتہ بیس بیس برسوں سے تمام مذاہبِ عالم نے اپنا اپنا تاریخی جائزہ لے کر اپنی صفوں کو عالمی حالات کے مطابق درست کرنے کی کوشش کی ہے۔

بعد ازم، عیسائیت اور خود برہمن ازم نے عالمی مجلسِ بلوکر اپنی تجدید کرنے کی کوشش کی ہے۔ اور عظیم تغیرات کیے ہیں۔

عیسائیت نے تو سارے چار ہزار پادریوں کی شورائیت سے پندرہ سو برس سے نادمگی اپنی مشنری پر نظر ڈالی

ہے کہ مسلم ہوتا ہے کہ حج ساری عیسائی دنیا مسلمان ہونے کے لیے تیار ہو چکی ہے۔

اس اسمبلی کے بعد پوپ کے بیانات اخبارات میں آپکے ہیں جوں کہ حضرت مسیح کی آمد کی **پہلے فیصلے:** غرض وحدت انسانی زیادہ ترقی پزیر کتاب تھا، اس لیے اس مقصد کے پیش نظر حضرت مسیح کے بجائے حضرت ابراہیم کو اہل کتاب کا مرکزی پیشوا قرار دیا جاسکتا ہے۔ چونکہ عیسائی چرچ پوپ کے عہدے پر متحد نہیں ہو سکتا لہذا ان کے اتنی دے پیش نظر پوپ کے عہدے کو ختم کیا جاسکتا ہے۔ یہ بیانات علی پریس میں آپکے ہیں۔ اس کے مقابل ہمارے بھائی خمینی بھی بتدیہ ملت کے لکھنے والے ہیں، مگر کس شان سے؟۔

ادھر اس کا ذکر آچکا ہے۔ وہ اپنی بے شمار دولت کے ذریعہ لاکھوں مسلمانوں کو خرید کر اہل سنت کو خمینی صاحب کی مارت پر متحد کرنے میں لگے ہیں۔

حالانکہ یہ ایک تاریخی اور اہل حقیقت ہے کہ یہ صرف علمداران سنت ہی تھے جنہوں نے غلام الانبیاء کی عالمگیر دعوت کو جاری رکھا۔ در نہ خیمہ گروہ نے تو اسے چنگیزی عالمگیری کا پہاڑ لے کر سارے عالم سے منادی کی کو ششش کر دی تھی کیا ہمارے بھائی خمینی اس حقیقت کا انکار کر سکتے ہیں؟۔

لہذا خمینی صاحب امت کئی کئی گناہ کبیرہ کا کفارہ کرنے کے لیے ایک عالمگیر مجلس بلوا کر اس بد سے ف کو تاریخ ملت سے ختم کرنے کا فیصلہ کریں۔ یہ قطعاً فساد تھا، فساد ہے اور فساد ہی رہے گا۔ اور اس کے پس پردہ مذہب دشمن، اسلام دشمن طاقتیں فساد پور کر رہی ہیں۔۔۔

بقیہ ص ۱۹۸۵ کا:

علامہ احمد رضا کی خدمت میں پیش کیا گیا اور یہ رائے قرار پائی کہ اس جھگڑے کو ختم کیا جائے۔ چنانچہ اس کے لیے تین حضرات فیصلہ مقرر ہوئے (۱) مولانا حافظ عبداللہ صاحب غازی پوری (۲) مولانا شمس الحق صاحب محدث فطیم آباد (۳) مولانا شاہ محمد عین الحق صاحب پھلواری رحمہم اللہ۔

طرفین سے دستخط لے کر ان حضرات نے یہ فیصلہ دیا کہ ہم حکموں کا اس پر اتفاق ہے کہ "الایمین" کے کل چالیس اقرائوں میں سے چودہ اقرائیں بلاشبہ صحیح ہیں اور "الکلم الامین" میں ان اقرائوں سے بچنے کی جس قدر کوشش کی گئی ہے وہ رائے گناہ ہے۔ نمبر ۱۷ مذکورہ (یعنی چودہ مقامات) کے سوا بقیہ نمبروں میں محاکمہ نہیں کیا گیا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض نمبروں میں حق بجانب مولوی ثناء اللہ صاحب کے ہے اور بعض میں اگر جواب ان کا تفسیر پیش نہیں ہے تو خلاف میں بھی کوئی دلیل مکتبہ نہیں ہے اور نیز اس کے فائدہ منظور نہیں ہے اور بعض میں بیکار لکھن ہے۔

نظریہ ارتقاء کی ایک نئی شکست (۲)

ڈاکٹر مقنتی حسن ازہری

نظریہ ارتقاء کا تنقیدی جائزہ:

ڈارون کے پیش کردہ نظریہ ارتقاء پر متعدد اعتراضات وارد کیے گئے ہیں، جن کا اب تک تشفی بخش جواب نہیں جاسکا ہے۔ موجودہ دور میں حالات و مشاہدات نے اس نظریہ کے خلاف اتنا مواد فراہم کر دیا ہے کہ اب یہ نظریہ سوڈہ بھلانے لگا ہے۔

نظریہ ارتقاء کا علمی تجزیہ کرنے والوں نے اس پر جو اعتراضات کیے ہیں، ان کا خلاصہ ذیل میں درج ہے۔
- تجربے سے اس نظریہ کی تائید نہیں ہوتی۔ چنانچہ ڈارون کے نظریہ کے قیادت کے ضمن میں سائنس کی ایک کثرتی صنعت نکلتا ہے کہ یہ نظریہ ایسی تفسیر پر قائم ہے جس کی کوئی دلیل نہیں، اس لیے اس نظریہ کو محسوس یا مادی طور پر بت کرنا مشکل ہے۔

- انسان اپنے ارتقائی سفر میں بندرے براہ راست انسان نہیں بنا۔ بلکہ درمیان میں اس نے کسی اور مخلوق کی شکل اختیار کی، لیکن درمیان کی یہ کڑی کہاں ہے؟ اس کا جواب مطلوب ہے۔ اگر بقا اور اصلح کا قانون صحیح تھا تو پھر انسان صنف کو معدوم نہ ہونا چاہیے تھا۔ پھر جس طرح انسان سے قبل والی کڑی معدوم ہو گئی، اسی طرح بندروں والی کڑی نہ معدوم ہوئی۔

۲۔ جب ارتقائی سفر کے نتیجے میں انسان کا وجود ہوا ہے، تو پھر یہ سوال ہوتا ہے کہ ارتقاء کا یہ عمل کس قانون کی رے سے اس وقت متوقف ہو گیا ہے؟ انسان اپنے سے بہتر کسی اور صنف کی طرف کیوں نہیں جاتا؟ نیز یا لوجی ماہرین وقت نظر سے انسان کے جسم اور اس کی اندرونی کیفیات کا مطالعہ کر رہے ہیں لیکن اب تک انہوں نے اس کے

اندہر کی طرح کی تبدیلی موسمی نہیں کی تو کیا ارتقار کا وہ عمل جو صدیوں سے جاری تھا اب موقوف ہو گیا ہے۔ ۹۔
۴۔ نظریۂ ارتقار کے حامیوں کے سامنے جب یہ سوال رکھا جاتا ہے کہ ارتقائی سفر کی ابتدا کہاں سے ہوئی تو ان کا جواب یہ ہوتا ہے کہ ایک تنہا خلیہ آسمان سے اتر آیا اور وہی ارتقائی مدارج طے کر کے مختلف مخلوقات کی شکل میں ہمارے سامنے موجود ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ مخلوقات کے اس عظیم حجم کی اولین اصل اگر صرف ایک خلیہ ہی ہے تو پھر مخلوقات کے ملین یہ مجموعہ کی اختلاف اور تنوع کہاں سے آیا اور اس خلیہ کو کس نے وجود بخشا اور وہ کی طرح کرہ ارضی تک پہنچ کر یہاں تیار پذیر ہو گیا۔ ۹۔ حادثات نباتات اور حیوانات سب کی سب اگر اسی خلیہ سے وجود میں آئے ہیں تو اس امر کی کیا توجیہ کی جاسکتی ہے کہ ایک ہی جگہ پر رہنے والے دو مختلف درخت ایک ہی زمین سے غذا حاصل کرنے کے بعد رنگ دروپی بھول اور پھل وغیرہ تمام چیزوں میں مختلف ہوتے ہیں؟ اور اسی طرح انسانوں میں کسی بھی دو شخص کی ٹھیکس آپس میں نہیں ملتیں بلکہ پھیلی اور انگوٹھے کی باریک لکیروں میں جو نمایاں اختلاف پایا جاتا ہے اس کا راز معلوم کرنے سے اب تک بڑے بڑے ماہرین قاصر ہیں اور اس طرح کی لٹینیوں کو دیکھ کر انھیں قدرت کاملہ کے اعتراف پر مجبور ہونا پڑتا ہے۔ ۱۰۔

۵۔ نظریۂ ارتقار اور ماحول: نظریۂ ارتقار کے مطابق انسان ہمہ وجہ ماحول کے مناسب بننے پر مجبور ہوتا ہے، کیونکہ بقا و ارتقاء کی ضمانت انھیں کو حاصل ہوتی ہے جن میں ماحول کے موافق خصوصیات اور صفات کے اباب مہیا ہوتے ہیں۔

پھر ماحول سے مراد مادی ماحول ہے کیوں کہ روحانیت نہ انسان کی طلب ہے اور نہ قیام و بقا کے لیے اس کی ضرورت ہے۔ چنانچہ انتخاب فطرت اور بقائے اصلح تنہا مادی طاقت اور فزذمیاہات ہی پر منحصر ہے۔ نیکی و روحانیت، مساوات و بھائی چارگی، شرافت و عدالت وغیرہ اوصاف کو کوئی مقام حاصل نہیں ہے۔ اس بنا پر طاقت ہی اصلی فضیلت و شرافت کا معیار ہے اور اس معیار کے مطابق صالح وہ ہے جو فتنیاب ہو کر باقی رہے اور غیر صالح وہ ہے جو شکست کھا کر ناکام و نامراد رہے۔
۱۱۔ انسانیت کی نئی توجیہ اور صالحیت کی خاص اصطلاح ہے جس میں نہ صرف فضیلت و شرافت کا پیمانہ کسب بدل گیا ہے بلکہ انسانی اقدار و اخلاق کے پائمال کرنے کا پورا سامان موجود ہے۔

اس نظریہ میں انسان وہ انسان نہیں رہ گیا ہے جس کی شرافت کو یاد دلایا جاتا تھا اور اس کی حیثیت و غیرت کو ابھارا جاتا تھا بلکہ وہ ایک دوسری نوع میں تبدیل ہو گیا ہے جس کے اغراض و مقاصد اور مبدا و منہا وغیرہ سب مختلف ہیں۔

۶۔ نظریہ ارتقاء اور فطرت : نظریہ ارتقاء کے اثرات صرف حیاتیات تک محدود نہیں بلکہ اخلاق و کردار اور انسانی نفسیات پر بھی اس کا اثر ہوتا ہے، چنانچہ انسانی فطرت پر اس کے اثرات کی توضیح یہ ہے۔

فطرت قبول حق کی اس قوت و استعداد کا نام ہے جو پیدا کشی کے ابتدائی مرحلہ میں ہر فرد کو بجانب اللہ عطا کی جاتی ہے یہ فطرت گویا انسانی زندگی کا اصل اور متصل جوہر ہے۔ اس کی موافقت سے انسانیت نشو و نما پاتی اور بالیدگی حاصل کرتی ہے اور جس قدر اخلاق و کردار میں اس کی مخالفت ہوتی ہے، اسی قدر انسان انسانیت سے دور اور حیوانیت سے قریب ہوتا ہے۔

لیکن نظریہ ارتقاء میں فطرت کو نہ مستقل حیثیت حاصل ہے اور نہ وہ جوہر کی پوزیشن میں ہے، بلکہ ایک ایسا وصف ہے جو انسان و حیوان میں امتیاز کرنے کے لیے سابقہ حیوانی نفسی کیفیات کی تدریج زنی اور تاثیر و تاثر کے عمل کے نتیجہ میں ظاہر ہو گیا ہے۔ جس کی تہ میں لازمی طور سے حیوانی جوہر ائم سرایت کیے ہوئے ہیں اور مادی اثرات کی کار فرمائی ہے۔

حیات انسانی میں فطرت کی حیثیت تخم کی ہے جس میں نشو و نما اور برگ و بار کی پوری استعداد موجود ہے۔ لیکن نظریہ ارتقاء میں یہ تخم بھی حیوانی و مادی اثرات سے محفوظ نہیں ہے۔ جب انسان فطرت ہی کے مرحلہ سے ان خواص و اثرات میں نقوش ہے تو آگے چل کر کیا توقع ہے کہ اس میں روحانیت کی نمود ہوگی یا وہ انسانی شرافت و فضیلت کو آشکارا کرنے کا اہل قرار پائے گا۔

جس نظام میں روح کی مستقل حیثیت نہ ہو بلکہ وہ مادہ کی کوشمہ سازیوں کے نتیجہ میں ظہور پذیر ہوتی ہو اور صرف مادی قوت و طاقت کو معیار بنا کر ارتقاء کی منزلیں طے کرائی جاتی ہوں، اس میں فطرت کی تذکرہ پوزیشن اور اس کی جوہریت کا سوال ہی کب پیدا ہوتا ہے۔

خاتمہ : تربیت میں مختلف تدریجوں کے ذریعہ انسان کو وہ اثرات کے غلط اثرات سے بچایا جاسکتا ہے۔

اور ماحول پر قابو پانے کے لیے ہمت پیدا کرانی جاتی ہے۔ نیز مثبت و منفی دونوں قسم کے احکام کے ذریعہ بعض جذبات کو ابھارا اور بعض کو دبایا جاتا ہے تاکہ انسان میں انسانیت کے جوہر نمودار ہوں اور اہلی ثنات و فضیلت کا وہ مستحق بن سکے۔

لیکن تربیت میں جن اثرات سے انسانی زندگی کو پاک و صاف کیا جاتا ہے، نظریہ ارتقاء میں ان کے مظاہروں کی حوصلہ افزائی ہوتی ہے اور ماحول کے جن جراثیم سے انسان کو محفوظ رکھنے کی کوشش ہوتی ہے اس میں وہ بقا و ارتقاء کے ضامن قرار پاتے ہیں۔

اسی طرح قوتِ ملکیہ کو جلا دے کر جن عقائد و خیالات اور اعمال و اخلاق کی پرورش کی جاتی ہے، انسانیت کی نئی تصویر میں وہ بے کار ثابت ہوتے ہیں اور انھیں نیولات و اعمال کو زور دینے سے قوتِ بہیمید کی نمود ہوتی ہے۔

غرض انسان کی زندگی جن حدود و خطوط پر اب تک حرکت کرتی رہی ہے اور زندگی کا جو نقشہ اور سانچہ وحی الہی نے متعین کیا تھا، نظریہ ارتقاء کے حدود و نقوش اس سے بالکل مختلف ہیں یہ اختلاف نہ صرف ابتدا میں ہے بلکہ ابتدا و انتہا اور بقا و ارتقاء سب میں ظاہر ہے۔

۸۔ مقام انسانیت کی پامالی: اس نظریہ میں چونکہ انسان کو خالص مادی اور حیوانی زاویہ نگاہ سے دیکھا جاتا ہے اس بنا پر رصد گاہوں میں جو تجربات ہوئے اور بندروں وغیرہ حیوانات پر کیے جاتے ہیں وہی انسان کے لیے بھی فیصلہ کن قرار پاتے ہیں، چنانچہ انسان کی نفیات وغیرہ جو تحقیقات کی گئی ہیں ان کا بیشتر حصہ انہیں تجربات پر مبنی ہے جو جوہر اور بندروں وغیرہ حیوانات پر کیے گئے ہیں۔

پہلے عقل و ہوش کی نوک گانیوں اور سرستیوں نے انسان کی ایک دھندلی تصویر تجویز کی، پھر تحقیقات و تنقبات کے ذریعہ اس کا ثبوت فراہم کیا گیا۔

پہلے ذہن و فکر کا ایک سانچہ متعین ہوا اس کے بعد تائید حاصل کرنے کے لیے مختلف قسم کے تجربات کیے گئے۔ اس نظریہ میں کہیں بھی خدا و روح وغیرہ مذہبی حقائق کا تذکرہ نہیں تھا اور کائنات کی تاریخ اس انداز پر مبنی قرار پاتی ہے کہ جس میں نہ کسی افوق ہستی کا تصور ہے اور نہ کسی فیلیت و سربراہی کو تسلیم کیا گیا ہے۔

باطل نظریات سے تقویت: یہاں پر ہم یہ بھی دیکھنا چاہیں گے کہ ہم ہندو مذاہب نے ڈارون کے نظریہ کو کس طرح تقویت دی ہے۔

جن مذاہب نے انسان کی تبدیلی عقیدہ تسلیم کی ہے ان کے یہاں دونوں کی تطبیقی میں زیادہ دشواری پیش نہیں آتی ہے۔ جنھن معمولی رد و بدل سے سمجھوتہ کی صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ جیسا کہ نصرانیت میں خدا مسیح (علیہ السلام) میں حلول کئے ہوئے ہے اور وہ نوزاد بالندا، انسان بن گیا ہے یا بد مذہب اور ہندوستان وغیرہ ممالک کے دوسرے مذاہب جن میں تاسخ کی صورت میں انسان کی تبدیلی کو تسلیم کیا گیا ہے۔

ظاہر ہے کہ بطور عقیدہ جب یہ بات مسلم ہو کہ انسان دوسری شکل میں تبدیل ہو سکتا ہے، یا خدا انسان میں محدود رہ سکتا ہے تو پھر انسان کو حیوان کی ترقی یافتہ شکل قرار دینے میں نہ کوئی ندرت باقی رہتی ہے اور نہ ماننے والوں کو زیادہ الجھن کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ لہ

نظریہ کا زوال: نظریہ ارتقاء اپنا وقت پورا کر چکا۔ پہلے جس طرح کے دلائل سے اس کی تائید کی گئی تھی اب اسی طرح کے دلائل سے اس کا کھوکھلا پن واضح کیا جا رہا ہے۔ پچھلے دنوں امریکہ کے شہر ٹیگاگو میں ڈارون سے متعلق ادارہ نے ایک مجلس مذاکرہ منعقد کی تھی، جس میں دنیا کے جدید اہل علم نے زوردار بحثیں کیں، ان بحثوں کے بارے میں محققین کا تاثر یہ ہے کہ فطرت خود ہی ابھر کر سامنے آ رہی ہے۔ اور نظریہ ارتقاء کے بطلان کے لیے اب زیادہ انتظار کی ضرورت نہیں۔

ڈارون کا اعتراف:

ڈارون کے نظریے نے جو سفر طے کیا اور اس سے متعلق جو آثار و متعقبات سامنے آئیں ان کو دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ فطری دائرہ کار جو انسان کے لیے مقرر کیا گیا ہے اور کائنات کے سلسلے میں مذہب حق نے جو محتاتی پیش کئے ہیں ان سے انحرافات کا نتیجہ کیا ہوتا ہے۔

مختلف افراد نے محنت و مہنت پاشی کے ذریعہ جس نظریہ کے تار و پود کو اکٹھا کیا اور مختلف اوقات میں رنگ آمیزی کر کے اسے دنیا کے سامنے ایک علمی حقیقت کے طور پر پیش کیا، اسے بعد کے انسانی ذہن اور انکشافات و واقعات نے کھلے طور پر جھٹلادیا۔ نہ تو اس سے علمی دنیا کو کوئی فائدہ پہنچا نہ انسانی معاشرہ کو، البتہ فکری انحرافات اور شکوک و شبہات کی فضا میں جیسے دولے چند عقل پرستوں کو ایک مشغلہ ہاتھ آ گیا جس میں وہ بنام تحقیق اپنا وقت ضائع

کرتے رہے۔ اسی لیے اسلام کا مطالبہ یہ ہے کہ فکر و فن کی دادی میں وحی الہی کی رہنمائی کے بغیر قدم رکھنا انتہائی مہلک نتائج کا باعث ہے۔

ڈارون نے انسان کی تخلیق کے سلسلے میں اپنی طویل تحقیقات کے باوجود یہ تسلیم کیا ہے کہ:
"زندگی ایک معمہ ہے اور یہ مسئلہ عقل کے دائرہ سے باہر ہے پھر بھی انسان کو اپنی کوششوں کا سلسلہ جاری رکھنا چاہیے۔"

اس سلسلہ میں اس کی آخری تحریر قابل غور ہے، کہتا ہے کہ:
"آیات و انفس پر مشتمل اس انوکھے اور وسیع نظام کائنات کو کسی اتفاقی حادثہ کا نتیجہ قرار دینا کھلے طور پر محال ہے، عقل سلیم کو اس احتمال میں کسی طرح کا شبہ نہیں، اتفاق کے ذریعہ ایسا کٹھن حکیمانہ نظام ہرگز وجود میں نہیں آسکتا اور یہی چیز یہی نظر میں اللہ کے وجود کی سب سے بڑی دلیل ہے۔"
ڈارون کے اپنے اعتراف کے بعد اب ایک جدید ترین تحقیق کا خلاصہ، جس سے نظریہ ارتقاء کا بطلان ایک رائے مندوں ہی کی زبانی سامنے آتا ہے:

ڈارون اور اس کے نظریہ کی ایک نئی شکست:

"برطانیہ کے ایک ماہر خلیات و سرزائیدہ ویل، نے اپنی ایک کتاب (باشور مخلوق) کے عنوان سے شائع کی ہے، جسے کائنات اور اس کے نظام سے متعلق جدید دو کے سب سے اہم تحقیقی مطالعہ کی حیثیت حاصل ہے۔ اس کتاب میں مصنف نے دس سال تک حیرت و حک کی زندگی بسر کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ پر اپنے ایمان کا اعلان کیا ہے۔
نکودہ کتاب ڈارون کے اس نظریہ کی مکمل تردید ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان کی اصل بندر ہے، اور جسے اب تک بہت سے تعلیمی اداروں میں پڑھایا جا رہا ہے۔"

ریاستہائے متحدہ امریکہ میں مختلف عدالتوں کے سامنے مقدمہ پیش کر کے یہ مطالبہ کیا گیا ہے کہ ڈارون کے نظریہ کے سلسلہ میں واضح احکام صادر کیے جائیں۔ لیکن اس نظریہ کے حامیوں نے اس کی صحت سے متعلق کوئی دلیل پیش نہ کی۔
کے بجائے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ مذکورہ نظریہ فرضی ہے، اور اب تک اس کی صحت ثابت نہیں ہو سکی ہے۔

لوس انجلس کی اعلیٰ عدالت نے یہ مطالبہ کیا ہے کہ درسی کتابوں میں اس بات کا اضافہ کرنا چاہیے کہ ڈارون کے نظریہ کی کوئی علمی حقیقت نہیں ہے۔^۱

سوئٹزرلینڈ اور امریکہ کی یونیورسٹیوں کے شعبہ سائنس نے بھی ڈارون کے نظریہ کی تردید کی ہے۔^۲

بحث و تحقیق کی دنیا میں ابھی اٹلہ کیا ہوگا اور اس کے نتیجہ میں نظریہ ارتقاء پر کیا کچھ گڑے گی، اس کا ہمیں انتظار ہے۔

۱۔ اخبار العلم الاسلامی کہ شمارہ ۸۷۷ بحرہ ۶ اگست ۲۱۹۸۳ - ۲۔ ابن الدین والعلم ص ۱۲۵۔

بقیہ ص ۸ سے آگے:

بدنام کتاب اور اس کے ذریعہ غنی ہونے میں آپ کی کیا رسوائی ہے۔ اور اگر آپ شریعہ ہی سے غنی تھے تو دوسروں کا مال تجارت کے لیے کیوں بے جانے تھے، اپنا کیوں نہیں بچاتے تھے۔

غیر کم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ یہ تاریخی مجھوٹے اور فربہ کاری احمد رضا خاں صاحب کے ترجمہ کی فضیلت ثابت کرنے کے لیے کی گئی ہے۔ اب دروازہ غور فرمائیے کہ اگر اس کتاب پر کھنکھنے والا کسی گرجویش بریلوی کے بجائے کوئی فیضاندار اہلحدیث ہوتا تو اسے کیا ٹیڑھی تھی کہ وہ احمد رضا خاں کی حمایت و تعریف میں اس طرح کی فربہ کاری سے کام لیتا۔

خلاصہ یہ کہ ان تمام تران کی بنیاد پر اور خاص اس بنیاد پر کہ نہ تو پاکستان میں الامام سعید بن عزیٰ یوسف زئی نام کا کوئی اہلحدیث عالم ہے اور نہ وہاں ”جمعیۃ برادران اہلحدیث“ نام کی کوئی اہلحدیث تنظیم ہے، ہم اعلان کرتے ہیں کہ کنز الایمان غیر مقلد کی نظر میں بدنامی کتابچہ بالکل جعلی ہے۔ اس میں کنز الایمان کے متعلق اہلحدیث کا جو موقف بتایا گیا ہے، بالکل غلط ہے اور جماعت اہلحدیث کو اس سے کوئی تعلق نہیں رہے۔

جامعہ کے کلنڈر کی قیمت:

جامعہ کے کلنڈر ۱۹۸۵ء کی قیمت (علاوہ محصول ڈاک) چار روپے ہے۔ اور دفتر سے ہر ایک کو اسی حساب سے کلنڈر دیے گئے ہیں اگر کسی نے اس سے کم قیمت پر بیچا ہے تو اس کی وجہ اسی سے پوچھیں۔

کتاب الحیل

مولانا آزاد کی نظر میں

ترتیب: مولانا عبدالنور راغب سلفی

مولانا ابوالکلام آزاد حیل کو یہودی ذہنیت کی ایجاد و شیوہ اور یہودیوں کی ضلالت و منغصوبیت و ملعونیت کے اعمال خمیہ کا ایک بڑا افسانہ قرار دیتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ حیل ساز سے مسائل کی اصل شکل اور ہیئت بدل جاتی ہے۔ یہودیوں نے شریعت کو مسخ کر ڈالا تھا اور دین میں تحریف کے مرتکب ہو گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی ہی سزا دی کہ ان کی صورتیں اور شکلیں مسخ کر دیں۔ و جعل منهم القرود و الخنازیر۔ مولانا لکھتے ہیں:

”ان تمام تصریحات سے بڑھ کر یہ ہے کہ قرآن حکیم نے صاف صاف لفظوں میں بتا دیا تھا کہ یہودیوں کی ضلالت و منغصوبیت و ملعونیت کے اعمال خمیہ میں سے ایک بڑا افسانہ یہ تھا کہ شریعت الہی کے احکام قطعیہ مصلوہ سے بچنے کے لیے طرح طرح کے حیلے والے اور بہانے نکالتے تھے۔ اور سمجھتے تھے کہ خدا کا معاملہ بھی فریب خوردہ ان کا سا ہے کہ اگر کسی حیلہ اور مکر سے ظاہر و صورت کو بنالیا تو تعدو نیت کی اس کو خبر نہ ہوگی۔ ازاں جملہ ایک حیلہ وہ تھا جو یوم السبت میں صید نہ کرنے کے حکم کی نبت اصحاب حیتان نے نکالا تھا۔ ”و لقد علمتم الذین اعدوا منکم فی السبت۔“ اور ازاں جملہ وہ حیلہ تھا جو حرمت اکل شحم کی نبت عمل میں لایا کرتے تھے اور جس کی نبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”لعن اللہ الیہود حرمت علیہم الشحم فخیلوها و اکلوا منها۔“ اللہ تعالیٰ نے ان حیلہ سازوں کی وجہ سے ان پر لعنت بھیجی اور غضب الہی کے مورد ہوئے انھوں نے اللہ کی شریعت کو مسخ کرنا چاہا تھا، نتیجہ یہ نکلا کہ خود مسخ ہو گئے۔ ”و جعل منهم القرود و الخنازیر۔“ اور اللہ کا قانون مجازات یہی ہے کہ نمرہ عمل

ملہ تم نے ان لوگوں کو جان لیوا ہے جنھوں نے تم سے بہت سی نیچرا کے دن زیادتی کی تو تم نے ان سے کہا کہ ذلیل بندر ہو جاؤ۔

لے اللہ یہود پر لعنت کرے کہ ان پر جرمی حرام کی گئی تو انھوں نے اس کو پگھلایا اور اس کی قیمت لکائی۔

ت اور ان میں سے کچھ کو بند اور سود بنا دیا

ٹھیک ٹھیک عمل کے مطابق اور ٹھیک ٹھیک اس سے استبداد وفق ظاہر ہوتا ہے۔ ہر عمل نیک و بد کے صودہ انکسار علم مثال میں اسی طرح واقع ہو رہے ہیں اور یہی معنی ہیں اس آیت کریمہ کے ”فحاق بھرم کا نوابہ یستھزن ورنہ“۔ مولانا اسی ضمن میں مزید فرماتے ہیں: ”حیل و احتیال کے متعلق یہ سوال تو کتاب اللہ کا ہے۔ اور نہایت رسول کو دیکھا جلتے تو اس سے زیادہ واضح اور صریح ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار کھول کھول کر امت کو اسی ضلالت، یہود اور خیانت اصحاب البیت والحقان سے روکا تھا۔ ”لعن اللہ الیہود حرمت علیہم الشجرہ فجلوها و اکلوا منتھا۔“ اللہ کی پٹھکار۔ یہود پر چربی ان پر حرام کر دی گئی تو حیلے بہانے نکال کر اس کو حلال بنایا۔ اس سے بھی واضح فرمایا: لا تنکبوا ما ارتکبت الیہود فستحلبوا محارم اللہ بادی الحیل، ”وہ کام نہ کرنا جو یہودیوں نے کیا کہ اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو ادنی حیلوں بہانوں سے حلال کر لو۔ مگر افسوس کہ وہی ہوا جس کا اس صادق و مصدوق کو انابت تھا اور اس امت میں بھی ایسے صدوق اور فریسی پیدا ہو گئے۔ جنہوں نے حکم عند النعل بالنعل ٹھیک ٹھیک ویسی ہی حیلے بازیوں اور مکاریاں اسلام میں بھی پیدا کر لیں۔ ضلوا فاضلوا فویل لہم ولا تباعہم۔ حتی کہ یہ فتنہ عظیم اس درجہ بھیلکا کہ اصحاب حیل کے نزدیک حلال و حرام کی تمیز بکلی اٹھ گئی۔ محارم شرعیہ حلال ہو گئے۔ عقود ہی کو جائز بنالیا گیا۔ حدود شرعیہ ماقط کر دیے گئے۔ نوز و ظلمت، ریاہ و سفید فتن و تقویٰ میں کوئی فرق باقی نہ رہا۔ احکام و اوامر اور عبادات و معاملات کی کوئی شاخ بھی اس معیبت عظمیٰ سے نہ بچی۔ ہر حکم سے بچنے کے لیے حیلے، ہر قید شرعی سے نکل بھاگنے کے لیے بہانے ہر امر و نہی کے سقوط و تعطیل کے لیے کفر و مرید۔ شریعت الہیہ کے کسی حکم کو بھی کچھ تعیل اور رامت باز نہ وصالحانہ اطاعت کے لیے باقی نہ چھوڑا۔ اعمال الانابت کی وہ اہل عظیم جس کو شریعت نے نیت کے جامع و حادی لفظ سے تعبیر کیا تھا۔ اور تمام احکام و ثمرات کی بنیاد اس پر رکھی تھی کہ ”انما الاعمال بالنیۃ“ اور لکن امری مانوی تھ۔ اور اسی لیے فقہ الامت حضرت امام بخاریؒ نے اس جامع الکلم کو اپنی کتاب منامہ و معون قرار دیا تھا۔ اس طرح تادم و ہاک کر دی گئی گویا اس کا کوئی وجود ہی نہ تھا۔ خدا کے بندوں کو فریب دیتے دیتے اس طائفہ کو الہوس کی جراثیمیں یہاں تک طبع گئیں کہ عالم السرار و انخفاہ کو بھی دھوکا دیتے جس حیت و حالاک ہو گئے۔

لہ انھیں اس چیز نے گھیر لیا جس کا وہ مذاق اڑاتے تھے۔ مگر خود بھی گمراہ ہوئے، دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔ یہ اس کی بنا ہی ہو اور ان کے ماننے والوں کی بھی۔ لہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے اور ہر آدمی کے لیے وہی ہے جس کی نیت کرے۔ مگر بھی اور پوشیدہ باتوں کا جاننے والا، یعنی اللہ۔

وما یخمدعون الا انفسهم وما یلشعرون ۱۰

جیل سازی اور کمر و فریب ارباب سیاست کا مشغلہ تو رہتا ہی ہے لیکن جب یہی چیز علماء کا پیشوہ ہو جائے تو پھر نہ پوچھیے کہ شریعت معصیٰ میں کیا کیا تحریف و تنسیخ کی جاتی ہے اور کمر و خدع کے کیا کیا کل کھیلے جاتے ہیں اور کاروبار کمر و خیل میں کتنی ترقی ترقی ہوتی ہے۔ مولانا لکھتے درود بھرے انداز میں لکھتے ہیں۔

و بدعت محل بخند معاصیٰ عظیمہ اسلام کے ہے، جس نے مسلمانوں کی عملی زندگی کو بالکل بے رحم کر دیا اور مقاصد شریعت فوت ہو گئے۔ یہ جو ہم دیکھتے ہو کہ عموماً علماء دنیا اور فقہاء دولت کا گروہ تزکیہ نفس و اخلاق سے بالکل کورا ہوتا ہے اور اصلاح و تصفیہ باطن کی روح ان کی زندگی کی کسی شاخ میں نظر نہیں آتی۔ دنیا سازی و سخن پروری اور جہل و خلاف و کمزور یا کوشش شریعت کا علم و عمل سمجھتے ہیں اور اپنی خشکی و مانع و عبودیت طبع و بیروت فکر کرنے میں ٹھیک ٹھیک ان مدد و قیوں اور فریبوں کا نمونہ ہوتے ہیں، جن کا نقشہ حضرت مسیح علیہ السلام نے اپنے موعظ حسنہ میں کھینچا ہے اور جن کی نسبت وہ بار بار کہتے تھے کہ ”خیر رایہ فریسیاں کی روٹی نہ کھاؤ“ تو اس کا اصلی سبب کیا ہے؟ یہی جیل ساز اور بہانہ جوئی، ظاہر آرائی و باطن خرابی۔ اخلاق حسنہ اور سچی خدا پرستانہ زندگی کا سامان اور مدار تصحیح نیت و باطن پر ہے جب خود اعمال شریعت میں اس کی قید لگائی اور سمجھ لیا گیا کہ حیلوں بہانوں سے یہاں بھی کام نکل سکتا ہے تو اخلاق کہاں باقی رہا۔؟ زکوٰۃ کا اصل مقصد شائع تو یہ بتلئے کہ ”توخذ من اغنیاء شہر و ترع علی فقرائہم“ جس سے معلوم ہوا کہ غنص کوئی ظاہری رسم اور بات پوری کر دینا مطلوب نہیں ہے، بلکہ اغنیاء سے فقرار کو مال دلانا اور ان کی حاجت روائی کرانی، تاکہ قوم کا کوئی طبقہ محتاج نہ رہے۔ مگر یہ دین باز اس کا یہ مطلب بنالیں کہ اگر سرت و کھلا دے کی بات پوری کر دی تو حکم نہ کوٰۃ سا قسط ہو گیا۔ بھلا اسی حالت میں سچی خدا پرستی اور راست بازی کیوں کر پیدا ہو سکتی ہے؟ یہ لوگ بھی فی الحقیقت طمع ہیں لیکن ان کا الحاد الحاد اعتقادی نہیں بلکہ عملی ہے۔ اور دنیا میں ہمیشہ الحاد فی العمل ہی زیادہ رہا ہے۔ اعتقادی طمع تو ہمیشہ مثل ثنوا و خلقہ و نواد انسانیت کے رہے اور رہیں گے کہ اصل فطرت انسانی تقدیر ہے نہ کہ انکار۔ بڑی مصیبت اس سے یہ پیدا ہوئی کہ عوام امت کا سارا معاملہ علمائے ہاتھوں میں تھا جب خود ان کے عمل کا یہ حال ہوا تو پھر عوام کا کیا پوچھا۔ ۱۱

۱۰ ملاحظہ فرمائیے آپ ہی کو دھوکا دیتے ہیں اور سمجھتے بھی نہیں۔ ”عہ عبودیت طبع، طبیعت کی ترشی۔ بیروت فکر: سوچو جو جوہر کی خشکی۔“ مگر جب فکر کا مالک طبع بجا رہا ہو تو بچوں کو ناچنے پر ملامت نہ کرو۔

ایک دوسرے پر رائے میں مولانا اس سے بھی زیادہ سخت الفاظ میں تنقید فرماتے ہیں: لکھتے ہیں کہ:

” یہ فضائل اس درجہ سے بھی آگے بڑھی یہاں تک کہ مسائل حیل و امتیال فقہ سور و مزعمومہ کا ایک باقاعدہ باب و محنت بن گئے اور رفتہ رفتہ فقہاء دنیا کے لیے صرف ذہانت و نمائش فقہیت و اظہار علم و درایت و تلبق عقول و تنافس اذکار و تقابل قوت افکار و قضا کا سب سے بڑا دلچسپ و جالب قلوب میدان یہی حیل بازی قرار پائی۔ کتاب و سنت کی تعلیم و حفظ کا بند تو پہلے ہی ٹوٹ چکا تھا اور بنیاد فقہیت محض اٹکل اور ظن و وہم پر قرار پا چکی تھی۔ پھر کیا تھا، ہر ذہن نے تیز می دکھائی اور ہر قیاس نے بلند پروازی ” بنیادِ ظلم در جہاں انک بود ہر کہ آمد بر آں مزید کرد ” نتیجہ یہ نکلا کہ شریعت الہی جو عدل و صداقت کے قیام کے لیے آئی تھی اسی کے نام سے کرو فریب اور ظلم و غصب اور ہنس و مسک کے تمام کار و بار جاری ہو گئے اور دنیا کی تباہی کے لیے اس سے بدتر وقت اور کوئی نہیں ہو سکتا کہ خدا کا پاک نام لے کر اس کی دنیا میں برائی پھیلانی جائے۔ کتنی ہی زنا کاریاں ہیں جو حیلے نکال کر کاح شرعی بنائی گئیں۔ کتنے ہی غصب و ظلم اور اکل اموال بالباطل کے ردائل ہیں جن کو ایک شرعی معاملہ بنا کر جائز کیا گیا۔ کتنے ہی..... عقود فاسدہ ہیں جن کو اسی شیطان حیل نے جائز کر کے بندگانِ الہی کے حقوق تلف کر لئے۔ کتنے ہی حج ہیں جو ساقط ہوئے، کتنی ہی زکاتیں ہیں جو کبھی ادا نہیں کی گئیں۔ کتنے ہی شارب الخمر اور زانی محسن ہیں جو حدود شرعیہ سے صاف بچا لیے گئے۔ پھر یہی تخم حیل ہے جس کی شاخیں کس قدر دور دور تک پھیلیں؟ متعدد تقریبات ہیں جو بظاہر اس سے الگ معلوم ہوتی ہیں مگر فی الحقیقت اسی عالمِ فساد کے انخوان و اخوات میں داخل ہیں۔ آگے چل کر مولانا قیاس غیر صالح اور تغریغ غیر موید بالوحی نے کار و بار حیل کی ایک مثال بیان فرماتے ہیں کہ:

” اذان جلد اخیرہ زانیہ کے اجزائے مثالیہ ہے جس کی ابتداء شاید ایک اصولی اور قانونی بحث سے ہوئی تھی یعنی جس عقیدہ کے عقود علیہ کوئی فعل مباح اور سائے ہی زنا بھی ہو تو اس صورت میں زنا معقود علیہ میں داخل ہو گا یا ایک شرط زانیہ اور سبب بعید؟ اور اس کا شمار عقیدہ باطل میں ہو گا یا فاسد میں؟ لیکن آگے چل کر یہ سچ پرچ عملی ذریعہ حلت مہر لگتی ہے و وسیلہ توسیع کار و بار زنا بن گیا: تم نے بعض شروح میں پڑھا ہو گا۔ ” ما اخذتہ الزانیۃ ان کان بعقد الاجارة فخلول لان اجراء مثل طیب۔ ” زانیہ نے اگر عقد اجارہ کے بعد اپنی اجرت لی

لے ظلم کی بنیاد دنیا میں کھڑی تھی، جو بھی آیا اس پر اضافہ کیا۔
 لے مہر لگتی: زانیہ کی کمائی۔

تو وہ حلال ہے کیونکہ اجرتِ مثل کے طیب ہونے میں کلام نہیں۔ جب اس پر لوگوں نے اپنا سر پیٹ لیا کہ جس چیز کو اللہ کے رسولؐ نے نجیئت قرار دیا، اس کے طیب ہونے کی کون سی نئی وحی آئی ہے؟ مسلم و ترمذی کی حدیث رافع بن خدیج میں ہے: مهر البغی خبیث۔ اور بخاری کی روایت میں ہے: نعلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الکلب ومهر البغی۔ تو اس کے جواب میں کہا جاتا ہے کہ وہ تو ایک خاص حالت تھی۔ ہوان یواجر امتہ علی الزنا وما اخذه من المهر لیکن ان استاجرھا لیتزنی بها شتم اعطاھا مہمھا او ما شرطھا قلابا س باخذہ لانہ فی اجارۃ فاسدۃ فیطیب لہ وان کان السبب حراماً۔ یعنی اگر ایک عورت کو زلمے کے لیے اجارہ پر رکھا اور اس کے بعد اس عورت نے وہ اجرت لی تو اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں۔ یہاں تک تو سلمہ کی اصل صورت تھی، لیکن جب اس پر بھی لوگوں نے تم کیا کہ یہ کیا شریعت کی تباہی اور ان نیت کی ہلاکت ہے کہ محض عقد اجارہ کی ایک اصل باطل کی بنا پر اجرتِ نجیئت و خباثت کو کھلے بندوں حلال و طیب بنایا جا رہا ہے تو پھر یہ حیلہ نکھایا جاتا ہے: ”ان یتاجرھا لکنس بیتہ او لطلی ثیابہ او طبخ طعامہ او نقل متاع من مکان الی مکان و یشترط بیھا الزنا شتم نیزنی“۔ جن صورت اس کی یہ ہے کہ مثلاً کسی شخص نے گھر کا کام کاج کرنے کے لیے یا کھانا پکھانے کے لیے یا کسی اور فعلِ مباح کے لیے ایک عورت سے عقد اجارہ کیا کہ اتنی مزدوری پر میرا کام کر دینا اور ساتھ ہی یہ شرط بھی ٹھہرائی کہ تجھ سے زنا بھی کروں گا تو یہوں کہ یہ شروع باصلہ و غیر مشروع بوجہ ہے اس لیے اجارہ فاسد ہوا لیکن اجرت حلال ٹھہری۔ نتیجہ یہ نکلا کہ اگر کسی فقیہ میل نے ذرا جہنم و ابرو دیکھ کر کسی ابھی سی ماما کو کام کاج کے لیے مزدور پر رکھ لیا اور ساتھ ہی یہ شرط بھی ٹھہرائی کہ گاہ گاہ کچھ اور منغلہ بھی جاد رہے گا تو ایسی اجرت اس ماما کے لیے حلال و طیب ہے لان اجرت مثل طیب۔ تعالیٰ اللہ و شریعتہ عما یقولون و یفعلون علواً کبیراً لطف یہ کہ:

ان اخذہ (المهر) بغير عقد بان زنا یا مہ شتم اعطاھا بغیثا فهو حرام لانہ اخذہ بغير حقا بھی ہو جو وہ جس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شکل مہربغی کی حرم ہو بھی سکتی ہے تو اس لیے نہیں کہ وہ زنا کی اجرت ہے اور ہر اجرت جو فعلِ نجیئت کی ہو نجیئت ہے اور ہر عقد جس کا مقود علیہ حرم ہو وہ عقد باطل بلکہ صرف اس لیے کہ باطل طریق اجارہ کے مطابق عقد اجارہ نہیں ہوا، جس سے شر پڑ جاتا اور جو کچھ اس کو دیا گیا وہ اس کا مسبب شر مطلق نہیں تھا۔

لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے کی قیمت اور رنڈی کی کمائی سے منع کیا ہے۔ لہ اللہ کی شریعت ان کے قول و کردار سے بہت بلند ہے۔ لہ یعنی رنڈی اگر کھٹ کے بغیر اجرت سے مثلاً آدمی کسی لونڈی سے زنا کرے پھر اسے کچھ دیدے تو یہ حرام ہے کیونکہ اسے بغیر حق کے لیا ہے۔

بس گویا ان کے نزدیک اس معاملہ کی علت و حومت کا سارا دار و مدار صرف اس ایک اصل معاملات پہ ہے کہ عقد اجارہ ہوا یا نہیں ؟ اور اس کے شرائط صحیحہ و متعینہ ہیں یا نہیں ؟ اس کے سوا اور کچھ نہیں۔

اس مثال پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا فرماتے ہیں کہ یہی وہ قیاس فیہ مصالح ہے جس کو شریعت نے رائے اور ہوائے نفس سے تعبیر کیا ہے، نہ کہ قیاس صالح و حکمت نبویہ جو عین شریعت بلکہ متجاہز تہہ علم حق و بصیرت ربانی ہے اور جس قیاس درائے کا نتیجہ ہے صرف ایک ہی اصل و علت استعراق و استہلاک و اقراض اور دیگر اصول و علل و مقاصد سے کلی اعراف و مالا نہ کہ اکثر احکام شریعہ مطبق بلکہ شرعی اور اصل امر و نہی مقدم مقاصد و مصالح پر مبنی صرف تمثیل و تقیم اور محل نظیر علی النظیر بلکہ امراعات مقاصد آخری و مہمہ کیونکہ مکرم ہو سکتا ہے۔ اس آفت سے بچنے کی صرف ایک ہی راہ تھی کہ ہر موقع اور ہر جزئیہ و تفریع پر تقدیم کتاب و سنت اور بہ تعمیل فردہ الی اللہ والرسول ہر اصل اور ہر فرع کے لیے اہتمام بہ مشکوۃ بنوت۔ مگر ایسا نہیں کیا گیا اور صرف اپنے چند ساختہ پر دائرہ اصول و کلیات پر ناعت کر لی گئی اس چیز نے نہیں معلوم اس کا رخاندہ کے کتنے کل پرزے درہم بہم کر دیے ہیں۔ اور اسی حالت کی نسبت کہا گیا ہے: حفظت شیئا و غایت عنک اشیاء لہ لطف یہ کہ • لا تصح الاجاقہ لاجل المعاصی مثل الغناء والنوح والملاہی۔ کہتے ہیں۔ یعنی گانے بجانے کیلئے ابانہ صحیح نہیں فی اللہ ویا للعقول! غنا اور ملاہی کی اجرت کا مال تو طیب نہ ہوا حالانکہ اس کی حرمت محتاج دلیل! مگر زنا کی اجرت لیسب ہو سکتی ہے۔ لون اجر المثل طیب وان کان السبب حراما۔

یکساہ ان یشرب من فضۃ ویسرق الفہۃ ان نالہا۔ ۱۰
آگے چل کر مولانا وادی حیل اور اصحاب درایہ و عقول کی داد تحقیق و قضاہت کی دو اور مثالیں بیان کرتے ہیں اور ان پر بہت ہی دلچسپ تبصرہ فرماتے ہیں: مولانا رقمطراز ہیں کہ:

اس طرح سقوط حد بھورت نکاح حرمت ابدیہ کا مسئلہ ہے۔ فی الحقیقت یہ ایک دوسری اصل پر مبنی تھا۔ ابالترذی کی حدیث برابر بن عازب قدماہ العین حد تک نہ پہنچی ہوگی۔ اگرچہ بعد کے لوگوں تک پہنچی اور متشلت شیش تاویل و تمسک بہ طریق رد سنت بجز قیاس رائے ہوئے اور پھر جن فقہاء نے حد کو بوجہ بڑا ساقط کہا ان کو بھی تفسیر سے انکار نہیں۔

• تم نے ایک چوکی حفاظت کی اور تم سے بہت سی چیزیں غائب ہو گئیں۔
• چاندی سے پتیا گوارا نہیں لیکن اگر چاندی مل جائے تو بولے جائے۔

والحدید، بالشبهات والتعزیر بحسب الشبهات ۱۔ انکا قاعدہ مقرر

ہے اور اگرچہ حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تعزیر انتالیس کوڑے سے زیادہ نہیں (کما صرح بہ الہدایہ) لیکن درمختار وغیرہ میں یہ بھی تو ہے۔ "وکیون التعمیر بالقتل ۲۔" باری کہہ یاران حیل نے اس مسئلہ سے بھی جو کام لیا اور جس طرح چند در چند تقریبات پیدا کی گئیں وہ بھی اسی وادی حیل ہی کے معاملات ہیں۔

اور اسی طرح مسئلہ نفاذ قضا، قاضی ظاہر و باطن، اگرچہ بظاہر اس سے بے تعلق نظر آتا ہے۔ مگر اس کے نتائج و نثرات پر غور کیا جائے تو وہ بھی اسی میدان کا ایک گوشہ بعید ہے۔ کسی نہ کسی طرح عدالت اور قاضی کے یہاں بات بنائی جائے۔ پھر اس کے بعد کوئی کشمکش نہیں۔ گویا شریعت کے امر و نہی کا سارا دار و مدار اور مواخذہ آخرت کی بنا صرف دنیا کے احکام و ظواہر ہیں، حسن و قبح اشیاء و تفریق سیاہ و سفید حق و باطل و تعمیم نیت و بطون و جذب محسن و فاضل فی الاصل و عند اللہ کوئی چیز نہیں۔

گفتی کہ پھر شد قاعدہ مہر و محبت ۳۔ رکم کہن بود۔ بعد نو بر افتاد ۴۔

اس برطرہ یہ کہ پہلے زمانے کے بعض اصحاب درایہ و مقول نے اس کی تائید میں یوں داد تحقیق و تقابرت دی ہے کہ بحکم خلق کمافی الامراض جمیعاً۔ تمام بنات آدم محل نکاح ہیں اور نکاح زیور و منیل عقدیہ سے کہے۔ مہر بمنزلہ منہن اور ایجاب و قبول اور خلوة، تملیک و تصرف کے لیے اور جب قاضی نے بھوئے گو اہول سے دھوکا کھا کر یا کسی اور وجہ سے پرانی ٹورٹ کو کسی کی منکوحہ قرار دیدیا اور وہ لے کر چلتا بنا تو اس سے بھی یہ ساری باتیں بدعہائم حاصل ہو گئیں۔ پس وہ عورت گو قضا و قاضی سے پہلے بھوئے مدعی کے لیے حرام تھی، لیکن اس کے بعد ضرور حلال ہو گئی۔ عند اللہ بھی کوئی مواخذہ نہیں ہونا چاہیے۔ اسیماں اللہ! خلق لکم ما فی الارض جمیعاً۔ کی کیا عمدہ تعبیر ہے۔

حد تحلیل زن اجنبیہ اور جواز مکروہ خیرہ کے لیے کیسی عاقلانہ و فلسفیانہ تقابرت! ۵۔

وائے گرد و پس امر و ز بود فردائے!

لطف یہ کہ ان بزرگوں کو اس عجیب المخلوقات استلال پر بڑا ہی مخوف و ناہیے اور اس کو منجملہ نثرات حسنہ و منیرہ اللہ بہ خیر ایفقتہ فی الدین ۶۔ کے قرار دیتے ہیں انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اگر یہی تفہم فی الدین ہے تو ہمیں معلوم

۱۔ شہادت کی وجہ سے حد تو دفع کی جائے گی لیکن شہادت کی وجہ سے تعزیر ضروری ہوگی۔ ۲۔ تعزیر کے طور پر قتل کیا جا سکتا ہے۔ ۳۔ تم نے کہا کہ مہر و محبت کا قاعدہ کیا ہوا؟ ایک پرانی رسم تھی جو تختہ دور میں اٹھ گئی۔ ۴۔ جس کے ساتھ اللہ بھلائی چاہتا ہے اسے دین کی سمجھ دیتا ہے۔



اس کے ضد و متقابل کو کس جگہ ڈھونڈنا چاہیے؟ اور اس کا وجود بھی اب دنیا میں باقی رہا یا علم حق کی طرح آسمانوں پر اٹھایا گیا ہے۔

فان كنت لا تدري قتل مصيبة . وان كنت تدري فالمصيبة اعظم
 آخر میں اس پورے عنوان کا گہرا جائزہ لینے کے بعد جب مولانا اس کی نسبتوں پر غور کرتے ہیں تو دیکھتے ہیں کہ باب الحیل کے بہت سے افعال شیعہ کی نسبت ایسے اکابر ملت اور فقہار امت کی طرف کی گئی ہے، جن کے متعلق یقین نہیں آتا کہ اس قسم کی مذہم حرکتیں انھوں نے کی ہوں گی۔ مولانا اس مقام پر اگر سخت میرت و استعجاب کا اظہار کرتے ہیں، ان کی سمجھ میں نہیں آتا کہ کس طرح ان نسبتوں پر یقین کیا جائے جبکہ پرستار ان فقہار و علماء ان نسبتوں کو فخریہ ان سے منسوب کرتے ہیں اور صرف نسبت ہی نہیں بلکہ ان بدعات حیل کو کمالات فقہارتہ سے شمار کرتے ہیں مولانا کا بیان یہ ہے کہ بعد کے فقہار حیل اور علماء و حیل و فساد نے اپنی بضاعت و رتبہ کے رواج دینے کے لیے ان کو ائمہ سلف و فقہار ائمہ کے نام سے منسوب کر دیا ہے۔ چنانچہ مولانا فرماتے ہیں کہ:-

یہاں یہ واضح کر دینا بھی ضروری ہے کہ متعدد نظائر و حوادث حیل و فساد کے، میں جن کو بعض ائمہ و اعلام کی نسبت سے بیان کیا گیا ہے، اور ان کو دیکھ کر طبیعت کو سخت تشویش و پرانی ہوتی ہے۔ مثلاً حضرت قاضی ابویوسف رحمہ کی نسبت اس قسم کے متعدد ناگوار واقعات منقول ہیں۔ ازاں جملہ ہارون الرشید اور ہاریر مہدی کا واقعہ ہے جس کو حافظ سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں کمالہ طبعی بسندہ عن عبداللہ بن مبارک نقل کیا ہے۔ ہارون رشید نے قاضی ابویوسف سے ایک بار کہا کہ ایک لودھی پر میراجی آگیا ہے۔ نگر وہ کہتی ہے کہ تیرے باپ مہدی کی مدخلہ ہوں۔ فصل عند فی ہذا شیئی، یعنی اس بارے میں تمھارے پاس کوئی مفید مقصد فتویٰ ہے؟ قاضی ابویوسف نے کہا ہاں یہ کیا فتویٰ ہے کہ مجھ کو ایک لونڈی کا بیان سچ سمجھ لیا جائے؟ آپ اس کے دعوے کی تصدیق ہی نہ کریں کہ کذب سے ماموں نہیں! حضرت عبداللہ بن مبارک یہ واقعہ نقل کر کے کہتے ہیں، میں نہیں جانتا، ان تینوں میں سے کس کے حال پر زیادہ متوجہ ہوں؟ ہارون رشید کے حال پر جو اپنے باپ کی حرمت سے باہر ہوا۔ یا اس لونڈی پر جس نے امیر المومنین سے دوگردانی کی؟۔ اور من ہذا فقیر الامین و قاضیہا قال اھتک حرمة ابيک و قاضی شہوت و صیرہ فی رقبتي؟۔ (یعنی اس فقیر ارمین و قاضی کے حال پر جس نے ہارون رشید سے کہا کہ اپنے باپ کی حرمت کو پامال کر

اور اپنی خواہش پوری کر اور اس کا بار میری گردن پر ڈال دے۔

اور اذاجملہ وہ واقعہ ہے جو اس کے بعد ہی حافظ سیوطیؒ نے اسحاق بن راہویہ اور عبد اللہ بن یوسف سے نقل کیا ہے کہ ہارون رشید نے قاضی ابو یوسفؒ سے کہا میں نے ایک لونڈی خریدی ہے۔ کوئی ایسا حیلہ نکال سکتے ہو کہ اس اعتبار کے انتظار سے بچ جاؤں اور فوراً اس سے متمتع ہو سکوں۔ ۹۰ انھوں نے کہا ہاں ہبھا لیخص لہذا شتم تیز سمجھا۔ اس پر ہارون رشید نے خوش ہو کر ایک لاکھ دہم انعام دینے کا حکم دیا۔ لیکن رات کا وقت تھا ٹوانے کے دروازے بند تھے۔ کسی نے کہا کہ صبح کو لے لیجیے گا۔ اس پر قاضی ابو یوسف بولے: قد کانت

الابواب مغلقہ حین دعائی نفقتت۔ یعنی آپ کی حاجت براری کا دروازہ بھی تو اس وقت بند تھا جب آپ نے مجھے بلایا تھا۔ میں نے حیلہ بنا کر کھول دیا۔ اب میرے لیے خریدنے کا بند دروازہ کیوں نہ کھولا جائے۔ اس سے بھی بڑھ کر مصیبت یہ ہے کہ یہی استطاعت زکوٰۃ کا محذوم الملک والا حیلہ ان کی جانب منسوب کیا گیا ہے امام غزالی اعیان العلوم میں نقل کرتے ہیں کہ قاضی ابو یوسفؒ ہر سال اپنا تمام مالی بیوی کے نام پر دیتے اور وہ انعام مول سے پہلے ان کے نام پھیر دیتی۔ اس طرح زکوٰۃ سابقہ بھولی جاتی اور اس پر طرہ یہ کہ جب حضرت امام ابو حنیفہؒ سے یہ واقعہ نقل کیا گیا تو انھوں نے بہت داد دی اور فرمایا: ہذا امن فقہہ۔ امام غزالی یہ واقعہ نقل کر کے لکھتے ہیں کہ اس میں شک نہیں کہ جمع دنیا کے لیے تو یہ بہت اچھی فقہانہ تھی مگر آخرت میں اس سے بڑھ کر کوئی چیز نقصان پہنچانے والی نہیں ہو سکتی اور یہی وہ علم ہے جو نافع ہونے کی جگہ ضار و مہلک ہے۔

اس میں شک نہیں کہ بظاہر ان واقعات کو بڑھ کر طبیعت کو سخت غلبانہ ہوتا ہے، لیکن وقت نظر کیے کام لیا جائے تو صاف واضح ہو جاتا ہے کہ یہ اور اس طرح کی تمام منوبات قطعاً ناقابل اعتماد بلکہ داخل اکاذیب و بہتان ہیں حضرت قاضی ابو یوسفؒ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہما کا مقام اس سے کہیں ارفع و اعلیٰ ہے کہ ایسے منکرات و شائع کا ان کی نسبت دہم بھی کیا جاسکے۔ یہ سارے حیلے بعد کے فقہاء حیل و علماء دہل و فساد کے ترانے ہوئے ہیں اور یقیناً انھوں نے ہی اپنی بصاغت ردیہ کے رواج دینے کے لیے ان کو ائمہ سلف و فقہاء امصار کے نام سے منسوب کر دیا ہے۔ ایسی مذبذب و مہنوع نسبتیں ہمیشہ ہوتی ہیں اور ہر علم و فن میں اس کے بے عدد شمار نظر موجود ہیں۔ لہ۔۔۔۔

لہ یہ ان کی فقہانہ ت میں سے ہے۔ نہ کہ شکل یہ ہے کہ اس طرح کے حیلوں کا رد اور تذکیر امام بخاری اور ان سے پہلے کے فقہاء نے بھی کی ہے پھر اس وقت صحابہ حیل کون لوگ لکھتے تھے؟ ۹۰۔ ۸۶

شیخ الاسلام مولانا امرتسری

(۵۱)

اور۔ ان کی تصنیف

مولانا محمد مستقیم صاحب سلفی اساتذہ جامعہ

۱) تفسیر القرآن بحکام الرحمن : (عربی) صفحات ۵۰۸ طبع اول ۱۳۲۰ء مطبع دیر ہند امرتسر
اس تفسیر میں اولاً قرآن کی تفسیر آیات قرآن سے کی گئی ہے، ثانیاً سنت رسول اللہ سے کی گئی ہے۔ آیات کی

لے علامہ یسعیان ندوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس تفسیر کے بارے میں اپنی رائے کا اظہار یوں کیا ہے کہ مولانا امرتسری کے
ہمیشہ یادگار کاموں میں سے سب سے بڑا کام یہ ان کی عربی تفسیر القرآن بحکام الرحمن ہے۔ یہ غالباً اسلام میں پہلی
تفسیر ہے جو اس اصول پر لکھی گئی ہے کہ قرآن کی تفسیر خود قرآن سے کی جائے، حالانکہ یہ اصول کہ القرآن یفسر بعرضہ
بعضاً نظری حیثیت سے علماء میں مدتوں سے مسلم ہے مگر عملی حیثیت سے کر کے اب تک کسی نے نہیں دکھایا تھا۔ یا کسمائے
دکھایا بھی ہو تو اس وقت موجود نہیں، اس بنا پر اس تفسیر کی یہ خصوصیت بہت کچھ تعریف و توصیف کی مستحق ہے۔
مصنف ہر آیت کی تفسیر دوسری ایسی آیتوں کا حوالہ دیتے جلتے ہیں جن سے پہلی آیتوں کی پوری تشریح ہوتی ہے
ان آیتوں کے صرف الفاظ ہی نہیں بلکہ پارہ اور در کو ع کا بھی ساتھ ساتھ نشان دیدیا ہے۔

اس تفسیر کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ یہ جلالین کے اصول پر تفسیر لکھی گئی ہے۔ پوری تفسیر چار سو صفحوں کی
ایک جلد میں ختم ہو گئی ہے اس لیے وہ طلباء کے لیے اور عربی مدارس کے نصاب تعلیم کے لیے کارآمد ہو سکتی ہے اور
کہا جاسکتا ہے کہ عربی مدارس میں اگر جلالین کی جگہ اس تفسیر کو رواج دیا جائے تو آج کل کی ضرورتوں کے لحاظ سے
بہت بہتر ہے۔ قرآن کے اس طرز کی تفسیر کی ضرورت عوام اور ان سے زیادہ خواص کو روز بروز زیادہ محسوس ہوتی
جاتی ہے اور ہوتی جائے گی۔ اور جب کہ ہر ترجمہ نسخہ قرآن پاک کا مالک اور ہر کس فہرست القرآن کا ناظر

شان نزول بیان کرنے میں انھیں واقعات پر اتھاگی تھی جو صحیح سند سے مروی ہیں جیسا کہ مولانا خود اس تفسیر کے مقدمہ میں لکھتے ہیں: "وما یناسب عندی ان اذکر ما نقل البخاری والترمذی والحاکم فی تفسیر من اسباب النزول وتوجیه المشکل بسند جید الی الصلحابة والی حضرتہ صلی اللہ علیہ وسلم بطریق المتیقم والاختصار" (میرے نزدیک مناسب یہ ہے کہ اسباب نزول اور تومیہ مشکل کے سلسلے میں جو روایتیں امام بخاری ترمذی اور حاکم نے اپنی تفاسیر میں صحابہ یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عمدہ سند کے ساتھ نقل کی ہیں۔ انھیں کو متیقم و اختصار کے طریق پر ذکر کروں۔

مولانا کے دور میں چونکہ ہندوستان میں مختلف انجیال مذاہب و مسلک سے تعلق رکھنے والے لوگ موجود تھے اور وہ قرآن مجید پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت پر اور اسلام پر بھروسہ اور اعتراضات کرتے تھے اس لیے اس تفسیر میں ان سب کو پیش نظر رکھا گیا ہے اور جابجا ان کے اعتراضات کا جواب دیا گیا ہے۔

۲، تفسیر ثنائی: (اردو، آٹھ جلدوں میں)

جلد اول: صفحات ۳۰۔ طبع ۱۳۱۳ھ مطبع چشمہ نور ام ترسر (سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ)
جلد دوم: صفحات ۲۲۲ طبع ۱۳۱۴ھ/۱۸۹۹ء مطبع چشمہ نور ام ترسر (سورہ آل عمران و سورہ فاطر)
جلد سوم: صفحات ۱۸۲ طبع رجب ۱۳۲۶ھ مطبع روز بازار ام ترسر (سورہ مائدہ، انعام اور اعراف)
جلد چہارم: صفحات ۱۲۸ طبع نومبر ۱۹۸۲ء مطبع گلشنی پرنٹنگ ورکس دہلی (سورہ انفال، توبہ، یونس، ہود، یوسف، زمر، ابراہیم، حجر اور نمل)

۳، ماہر قرآن بننے کا دعویٰ ہے اور کبھی قرآن پاک کی صرف ایک آیت کو لے کر اپنے مجتہدانہ دعویٰ کے اصول وضع کرنے لگا ہے۔ یہ کتاب اس کی ہدایت کے لیے سید مفید اور کارآمد ہو سکتی ہے۔ ضرورت ہے کہ اہل علم حضرات اس کو اپنے مطالعہ میں رکھیں اور اگر خدائے ان میں سے کسی کو تو فیق دے تو اس اصول کو اور ترقی دے اور اس طرز پر قرآن کی اس سے بہتر خدمت کرے۔ طبع ملائے نام ہے یارانِ نکتہ دان کے لیے۔

امعارف دارالمصنفین اعظم گڑھ اکتوبر ۱۹۲۹ء ص ۳۱۵ نمبر ۳ جلد ۲۲

۴، اس جلد کا پہلا ایڈیشن دستیاب نہ ہو سکا اس لیے تازہ ایڈیشن کا حوالہ دیا گیا ہے۔

جلد پنجم: ۲۱۸ طبع ۱۳۲۵ء مطبع المحدث امترسر۔ (سورہ بنی اسرائیل، کہف، مریم، طہ، زبیر، حج مومنون، نور اور فرقان)

جلد ششم: صفحات ۲۰۰ طبع ۱۳۲۹ء مطبع المحدث امترسر۔ (سورہ شعریٰ نمل، قصص، عنکبوت، روم، لقمان، احزاب، نبا، اور یسین۔)

جلد ہفتم: صفحات ۲۰۲ طبع ۱۳۲۲ء مطبع روز بازار امترسر (صفحات، صا، زمر، مومن، حسم، بکہ، انوری، زخرف، دخان، بکاشیر، احقاف، محمد، فتح، بھرات، ق، ذاریا، طور، اور ہم) جلد ہشتم: ۱۸۳ طبع مطبع (سورہ قمر، رحمن، واقفہ،

عبود، مجادلہ، حشر، محتجہ، صف، جمع، منافقون، تغابن، طلاق، تحریم، ملک، ان، حاکم، عارح، نوح، جن، مزمل، مدثر، قیامہ، دہر، مرسلات، نبا، نازعات، عبس، تکویر، انفطار، مطفیض، انشقاق، بروج، طارق، اعلیٰ، غاشیہ، فجر، بلد شمس، ایل، ضحیٰ، انشراح، یمن، علق، قدر، بینہ، زلزال، عادیات، قارہ، سکاثر، عصر، ہمزہ، فیل، قریش، ماعون، کوثر، کافرون، نصر، لہب، اخلاص، نطق اور ناس کی تغیر پر مشتمل ہے)

اس تغیر شنائی اسے پہلے بہت سی تغیریں مومن وجود میں آئیں جن کی علمی حیثیت مسلم ہے۔ لیکن تغیر شنائی بمقتعد وجوہ خاص اہمیت کی حامل ہے۔

(۱) ترجمہ جامع اورہ، سادہ، عام فہم اور سلیس اردو زبان میں ہے (۱۲) الفاظ قرآن کی نہایت عمدہ اسلوب سے تشریح کی گئی ہے (۱۳) حصہ تغیر میں ترجمہ اور تغیر کو مسلسل عبارت میں ڈھال دیا گیا ہے، لیکن الفاظ ترجمہ پر خطوط کھینچ کر ان کو ممتاز کرتے ہوئے ان کے مطالب کی وضاحت کی گئی ہے (۱۴) آیات قرآن کا باہم ربط بیان کیا گیا ہے (۱۵) مخالفین اسلام کے اعتراضات کا عقلی اور نقلی دلائل سے جواب دیا گیا ہے۔ (۱۶) مولانا کے دور میں برصغیر ہندوپاک میں ہندوؤں اور مسلمانوں میں مختلف خیالی مذاہب و مذاہب سے تعلق رکھنے والے لوگ موجود تھے اور مولانا کا ان سے باقاعدہ سلسلہ بحث و مناظرہ جاری تھا۔ وہ لوگ قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت اور اسلام پر بھرپور اعتراض کرتے تھے، مولانا ان کا مدلل جواب دیتے تھے۔ تغیر مذاہب ان سب کو پیش نظر رکھتا ہے اور ان کے اعتراضات کے مکت اور شافی جواب دیے گئے ہیں۔

(۳) برہان التفسیر برائے اصلاح سلطان التفسیر (اردو)

یہ تفسیر کتابی شکل میں شائع نہ ہو سکی بلکہ ہفت روزہ الحمد للہ امرتسر میں ۸۱ قسطوں میں (از ۱ مئی ۱۹۳۲ تا ۱۴ مئی ۱۹۳۵) شائع ہوئی ہے۔ اس تفسیر کا طریقہ یہ تھا کہ مولانا پہلے ایک رکوع کی صحیح اور جامع تفسیر رقم فرمادیتے اس کے بعد دوسرے اصحاب تفسیر حضور مآ عیساں اور کسی حد تک مکرین اور خادیاں حضرات کی تفسیر برہم و حقیقت قرآن کی قرینیت ہوتیں، نقد و تبصرو فرماتے۔

صفحات ۶۰ تاریخ تصنیف ربیع الاول ۱۳۵۳ھ

(۴) بیان القرآن علی علم البیان (عربی) مطبع ثنائی برقی پریس امرتسر۔
یہ کتاب سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ کی تفسیر پر مشتمل ہے، اس میں اولایہ ذکر کیا گیا ہے کہ قرآن کی تفسیر چار طریقے پر لکھی جاتی ہے (۱) قرآن کی تفسیر آیات قرآن سے (جیسے تفسیر القرآن بحکام الرحمن للمصنف) (۲) قرآن کی تفسیر احادیث مرفوعہ و انماہ موقوفہ سے (جیسے تفسیر ابن کثیر) (۳) قرآن کی تفسیر حکمائے متکلمین کے طریق پر (جیسے تفسیر کبیر للامام رازی) (۴) قرآن کی تفسیر اسلوب عربیہ و نحو و صرف لغت اور معانی و بیان وغیرہ کے طریق پر ہے یہ تفسیر (بیان القرآن) اسی چوتھے طریقے کے اعتبار سے لکھ کر ہر آیت کے اردو مابلیہ پر مفصل روشنی ڈالی گئی ہے

(۵) مقدمہ تفسیر آیات متشابہات (اردو) صفحات ۵۶

اس کتاب میں صفات باری تعالیٰ اور حروف مقطعات کے سنی و مطالب کو اقوال سلف و لغات عرب سے واضح کرتے ہوئے آیات متشابہات کے بارے میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ پھر علمائے راہنیں اس کے معنی و مطلب کو جاننے میں۔

یہ کتاب مولانا کی کل تفسیروں (یعنی تفسیر ثنائی، تفسیر بیان الفرقان علی علم البیان، تفسیر القرآن بحکام الرحمن) کے لیے بطور مقدمہ کے ہے۔

(۶) ثنائی ترجمہ والا قرآن مجید: (اردو) صفحات ۴۰ طبع ہفتم جلدی الاولیٰ ۱۳۸۴ھ مطبع کوہ نور پرنٹنگ

بہ دہلی۔

مولانا کا یہ دہی ترجمہ قرآن ہے جو تفسیر ثنائی میں موجود ہے۔ اسے پہلی بار مرحوم مولانا محمد داؤد صاحب راز نے علیحدہ اور خود خواہی جڑھا کر شائع کیا۔ یہ ترجمہ عام مترجمین کے ترجموں سے بہت ممتاز اور قابل تعریف ہے، مثلاً کی زبان بہت سادہ اور عام فہم ہے۔ ترجمہ لے ڈھنگ سے کیا گیا ہے کہ قرآن کریم کے جن بعض مقامات پر لم مقصرین قرآن نے اعتراضات کیے ہیں اس کے جوابات کی بنیاد وہیں سے نکل آئے۔ ترجمہ کے درمیان میں تفسیری نکات کا عطر نچوڑ کر قوسین میں بند کر دیا گیا ہے۔ (۴) مولانا داؤد راز نے میں تفسیر ثنائی کی بعض تفصیلات اور دیگر تفاسیر کی تلخیص درج فرما کر ایک جدید تفسیر تیار کر دی ہے۔

(قرآنی قاعدہ ثنائیہ (عربی) صفحات ۸ طبع دوم ۱۳۲۶ھ مطبع الیکٹرک ہال بازار، امرتسر
اس رسالہ میں بچوں اور جوانوں کو قرآن مجید پڑھنے کا بہت آسان طریقہ بتایا گیا ہے۔

صفحات ۲۲ طبع اول رمضان ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء طبع ثنائی بیع الاول
تعلیم القرآن (اردو) ۱۳۳۹ھ مطبع آفتاب برقی پریس امرتسر۔

یہ رسالہ ایک لازمت پیشہ مسلمان کے سوال (قرآن مجید ہم سے کیا چاہتا ہے) پر لکھا گیا ہے۔ اس میں بکے اختلاف سے الگ ہو کر صرف قرآن مجید کی تعلیم کا نمونہ جو خاص طور پر عقائد سے تعلق رکھتے ہیں، بیان ہے۔

صفحات ۸ طبع اول رجب ۱۳۵۷ھ / ستمبر ۱۹۳۸ء
مائتہ ثنائیہ یعنی صد احادیث نبویہ (اردو) مطبع ثنائی برقی پریس امرتسر

اس رسالہ میں مختلف ابواب کی دس دس احادیث درج ہیں، یعنی دس احادیث، فضائل ایمان، دس

اس ترجمہ قرآن مجید کے شروع میں ۸ صفحات پر شکل قرآن کے بعض اہم مضامین کی مختصر فہرست ہے اور صفحات پر شکل علمائے عصر کی تعریفات ہیں اور ۶۲ صفحات پر شکل مضمون خاص قرآن عظمیٰ علامہ محمد سلیمان نپوری کا ایک مضمون ہے اور انہیں ۷ صفحات پر شکل آیت پر و اذاری القرآن الخ کی تفسیر درج ہے۔ ان بات کو ملانے کے بعد ۸۲ صفحات ہو جاتے ہیں۔

اتباع سنت، دس نماز و طریق نماز، دس فضائل جماعت، دس زکوٰۃ، دس روزہ، دس حج و جہاد، دس فضائل قرآن، دس اخلاق اور دس فضائل ذکر و اللہ سے متعلق۔

(۱۰) عزت کی زندگی (اردو) صفحات ۱۶ طبع اول جمادی الاولیٰ ۱۳۲۱ھ / ۱۹۰۳ء طبع ثانی ۱۳۳۲ھ / ۱۹۱۶ء
مطبع روز بادار امرتسر

اس رسالہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ جو لوگ توحید باری تعالیٰ کو اس طریق پر مانتے ہیں جو اسلام نے بتایا ہے اور پھر اس پر قائم رہتے ہیں تو صحیح معنوں میں انہی کے لیے عزت کی زندگی ہے۔

صفحات ۱۶ طبع ۱۹۰۲ء / ۱۳۲۰ھ

(۱۱) تہذیب (اردو) اس رسالہ میں تہذیب اخلاق کی تعریف کرتے ہوئے یہ بتایا گیا ہے کہ مذہب بنسٹیلین اور عباد اللہ و عباد الرحمن ہم معنی ہیں، شرط بتلون پہننے والا اور دالہ صی کو صاف کرنے والا اور اگر کر زمین پر چلنے والا حقیقہ بنسٹیلین نہیں ہے۔ اس کے بعد اخیر میں یورپ کے چند گھٹانے حالات پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے

صفحات ۱۶ طبع اول ۱۹۰۵ء / ۱۳۲۵ھ طبع المحدث امرتسر

(۱۲) اسلام علیکم (اردو) اس رسالہ کے شروع میں یہ بتایا گیا ہے کہ عوام الناس "السلام علیکم" کہنا بے ادبی سمجھتے ہیں اور بجائے اس کے ہاتھ کھڑا کرنا اور آداب عرض کہنا، مہذب سلام مانتے ہیں اور غیر مہذب کا یہ حال ہے کہ بجائے السلام علیکم کے یا علی المدد وغیرہ کہتے ہیں، اس کے بعد سلام کے ان طریقوں کو بالذات تردید کرتے ہوئے اسلامی سلام کی خوبی اور صحت ثابت کی گئی ہے۔

صفحات ۱۶ طبع اول ۱۹۳۵ء / ۱۳۵۵ھ طبع ثانی برقی پریس امرتسر

(۱۳) حیات مسنونہ (اردو) اس رسالہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ ہر انسان کی زندگی دو قسم کی ہے (۱) انفرادی

(۲) اجتماعی۔ اجتماعی تین طرح کی ہے (الف) عام بنی نوع انسان سے (ب) گھر والوں، رشتہ داروں اور قرابت داروں سے (ج) ماتحتوں اور افسروں سے تعلقات۔ اسی طرح انفرادی زندگی کی بھی تین قسمیں ہیں۔ (۱) اعتقاد صحیح (۲) اعمال صالحہ (۳) اخلاق فاضلہ۔

اس کے بعد انسان کی ان مذکورہ ضرورتوں سے متعلق ہدایات مسنونہ مختصراً بیان کی گئی ہیں۔

(۱۴) رسوم اسلامیہ (اردو) صفحات ۱۶ طبع اول ۱۹۰۲ء / ۱۳۲۰ھ طبع المحدث امرتسر۔

اس رسالے میں ہوم قیصر سلطنت شہی بیاہ و غیرہ کی تردید اور اتباع سنت کی تاکید کی گئی ہے۔ یہ رسالہ موجودہ زمانے کے مسلمانوں کے لیے بہت مفید ہے۔

(۱۵) اسلامی تاریخ (اردو) اس رسالہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے حالات طیبہ بطور حکایت لکھے گئے ہیں۔ یہ رسالہ مکتب کے بچوں کے لیے بہت مفید ہے۔

صفحات ۱۶ طبع اول ۱۳۲۶ھ / ۱۹۰۸ء مطبع کوہ نور دہلی تاریخ تصنیف
(۱۶) الحمدیث کا مذہب (اردو) ۱۳۲۵ھ۔ اس رسالہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ الحمدیث کا مذہب یہ ہے کہ قرآن پاک اور حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام شریعت ہے۔ قرآن مجید اور قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلے میں کسی صحابی رسول کسی علم و خواہ وہ علامہ دہرہ ہی کیوں نہ ہو پیر، فقیر، فقیہ، مفسر، محدث، امام ولی وغیرہ کا قول حجت و معتبر نہیں۔

صفحات ۱۶ تاریخ تصنیف ۱۳۳۵ھ مطبع برقی پریس دہلی۔
(۱۷) اسلام اور الحمدیث (اردو) اس رسالہ میں پہلے اسلام کی مختصر تاریخ بیان کی گئی ہے۔ اس کے بعد یہ بتایا گیا ہے کہ اسلام وہ دین متین ہے جسے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو سکھایا اور طبقہ اول کے مسلمانوں کا جو طریقہ عمل تھا وہی اسلام کا سچا نمونہ تھا۔ الحمدیث نے اس طرز زندگی میں کوئی اضافہ نہیں کیا نہ کسی طرح کی کوئی حدفاصل قائم کی، نہ کسی فکر کی طرف اپنے کو متوجہ کیا اور نہ کسی غیر کے تعلق کو جزو ایمان سمجھا یہ رسالہ ان قلیم یافتہ حضرات کے لیے بہت موزوں ہے جو فرقہ بندیوں کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

صفحات ۱۶ طبع ۱۳۵۲ھ مطبع ثنائی
(۱۸) التعریفات النحویۃ لا قادیۃ علیہ العربیۃ (عربی) برقی پریس مرتصر۔

اس رسالہ میں مختصر طور پر نحو کے موٹے موٹے مسائل درج کئے گئے ہیں۔ یہ رسالہ ابتدائی عربی درجات کے بچوں کے لیے بہت مفید ہے۔

صفحات ۱۲۰ طبع پنجم ۱۹۱۸ء مطبع روز بازار مال امرتسر
(۱۹) ادب العرب (اردو) اس کتاب میں فن صرف کے قواعد مفصل طور پر لکھے گئے ہیں۔ یہ کتاب

اسے کہ اس کے یاد کرنے کے بعد مبتدی دوسری صرف کی کتابوں سے بے نیاز ہو جاتا ہے۔

وی شائیر (اردو) (دو جلدوں میں)

راول: صفحات ۶۲۔ طبع ۱۳۷۲ھ مطبع محبوب المطابع برقی پریس دہلی۔
 میں عقائد، صلوٰۃ، بخارہ، زکوٰۃ، روزہ، حج اور دیگر متفرقات کے صد ہا اہم ترین مسائل،
 و تفصیل کے ساتھ لکھے ہیں اور معاملات کے احکام کو زیادہ سے زیادہ واضح اور قریب الفہم بنانے کی
 یہ کتاب کامیاب ہوئی اس سبب کے لیے یکساں ہو۔

دوم: ۵۰۰ طبع ۱۳۷۳ھ مطبع محبوب المطابع برقی پریس دہلی۔
 میں نکاح، طلاق، بیوع، آداب، فرائض اور متفرقات کے سیکڑوں مسائل بہت تشریح و
 ساتھ لکھے گئے ہیں اور معاملات کے احکام کو اس جلد میں بھی اچھی طرح واضح کیا گیا ہے۔
 دونوں کتابوں کے مؤلف مزید خوبی یہ ہے کہ شیخ الحدیث مولانا ابوسعید محمد شریعت الدین دہلوی رحمۃ اللہ
 پر نظر ثانی فرما کر نوٹ لگا کر مزید اضافہ کیا ہے اور کہیں کہیں اختلاف بھی کیا ہے۔

لام الیمین فی جواب الاربعین (اردو) صفحات ۱۹۶ طبع اول م ۱۹۰۰ مطبع المحدث امرتسر
 یہ کتاب خاندان غزنویہ خصوصاً مولانا عبدالجبار صاحب
 کتاب الاربعین کے جواب میں ہے، جس میں غزنوی خاندان نے "تفسیر القرآن بکلام الرحمن"
 چالیس اعتراضات کیے تھے۔

کتاب میں مولانا شار اللہ امرتسری رحمۃ اللہ علیہ کے ان فتاویٰ کا کچھ حصہ اکٹھا کیا گیا ہے جو ۳۴ سال کی
 بارالہ حدیث میں شائع ہوئے ہیں۔ اس کے مرتب مولانا محمد داؤد صاحب راز رحمۃ اللہ علیہ ہیں
 بسکے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ "حضرت مولانا مرحوم کے ذخائر فتاویٰ کو سامنے رکھ کر میں نے اسے
 نقیب کرنا چاہا ہے جو عوام و خواص مسلمانوں کے لیے دینی امور میں آج کے حالات کے ماتحت بہترین
 ہیں۔ فردعی اختلافات سے دامن بچا کر پیشتر متفق علیہ مسائل کو لیا گیا ہے۔"

(اردو) صفحات ۶۳ طبع اول ۱۹۰۹ء مطبع روز
 ۲۲، غزنوی نزاع کا فیصلہ اس کتاب کا دوسرا نام "فصل فی حق الاخوان بذکر تغیر القرآن" ہے اس میں خاندان غزنویہ کا رسالہ فیصلہ کہ "کا جواب مسدقہ سرکھ (۶۷) علماء اہلحدیث مع واقعات و
 ۲۳، اصلاح الاخوان علی ید السلطان (یعنی امرتسری اور غزنوی نزاع کا فیصلہ) (۱۹۱۰ء)

صفحات ۱۶ طبع اول ۱۳۴۴ھ مطبع

یہ رسالہ اس صلح کی روئداد ہے جو خاندان غزنویہ اور مولانا امرتسری کے مابین سلطان عبدالعزیز بن
 ہاتھوں ہوئی تھی فیصلہ صلح کی نقل یہ ہے :

بسم اللہ الرحمن الرحیم ، فی المجلس الشریف المنعقد علی ید الامام عبد العزیز بن
 قد حضر الشیخ مولوی ثناء اللہ امرتسری وحضر معہ الشیخ عبد الواحد الغزنوی فطلب
 الی الامام ایدہ اللہ ان ینظر فیما کان من النزاع بحضرة جماعة من العلماء وقد حصل
 بعد النظر فیما قالوا علی ان الشیخ ثناء اللہ قد رجع عما کان کتبه فی تفسیر القرآن من
 الاستواء وما فی معنی ذلك من آیات الصفات الذی تبع فیه المتکلمین وابقع ما قالہ
 فی هذا الباب واقربانہ هو الحق بلایب والزم ان یکتب ذلك فی تفسیرہ ، واما اللہ
 عبد الواحد الغزنوی ومن معہ کان قد کلم فی حق الشیخ ثناء اللہ مما یوجب الطعن علیہ
 رجوع عنہ وان یحرقوا الاربعین التي کتبوها فی حقہ ورجع کل منهما الی تجدید عقا
 واجتنب ما ینافی ذلك حصل القرار عن ذلك وتبايعوا علی ید الامام والعلماء المد
 علیہ والحمد لله علی التوفیق ورحمنا ونعم الوکیل وصلى الله على محمد وآله وصحبہ و
 ۲۴ رذی الحجۃ ۱۳۴۳ھ

ترجمہ :- مولوی ثناء اللہ اور شیخ عبد الواحد غزنوی کی نزاع میں ام عبدالعزیز بن سعود کے سامنے
 موجودگی میں اس پر اتفاق ہوا کہ مولوی ثناء اللہ نے آیت استواء اور دیگر آیات صفات میں سلف کی

نے سلطان معظم نے فیصلہ شیخ عبد اللہ بلید کا منی القضاہ حجاز سے کھوایا تھا۔

رجوع کیا اور اقرار کیا کہ وہی حق ہے اور اس بات کا التزام کیا کہ اس کو اپنی تعمیر میں لکھیں گے اور شیخ عبدالواحد غزنوی امدان کے ساتھیوں نے جو مولوی شتار اللہ کے خلاف طعن و تشنیع لکھے ہوئے ہیں وہ ان سے رجوع کریں اور "الاربعین فی ان شتار اللہ لیس علی مذہب الحمد غیبی" جو انھوں نے لکھی ہے، اس کو جلادیں۔ سب سے بجا یہ درخواست کا اقرار کیا اور اس پر اتفاق ہوا۔

(۲۴) دیکھئے دل کی داستان (یعنی روپڑی نزاع کی ابتدا اور انتہا) (اردو)

صفحات ۲۲ طبع اول ۱۹۳۹ء مطبع شنائی برقی پریس دہلی۔

اس کتاب میں اس نامناسب رویے کی تفصیل بتائی گئی ہے جسے مولانا حافظ عبداللہ صاحب روپڑی نے اپنے اخبار "تنظیم" کے ذریعہ عوام میں شیخ الاسلام مولانا شتار اللہ امرتسری کو مطعون کرنے کے لیے ان کے خلاف اختیار کر رکھی تھی۔ اس کے اخیر میں جلالہ الملک عبدالعزیز بن سعود کا وہ فیصلہ بھی درج ہے جو مولانا امرتسری رحمہ اللہ اور مولانا عبدالواحد غزنوی رحمہ اللہ کے مابین کتاب "الاربعین فی ان شتار اللہ لیس علی مذہب الحمد غیبی" کے سلسلہ میں ہوا تھا۔

صفحات ۶۲ طبع اول ۱۹۴۰ء مطبع شنائی

(۲۵) مظالم روپڑی بر مظلوم امرتسری (اردو)

برقی پریس ہال بازار امرتسر

مولانا حافظ عبداللہ صاحب روپڑی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے اخبار "تنظیم" مورخہ ۸ دسمبر ۱۹۳۹ء سے ۳ مئی ۱۹۴۰ء تک جو کچھ مولانا امرتسری رحمۃ اللہ علیہ کے عقائد و فتاویٰ پر تعاقبات کیے تھے، ان کے جواب پر یہ کتاب مشتمل ہے۔

صفحات ۶۲ طبع اول جون ۱۹۰۵ء / ۱۳۲۳ھ مطبع الحمدیث امرتسر

(۲۶) فیصلہ آرہ (اردو) خانہ ان غزنویہ امرتسر سے ایک رسالہ بنام "الاربعین فی ان شتار اللہ لیس علی مذہب الحمد غیبی" شائع کیا گیا تھا، جس کا خلاصہ یہ تھا کہ مولانا شتار اللہ امرتسری صاحب الحمدیث نہیں بلکہ معتزلی اور نجری ہیں۔ اس کا جواب مولانا امرتسری نے "المکالم المبین بحواب الاربعین" سے دیا۔

یہ معاملہ جلسہ مذاکرہ علمیہ آرہ منقذہ ۱۳۲۲ھ (جہاں علماء الحمدیث کا ایک بہت بڑا مجمع تھا) کے موقع پر اکابر

(باقی ص ۲۱)

عربی سے ترجمہ

آختر عظیم لسنوسی

کانگریس لائبریری

مکرمی محمد می مولانا صاحب ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
ایک ترجمہ پیش خدمت ہے، اگر قابل اشاعت ہو تو قریبی اشاعت میں جگہ دے کر ہمت افزائی فرمائیں۔ اہل یورپ اور اہل مغربہ جدید علوم اور تحقیقات کے انکشاف بھی کرنے ہیں اور ان ایجادات سے کسی طرح خدمت لیتے ہیں اور علم و فن کی ترقی، ترویج و اشاعت کے لیے کیا کچھ کرتے ہیں۔ یہ آپ کو اور ناظرین کو اس ترجمہ سے معلوم ہو گا۔ اس طرح کی اور معلوماتی چیزیں آئیں گے۔ چہرے پرے پاس ہیں، اگر یہ قابل اشاعت ہو تو اور بھی کو سنس کر دوں گا۔ والسلام
آختر عظیم لسنوسی - ۱۰/۲/۱۴۰۵ھ

یہ لائبریری امریکی کانگریس کے بالمقابل واقع ہے اور اپنے سینے میں علم و معرفت کے وہ خزانے سموئے ہوئے ہے جسے انسانی بقدرت کی طویل جدوجہد نے رقم کیا ہے۔ یہ لائبریری فرانس کی عالمی قومی لائبریری اور انگلستان کی سرکاری لائبریری سے قدرے مختلف ہے، فرانسیسی قومی لائبریری کا ہر قدیم فرانسیسی شہنشاہ شالیمان کے سر پر (دست حکومت ۶۸-۸۰۰۰) اس میں شہنشاہ پولس چارلم کے عہد میں توسیع ہوئی۔ اس طرح برٹش لائبریری سرچائس سیریلیم اور جارج ثانی کے ذاتی کتب خانوں کی شمولیت سے کافی وسیع ہو گئی، بعد میں جارج ثالث کا عظیم کتب خانہ بھی اس میں ضم ہوا۔ (دست حکومت ۱۶۶۰-۱۶۸۰ء)
اس کے برخلاف کانگریس لائبریری ان دونوں سے جداگانہ تاریخ و وجود رکھتی ہے۔ کیونکہ جیسا کہ اس کے

ہم سے ظاہر ہے یہ جمہوری طریقے پر وجود پذیر ہوئی ہے۔ کانگریس کے بازوؤں آزاد کے ہاتھوں اس کی تشکیل ہوئی جو اپنی روزانہ زندگی میں قوانین کی صحت و تاکید، قانون کی نئی تعبیرات و تشریحات اور اس کے فیصلے و قرار سے واقف ہونے کے لیے حوالہ کی کتابیں دیکھا کرتے تھے۔ اس پس منظر میں مزوری تھا کہ وہ حوالہ اور مراجعہ کے لیے ایک ایسی لائبریری کی بنیاد ڈالتے جہاں علمی اور ملکی نظام حکومت اور قانون کی اس کی کتب موجود ہوتیں۔ دوسری طرف اس کے بانیوں میں قبائلی نمائندے، قبائلی قانون کے دانشمندان اور ان کی حفاظت و بازیافت کرنے والے بھی شامل تھے۔ اس لیے یہ لائبریری ان ممبران یا نمائندوں تک محدود نہیں بلکہ قوم کی ملکیت تھی۔ یہ تنوع اس کے وجود و قیام کے پس منظر میں موجود ہے۔ اس لیے ہر طبقہ کے لوگ اس کی قیادت کرتے ہیں اور دونوں لائبریریوں کے برخلاف جمہوری طور پر اس کے نمائندے منتخب ہوتے ہیں۔

۱۹۷۷ء میں پہلی کانگریس اور اس لائبریری کا زمانہ وجود ایک ہی ہے۔ اس وقت کانگریس نے پاس کیا کہ یہ لائبریری فیڈرل حکومت کی خدمت کے لیے ہوگی اور نئی حکومت کے لیے ثقافتی، علمی اور تاریخی مرکز بھی ہوگی۔ ۱۹۸۰ء میں انگلینڈ سے ۴۰ جلدوں میں ۱۵۰ کتابیں درآمد کی گئیں۔ اس مجموعہ میں قانون، سیاست، اقتصادیات اور تاریخی مواد نیز بعض اہم نکتے بھی تھے۔ اس زمانہ میں سابق امریکی صدر جیفرسن کی ایکسٹراکٹ سامنے آئی کہ یہ لائبریری امریکی حکومت کی نمائندہ لائبریری ہوگی۔ نیز اس کی سرگرمیاں ممبران کانگریس، قانونی اداروں، دیگر امریکی لائبریریوں محققین علماء و ادباء اور فنکاروں کی خدمت و استفادہ کے لیے ہوگی۔

۱۹۱۴ء امریکی تاریخ میں بڑی اہمیت کا حامل ہے، اس سال اہم حادثے وقوع پذیر ہوئے، جبکہ انگریزوں نے فرانکلن پرارج کیا اور صدر ہاؤس کو نذر آتش کر دیا، امریکی دارالوثائق کو منہدم کر دیا اور آتش بازی کے نتیجے میں کانگریس لائبریری کو خاک کا ڈھیر بنا دیا۔ اس عظیم نقصان کی تلافی کے لیے لائبریری نے دوبارہ جیفرسن کے کتب خانہ کو خریدا۔ جس میں ۶۴۸۲ جلدوں میں کتابیں تھیں، ایک اندازے کے مطابق اس کی قیمت ۲۲۶۵۰ ڈالر تھی۔ کہتے ہیں کہ امریکہ میں یہ سب سے بڑا کتب خانہ تھا۔ یہ امریکی صدر ۵۰ برس تک یہ کتابیں جمع کرتا رہا۔ جس سے اس کی سیاسی تاریخ اور فلسفیانہ اہمیت کا اندازہ ہوتا ہے۔ جیفرسن فرانسیکوہ کے طرز پر اپنا کتب خانہ مرتب کرتا تھا، جو تین علوم، حافظہ، سبب اور خیال پر مشتمل تھا۔ لیکن جیفرسن نے ترقی دے کر ۴۴ انواع میں مرتب کیا۔

یہ ابتدائی تحریک دیرپا تھی۔ اس کی نشوونما کے بعد کانگریس لائبریری کا خزانہ ۸۲ ملین اجزاء پر مشتمل تھا۔ اس میں قدیم متنیں، ترانوں اور مجسموں کے ساتھ جدید آرٹ کے نمونے بھی تھے۔ اس میں ۳۰ ملین غلطی تھے۔ جس میں تمام ادبی، تاریخی، سیاسی، علمی، اور ثقافتی اذکار کے نمونے موجود تھے۔ اس میں کلاسیکی موسیقی کے ۶ ملین اجزاء کے علاوہ قبائلی سنگیت کے ایک ملین نمائندہ اجزاء موجود تھے۔ ایک ملین سے زائد فلمیں، ۶ ملین نقشے اور ٹالس اور ۲۰ ملین کتابیں تھیں۔

عمارتیں:

یہ عظیم لائبریری امریکی دارالحکومت میں واقع چند عمارتوں پر مشتمل ہے۔ بعض شائیں دوسرے صوبوں میں بھی ہیں۔ تین عمارتیں تو ایک ہی خطہ میں ہیں۔ جن کے درمیان سڑکوں کے ذریعہ رابطہ قائم ہے۔ ان میں سب سے قدیم عمارت ایک علامت کی حیثیت رکھتی ہے اور ثقافت و سیاست کا مرکز ہے، جس کا نام "تھامس جیفرسن" ہے۔ ایٹالین طرز تعمیر پر ۱۸۹۲ء میں اس کی بنیاد پڑی اور ۶ برس میں پایہ تکمیل کو پہنچی۔ اس کی دیواریں اندر سے سفید ایٹالین پتھروں سے بنی ہیں۔ بڑے ہال اور دیواریں مختلف متنیں آرٹ کے نمونوں سے عمارت ہیں۔ اور مختلف تہذیبوں کی نمائندگی کرتی ہیں۔ اسی عمارت میں مرکزی دارالمطالعہ بھی ہے۔ اس دارالمطالعہ میں ۶۰۰۰۰ سوالیہ کتابیں موجود ہیں۔ اس میں فہرست عام بھی ہے۔ جو مولفین کے اسماء، عنوانات اور دیگر مختلف قسم کے ۲۵۰۰۰ کارڈوں پر مشتمل ہے۔ اس دارالمطالعہ میں ۲۲۰ محققین کی جگہ ہے یہ لائبریری کا دل کہلاتا ہے۔

اس پہلی عمارت کی پشت پر "جان اومر" کی دوسری عمارت ہے۔ ۱۹۳۹ء میں اس کی تعمیر ہوئی۔ ان دونوں کے بازو میں "جیمسن میڈیسن" کی عمارت ہے۔ یہ بھی دونوں کے برابر ہے۔ ۲۰ برس تک اس کی تعمیر ہوتی رہی۔ ۱۹۸۰ء میں اس کا افتتاح ہوا۔ ان کے اندر سڑکیں رابطہ کا کام کرتی ہیں جو برقی آلات سے لیس رہتی ہیں۔ پڑھنے والے سڑکوں کے بجائے انہی کے اندر سفر کرتے ہیں۔

شعبہ شرق اوسط:

کانگریس لائبریری کے شرق اوسط کے شعبہ میں ۱۵ ہزار جلدوں میں عربی کتب موجود ہیں جن کا انتخاب عربی اور اسلامی علوم کے ماہرین نے کیا ہے ان کا عملی مرکز قاهرہ میں ہے۔ جہاں کانگریس لائبریری کی شاخ بھی موجود ہے، جس کی اہم ذمہ داری مصر اور عالم اسلامی میں طبع ہونے والی کتابوں کی خریداری ہے۔ اس کا نگراں ایک

ماہر اسلامیات ہے، نیز قاہرہ یونیورسٹی کی لائبریری کے اساتذہ میں سے ایک ات ذ اس کے معاون ہیں، جو مصر میں کانگریس لائبریری کے شیرکار بھی ہیں۔ قاہرہ کی یہ لائبریری عربی کتب کا انتخاب کر کے از سر نو الکوفنی ترتیب دے کر مزید ترتیب، فہرست سازی اور فنی کاموں کے لیے مرکزی لائبریری واشنگٹن بھیج دیتی ہے۔

قاہرہ لائبریری کی ان سرگرمیوں کے علاوہ شرق اوسط کے شعبہ کا سربراہ جو کہ اسلامیات اور عربی علوم کا ماہر ہے۔ ان علوم کے متعلق کتابیں تلاش کرنے کے لیے سال میں ایک مرتبہ ان کے عالم کا سفر کرتا ہے۔ مثال کے طور پر ایسی تلاش کا حاصل شیخ منصور کا مجموعہ ہے۔ اسی نام سے ان کی ذاتی لائبریری تھی۔ ان کا مجموعہ امریکی دنیا میں سب سے نادر عربی مجموعہ شمار کیا جاتا ہے، ساتھ میں شرق اوسط کا شعبہ عربی و اسلامی تہذیب و تمدن پر مشتمل پروگرام طے کرتا ہے اور ان کانفرنسوں میں شرکت کے لیے علم عربی کے اہم علماء کو مدعو کرتا ہے۔ اس سلسلہ میں ڈاکٹر سہیر العقادوی، لویس عوض زکی نجیب محمود اور مشورث عزت آباد جانی کے نام قابل ذکر ہیں۔

مندورین کے لیے خاص لائبریری:

کانگریس لائبریری کا عظیم ان فن کا زائدہ مندورین کے لیے ایک خصوصی شعبہ کا انتظام کرنا ہے۔ مندورین کی اس لائبریری کے لیے عظیم مصنفین اور تنقیدتوں کی کتابیں جمع کی جاتی ہیں۔ اس شعبہ میں ۲۵۰۰۰ موضوعات پر کتابیں موجود ہیں۔ ہر سال ۱۹۰۰ موضوع پر مشتمل کتابیں جاری ہونے کے لیے تیار رہتی ہیں، نیز ۷۰۰ موضوعات پر کیسٹس تیار ہوتی ہیں۔ یا بیریل کے طریقے پر ان کا اہتمام ہوتا ہے۔ لائبریری اپنی ذمہ داری پر بغیر ٹرانسکریپٹ کے یہ کتابیں اور رسائل اور ان کے استعمال کی چیزیں مندورین تک پہنچاتی ہیں۔

شعبہ تحقیقات برائے کانگریس:

کانگریس لائبریری کا شعبہ تحقیقات برائے کانگریس "اہم شعبوں میں سے ہے۔ اس شعبہ کی کارکردگی کی سرعت ہی شاید اس کا ماہر الامتياز ہے، چنانچہ ممبران کانگریس کی مطلوبہ تحقیق کو فوری طور پر تیار کرنا ضروری ہے تاکہ مٹنگ کے درمیان ہی اس سے استفادہ ہو سکے اس شعبہ میں مختلف موضوعات پر درج رکھنے والے ۵۹۰ ماہرین مامور ہیں۔ ہر محقق کے سامنے کمپیوٹر فٹ رہتا ہے تاکہ حصول معلومات ان کے مراجعہ اور صحیح حجابات کی فوری... تیاری میں معاون ثابت ہو۔

عظیم قانونی ذخیرہ:

تشبہ قانون لائبریری کا سب سے قدیم شعبہ ہے۔ اگرچہ ادرموعات کی بہ نسبت چھوٹا ہے تاہم اس شعبہ کو امریکہ اور دنیا کا سب سے بڑا قانونی ذخیرہ سمجھا جاتا ہے۔ اس میں مختلف عالمی قوانین کی کتب جو الہ موجود ہیں۔ اس میں کام کرنے والے دیکھ کے مانتے ہوئے قانون داں ہیں جن کے امریکی قانون کا سند یافتہ ہونے کے ساتھ ساتھ کسی خاص عالمی اذن کا سند یافتہ ہوتا۔ ضروری ہے، جسے قبائلی قانون سے بھی دلچسپی ہو تاکہ جنوری کے ارکان کانگریس کے ممبران پر قانونی ماہرین کے سوالات کا صحیح جواب دے سکے۔ ساتھ ہی یہ ادارہ ممبران کانگریس کو خاص خاص شہروں اور موں کے قوانین سے باخبر رکھتا ہے، جن کے ساتھ ان کے تجارتی، اقتصادی نیز سیاسی معاہدے اور تعلقات ہوتے

تاریخ نویسی کا اہم مرکز:

فن تصویر کشی کی اہمیت کی وجہ سے اس لائبریری میں شعبہ تصویر کشی کی بنیاد پڑی۔ اس شعبے میں ۳۱ ملین مختلف میویروں کا خزانہ ہے۔ سیاسی کارٹونز اور افریقہ، سائیریا اور جاپان روس جنگ کی تاریخ تصاویر کی شکل میں موجود ہے۔ اس میں امریکی نوآبادیات کی تصاویر کا ایک نادر مجموعہ بھی ہے۔ اس طرح یہ ادارہ تاریخ نویسی، خاص سے ۱۹۳۰ء کے ایم میں امریکی اقتصادیات کی بحرانی کینتیا کی تاریخ رقم کرنے کا ایک اہم مرکز ہو گیا ہے۔ ادارہ مؤلفین، ناشرین، ٹیلیویشن کے ذمہ داران، مسندین اور ادباء کو پیش بہا معلومات فراہم کرتا ہے۔ دوسری دن اس ادارہ میں امریکیوں کی فتح و شکست ضروریات اور روزانہ زندگی میں ان کے احساسات کی تاریخ واقعات شکل میں موجود ہے۔ اس ادارہ میں موجود تصاویر امریکہ کی اوائل دریافت کی آئینہ دار ہیں۔

قبائلی سنگیت:

۱۹۲۸ء میں اس لائبریری نے قبائلی سنگیت کا ایک انتخاب تیار کیا، جس میں قبائلی آرٹ کے ماہرین، مورخ خاص، الان لوکسن، اور رابرٹ جاردون نے کام کیا ان دونوں آرٹسٹوں نے قدیم شہروں تھیلوں و خانوں، غاروں اور وادیوں میں مگوم کر قبائلی گیت جمع کیے اور لائبریری کے شعبہ نے فنی حیثیت سے اس کی ریکارڈنگ کی۔

۱۹۷۸ء میں امریکی صدر فورڈ نے کانگریس لائبریری میں امریکی قبائلی تاریخ وراثہ کے لیے ایک مرکز

حاکم کرنے کی قرارداد پاس کی۔ قبائلی تاریخی سرمایہ کی نشرو اشاعت اس مرکز کی ذمہ داری تھی۔ فن موسیقی کی طرف توجہ کے لیے لائبریری نے اونچے پیمانے پر اہتمام کیا، اس مقصد سے اداسے نے دو ہال تیار کر لئے تاکہ اس میں موسیقی، سمیفونی اور آرگٹرا کے پروگرام پیش کیے جاسکیں، جس طرح امریکہ اور یورپ میں ریڈیو اور ٹیلی ویژن موسیقی کے پروگرام نشر کیے جاتے ہیں۔ بڑے ہال میں ۵۰۰ کرسیوں کی گنجائش ہے اور ہر جمعہ کی شام موسیقی کے شائق بڑے ہال کو رونق بخشتے ہیں۔

تصنیف کی سہولیات:

کانگریس لائبریری میں وسیع تر آراستہ و پیراستہ قیمتی فرنیچر سے مزین کمرے ہیں جن میں لائبریری بڑے شاعروں اور ادیبوں کو سال دو سال کے لیے مہمان بناتی ہے۔ ان کی تصنیف و تالیف کے لیے بہترین فضا سازگار کرتی ہے، پھر ان کی آواز میں ریکارڈنگ کا اہتمام کرتی ہے۔ امریکہ کے علاوہ باہر کے شعراء و ادبا کو بھی مدعو کیا جاتا ہے۔ پھر لائبریری عالمی ریڈیو اسٹیشنوں کو یہ پروگرام سبلائی کرتی ہے۔ ہر دو شعبہ، شام غزل کا اہتمام کیا جاتا ہے۔ جس میں شہوراد بار و غزاد اور ان کے ماحین شریک ہوتے ہیں۔ پھر یہ پروگرام نشر کیا جاتا ہے۔

امریکی قوم کی ہندوستانی و ثقافتی امور کی ترویج و ترقی کے لیے لائبریری ادبا و ماہرین کی کانفرنس بلاتی ہے، مثلاً کے طور پر اس لائبریری نے تین ہفتے تک "ہرج کامھر" کے عنوان سے ایک ثقافتی پروگرام پیش کیا۔

ادارہ لہجات:

کانگریس لائبریری میں مختلف زبانوں اور لہجات کا ادارہ قائم ہے۔ مثال کے طور پر شرق اوسط، لاطینی امریکا، وسطی اور جنوبی افریقہ، اور پرنگالی زبانوں کے شعبے موجود ہیں۔

کمپیوٹر سسٹم:

ادارہ تحقیق و تالیف کے شعبہ نے تمام رائج الوقت قوانین کو کمپیوٹرائز کیا ہے، اس میں کانگریس کے افتتاح سے کر... ۳۰ قانونی دفعات ہر دو سال کے انداز اضافہ کیے جاتے ہیں۔ بڑی آسانی سے ان قوانین کا مراجعہ ممکن ہے نیز اس ادارے نے اس میں ۳۵ سرکاری دفعات بھی شامل کی ہیں اور اخبارات میں شائع شدہ ہزاروں مقالات کو بھی کمپیوٹرائز کیا ہے۔ اس طرح مولف اور عنوان کے ساتھ ان کا حوالہ دیکھنا بہت آسان ہو گیا ہے۔ اسی طرح ۱۹۶۹ء کانگریس لائبریری نے اپنے دیگر کتب کو بھی کمپیوٹرائز کیا ہے۔ نئے سالوں میں

الی کتابیں مستقل ان مراحل سے گزرتی ہیں۔ ایک وقت اُسے گا کہ تمام کتابوں کا نام کمپیوٹر میں موجود ہے۔
 اس طرح سے اہل علم مطالعہ کرنے والے اور محققین کے لیے دسیوں کمپیوٹر خدمت اور تعاون کی خاطر موجود ہیں
 بے ایسے ہیں جہاں نوآموزوں کی مشق کے لیے کمپیوٹر رکھے رہتے ہیں اور بہت سے آپریٹر ایک گھنٹہ کے
 میں ان کے طریقہ استعمال سے واقف کراتے ہیں۔

ست کارڈوں کی فروخت:

امریکہ میں تقریباً ۲۵۰۰۰ لائبریریاں کانگریس لائبریری کے کارڈوں اور فہرست پر اعتماد کرتی ہیں جنہیں لائبریری
 انیت پر فروخت کرتی ہے۔ لائبریری انم، فہرست سازی، مختلف مضامین اور مواد کے انتخاب اور ہولت
 کتابوں کے بنیادی موضوع کے اعتبار سے ان کی ترتیب ہوتی ہے، اس لیے لائبریری دو مری لائبریری
 مات بہم پہنچاتی ہے۔

دل کتب کے لیے شاخیں:

کانگریس لائبریری خرید و فروخت اور تبادلے کے نتیجے میں امریکہ میں شائع ہونے والی ہر کتاب کے پانچ
 سال کے لیے، اس مقصد سے لائبریری نے امریکہ کے باہر مختلف ممالک میں اپنی شاخیں قائم کی ہیں،
 دفاتر مشرق وسطیٰ، یوگوسلاویہ، جنوبی افریقہ اور نیروبی میں قائم ہیں، جہاں سے وہ ایتھوپیا، کینیا،
 صومالیہ، سوڈان، تنزانیہ، یوگنڈا، زیمبیا اور اس خطہ کے دوسرے شہروں سے کتابیں خریدتے ہیں۔
 لی شاخ، انڈونیشیا، ملائیشیا، سنگاپور وغیرہ کی کتابیں حاصل کرتی ہے۔ اسی طرح قاہرہ کی شاخ عالم عرب
 کی افریقہ کی کتابیں جمع کرتی ہے۔ یورپ میں بھی اس لائبریری کی شاخیں موجود ہیں۔ اس طرح کی ۲۴ شاخیں
 ہیں لائبریری کو فضلی کے راستے کتابیں بھیجتی ہیں۔

کانگریس لائبریری تمام عالم انیت کی معرفت و تحقیق کا ہدف رکھتی ہے وہ امریکہ کو ایک مغزو
 کا حامل سمجھتی ہے جو تمام دنیا سے جدا گانہ ہے وہ اس کی انگریزی کو درآئندہ زبان کہتی ہے جیسا کہ
 یہ سکرٹری کا خیال ہے۔ اس لیے امریکہ تمام دنیا کے مہاجرین کو اپنے یہاں جگہ دینے پر تیار ہے۔ ان مہاجرین
 میں مختلف قسم کے تاریخی، سیاسی، ثقافتی اور اجتماعی پس منظر ہوتے ہیں۔ سکرٹری کے بقول لائبریری کی
 رہی ہے کہ وہ اہل وطن کی خواہشات پوری کرے، بایں طو کہ لائبریری میں ان کی مادری زبان میں کتابیں ہوتی
 اس منطق کو کہ کوئی تعجب نہیں رہتا کہ ان کی یہ قومی لائبریری ایک عالمی لائبریری ہے۔

سعودی عرب:

ہمہ گیر خود کفالت کی راہ میں!

سعودی عرب ۱۹۰۲ء سے ۱۹۹۲ء تک ۲۲ برس کی تقریباً مسلسل جنگوں کے بعد موجودہ شکل میں وجود پذیر ہوا ہے۔ جو قریباً ۱۵۰ سال پہلے ان جنگ میں گزارا تھا وہ عموماً جذباتی ہو جاتی ہیں، خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ کچھ نہیں ملتا ہے۔ جو قریباً ۱۵۰ سال پہلے ان جنگ میں گزارا تھا وہ عموماً جذباتی ہو جاتی ہیں، خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ کچھ نہیں ملتا ہے۔ جو قریباً ۱۵۰ سال پہلے ان جنگ میں گزارا تھا وہ عموماً جذباتی ہو جاتی ہیں، خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ کچھ نہیں ملتا ہے۔

سعودی عرب ۱۹۰۲ء سے ۱۹۹۲ء تک ۲۲ برس کی تقریباً مسلسل جنگوں کے بعد موجودہ شکل میں وجود پذیر ہوا ہے۔ جو قریباً ۱۵۰ سال پہلے ان جنگ میں گزارا تھا وہ عموماً جذباتی ہو جاتی ہیں، خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ کچھ نہیں ملتا ہے۔ جو قریباً ۱۵۰ سال پہلے ان جنگ میں گزارا تھا وہ عموماً جذباتی ہو جاتی ہیں، خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ کچھ نہیں ملتا ہے۔

سعودی عرب ۱۹۰۲ء سے ۱۹۹۲ء تک ۲۲ برس کی تقریباً مسلسل جنگوں کے بعد موجودہ شکل میں وجود پذیر ہوا ہے۔ جو قریباً ۱۵۰ سال پہلے ان جنگ میں گزارا تھا وہ عموماً جذباتی ہو جاتی ہیں، خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ کچھ نہیں ملتا ہے۔ جو قریباً ۱۵۰ سال پہلے ان جنگ میں گزارا تھا وہ عموماً جذباتی ہو جاتی ہیں، خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ کچھ نہیں ملتا ہے۔

مگر حقیقت کہ یہ ہے کہ یہ محض پروپیگنڈہ اور بھوکا س ہے۔ سعودی عرب جنگوں سے نجات کے بعد اپنے ۵۰ سالہ دور امن میں ہر پہلو سے نہایت جامع ترقی کی ہے، وہاں کی سڑکیں، عمارتیں، شہر، شہری لوازمات اور

اسبابِ معیشت پر نظر ڈالیے تو یورپ اور امریکہ جیسے بڑے ترقی یافتہ ممالک سے کسی طرح پیچھے نظر نہیں آئے گا۔ یہ درست ہے کہ یہ چیزیں باہر سے خریدی گئی ہیں۔ اور امریکہ سمیت دنیا کا کوئی ملک بھی ایسا نہیں جو برہمنی ممالک کی مصنوعات اور پیداوار درآمد کر لے پر محصور نہ ہو۔ لیکن سودی حکمران اس بات کو ابھی طرح سمجھنے میں کہ اسلام دشمن طاقتیں کبھی یہ نہ چاہیں گی کہ مسلمان ان کی مصنوعات و پیداوار سے بے نیاز ہو کر ان کے جنگل سے آزاد ہو جائیں۔ اور کسی مسلمان ملک نے ایسی کوشش کی تو اسے سبوتاژ کرنے کی ہر ممکن کوشش کی جائے گی۔ حالانکہ مسلمانوں کی ترقی کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنے پاؤں پر کھڑے ہوں۔ اس لیے سودی عرب ایک طرف تو دنیا بھر کے ممالک سے استنباطے ضرورت درآمد کرتا رہا۔ اور دوسری طرف اپنے پاؤں پر کھڑے ہونے کی کوششوں میں نہایت خاموشی لے ساتھ مصروف رہا۔ سودی عرب کے صحرائیں نئے نئے شہر ابھرے۔ دنیا بھر کے دھنکاروں نے اپنے جیبے دامن بھرنے کے لیے وہاں پہنچنے کی کوشش کی۔ اور ریال کے بدلے اپنی اپنی صلاحیتیں اس ملک کو فراہم کیں۔ اس کے بجائے اس ڈھنگ سے خبریں اُٹا شروع ہوئیں۔

سودی عرب گیسوں کی پیداوار میں خود کفیل ہو چکا ہے، بلکہ وہاں گیسوں کی بیخوار ضرورت سے نازل ہے۔ ڈیری نام، پوٹری نام وغیرہ کی بدولت سودی عرب اپنی خوراک کی جملہ ضروریات کا نوے فی صد ۹۰٪ خود پیدا کر رہا ہے، یعنی اب وہ خوراک کے میدان میں تقریباً خود کفیل ہے۔

مغرب کا وہ حلقہ جو مختلف حکمتوں سے پٹروں کے دم اگر مگر مردم شاہ فیصل کے پٹرول بند۔ اقدام کا بدلہ لینے اور سودی عرب کو محتاجی کی دولت چکھانے کی تدبیریں کر رہا تھا، ان غلوں سے ابھی دم بخود تھا ہی کہ ایک اور دھماکا ہوا۔ خبر آئی کہ پٹروں سے تیار کی جانے والی پٹرولیمیکس انسٹیٹوٹس برصغیر کا اجارہ چلا آ رہا تھا، اب سودی عرب میں بنا ہو رہی ہیں اور اتنی مقدار میں تیار ہونا شروع ہو گئی ہیں کہ وہ خود یورپ کو یہ اشیاء فراہم کر سکتے ہیں۔ یہ خبر یورپی مٹری کے لیڈروں پر۔ جو غیر ترقی یافتہ ممالک کی دولت لوٹ رہے ہیں۔ بجلی بن کر گری۔ اور اس مٹری کے سکریٹروں نے یہ طے کیا کہ وہ اپنے یہاں سودی عرب کی مصنوعات کی درآمد نہ ہونے دیں گے۔ سودی عرب نے اس کے جواب میں دھمکی دی ہے کہ گھڑا غلام اور غمیں ہوا تو ہم بھی یورپین مٹری کے رکن ممالک کی مصنوعات کے ساتھ ہی سلوک کریں گے۔

بہر حال ابھی یہ صورتحال اسی مرحلے میں تھی کہ خبر آئی کہ سودی عرب خلائی دور میں شامل ہونے کے لیے پرزور رہا۔

خبر یہ ہے کہ فروسی کے آئوٹنگ پل عرب مہنوی باہر خلا میں بھیج دیا جائے گا۔ اس سارے میں تقریباً آٹھ ہزار ٹیلیفون چینل، مٹی دی کے متعدد چینل اور ایک ایسے چینل کی گنجائش رکھی گئی ہے جس سے ایک کروڑ پچاس لاکھ مربع کلومیٹر کے اندر تمام عرب ممالک کو تعلیمی پروگرام نشر کیے جاسکیں گے۔ اس کے علاوہ ایک دوسرا سارے اگست کے مہینے میں مار میں پہنچایا جائے گا۔ یہ دونوں سارے خط استوا کے اوپر مدار میں رکھے جائیں گے۔ جبکہ ایک تیسرا سارے مئی خرابی کے ازلے کے لیے تیاری کی حالت میں رکھا جائے گا۔

خلا میں بھیجے جانے والے ان دونوں ساروں کو کنٹرول میں رکھنے کی غرض سے دو زمینی اسٹیشن قائم کیے گئے ہیں۔ ایک سعودی عرب میں (دبراک کے مقام پر) اور دوسرا تونس میں۔ اس پروجیکٹ کی تکمیل کے بعد عرب سارے کے ٹیلی مواصلاتی نظام سے ٹیلی فون، ٹیلیکس مواصلات، الیکٹرانک ڈاک سروس، ایرلائن ریزرویشن اور اس جیسی دوسری کئی شہری خدمات کی سہولیات حاصل ہوں گی۔

سعودی عرب اس طرف بھی توجہ دے رہا ہے کہ ان ترقیاتی میں غیر مسلم ممالک کے بجائے اسلامی اور سعودی ممالک کا فزما ہونا چاہیے، اور اس مقصد کے لیے اس نے تعلیمی اور تربیتی میدان میں ہر ممکن پیش رفت کی کوشش جاری رکھی ہے۔ تاکہ سعودی عرب اپنا قدم وہاں سے اگے بڑھ سکے جہاں تک دنیا پہنچ چکی ہے۔ اور اسے کھلی دو صدیوں کے ابتدائی مراحل کے خاتمہ سے اگے بڑھ سکے۔

ایک سعودی ڈاکٹر عبداللہ نے حال ہی میں اپنے ایک بیان میں کہا ہے کہ گزشتہ چند برس کے دوران سعودی عرب نے وہ سب کچھ حاصل کر لیا ہے جو دوسرے ممالک کو ایک سو سال کی محنت کے بعد ملتا تھا۔

یہ ہے سعودی عرب جس کے متعلق ہمارے ملک کے مسلمان صرف اتنا جانتے ہیں کہ وہاں ایک سو کو بھی تیار نہیں ہوتی۔

لبنان میں ایک اور قتل عام

۱۹۸۲ء میں بیروت کے دو فلسطینی کیمپوں صبرا اور شاتیلہ میں اسرائیل کی یہودی افواج کے زیر حفاظت غائبٹ عیسائی ملیشیا نے پہلے فلسطینیوں کا قتل عام کیا تھا اور امریکہ سمیت مختلف ممالک کی حفاظتی افواج نے قبل از وقت وہاں سے ہٹ کر قتل عام کا جو موقع فراہم کیا تھا اس کی تفصیل اس کے ریڈیو اور اخبارات میں اس کثرت سے آگئی تھی کہ محدث جیسے ماہرے میں اس پر کچھ لکھنے کی ضرورت باقی نہیں رہ گئی تھی لیکن اسی طرح کا ایک

قبل عام پچھلے مہینوں دسمبر ۱۹۸۲ء میں پیش آیا تھا۔ جس کے متعلق دنیا بھر کے ذرائع ابل غلے غلو اٹھاموشی اختیار کیے رکھی۔ لہذا مسلمانوں کو اس سے آگاہ کرنا ہم اپنا فرض سمجھتے ہیں۔

۱۳ دسمبر ۸۲ء یوم ہجرات کو صبح سویرے جبکہ لوگ بے خبری کے عالم میں میٹھی نیند سو رہے تھے پچاس اسرائیلی ٹینکوں اور بکتر بند گاڑیوں نے جنوبی لبنان کے صور ڈویژن کی سات بستیوں کا رخ کیا جن کے یہ نام ہیں:

۱) ممرک، ۲) برج رحال، ۳) طور، ۴) بدیا، ۵) یا فوج، ۶) طرایا، ۷) عباسیہ

ٹینکوں کی گڑگڑاہٹ سے ان آبادیوں کے باشندوں کی نیند ٹوٹی اور انھیں معلوم ہوا کہ صور اور بندر بنائی چٹا والی قوم یہودیوں کے نامتلف پیام اجل بن کر حملہ آور ہیں تو وہ پتھر اور لائیٹھالے کے مقبلے میں ڈٹ گئے۔ ادھر صومیں بیٹھے ہوئے اسرائیلی کمانڈر نے، جو اس کارروائی کی نگرانی کر رہا تھا — حکم دیا کہ عورتوں، بوڑھوں بچوں اور جوانوں پر بلا امتیاز فائرنگ شروع کر دو۔ اس کے بعد ٹینکوں اور مشین گنوں کے دہانے آگ اگلنے لگے، جس کے نتیجے میں ہر طرف لاشیں ہی لاشیں کھری پڑی تھیں۔

یاد رہے کہ جنوبی لبنان میں اقوام متحدہ کی ہنگامی فوج موجود ہے، مگر اقوام متحدہ ہی کی طرح یہ فوج بھی کسی مرض کی دوا نہیں۔ چنانچہ اس فوج کے سرکاری ترجمان تیمور غوکسیل نے اپنے ایک بیان میں کہا کہ اس علاقے میں اقوام متحدہ کی فوج کے تحت جو فرانسیسی دستہ موجود تھا اسے یہودیوں نے کارروائی کے آغاز کے ساتھ ہی گھیرے میں لے لیا تھا اس لیے مسلم نہ ہو سکا کہ کتنے شہری مارے گئے یا زخمی ہوئے۔ البتہ اتنا یقین ہے کہ انکی تعداد غیر معمولی تھی۔

بہر حال اس حملے میں زخمی ہونے والوں سے اس علاقے کے اسپتال بھر گئے اور صور کے باشندوں نے گاڑیوں پر ٹاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ اعلان کیا کہ لوگ زخمیوں کے لیے خون کا عطیہ دیں۔ تاکہ حتی الامکان لوگوں کی جان بچائی جاسکے۔

غالباً اسلحہ دشمن طاقتیں یہ سمجھتی ہیں کہ ان اوپے حربوں سے مسلمانوں کا وجود ختم کیا جاسکتا ہے۔ لیکن یہی حرکت مسلمانوں کے پیچھے کا سبب بن رہی ہیں۔ چنانچہ جنوبی لبنان کے مسلمان جو اس طرح کے مظالم سے تنگ آکر پہلے ہی سے حرکت میں آچکے ہیں، ان کی تعداد رت روز بروز بڑھتی جا رہی ہے۔ اس واقعے کے دوسرے ہی دن مجھ کو اسرائیلی گشتی دستوں پر مسلمانوں نے تین جگہ کامیاب حملے کیے۔ ۱) بنطیہ ڈویژن میں واقع شہر جیشیت کے قریب براہ راست حملہ ہوا۔

۱۵ مریضوں شامہراہ پر ایک یہودی گشتی دستہ گزر رہا تھا کہ ایک سڑنگ بھٹی اور جب دوسرے یہودی گشتی دستے تیزی سے چلے گئے عادیہ پر پہنچے تو ایک اسرائیلی گاڑی سے دب کر ایک اور سڑنگ بھٹی، جس سے گاڑی اور اس میں موجود سارے اسرائیلی سپاہی جہنم رسید ہو گئے۔

۱۶ شہر صود کے قریب ایک اسرائیلی فوجی کیمپ پر میزائلوں سے حملہ کیا گیا۔

جیسا کہ ہم اس سے پہلے بھی لکھ چکے ہیں، اسرائیل کے خلاف مسلمانوں کی یہ مقاومت ۱۹۸۲ء کے اسرائیلی حملے کے بعد ہی سے جاری ہے۔ مقاومت کرنے والوں کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ نہ اپنا کوئی مستقل مرکز بناتے ہیں کہ اسے توڑا جائے نہ اپنے لیڈروں کو انتخابات اور ٹیلی ویژن کے سامنے لاتے ہیں کہ ان کے نام اور شکل و صورت سے دشمن واقف ہو سکے اور نہ وہ اپنی صفوں میں کسی مشتبہ آدمی کو گھسنے دیتے ہیں کہ ان کے ذرائع سربستہ کا پتہ لگ سکے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ انہوں نے اب تک یہودی فوج کے اتنے سپاہیوں کو جہنم رسید کیا ہے کہ ۸۲ کی تین مہینے کی جنگ میں بھی اتنے یہودی نہیں مارے گئے تھے۔ لیکن خود ان مسلمانوں کے صرف چند جوان کام آئے سمجھیں انگلیوں پر گن جاسکتا ہے۔

اب فلسطینی تنظیم الفتح نے اس سے سبق سیکھا ہے، چنانچہ ان کے مقامی دستوں نے بھی اسی طرح پس پردہ رہ کر مقاومت شروع کر دی ہے۔ چنانچہ ۱۹ دسمبر ۱۹۸۴ء کو بونے آبجے شام نابلس میں ایک اسرائیلی گاڑی پر آتش گیزم پھینکا گیا۔ پھر ۲۰ دسمبر کو پچاس منٹ پر سنی یوسف باط کی یہودی بستی میں ایک بم بھٹا، اس کے بعد ۱۱ دسمبر ۲۰ منٹ پر نابلس میں اسرائیلی پیدل فوج کی ایک گاڑی میں آگ لگا دی گئی۔ دوسرے دن ۸ دسمبر کو صبح ساڑھے گیارہ بجے نابلس کے چھاتی مرکز میں یہودی آباد کاری کی ایک گاڑی میں آگ لگا دی گئی۔ پھر ۹ دسمبر کو شام آٹھ بجے نابلس کے بیزیت جیل خانے پر ایک آتش گیزم پھینکا گیا اور ایک دوسرا بم غرناطہ روڈ پر اسرائیلی گشتی دستے پر پھینکا گیا۔

یقین ہے کہ اگر ایسی کارروائیاں منظم طور پر بورے تسلسل کے ساتھ جاری رہیں تو یہودی کے گھٹے چکنے کا وقت بہت جلد آجائے گا۔ (معلومات: الجمعۃ کویت ۱۸ دسمبر ۱۹۸۴ء اور الذیوہ ریاض ۱۴ دسمبر ۱۹۸۴ء وغیرہ)

کمیونزم: ایک فرسودہ اور ناقابل عمل نظریہ

یعنی کمیونسٹ پارٹی کے انبار پیلز ڈیلی نے اپنے صفحہ ادل کے اوپر لکھا ہے کہ چین ایک جدید حکومت کی تعمیر کے لیے مارکسی نظریات سے وابستہ نہیں رہ سکتا۔ مارکسی نظریات بوسیدہ اور فرسودہ ہو چکے ہیں اور وہ

موجودہ دور کے حالات کا ساتھ دینے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ کارل مارکس کا فلسفہ سیکڑوں سال پرانے حالات کو سامنے رکھ کر وجود میں لایا گیا تھا۔ اور مارکس، اینگلس اور لینن کو دورِ حاضر کے حالات و حالات کا کوئی تجربہ نہ تھا۔ ان کے فلسفے چینی معاشرے کی ترقی کی راہ میں رکاوٹ ہیں۔

یاد رہے کہ چین نے ماؤزے تنگ کی وفات کے بعد ہی کمیونزم کا لبادہ اتار بیٹیکن شریعہ کر دیا تھا۔ البتہ ذرا دھیرے دھیرے اور بڑا دھارے اور چینی قوم نے اس کی بڑی زبردست تائید کی تھی۔

والجنت کویت میں ۳۸، ۳۹، ۸۰ دسمبر ۱۹۸۲ء، الدعویہ ریاض میں ۸۰، ۱۰ دسمبر ۱۱۱۸ء

پاکستان: ریفرنڈم وغیرہ

پاکستان کی تاریخ میں ۱۹ دسمبر ۱۹۸۲ء کا دن بڑی اہمیت اختیار کر گیا ہے۔ اس دن جہاں ایک طرف اسلامی و ذرا خارجہ کی کانفرنس منعقدہ صنایہ میں پاکستانی امیدوار جناب شریعت الدین پیرزادہ کو بلا مقابلہ موثر علم اسلامی کا سکریٹری جنرل منتخب کر لیا گیا۔ وہیں دوسری طرف پاکستانی عوام نے وہاں کے منعقدہ ریفرنڈم میں ۹۷ فیصد مکملے مثال اکثریت سے پاکستان میں اسلامی حکومت کے قیام کے سلسلے میں جنرل ضیا کے لئے ہوتے اقدامات کی تائید اور آئندہ اس کو جاری رکھنے کی حمایت کی کہ پاکستان کو اسلامی ملک بنانے کا ایک مکمل فیصلہ کر دیا۔ درحقیقت پاکستان مسلسل بین الاقوامی سازشوں کا نشانہ بنا ہوا ہے۔ وہاں سے اسلام کا نام و نشان مٹانے کے لیے صرف یہی نہیں کہ اسلام دشمن طاقتوں نے اللہ و افتخار جیسی توڑ پھوڑ چلانے والی تنظیم کو وجود بخشا ہے، بلکہ وہاں ایسے ایسے لیڈر بھی تیار کر لیے ہیں جو بانگِ دہل یہ کہنے لگے ہیں کہ پاکستان اسلامی حکومت قائم کرتے کے لیے نہیں بلکہ سیکولر حکومت قائم کرنے کے لیے نہیں۔ حالیہ ریفرنڈم ایسے لیڈروں کا نہایت صمیم، مکمل اور بروقت جواب ہے، اور پاکستان میں اسلامی عمل اور اس کی برکات کا برابر ظہور ہو رہا ہے۔ صرف یہی نہیں کہ ملک خوراک میں خود کفیل ہو چکا ہے بلکہ دوسرے ملکوں کو غلہ برآمد کر رہا ہے۔ بینکوں کا نظام سود سے پاک کر دیا گیا ہے، تعلیم، صنعت اور دیگر میدانوں میں بھی مسلسل ترقی ہو رہی ہے

افغانستان:

۲۷ دسمبر ۱۹۸۲ء کو افغانستان پر روس کی مکارانہ یلغار کا چھٹا سال شروع ہو گیا۔ لیکن جنگ افغانستان

یہ ستور جاری ہے۔ بے مثال قہر و جبر، قتل و خونریزی اور ظلم و تشدد کے باوجود روس نے اس جنگ سے کیا حاصل کیا۔ اس کا جواب روسی فوج کے ترجمان اخبار ریڈاٹر (سرخ تارہ) سے ملتا ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ جو روسی فوجی قافلے درہ سالانگ سے گزرتے ہیں وہ یہ جانتے ہوئے بھی کہ اس علاقہ میں چھاپہ مار موجود، میں ان سے قدامت چھاپہ مار نہیں کرتے اس اخبار نے ایک روسی فوجی کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ چھاپہ ماروں کی ایک تنگی حکمت عملی یہ ہے کہ وہ ساز و سامان اور گولہ بارود سے لے کر کسی ایک ٹرک پر قبضہ کر کے اسے راستے ہی میں بھجوا دیتے ہیں۔ اس کے بعد اگر روسی فوج قافلے کو بھجوا کر ٹرک واپس لینا چاہتی ہیں تو چھاپہ ماران کا شکار کر لیتے ہیں۔ اس فوجی نے کہا کہ چھاپہ ماروں کے لحاظ سے ہماری تعداد بہت کم ہے، جس کے بل بوتے پر اس قسم کی کارروائیوں کو روکنا ممکن نہیں ہے۔ اس نے یہ بھی کہا کہ پانچ سال گزر جانے کے باوجود درہ سالانگ سے چھاپہ ماروں کو کھانسنے کے لیے روسی فوج کوئی پیش رفت نہیں کر سکی ہے۔

(التوحید، مصر ص ۳۵ تاریخ الاخرہ - ۱۴۱۸ھ)

ادھر چھاپہ ماروں کے حملوں کی شدت و قوت روز بروز بڑھتی جا رہی ہے۔ اور اب انھوں نے کہیں زیادہ بڑے پیمانے پر روسی افواج اور سامان جنگ کی تباہی پائی شرم کر دی ہے۔ تھوڑے دنوں پہلے خبر آئی تھی کہ روسی حدود سے متصل صوبہ بخارا میں ایک ہمارے کے دوران افغان چھاپہ ماروں نے روسی ٹینکوں اور گاڑیوں کی بہت بڑی مقدار تباہ کرنے کے علاوہ ایک ہزار روسیوں کو جہنم رسید کر دیا تھا۔ پھٹ پٹ کارروائیوں میں دس بیس کی تعداد میں مرنے والوں کا تو کوئی شمار نہیں۔

ادھر مشرقی صوبہ کتر کی سرحدی چھاؤنی بری کوٹ میں روسی اور کارمل فوجوں کی ایک بڑی تعداد کا میا ہین نے کوئی دس مہینے سے کامیاب محاصرہ کر رکھا ہے۔ اور روسیوں کی ہزار کوششوں کے باوجود روسی ان سے اپنا زمینی رابطہ قائم کرنے میں ناکام ہے۔ ہوائی جہازوں سے غذا اور اسلحہ پہنچایا جا رہا ہے۔ تاہم زمین یا فضا سے رابطے کی ہر کوشش میں روسیوں کو سخت خسارہ اٹھانا پڑ رہا ہے

مجاہدین کے ترجمان ہجرت نے اپنے تازہ شمارے میں بتایا ہے کہ اس پانچ سالہ جنگ میں انکے پچاس ہزار روسی فوجیں ہلاک ہو چکی ہیں۔ ہزار ٹینک اور کتر بند گاڑیاں ناکارہ بنائی جا چکی ہیں اور تین سو جنگی طیارے گرائے جا چکے ہیں۔ اس وقت دو لاکھ سے زیادہ روسی فوجی برسر جنگ ہیں گز نا کامی کامنہ دیکھ رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ افغانستان کو اس سرخ ریکھ کے جبرٹے سے جلد رہائی دلائے۔ آمین۔

ہماری نظر میں

تیسرے عزیز محمد (اردو) شرح کتاب التوحید

تالیف: شیخ سلیمان بن عبداللہ بن شیخ الاسلام محمد بن عبدالوہاب رحمہ اللہ

ترجمہ: مولانا محمد سعید صاحب آزاد رحمانی الموی مرحوم

قیمت: ۳۰ روپے علاوہ معمول ڈاک، دینی مدارس، مکاتب اور مساجد کے لیے مفت۔

ملنے کا پتہ: سید عالم در فقہ پوسٹ المود (مبارکپور) ضلع اعظم گڑھ، یوپی۔

یہ کتاب مشہور زمانہ مصلح و مجدد شیخ الاسلام محمد بن عبدالوہاب نجدی رحمہ اللہ کی سب سے مشہور اور موثر الہامی تالیف اب التوحید کی سب سے مشہور اور اہم شرح کا اردو ترجمہ ہے۔ شارح خود شیخ الاسلام کے پوتے ہیں جو اپنے وقت کے بڑے عالم اور داعی دین تھے۔ ترجمہ مولانا آزاد رحمانی مرحوم نے کیا ہے، جو ہندوستان کی دینی اردو صحافت کے اہم ترین کامیاب رہے۔ کتابت طباعت میں پوری نفاست ملحوظ رکھی گئی ہے۔ کتاب اس نئے بالائے ہم اس پر مبنی تبصرہ کر رہی ہے۔ دنیا جانتی ہے کہ شیخ الاسلام محمد بن عبدالوہاب نجدی رحمہ اللہ اور ان کے تلامذہ اور مترجمین نے امت کے اندر پھیلے ہوئے ہر طرح کے جھوٹے بڑے اور جلی و خفی شرک کو نزع و بن سے اکھاڑ پھینکنے کا بیڑہ اٹھایا۔ سرزمین عرب پر نہایت کامیابی کے ساتھ اس ہم کو سر کیا۔ اس مقصد کے لیے ان کی جس کتاب کو اصل اصول کی بنیاد حاصل تھی وہ یہی کتاب التوحید تھی۔ اس کتاب کو جزیرۃ العرب میں وہی شہرت و اہمیت حاصل تھی جتنی ہے۔ جو ہندوستان میں شاہ اسماعیل شہید رحمہ اللہ کی تقویۃ الایمان کو حاصل ہوئی۔ شرح میں کتاب کے ہر مضمون پر بڑی پرمغز رد و لایہ بحث کی گئی ہے۔ اسے درحقیقت توحید رب العالمین کا ان لیکچر پڑیا کہا جاسکتا ہے۔ خدا جزائے خیر دے۔ مرحوم مولانا محمد سعید صاحب آزاد رحمانی کو کہ انھوں نے اپنی بے حد معرفت کے باوجود اس کے نصف سے کچھ زیادہ حصہ کا ترجمہ کر ڈالا اور وقت موعود آجانے کے سبب یہ ہوا کہ قلم نگار نے بڑھاس کے۔ پھر مولانا کے عزیز مولانا سعید عالم نے اسے ویرطبع سے آراستہ کر کے افادہ عام کا موقع دیا۔ دینی مدارس، مکاتب اور مساجد کے لیے یہ کتاب مفت ہے۔ ان کے منتقلین صرف ڈاک خیمچ کے چند روپے مذکورہ بالا پتہ پر بھیج کر کتاب منگا سکتے ہیں۔ عام ناقلین مع ڈاک خرچ ۳۶ روپے بھیج منگا سکتے ہیں۔

ماہنامہ صراط مستقیم برنگم (برطانیہ) ایڈیٹر محمود احمد میرپوری
ملے کا پتہ: ۲۰ گرین لین اسمال ہیڈ برنگم بی ۹ یو کے

20 Green Lane Small Heath Birmingham B. 9 U.K.

یہ مرکزی جمعیت اہلحدیث برطانیہ کی طرف سے شائع ہونے والا نہایت شاندار اردو ماہنامہ ہے جو حالات کے تقاضوں کے مطابق گرانقدر ادارہ، قیمتی مضامین، علم اسلام اور امت اسلامیہ کے تعلق سے اہم خبروں اور برطانیہ کے اندر جماعت اہلحدیث کی دینی، تعلیمی اور تعلیمی سرگرمیوں کی تفصیلات پر مشتمل ہوتا ہے۔ بیشتر اوقات فتوے اور مسائل کی تفصیلات بھی موجود رہتی ہیں۔ یہ رسالہ ملک اہلحدیث کا بہترین ترجمان اور اسلامی حیات کا نعیم ہے۔ ظاہری حسن و جمال بھی قابل دید ہے۔

ماہنامہ آموزگار جگکاوں پیرا علی: اکبر رحمانی

قیمت فی شمارہ ۲ روپے، ذرا سالانہ (انفرادی خریداروں سے) ۲۰ روپے۔ (اداروں اور انجمنوں سے) ۲۵ روپے
شرائط اجنبی اور ترسیل زر کے لیے پتہ:- ماہنامہ آموزگار کاشانہ سہیل، ۳ بھوانی پیٹھ جگکاوں (مہاراشٹر)
یہ رسالہ جدید تعلیمی افکار و نظریات سے واقفیت رسانی، تعلیمی شخصیتوں کے تعارف، مختلف مضامین کے طریقہ تدریس، درسیات کے تنقیدی جائزہ، ملکی و غیر ملکی نظام تعلیم سے متعلق معلوماتی مضامین، تعلیمی مسائل پر بے لاگ تجربے، تعلیمی کانفرنسوں کے احوال، نیا کتابوں پر تبصرے، تقسیم نصاب اور ادبی و تنقیدی مقالات جیسے اہم پہلوؤں پر مشتمل ہوتا ہے۔ یہ درحقیقت اردو تعلیم کی رفتار سے آگاہی اور اساتذہ کے درمیان رابطے کا اہم ذریعہ ہے۔
اس کے ذریعہ ملک کے اندر اردو کے متعلق ہونے والی مختلف سرگرمیوں اور مختلف رسالوں کے اندر شائع ہونے والے مقالات کا بھی پتہ لگایا جاسکتا ہے۔ یہ ایک دقیق اور قابل قدر ماہنامہ ہے۔

حدیثِ نبویہ و شریعت:

پان حقانی کے مدین لاجواب کتاب، چند نسخے دستیاب ہیں۔ قیمت آٹھ روپے، محصول برائے رجسٹرڈ
ڈاک میں روپے۔ محدث کے پتہ پر طلب کریں



جامعہ سلفیہ بنارس کا علمی، ادبی اور اصلاحی رسالہ



شمارہ: ۳ • مارچ ۱۹۸۵ • جمادی الآخرہ ۱۴۰۵ھ • جلد: ۴

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس
طابع: عبدالوحید
مطبع: سلفیہ پریس ورائٹی



بدل اشتراک

سالانہ: ۲۵ روپے
ششماہی: ۱۳ روپے
فی پرچہ: ۲/۵۰ روپے
بیرون ملک سالانہ: ۱۵ ڈالر

ترجمن و کتابت: انور جمال

صفی الرحمن مبارکپوری

پتہ

خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محدث، جامعہ سلفیہ ریورٹی تالاب بنارس
بدل اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریورٹی تالاب بنارس

MAKTABA SALAFIAH REORIT ALAB VARANASI- 221010

ٹیلی گرام: "دارالعلوم" ورائٹی • ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

”محمد باری سے بہم دل کا سکون کرتے رہے“

زندگی اپنی بسکھیہ یوں تو ہم کرتے رہے محمد باری سے بہم دل کا سکون کرتے رہے
 دم بدم دنیا کے نطاسے فوں کرتے رہے ہم تو دیوانے تھے، قزاقانے جنوں کرتے رہے
 کیا بتائیں اے خدا! تیرا کرم بے انتہا، تو زندگی دیتا رہا، ہم اس کا خون کرتے رہے
 عقل و دانش کے اصول کو خدکے راجو تاک کر سو رنج کو، بینائی زبوں کرتے رہے
 وہ بھلاں کبریائی ہے جمال نور میں سرکشاں برآستانہ، سرنگوں کرتے رہے
 اعتراف و اذعان حق بے واسطہ، بالواسطہ اپنے اپنے طور پر اہل فوں کرتے رہے
 پیکر محسوس کی شوگر یہ دنیا ہے تو، کیا؟ ہم تو ایقانِ خدایوں بھی فزوں کرتے رہے
 جانے کب تھرا اٹھیں گی شمع ہستی کی لویں آتشِ خودِ خدا دل میں فزوں کرتے رہے
 کیا سزاوارِ ثنا کی حمد ہو اہل کمال ہاں ثنا اس کی تو سب کچھ کیوں کرتے رہے
 پھسکی پھسکی زندگی کے سادہ سادہ نقش کو

محمد سے محمد ابنجم گونا گوں کرتے رہے

تَبَصُّرَةٌ فَنِي كَرِي لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ

(بصیرت افروز اور سبق آموز ہر اطاعت شعار بندے کیلئے)

حدث ماہ مئی ۱۹۸۳ء کے ادارہ ص ۶۱۵ میں جدید سائنسی اکتشافات کے مطالعہ کی ضرورت و افادیت بیان

کرتے ہوئے کہا گیا تھا:

” موجودہ سائنسی تحقیقات و اکتشافات نے قرآن و حدیث کے بہت سے بیانات کی جس طرح تصدیق کی ہے، بلکہ اس کے خدائی اور الہامی احکامات اور فقروں کے اندر پوشیدہ دنیائے اسرار و رموز کو سائنس نے جس طرح واضح کیا ہے وہ سہارے مطالعہ کی خالص حق ہے، اس سے صرف یہی نہیں کہ ایمان و یقین کی دنیا میں تازگی و بالیدگی اور بہار آتی ہے، اور عزائم کو خدائی ہے، بلکہ ایسے غیر مسلم اہل فکر و تحقیق کے سامنے اسلام کی دعوت پیش کرنے کے لیے ایک اہم بنیاد بنایا جاسکتا ہے۔“

یہ بات انسانی نفسیات، تاریخی واقعات اور خود قرآن مجید کے ارشادات کا مدنی میں اتنی درست محسوس کر کے لکھتے ہوئے ہمیں یہ توقع بنتی کہ اس کی صحت اور افادیت کو شک و شبہ کی نظر سے دیکھا جائے گا۔ مگر غور و نظر کے پیمانے پر حال الگ الگ ہو کر تے ہیں۔ اس لیے ہمیں جو زبانی اور تحریری رائیں اور تبصرے موصول ہوئے، ان میں سے بعض بعض کے اندر ضروری اضطراب و غور اندیشہ ہائے دہر دراز کا ذکر کیا گیا تھا۔

شبہات کا خلاصہ یہ تھا کہ ”مذکورہ قسم کی سائنسی تحقیقات و اکتشافات سے محض کمزور عقیدہ والے ان کے لوگوں کی خوش اور تقویت نہیں ہے۔ اس لیے یہ چنداں لائقِ توجہ نہیں۔ نیز توح سائنس کی مادی ہوئی دنیا سادہ مطالعہ کی چیز ہے۔“

اسے ملتی تجربات و اکتشافات کی دلیل سے اسلام کا قائل کرنے کی کوشش مرت ہی نہیں کر ایک غیر موثر اقدام ہے، بلکہ یہ انداز فکر مرعوبیت کی دلیل ہے۔ پھر اس طرح کی کوششوں کے نتیجے میں جو ایمان حاصل ہوتا ہے اس میں عموماً وہ جوش اور گرمی نہیں ہوتی جو آج کی انسانی دنیا کو مطلوب ہے۔

ممکن ہے کسی مخصوص ذہنی اور نفسیاتی پس منظر میں یہ شبہات بڑے وزنی اور معقول نظر آتے ہوں، مگر حقیقت یہ ہے کہ خوشنما قبیلے کے سوا ان میں کوئی معقولیت نہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ منطقیہ بحث و جدل کے بجائے قرآن کی ابدی حقیقتوں کی روشنی میں ان کا جائزہ لینا مناسب ہے کہ یہی خدائی کتب دعوت ہے۔ اب میری گزارشات ملاحظہ فرمائیں۔

اہل ایمان کے سرگروہ انبیاء اکرام ہیں۔ ان کے ایمان و یقین کی پختگی و بلندی کا کیا پوچھنا۔ انبیاء کے بعد ان کے امتیوں میں درجہ بدرجہ صدیقین، پھر شہداء، پھر صالحین اور ان کے بعد عام مومنین ہیں۔ ان سب کے ایمانی مراتب کو نظر میں رکھیے اور اس کے بعد قرآن مجید کے ارشادات سنئے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں ارشاد ہے:

وَكَذَٰلِكَ نَرْسِلُ رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ ۚ وَنُزِّلُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ بِالْمُرْسَلِينَ ۚ (الانعام: ۷۵) بادشاہت دکھائی اور تاکہ وہ یقین کر لیں ان لوگوں میں سے جو۔ پھر اس سے آگے کی آیات میں قدرے تفصیل سے بتایا گیا ہے کہ کس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام نے چاند سورج اور تاروں کے نظام پر غور کر کے اپنے پروردگار کی عظمت و وحدانیت کی راہ پائی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ملکوت السموات والارض کا مشاہدہ اور اس پر غور و فکر انبیاء علیہم السلام کے ایمان و یقین سے سرفرازی کا ذریعہ ہے۔ تیسرے پارے کے شروع میں حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی کا واقعہ مذکور ہے کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ سے یہ سوال کیا کہ درابھھے دکھائے، تو مردوں کو کیسے زندہ کرے گا۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے بوجھا: اَوَلَمْ تَوَسِّمْ؟ کیا اس پر تیرا ایمان نہیں۔ انھوں نے کہا: ہاں، لیکن لیطمئن قلبی۔ کیوں نہیں (اس پر ایمان نہیں) لیکن میں چاہتا ہوں کہ میرا دل مطمئن ہو جائے۔ اس کے جواب میں اللہ نے یہ صورت بتائی کہ چار چٹوئیں کو کاٹ کر ان کے اجزاء مختلف پہاڑوں پر کیڑوں، پھر انھیں پکاریں۔ سب دوڑ کر آئیں گی۔

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و حکمت کے منظر کا مشاہدہ انبیاء تک کے ایمان میں

ایک مزید درجہ اطمینان کے اضافے کا ذریعہ ہے۔ (اوردہ بھی اس ایمان میں جو پہلے سے موجود تھا۔)
 نوٹ: اس واقعہ کا تعلق اگرچہ ایک عرق عادت معاملہ سے ہے۔ لیکن خدائی قدرت کی کوشش سائنسوں کے
 لحاظ سے اس میں اور سلسلہ اسباب کے تحت طبعی طور پر پیش آنے والے واقعات میں کوئی فرق نہیں کہ یہ بھی اس کی
 قدرت کا ہر کے مظاہر ہیں اور وہ بھی۔ فرق جو کچھ ہے وہ انسان کے لیے مالوت اور غیر مالوت ہونے کا ہے۔ اور
 جو منظر یا کسی منظر کا جو حصہ جتنا زیادہ غیر مالوت ہوتا ہے اتنا ہی زیادہ موثر ہوتا ہے۔ اور اس کے روزمرہ کے
 مناظر میں کاروباری حکمتوں اور انتظامات کی نئی نئی دریافت کی اثر انگیزوں کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔
 انبیاء کے بعد اپنے درجے کے اہل ایمان کو لیجیے۔ اللہ تعالیٰ سورہ ق میں حق کی تکذیب کرنے والوں
 پر نیک کرتے ہوئے فرماتا ہے:

ان لم ينظروا الى السماء كيف
 بنيناها وازيناها وما لها من زوج، والا نحن
 مددناها والقينا فيها راسي
 وابتنينا فيها من كل زوج بهيج
 تبصرة وذكرى لكل عبد
 منيب۔

کیا انھوں نے اپنے اوپر آسمان کی طرف نہیں دیکھا کہ
 ہم نے کس طرح اسے بنایا اور مزین کیا اور اس میں
 کوئی رخنہ نہیں۔ اور زمین کو ہم نے بچھایا اور اس میں
 اٹل پہاڑ بچھائے اور اس پر ہر طرح کے پر رونق پودے
 اگائے، یہ سب چیزیں آنکھیں کھول دینے والی اور
 سبق آموز ہیں، ہر چھٹنے والے بندے کے لیے۔

غور کیجیے کس طرح آسمان و زمین کے مذکورہ نظام کے مشاہدہ اور اس پر غور و فکر کی دعوت دی گئی ہے، اور
 اسے ایسے غور نہیں بلکہ ہر صاحب انداز بندے کے لیے بعیرت افروز اور سبق آموز قرار دیا گیا ہے۔ انابت، تنگی کا
 وہ بلند اور خصوصی مقام ہے جس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام جیسے اولو العزم پیغمبر کو مقام مدح میں مستصفا قرار دیا گیا۔
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خاصانِ خدا کی نگاہ میں آسمان و زمین کے پیکاراں کا رخانے کی طرف بار بار اٹھتی رہتی ہو
 اور یہ ان کے لیے بعیرت و نصیحت آموزی کا ذریعہ بنتے ہیں۔ اسی بات کو اللہ تعالیٰ نے سورہ ابراہیم کے آخری
 رکوع میں اس طرح بیان فرمایا ہے:

ان في خلق السموات والارض و
 اختلاف الليل والنهار الايات لاولى الالباب،
 آدم رفت میں موجود ہر رکھنے والوں کے لیے نشانی ہے

الذین یذکرون اللہ قیاماً و تعویذاً و علیٰ جنوبہم و متفکرون فی خلق السموات والارضین ربنا ما خلقت هذا باطلاً و الذین یذکرون اللہ قیاماً و تعویذاً و علیٰ جنوبہم و متفکرون فی خلق السموات والارضین ربنا ما خلقت هذا باطلاً کرتے ہیں (اور کہتے ہیں کہ) اے ہمارے پروردگار! تو نے اے ناحق پیدا نہیں کیا۔ (۱۹۰، ۱۹۱)

غور کیجیے! ان آیات میں نظام کائنات پر غور و فکر کرنے کا وصف کس درجہ بلند پایہ اہل ایمان اور اصحاب تقویٰ کے لیے مذکور ہے کہ جو کھڑے، بیٹھے اور لیٹے اللہ کو یاد کرتے رہتے ہیں۔

تفصیل میں جاننے کی گنجائش نہیں۔ آپ قرآن مجید اٹھائیے اور باب دل واکر کے تلاوت فرمائیے۔ آپ دیکھیں گے کہ اس مضمون کی صمدی آیات جلوہ بے حجاب کی طرح جھلک رہی ہیں۔ ان آیات میں آسمان و زمین کی پیدائش اور ساخت کو، رات دن کی آمد و رفت کو، پانی پر تیرتی ہوئی کشتیوں اور جہازوں کو، بادل اور بارش کو، اور اس سے اگنے والے پورے اور نباتات کو، زمین کی پشت پر کھڑے ہوئے حیوانات کو، فضا میں اڑتی ہوئی چڑیاں کو، روشنی اور تاریکی کو تاروں اور سیاروں کو، سورج اور چاند کو، انسان کی ابتدائی پیدائش کو، پھر رحم مہر کے اند اس کی نشوونما کے مختلف مراحل کو، محمود، انکسار، انار و غیرہ کے باغات کو، موت و حیات کو، بیداری اور خواب کو، سایے اور دھوپ کو، سیوی اوزن کو، چوپایوں اور سواہلیں کو، غرض ان ساری چیزوں کو جو سائنس کی تلاش جوہر، یافت و دریافت، تحقیق و تحقیق، تحلیل و تجزیہ اور تنقیب و تنقیج کا خاص محور و موضوع ہیں، اللہ تعالیٰ کی نشانیاں قرار دیا گیا ہے، اور مختلف پیرایوں سے ان پر غور و فکر کی بار بار دعوت دی گئی ہے۔

پھر مختلف مقامات پر اپنے اپنے مواقع کی مناسبت سے اللہ تعالیٰ نے یہ بھی بتایا ہے کہ یہ چیزیں کن لوگوں کے لیے نث فی اور عبرت ہیں۔ چنانچہ کہیں فرمایا بقوم یعقلون و عقل رکھنے والوں کے لیے، کہیں لاؤنی الالباب (جو بوجہ والوں کے لیے) کہیں لقوم یعلمون (علم رکھنے والوں کے لیے) کہیں لقوم یفقیہون (گہرائی اور درک رکھنے والوں کے لیے) کہیں لقوم یتفکرون (غور و فکر کرنے والوں کے لیے) کہیں لقوم یتذکرون (سب سے بڑے اور بڑے والوں کے لیے) کہیں لقوم یشکرون (شکر گزار اور قدر دانوں کے لیے)۔ کہیں لقوم یتقون

(مستحق اور امتیازوں کے لیے) کہیں لقوم یؤمنون (ایمان لانے والوں کے لیے) کہیں لقوم یسمعون (بات سننے اور سننے والوں کیلئے) کہیں لکھنا و شمار و شمار کرنے والے مگر نہ اکیلے اور نہ فی ذاتک لعلی لا یفقدوا البصائر

دو اہل نظر میں ان کے لیے اس میں عبرت ہے)

ان ارشادات میں ایمان اور ایمان کے مختلف اوصاف و خصوصیات سے منصف لوگوں کا ذکر کیا گیا ہے ، اور اس طرح اہل ایمان کے جملہ طبقات کو سمیٹ لیا گیا ہے ۔ تاہم جو لوگ ایمان و یقین کے بلند اور خصوصی درجات پر فائز ہیں ، ان کو جو اہمیت دی گئی ہے وہ اوپر کے پیرا گراف پر ایک نظر ڈال لینے سے ہی سمجھی جاسکتی ہے ۔ اور اس سے یہ نتیجہ اخذ کرنے میں دشواری نہیں محسوس ہوتی چاہیے کہ سائنس کی نئی نئی دریافتوں سے قدرت خداوندی کے جن معجزات کا ظہور ہوتا ہے وہ اہل ایمان کے تمام ہی طبقات کے مطالعہ کے مستحق اور ان کیلئے مفید ہیں ۔ صرف ضعیف العقلاء مسلمانوں کے لیے باعث تقریرت سمجھنا صحیح نہیں ۔

عالم واقعات میں کوئی چیز مذہب کے غیبی معتقدات کے مقابلے پر آسکتی تو اس سے ایمان و یقین کی دنیا میں خوشی اور بہار کا نام بالکل فطری ہے ، اور ایمان کے وجود کا تقاضا بھی یہی ہے ۔ یہ تاثر ادنیٰ خوشی صرف ضعیف العقیدہ مسلمانوں کے ساتھ مخصوص نہیں ، بلکہ انبیاء اور خاصانِ خدا سب کو حاصل ہوتی ہے ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو عروجِ دجال کی بار بار خبر دیا کرتے تھے ۔ اس کے باوجود جب حضرت تیم داری رضی اللہ عنہ نے ایک سحری سفر کے دوران بھٹک کر ایک جزیرہ میں پہنچے اور وہاں دجال کو دیکھنے کا واقعہ بیان کیا ، تو واقعی شہادت کا خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر راز نہ ہوا کہ آپ نے اس کے لیے ایک باقاعدہ عطیہ کا اہتمام فرمایا اور صحابہ کرام کے مجمع میں حضرت تیم داری کا واقعہ خود اپنی زبان مبارک سے بیان فرمایا ۔ جنگ خیبر میں ایک شخص یہود کی زبردست پٹائی کر رہا تھا ، صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور اس کی تعریف کی ۔ آپ نے فرمایا وہ جہنمی ہے ۔ ایک صحابی اس کے پیچھے لگ گئے ، وہ اڑتے لڑتے زخموں سے چور ہو گیا تو تلواریں سر سے پرینے کا بوجھ ڈال کر خودکشی کر لی ۔ وہ صحابی دوڑ کر خدمت اقدس میں پہنچے اور کہا کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں ۔ آپ نے دریافت فرمایا : بات کیا ہے ؟ انھوں نے کہا جس کے بارے میں آپ نے فرمایا تھا کہ وہ جہنمی ہے ، اس کا یہ حشر ہوا ۔

ان واقعات سے واضح ہوتا ہے کہ جو بات غیبی طور پر پہلے سے معلوم تھی ، امر واقعہ جب اس کے مطابق پیش آگیا تو تاثر کی ایک خاص لہر خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابی تک میں دوڑ گئی ، ۔ اس لیے اس قسم کے تاثر کو ضعیف العقیدہ مسلمانوں کے ساتھ مخصوص سمجھنا انسانی لغیات اور ایمانی خصوصیت دونوں سے نادانیت کی دلیل ہے ۔ اس طرح کی بات کے پیچھے اپنی ایمانی قوت و برتری کا خیال تو کاہ فرما ہو سکتا ہے ، جو کئی

موس کا شیوہ نہیں۔ لیکن معقولیت کا رُخ نہیں سکتا، درحقیقت یہ انداز حکمرانی صم نہیں کہ جو چیز ضعیف العقیدہ مسلمانوں کی تقدیریت کا باعث ہو اُسے لائقِ توجہ نہ سمجھا جائے۔ کیونکہ کسی امت کے کمزور افراد تو کچھ زیادہ ہی توجہ کے مستحق ہوتے ہیں۔ باپ اپنے سب سے چھوٹے بچے کو انکلی تھا کہ چلا تہ ہے، جبکہ دوسرے بچوں کو زبانی ہدایت دیتا تھا بلکہ ایک خاص مرحلے کے بعد نیگری کا کام ان کو بھی سونپ دیتا ہے۔
(بقیہ شہادت پر آئندہ گفتگو کی جائے گی۔)

...

بقیہ ص ۳۲ کا :

اس کو بندوں کی زبان پر بھینٹ منکھم جاری کرایا جاتا ہے، سورہ فاتحہ بھی اسی قسم اخیر سے ہے۔
..... ہاں ذبحِ حیوانات کی طرف بھی موقع پر اشارہ کیا ہے۔ پنڈت جی واقعی بڑے رحم کی بات ہے کہ بے زبان جانوروں کو ذبح کر کے ان کے رام زندگی پورے کر لے جائیں، جس سے دو فائدے منظور ہیں، ایک تو وہ روحیں جو بقول آپ کے ابرے اعمال سے ان حیوانی قالبوں کی قید میں آکر پھنس رہی ہیں (دیکھو اپدیش منجری ص ۶۰) قید سے رہائی پائیں۔

دوم بتلایئے کہ اگر وہ انسان کی طرح بیمار رہ کر اپنی موت مرے تو کتنی تکلیفوں سے ان کی روح قبض ہو۔ پنڈت جی کا کسی جون میں ہمیں درشن ہو جائے تو ہم ان سے پوچھیں کہ موت کی سختی کیسی کٹھن امر ہے پس اس سختی کے مقابلہ میں ذبح کی سختی کوئی چیز نہیں۔ انسان کو بیماری اور قبضِ روح سے جو سختی ہوتی ہے پنڈت جی اس کا اندازہ لگاتے تو کبھی یہ سوال منہ پر نہ لاتے، بلکہ سماج کا اصول یہی قرار دیتے کہ صبح اٹھ کر ایک سماجی کافر ص ہے کہ بندوق لے کر دس پانچ چڑیوں کو نہیں تو کھینوں کو ہی مار سکے، حالانکہ انسان اپنی تکلیف کا اظہار اور علاج بخوبی کر سکتا ہے اور طبیعوں کے متواسے سے ان کی تکلیف میں با اوقات کمی بھی ممکن ہے۔ مگر حیوانات بچاے بے زبان، کیا کہیں اور کس کو کہیں۔

کون منتا ہے فغانِ درویش قہرِ درویش بجانِ درویش

(نوٹ) ستیا رتھ پرکاش کا جواب پہلے مولانا امقری نے کتاب غزالی (یعنی اظہار الحق) کے ذریعہ دیا تھا پھر بعد میں اس کو منقح کر کے حق پرکاش کے نام سے شائع کیا۔

مرسلہ: محمد یوسف علی محمد صاحب
دینارہ گجرات

متاع دنیا اور متاع آخرت

قال الله تعالى: زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ
مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الدُّنْيَا
وَاللَّهُ بِعِندِهِ خَيْرُ الْمَبَازِ قُلْ أَمْ تُبْتَلَوْنَ بِمَا خَيْرٌ مِّنْ ذَٰلِكُمْ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَٰغُونَ
يَتَجَرَّوْنَ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارَ خُلِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ
بِالْعَبَادِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا مِنَّا غُفْرًا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الصَّابِرِينَ وَالْهَادِقِينَ
وَالْقَانِئِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْعَارِ - (آل عمران: ۱۴، ۱۵)

خوشنما معلوم ہوتی ہے اکثر لوگوں کو محبت مرغوب چیزوں کی (مثلاً عورتیں، بیٹے، اور ڈھیر لگے ہوئے
سوتے اور چاندی، اور نمبر یعنی نشان) لگے ہوئے گھوڑے یا دوسرے مویشی اور ذراعت، (لیکن) یہ
سب استعمالی چیزیں ہیں، دنیوی زندگی کی۔ اور انجام کار کی خوبی اللہ ہی کے پاس ہے۔ آپ فرمادیجیے
کیا میں تم کو ایسی چیز بتا دوں جو بددیر جہاں بہتر ہو ان چیزوں سے؟ (دوسرو) ایسے لوگوں کے لیے جو اللہ سے
ڈرتے ہیں، ان کے مالک جہنمی، کے پاس بے لیے باغ ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی، ان میں ہمیشہ
ہمیشہ رہیں گے اور ان کے لیے ایسی بیویاں ہیں جو سات تھری کی ہوتی ہیں اور ان کے لیے خوشنودی ہے
اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اللہ خوب دیکھتے (بجالتے) ہیں، بندوں کو۔ یہ ایسے لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ
میں ہمارے پروردگار ہم ایمان لائے سو آپ ہمارے گناہوں کو معاف کر دیجیے اور ہمیں عذاب دوزخ
سے بچالیں۔ اور جو لوگ صبر کرنے والے ہیں اور راست باز ہیں اور اللہ کے سامنے فروتنی کرنے والے ہیں
اور مال اچھپ کر نہولے ہیں اور اخیر شب میں اٹھ اٹھ کر گناہوں کی معافی چاہنے والے ہیں۔

حضرت شہاد بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

سید الاستغفار یعنی سب سے اعلیٰ استغفار یہ ہے کہ بندہ اللہ کے حضور میں یوں عرض کرے :

اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّيْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ خَلَقْتَنِيْ وَاَنَا عَبْدُكَ وَاَنَا عَلَىٰ عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ
مَا اسْتَطَعْتُ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ اِهْدِنِيْ الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ عَلٰى رِجْلِ الْاَبْدَانِ بِذِيْ نَبِيٍّ مُّكَرَّمٍ
فَاِنَّكَ لَا تَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ ۝

اے اللہ! تو ہی میرا رب یعنی مالک و مول ہے، تیرے سوا کوئی معبود حقیقی نہیں۔ تو نے ہی مجھے پیدا فرمایا
میں تیرا بندہ ہوں اور جہاں تک مجھ عاجز و ناتواں سے ہو سکے گا تیرے ساتھ کیے ہوئے (ایمانی) عہد و میثاق اور
اطاعت و فرمانبرداری کے (وعدے پر قائم رہوں گا۔ تیری پناہ چاہتا ہوں اپنے عمل و کردار کے شر سے۔ میں
اقرار کرتا ہوں کہ تو نے مجھے نعمتوں سے نوازا اور امتزاج کرتا ہوں کہ میں نے تیری نافرمانیاں کیں اور گناہ کیے۔ اے
میرے مالک و مولیٰ! تو مجھے معاف فرما دے اور میرے گناہ بخش دے۔ تیرے سوا گناہوں کو بخشنے والا کوئی نہیں۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس بندے نے اخلاص و دل کے یقین کے ساتھ دن کے کسی حصہ
میں اللہ کے حضور میں یہ عرض کیا۔ (یعنی ان کلمات کے ساتھ استغفار کیا) اور اسی دن رات شروع ہونے سے
پہلے اس کو موت آگئی تو وہ بلاشبہ جنت میں جلتے گا۔ اور اسی طرح اگر کسی نے رات کے کسی حصہ میں اللہ تعالیٰ
کے حضور میں یہ عرض کیا اور صبح ہونے سے پہلے اسی رات میں وہ چل بسا تو بلاشبہ وہ جنت میں جلتے گا۔
اس استغفار کی اس غیر معمولی فضیلت کا راز بظاہر ہی ہے کہ اس کے ایک ایک لفظ میں عبدیت کی
روح بھری ہوئی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :
جو بندہ استغفار کو لازم پکڑ لے۔ (یعنی اللہ تعالیٰ سے برابر اپنے گناہوں کی معافی مانگتا رہے) تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے
ہر تنگی اور مشکل سے نکلنے اور رہائی پانے کا راستہ بنا دے گا اور اس کی ہر فکر اور پریشانی کو دور کر کے کشادگی
اور اطمینان عطا فرما دے گا، اور اس کو ان طریقوں سے رزق دے گا جن کا اسے خیال و گمان بھی نہ ہوگا۔
(راحمہ، ابو داؤد، ابن ماجہ)

محمد اسماعیل انصاری مؤلف تہ مخبر

رسول کی اطاعت و محبت اور اس کے نتائج و فوائد

حب رسول جزو ایمان ہے، اور اس کے بغیر ایمان کامل نہیں ہوتا۔ آپ کی محبت یہ ہے کہ آپ کی بنائے و اطاعت کی جائے۔ آپ کا ادب و احترام کیا جائے اور آپ کے ناموس پر باپ بیٹے، بھائی بہن در جان و مال، سب کچھ قربان کر دیا جائے۔ ارشادِ ربانی ہے:

قل ان كان اباؤكم و
خؤانكم وازواجكم و
اموالكم افترقتموها
لسادها و مساكن
ترضونها حب ابيكم
من الله ورسوله
رجهاده في سبيله
حتى ياتي الله بامر
ولا يهدي القوم
الفاسقين۔

(اے محمد! مسلمانوں سے) کہہ دو اگر ایسا ہے کہ تمہارے
باپ، تمہارے بیٹے، تمہارے بھائی، تمہاری بیویاں
تمہاری برادری، تمہارا مال جو تم نے کمایا ہے، تمہاری
تجارت جس کے مندا پڑ جانے کا تم کو خوف ہے، تمہارے
پسندیدہ مکان جن میں تم رہتے ہو، یہ ساری چیزیں
تمہیں اللہ سے، اس کے رسول سے اور اللہ کی راہ
میں جہاد کرنے سے زیادہ عزیز ہیں تو کلمہ حق تمہارا
محتاج نہیں) انتظار کرو یہاں تک کہ خدا کو جو کچھ کرنا
ہے وہ تمہارے سامنے آئے اور اللہ کا مقررہ
قانون ہے کہ وہ) فاسقوں پر کامیابی و سعادت کی
راہ نہیں کھولتا۔

(توبہ: ۲۴)

مفسرین لکھتے ہیں کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب چند اصحاب نے ہجرت نہ کرنے کے لیے یہ عذر

ش کی کہ اگر ہم ہجرت کریں گے تو ہمیں بیوی بچے اور سوداگری چھوڑنی پڑے گی اور ہم بیکس دلا چار چوہا میں
ہے۔ چونکہ قولِ رسولؐ کو نہ ماننا حسبِ رسولؐ کے منافی تھا۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان کے اس فعل پر ہلاکت کی
صکری دی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و اطاعت کو ناحبتِ الہی کی علامت ہے چنانچہ ارشادِ باری ہے:
قل ان کتتم تحبون الله فاتبعونی کہدو اگر تم لوگ اللہ سے محبت کرنے ہو تو میری پیروی
محبکم اللہ - (ال عمران: ۳۱) کرو، اللہ تم کو محبوب رکھے گا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت، اللہ کی اطاعت ہے:
من یطع الرسول فقد اطاع الله (نساء: ۸۰) جس نے رسولؐ کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی۔
اللہ اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کے بجائے پیرو مشرک کی پیروی کرنے والے کا عمل برباد ہے۔

اطیعوا الله واطیعوا الرسول ولا تبطلوا اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسولؐ کی اور
اعمالکم (محمد: ۳۳) نہ باطل کرو اپنے اعمال کو۔

جو مسلمان خدا اور رسولؐ کے احکام کو پس پشت ڈال کر عمار و مشرک کی اندھی تقلید کرے یا اپنی خواہش
نفس پر چلے تو ایسا شخص مرتکبِ ضلالت میں ہے۔

وہا کان لمؤمن ولا مومنة اذا
نضی اللہ ورسولہ امراً ان یکون
لہما الخیرة من امرہ ومن یعص
اللہ ورسولہ فقد ضلّ لا مبینا
کسی مومن مرد یا کسی مومنہ عورت کو یہ حق نہیں کہ
جب اللہ اور اس کے رسولؐ کسی معاملہ کا فیصلہ کریں
تو ان کو اپنے معاملہ میں اختیار رہ جائے۔ اور جس نے
اللہ اور اس کے رسولؐ کی نافرمانی کی وہ کھلی گمراہی
میں پڑا۔ (احزاب: ۳۶)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے روگردانی کا نتیجہ دائمی خسران و نامرادی کے سوا کچھ نہیں ہے۔
یومئذ یرد الذین کفروا وعصوا الرسول
لو یستقری بہم الارضی (نساء: ۴۲) اس دن کفر کرنے والے اور رسولؐ کی نافرمانی کرنے والے
چاہیں گے کہ کاش زمین ان کے برابر کر دی جائے۔

رسولوں کی بعثت ہی اس لیے ہوتی تھی کہ وہ احکامِ خدا کو نافذ کریں اور لوگ ان کی اطاعت و فرمانبرداری میں

وما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله۔ (نساء: ۶۴) ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اس لیے کہ اللہ کے حکم سے اس کی اطاعت کی جائے۔

ہدایت صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت و فرمانبرداری میں منحصر ہے
وان تطيعوه تصدوا (نور: ۵۴) اور اگر تم اس کی اطاعت کرو گے تو ہدایت پاؤ گے۔
اور جو شخص ہدایت واضح ہو جانے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کرے اور مومنوں کی راہ چھوڑ دے، اس کو اسی کی طرف دھکا دیدیا جاتا ہے، جدھر وہ جانا چاہے اور اس کا ٹھکانہ جہنم ہے جو بہت بری جگہ ہے:

ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين لولہ ما تولیٰ ونصلہ جہنم وساءت مصیرا۔ (نساء: ۱۱۵) اور جو شخص ہدایت واضح ہو جانے کے بعد رسول کے خلاف کرے اور مومنین کی راہ کے علاوہ پر چلے تو ہم اس کو اسی پر چلا دیتے ہیں، جس کو اس نے اختیار کیا اور جہنم میں داخل کریں اور وہ برا ٹھکانہ ہے۔

ان واضح ارشادات کے باوجود بدقسمتی سے مسلمانوں ہی میں اس بات کی کوئی وقعت نہیں جو قرآن و حدیث کے موافق ہے۔ بعض مسلمان تعلیم یافتہ اور علم دین ہیں لیکن اس کے باوجود کسی اہم کے قول و فعل کے مقابلہ میں بلا تکلف قرآن و حدیث کی دلیل کو پس پشت ڈال دیتے ہیں اور اس پر خود نام ہونے کے بجائے قرآن و حدیث سے دلیل لانے والے کو شرمندہ کرنا چاہتے ہیں۔ بلکہ ہم تو آج یہ حال دیکھ رہے ہیں کہ جس بات کو حدیث کے نام سے پیش کیا جاتا ہے، اس کے خلاف فوراً ایک بیجا تعصب اور مہٹ دھرمی پیدا ہو جاتی ہے اور یہی بات اگر عقلی دلیل سے کہی جائے تو قبول کر لی جاتی ہے۔ گویا اب قرآن و حدیث کی دلیل ان لوگوں کی نظر میں کسی بات کو بجائے قوی کرنے کے الٹ کمزور اور مضحکہ خیز بنا دیتی ہے۔

کیا محبت کے ساتھ دشمنی بھی اکتھا ہو سکتی ہے؟ کیا اطاعت کے ساتھ نافرمانی بھی جمع ہو سکتی ہے، کیا ایمان کے ساتھ انکار بھی جمع ہو سکتا ہے؟ کیا یہ ممکن ہے کہ کسی کا احترام بھی دل میں ہو اور اس کا مذاق بھی اڑایا جائے۔ اگر محبت کے ساتھ دشمنی اکتھا نہیں ہو سکتی، اگر اطاعت کے ساتھ نافرمانی جمع نہیں ہو سکتی، اگر ایمان کے ساتھ انکار جمع نہیں ہو سکتا۔ اگر ایسا ہے کہ جس کا احترام دل میں ہو، اس کا مذاق نہیں اڑایا جاسکتا تو پھر کیوں اطاعت و محبت

لیجئے، اہل حقان رسول کی تقلید و اتباع کی جاتی ہے؟ کیا سنت رسول کے ہوتے ہوئے ان کے اقوال و افعال بند بنانا سنت نبوی کا مذاق اڑانا نہیں؟ کیا یہ سنت نبوی سے انحراف نہیں؟

مسلمانوں کو یہ بات خوب ابھی طرح ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ اسلام خدا اور رسول کی اطاعت کے سوا کسی چیز کا نام نہیں ہے اور سچی اطاعت ایمان کے بغیر نہیں ہوتی۔ ایمان کا اولین اقتضا اور کامل مومن کی پہچان یہ ہے جب کسی معاملہ میں اللہ اور رسول کا حکم پہنچے تو اس کی گردن خم ہو جائے اور پھر وہ اس کے مقابلہ میں سر نہ اٹھائے۔ انما کان قول المؤمنین اذا دعوا لی اللہ ورسولہ لیحکم بینہم ان یقولوا معنا واطعنا واولئک ہم المفلحون ۵

تو تاکہ ان کے درمیان فیصلہ کر دے تو ان (مؤمنین) کا قول بس یہی ہوتا ہے کہ ہم ایمان لائے اور ہم نے اطاعت کی۔ اور یہی لوگ کامیاب ہیں۔ (نور: ۵۱)

اور پھر یہ گردن صرف ظاہری طور پر ہی نہیں بلکہ رغبت کے ساتھ خم ہونی چاہیے، حتیٰ کہ خدا اور رسول کے حکم کے خلاف تنگی و ناراضگی کا ادنیٰ شائبہ بھی دل میں نہیں ہونا چاہیے۔ جس شخص کی گردن صرف ظاہری طور پر خم ہو جائے، وہ اس کے خلاف اپنے قلب میں تنگی کا احساس کر رہا ہو تو وہ منافق ہے، مومن نہیں:

واذا قیل لہم تعالوا الی ما انزل اللہ والی الرسول، رأیت المنافقین یصدون صدعاً ۶۱

اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ آؤ اس بات کی طرف جسے اللہ نے رسول کی طرف اتارا ہے تو تم منافقین کو دیکھتے ہو کہ وہ تم سے بری طرح، اعراف کرتے ہیں۔ (نساء: ۶۱)

جو شخص اپنے اختلافی معاملات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے کو نظر انداز کر دیتا ہے، یا اسے قبول کرنے میں چوں چکر کرتا ہے، وہ بھی مومن نہیں ہے:

فلا یرتک لایوسف حتی یرکبوا ۶۵

یہاں تک کہ تم نہیں ہو سکتے پس تم سے بچو کہ اس پر چڑھو۔ (نساء: ۶۵)

یہاں تک کہ تمہیں ان جھگڑوں میں مان لیں جو ان کے درمیان پیدا ہوں، پھر اپنے نفسوں میں آپ کے کیے ہوئے فیصلے پر کوئی تنگی محسوس نہ کریں اور سرسری تسلیم کر لیں۔

جو شخص خدا اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے، اس لیے ضروری ہے کہ وہ اختلافی مسائل میں خدا اور اس کے

رسول و قرآن و حدیث، کی طرف رجوع کیسے ورنہ اس کا ایمان باطل ہے :

فان تنازعتم فی شئی فردوه الی اللہ والرسول ان کنتم تصنون باللہ والیوم الآخر۔ (نساء: ۵۹) ایمان رکھتے ہو۔

خدا اور رسول کی طرف رجوع نہ کرنے والا اندھا ہے، بہرہ ہے، گونگ ہے۔
صم بکم عی فیہم لایحییون (بقرة: ۱۸) وہ بہرے ہیں، گونگے اندھے ہیں، پس وہ بلیٹ نہیں سکتے۔
قرآن حکیم تو نازل ہی اس لیے کیا گیا ہے کہ لوگ خدا کی عطا کردہ عقل و فہم سے اس پر غور کریں ورنہ کچھ نہیں کر دیں پرتالا لگا ہے۔

افلا یتدبرون القرآن اعلیٰ قلوب وہ قرآن میں تدبیر کیوں نہیں کرتے، کیا دلوں پر تارے افتالہا۔ (محمد: ۲۰) لگے ہوئے ہیں۔

حضرت مولانا ابوالکلام آزاد رحمۃ اللہ علیہ افلا یتدبرون القرآن کے تحت ترجمان القرآن جلد دوم ص ۵ میں لکھتے ہیں: اس آیت سے معلوم ہوا کہ:

۱) قرآن کا مطالبہ ہے کہ ہر انسان اس کے مطالب میں غور و فکر کرے، پس یہ نہ سمجھنا کہ وہ صرف اماموں اور مجتہدوں کے سمجھنے کی چیز ہے۔ صحیح نہیں ہے۔

۲) غور و فکر وہی کر سکتا ہے جو مطالب سمجھے اور جو اپنی سمجھ بوجھ سے کام لیتا ہو اور دلائل و دعوہ سے تسلیج نکال سکے۔ (۳) پس تقلید اعمیٰ و عینی اندھی تقلید کرنے والا نہیں ہو سکتا۔ (۴) جو شخص قرآن میں تدبیر کرتا ہے اس پر یہ حقیقت کھل جاتی ہے کہ یہ اللہ کا کلام ہے۔

جن کے پاس عقل ہے مگر وہ اس سے دیکھتے نہیں مہی، کان ہیں مگر وہ اند سے (حق بات) سنتے نہیں ان کی مثال جانوروں کی سی ہے بلکہ ان سے بھی بدتر کیونکہ جانور کے پاس تو عقل ہی نہیں، احوال کے پاس عقل ہے مگر اس سے کام نہیں لیتے۔ یہی لوگ غفلت میں ہیں۔

لہم قلوب لا یفقیہون بہا ولہم اعین لا یسمعون بہا ولہم اذان لا یسمعون ان کے پاس دل ہیں جن سے وہ سمجھتے نہیں اور انکھیں ہیں جن سے وہ دیکھتے نہیں، اور کان ہیں

بھاد اور لشک کا الانعام بل ہمارا صلہ بن سے وہ سنتے نہیں۔ یہ لوگ چوپایوں کی طرح ہیں، اولئک هم الغفلون۔ (اعراف: ۱۷۹) بلکہ ان سے بھی زیادہ گمراہ۔ یہی لوگ غافل ہیں۔ معلوم ہوا کہ تقلید شخصی اولیاء پرستی اور پیروی اطاعت رسول اور حب نبوی کے منافی ہے، اگر کوئی عامی (جاہل) خود قرآن و حدیث سے مسئلہ اخذ نہ کر سکتا ہو تو وہ علماء مسئلہ جاننے والوں سے دریافت کر لے اور بس۔ نیلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون (بخ: ۲۲) پس پوچھ لو ذکر والوں سے، اگر تم لوگ نہیں جانتے۔ اس سلسلے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات گرامی ارشادات نبوی:

بھی ملاحظہ فرمائیں:

● لایومن أحدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ و الناس اجمین۔ (بخاری)

● ثلاث من کن فیہ وجد حلاوۃ الایمان ان یکون اللہ ورسولہ احب الیہ مما سواہ الحدیث۔ (بخاری)

● ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال متی الساعة یا رسول اللہ قال ما اعددت لها من کثیر صلوة ولا صوم ولا صدقة ولكنی احب اللہ ورسولہ۔ قال انت مع من احببت۔ (ترمذی)

● ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال متی الساعة یا رسول اللہ قال ما اعددت لها من کثیر صلوة ولا صوم ولا صدقة ولكنی احب اللہ ورسولہ۔ قال انت مع من احببت۔ (ترمذی)

ایک صاحب آنحضرت کے پاس آئے اور پوچھا یا رسول اللہ قیامت کب آئے گی؟ آپ نے کہا تو نے اس کے لیے کیا تیاری کر رکھی ہے؟ اس نے عرض کیا، میں نے قیامت کے لیے زیادہ نماز روزہ، صدقہ، خیرات کر کے تیاری تو نہیں کی ہے۔ مگر ہاں یہ بات ضرور ہے کہ اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا، تو اس کے ساتھ ہو گا جس سے محبت رکھتا ہے۔

ایک صاحب آنحضرت کے پاس آئے اور پوچھا یا رسول اللہ قیامت کب آئے گی؟ آپ نے کہا تو نے اس کے لیے کیا تیاری کر رکھی ہے؟ اس نے عرض کیا، میں نے قیامت کے لیے زیادہ نماز روزہ، صدقہ، خیرات کر کے تیاری تو نہیں کی ہے۔ مگر ہاں یہ بات ضرور ہے کہ اللہ اور اس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا، تو اس کے ساتھ ہو گا جس سے محبت رکھتا ہے۔

● عن انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب سنتي فقد أحبني ومن أحبني كان معي في الجنة (ترمذی)

حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا، جس نے میری سنت سے محبت کی، اس نے مجھے محبت کی، اور جس نے مجھے محبت کی وہ میرے ساتھ جنت میں ہوگا۔

خدا اور رسول کی اطاعت کا صلہ: ارشادِ ربانی ہے

ومن يطع الله ورسوله يدخله جنة تجري من تحتها الأنهار خلد فيها وذلك الفوز العظيم (نساء: ۱۳)

جو کوئی اللہ اور رسول کی اطاعت و فرمانبرداری کرے گا اللہ اسے جنت میں داخل کرے گا، جس کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی (اور جن کی شادابی کبھی متغیر ہونے والی نہیں)۔ وہ (سرورِ راحت کی) اس حالت میں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے جو ان کو حاصل ہوگی

مفسرین لکھتے ہیں کہ بعض صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہم جنت میں آپ کو کس طرح دیکھ سکیں گے، آپ تو جنت کے بند درجوں میں ہوں گے اور ہم آپ کے نیچے ہوں گے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين اتعز الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا (نساء: ۶۹)

اور جس کسی نے اللہ اور رسول کی اطاعت کی تو بلاشبہ وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے، جن پر اللہ نے انعام کیا ہے یعنی انبیاء، صدیقین، شہداء اور (تمام) راست باز انسان اور ایسے ساتھی کیا ہی اچھے ساتھی ہیں۔

خدا اور رسول کی نافرمانی کی سزا:

ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها ولم يذق مهيئ

جس کسی نے اللہ اور رسول کی نافرمانی کی، اس کی ٹھہرائی ہوئی حد بندیوں سے باہر نکل گیا تو وہ جنت کی ابدی رحمتوں کی جگہ (آگ کے عذاب میں ڈالا جائے گا وہ ہمیشہ اسی میں رہے گا اور اس کے لیے رسوا کرنے والے عذاب ہوگا۔

اب انہیں دے گا کہ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو اطاعتِ رسول کی توفیق عطا فرمائے اور جنت میں جگہ دے۔ آمین۔

دشمنانِ اسلام کے منصوبے

مولانا عبدالرشید سلغی، فاضل مدینہ یونیورسٹی۔

یہودی جو دنیا کی ساری قوموں کے نزدیک ایک ذلیل ترین قوم
یہودی اور ماسونی منصوبے: ہیں، پوری دنیا پر حکمرانی کا خواب دیکھ رہے ہیں۔ اور دنیا میں
اپنے اس خواب کی صحیح تعبیر دیکھنے کے لیے بہت ہی پر فریب چالیں اور پرتیج راہیں اختیار کرتے ہیں، اور اپنے مقاصد
تک رسائی حاصل کرنے کے لیے دو بنیادی باتیں سامنے رکھتے ہیں۔

(۱) اقوام عالم کو ٹکڑے ٹکڑے کرنا، بعض کو بعض کے خلاف آمادہ جنگ کرنا اور ان کے درمیان فتنے کے بیج بونا۔
اور جنگیں بھڑکانا۔

(۲) قوموں کے عقائد کو خراب کرنا، ان کے مقاصد اخلاق اور تنظیموں کو توڑنا۔ اللہ کی راہ سے لوگوں کو ہٹانا
اور ان سب کے پس پردہ جو مقصد کار فرما ہے وہ ہے کہ قومیں اپنی عزت و قوت کے اسباب و محرکات سے تہی دامن نہ بنیں
اور ہمیشہ کے لیے یہودی کی ماتحتی قبول کر لیں اور دنیا کی کسی قوم کے پاس اجتماعی قوت کا کوئی سرمایہ باقی نہ رہے۔ یہ ملعون
قوم قوموں کی شکست و ذلت کے لیے جو تدریس بر دے کار لاتی ہے، ان میں ایک تدبیر خفیہ تنظیموں کا قیام ہے،
اور غالباً ان تنظیموں میں سب سے اہم اور چوٹی کی تنظیم ”ماسونی تنظیم“ ہے۔

شیخ عبدالرحمن حسن جھنگہ اپنی کتاب ”مکائد یہودیہ“ کے صفحہ ۲۱۹ پر لکھتے ہیں، اس تنظیم کی تاریخ نے
شعبہ کریم ہے کہ یہ تنظیم عالمی خفیہ تنظیموں میں سب سے خطرناک تنظیم ہے، جو قوموں کی تاریخ میں خطرناک رد و ادا
کرتی ہے، اور بہت ساری قوموں کے مستقبل پر براہ راست اثر انداز ہوتی ہے، دنیا کی بہتری حکومتوں کی سیاست
میں زبردست عمل دخل رکھتی ہے اور وہ بھی اس طور سے کہ یہ حکومتیں سمجھ بھی نہیں پاتیں کہ یہ اس یہودی مرکز

کی شمار ہیں، جو ماسونی تنظیم کے ذریعہ اللہ کے یہاں آئی ہے، اور جس کے پس پردہ یہودی حکمران خفیہ انگلیں ان کو بچا رہی ہیں۔ حالانکہ درحقیقت ان کی فکری، سیاسی، اقتصادی، اجتماعی، جنگی اور دیگر امور کی مدبریت ہی یہی تنظیم ہوتی ہے۔ جس شہر میں ماسونی تنظیم قائم ہوتی ہے، اگر اس شہر میں یہودی ایجنسی کے لیے ایجنٹوں کی تعداد کم ہوتی ہے تو یہ مالی یہودی تنظیم کے مفاد میں کام نہیں کر پاتی ہے۔

ماسونی تنظیم کو چلانے والے دراصل یہود کے بڑے بڑے ماہر علماء اور حکمران ہیں، اور باقی افراد جو اس تنظیم سے تعلق رکھتے ہیں وہ بلا قصد و ارادہ اور بغیر کچھ بوجھ حرکت کرتے رہتے ہیں۔ وہ یہ بھی نہیں جان پاتے کہ وہ کہاں جا رہے ہیں اور کس کے لیے کام کر رہے ہیں۔

بعض حقیقت کو بڑی حیرت ہوتی ہے، جب ان کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہودیوں نے دنیا بھر میں پھیل ہوئی اپنی ماسونی تنظیم کے ذریعہ بڑی مالی جنگوں کے شعلے بھڑکائے تھے۔ یہ بات اندسناک ہے کہ ماسونی تحریک عربی دنیا سوسائٹی میں بھی چل رہی ہے اور اس کے اصول و ضوابط کو مالدار، صاحب ثروت اور بااثر لوگ قبول کر رہے ہیں۔ ماسونیت نے دنیا، اخلاق اور انسانیت کی تباہی کے جو منصوبے بنائے ہیں۔ اور لوگوں کے عقائد، مضامین اور عقول کو برباد کرنے کے لیے جو تدبیریں اپنے پردوں کو ل میں درج کر رکھی ہیں، ان کا نقشہ کچھ یوں ہے۔

۱) ماسونیت یہودی اور غیر یہودی شخصیتوں کے افکار کی ایسی تشکیل کر رہی ہے، جو دینی عقائد اور اچھے اخلاق کو ختم کرنے کی فضا میں ہو۔ اس مقصد کے لیے یہودیوں نے فراموشی کے نظریات کو لیا ہے جو انسان کے ہر کام کی تشریح جنسی خواہشات اور اس کی لطیف اندوزیوں سے کرتا ہے۔ کارل مارکس کے نظریات کو لیا ہے جس نے یہودیوں کے دل، ضمیر اور عقل کو زیادہ کر دیا ہے۔ دین کو لغو قرار دیا ہے، اور عقیدہ الوہیت پر حملہ کر لیا ہے۔ جب کارل مارکس سے سوال کیا گیا کہ عقیدہ الوہیت کا بدل کیا ہے تو اس نے جواب دیا کہ اس کا بدل ڈرامہ ہے، لوگوں کو ڈرامہ دکھاؤ تاکہ اللہ کو بھول جائیں۔

اسی طرح یہودیوں نے منٹھے کے نظریات کو لیا ہے جو اخلاق کو لغو قرار دیتا ہے اور انسان کو اپنے فائدے کے لیے ہر کام کرنے کی اجازت دیتا ہے، خواہ یہ قتل، خون، اور تخریب ہی کیوں نہ ہو۔ پھر یہودیوں نے ڈارون کے نظریات کو لیا ہے جو نظریہ ارتقاء کا موجد ہے، جسے علم اور سائنس نے لای کی ٹوکری میں ڈال دیا ہے۔

ان نظریات سے یہودیوں نے وہ زہرِ بلاواہ تیار کیا ہے جسے ماسونیت کے بارے میں انسان اور خصوصاً مسلمان کے فکر و عقیدے تک پہنچا کر اسے مکمل طور پر تباہ و برباد کرنا مقصود ہے۔

(۱۲) یہودیوں نے انسانیت کو گمراہ اور برباد کرنے کے لیے ایک نصاب تیار کیا ہے، جسے اطلاعات و نشریات کے ذریعہ نافذ کرنا شروع کر دیا ہے، اور اس کو عام کرنے کے لیے ڈرامہ، سنیما، ریڈیو، ٹیلی ویژن، ماسونی تنظیموں، غدار لیگنٹوں اور ولیئم فوار ادیبوں سے کام لیا جا رہا ہے۔ انھوں نے اپنے کمر و فوسب کے ذریعہ، جمل معلومات، آرٹ، فن، تفریح اور نایاب گانے کے عنوان سے قوموں کے اخلاق بگاڑنے میں کامیابی حاصل کر لی ہے۔ اس طرح وہ اپنی عیاری اور جالالی سے یورپ، امریکہ اور مشرق کی بہت ساری یونیورسٹیوں میں علم النفس اور علم الاجتماع کی کرسیوں پر قابض ہو گئے ہیں، تاکہ ان دونوں علوم کے ذریعہ لوگوں کے اخلاق اور عقائد کو بگاڑ سکیں۔ اس غلط اور برے منصوبہ کو عملی شکل دینے کے لیے نوے فیصد کرسیوں پر ان کا قبضہ ہے۔ تاکہ پوری دنیا میں ان کی فکری، نفسی اور سائنسی قیادت مکمل ہو جائے۔

یہ اپنے نوے پر دو ٹوکوں میں کہتے ہیں۔ ہم لوگ یہودیوں کے علاوہ دوسرے لوگوں کو گمراہ کرنے، ان کے اخلاق بگاڑنے اور غلط اور باطل اصولوں کے ذریعہ لوگوں کو بیوقوف بنانے پر آمادہ کرنے پر قدرت رکھتے ہیں، اور دوسرے کو ہم ان کی تلقین کرتے ہیں۔

یہودیوں پر دو ٹوکوں میں یہ کہتے ہیں کہ یہودیوں کے علاوہ دوسری قوموں کی اکثریت کو اس قوت سے محروم کرنے کی خاطر جو ہمارے متعلق ان کے لیے عمل کی کوئی نئی راہ پیش کر سکتی ہے ہم ان کو لہو و لب کی مختلف چیزوں میں پھنسا دیں گے، اخباروں میں یہ اعلان کریں گے کہ لوگ فن، ورزش اور اس طرح کی دوسری چیزوں میں مصروف رہیں۔ اور ان میں مقابلہ کریں، اور اس نئے ساز و سامان کی وجہ سے قوموں کا ذہن ان مسائل سے بھر جائے گا، جنہیں ہمارا اور ان کا اختلاف ہو گا۔ جس کی وجہ سے یہ قومیں بذات خود غور و فکر کی نعمت سے آہستہ آہستہ محروم ہو جائیں گی۔ اور ہمارے راگ میں راگ ملائے لگیں گی۔ اور ایسا کرنے کی وجہ یہ ہے کہ معاشرے میں ہم ہی لوگ صرف فکر کی نئی راہیں دکھلانے کے لائق رہ جائیں، اور یہ کام ہم اپنے وسائل و ذرائع سے کریں گے۔ یعنی ان لوگوں کو بطور آکر استعمال کریں گے جن کی مساعدت ہمارے ساتھ ملتی ہے جو جلد ہی ہماری حکومت کا اعتراف کر لیں گے۔ اور وقت آنے پر ہماری اچھی خدمت کریں گے۔

انہی پر وہ لوگوں کے اندر یہ باتیں بھی مندرج ہیں، ہر جگہ، اخلاقی گراؤ اور پستی کے لیے کام کرنا ضروری ہے تاکہ تسلط کی راہ آسان ہو، فراموش ہمارا ہے۔ یہ جنسی تعلقات کو سورج کی روشنی میں پیش کرتا رہے گا۔ تاکہ نوجوانوں کی نظر میں کوئی مقدس چیز باقی نہ رہے۔ اور خواہشاتِ نفس کی تسکین ان کا سب سے بڑا مقصد بن جائے۔ اور جب یہ صورت حال پیدا ہو جائے گی تو ان کے اخلاق بگڑ کر ختم ہو جائیں گے۔

(۳) سالہ ۱۹۲۲ء کی بلغراد ماسونی کانفرنس کے ضابطے میں ہے۔ ہم لوگوں کو یہ بات کبھی نہیں بھولنی چاہیے کہ ہم لوگ ماسونی میں، دین کے دشمن ہیں۔ ہم لوگوں پر واجب ہے کہ دین کی تمام شکلوں کو ختم کرنے کے لیے کسی طرح کی کوئی کوتاہی نہ کریں۔

(۴) سالہ ۱۹۲۷ء کے شرقِ اعظم ماسونی ضابطے میں ہے۔ جلد ہی ہم لوگ اللہ کو چھوڑ کر انسانیت کو مقصد بنا لیں گے۔ (۵) سالہ ۱۹۲۸ء کی مالی ماسونی کانفرنس کے ضابطے میں ہے، ہم لوگ دینداروں اور ان کی عبادت گاہوں کے غلبہ پر اکتفا نہیں کریں گے، بلکہ ہمارا بنیادی مقصد ان کو وجود سے ختم کرنا ہے۔

(۶) سالہ ۱۹۳۰ء کے ماسونی رسالہ ”اکاسیا“ میں ہے، ادیان کے خلاف ہماری جنگ اس وقت تک ختم نہیں ہوگی، جب تک کہ دین، حکومت و سیاست سے جدا نہیں ہو جاتا۔ جلد ہی ماسونیت دین کی جگہ لے لیگی، اور ماسونی تنظیمیں عبادت گاہوں کی قائم مقام ہوں گی۔

یہودی ماسونیت اپنے ان عیارانہ اور مکارانہ منصوبے کے پیچھے جس مقصد کے لیے کام کر رہی ہے، وہ بلاشبہ دشمنِ یہودیوں کی کھنٹی ہوئی عزت و قوت کو دوبارہ حاصل کرنا ہے۔ اور نیل سے فرات تک اپنی عظیم حکومت قائم کرنا ہے۔ پھر پوری دنیا پر تسلط اور غلبہ حاصل کرنا ہے، اور اپنے اس مقصد کے حصول کے لیے یہ تنظیم جن وسائل و ذرائع کو استعمال کرتی ہے وہ تمام آسمانی دینوں، اخلاقی، اجتماعی اور اقتصادی مذہبوں کو مٹا کر مٹے۔ یہودی پرچم بلند کرنا ہے، اور سرزمینِ فلسطین پر جو اسرائیلی حکومت قائم ہے وہ اسی ناپاک منصوبے کا ایک جزو ہے، جسے ماسونی محفلیں اپنے مقاصد کے لیے استعمال کرتی ہیں۔

استعماریت جس کا صلیب اور استعمارِ ارق سے گہرا تعلق ہے، اسلام

استعماری اراکے: سے برسرِ پیکار ہے۔ مسلمانوں کو ان کے عظیم مقصد جہاد فی سبیل اللہ سے

برگشتہ کرنے اور اسلامی معاشرے کو برائیوں اور بے حیائیوں میں ڈبو دینے کی غرض سے اس کی کوششیں جاری

ہیں، تاکہ مسلمان عقیدہ اسلام سے باہر ہو جائیں۔ مقدس چیز زندگی میں صرف خواہش نفس کی تسکین بن جائے۔ برائی اور بے حیائی کے اٹے آباد ہوں اور شرافت و کرامت کی محفلیں ویران ہو جائیں۔ قابلِ قدر عزت و قوت اور بلند مقام مدلیے ہوئے پیغامات سے زندگی کی جدوجہد سونی ہو جائے۔

ایک استعماری قطب کہتا ہے، شراب کا جام اور گانا امرت تھی کو برباد کرنے کے لیے جس قدر موثر کردار ادا کر سکتے ہیں، اس قدر ہزار تو ہیں بھی نہیں کر سکتیں۔ لہذا ان کو مال اور خواہشات کی محبت میں ڈبو دو۔ یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ پادری زویہ نے عیسائی مبلغوں کی کانفرنس سے خطاب کرتے ہوئے کہا تھا، تم لوگوں نے مسلم ممالک میں ایسی نسل تیار کر دی ہے جو تعلق بالشر سے نہ واقف ہے اور نہ واقف ہونا چاہتی ہے۔ تم لوگوں نے مسلمانوں کو اسلام سے نکال دیا ہے اور مسیحیت میں داخل نہیں کیا ہے، جس کے نتیجے میں مسلم پود استعماری ارادوں کے سانچے میں ڈھل گئی ہے۔ اب وہ عظیم کارنامے کا اہتمام نہیں کرتی، راحت اور سستی پسند کرتی ہے، دنیا میں اس کی تنگ و دو خواہشات و شہوات کی تکمیل کے لیے ہوتی ہے۔ تعلیم حاصل کرتی ہے تو شہوات کے لیے بلند و بالا مراکز کی تعمیر ہوتی ہے تو شہوات و جذبات کی تکمیل کے لیے۔ بیت المقدس کی تباہی کے بعد چرچل نے ۱۹۶۷ء میں کہا تھا: بیت المقدس کو اسلام کے تسلط سے نکالنے کا خواب یہودیوں اور عیسائیوں نے یکساں طور پر دیکھا تھا۔ اس لیے یہاں عیسائیوں کی خوشی یہودیوں کی خوشی سے کم نہیں ہے۔ بیت المقدس مسلمانوں کے قبضے سے نکل چکا ہے اور یہودیوں کو نسل نے قدس کو یہودی مملکت میں ضم کر دینے کے لیے تین قراردادیں جاری کر دی ہیں اور آئندہ مسلمانوں اور یہودیوں کے درمیان جو بات چیت ہوگی۔ اس میں یہ طے رہے گا کہ بیت المقدس اب کبھی مسلمانوں کو نہیں ملے گا۔

گزشتہ صفحات میں ہم استعمار پسندوں کے بہت سے اقوال نقل کر چکے ہیں جو مقصد کو سمجھنے کے لیے کافی ہیں۔ ان سب کا مقصد ایک ہے، اسلامی مقدمات اور اسلامی اصول و مبادیات کو ختم کرنا، برباد کرنا اور مسلمانوں کو مجبور و لاجوار بنانا۔

مذکورہ صفحات کے اندر جن ناپاک، اشتراکی، استعماری، صلیبی اور ماسونی عزائم کی نقاب کشائی کی گئی ہے وہ بالکل واضح طور پر اس بات کی نشاندہی کرتے ہیں کہ دشمنان اسلام، اسلامی عقائد و افکار اور اخلاق و عادات کو مٹانے کی بھرپور اور مسلسل جدوجہد کر رہے ہیں، جس کے نتیجے میں یہ اہمیت بہت ساری تباہی و بربادی

دو چار ہو چکے ہیں، اپنا گرافقہ راغلقاق جو سرگنوا پکی ہے۔ بہت سارے نام ہناد مسلمان اسلامی تعلیمات سے دور ہو چکے ہیں اور ان کو مزید دور کرنے کی کوشش جاری ہے۔ اس بھیا تک صورتحال پر اگر رد و دندان ملت سچائی اور اخلاص کے ساتھ غور و فکر کہے کہ راہ نجات نہیں ڈھونڈیں گے تو مستقبل اس سے بھی زیادہ خوفناک اور دردناک ہوگا۔ اس لیے ضرورت ہے کہ اس طرح کی تخریب پسند قوتوں اور سرگرمیوں کا پوری بیدار مغزی کے ساتھ جائزہ لیا جائے، ان کے کالے کرتوتوں کو طشت از باں کیا جائے، اس کے مقابلہ کے لیے جامع اور تہریروگرام مرتب کیا جائے اور ملت کے تمام افراد کو اس خطرناک صورتحال سے آگاہ کیا جائے۔ عوام کو یہ سمجھایا جائے کہ انسانیت کے لیے لیٹے اپنی خواہشات کی تکمیل کے لیے پوری انسانیت کے ساتھ کتنے خطرناک کھیل کھیل رہے ہیں، اور کھیلنا چاہتے ہیں۔ یہ ملت اسلام کی اس وقت سب سے اہم ذمہ داری ہے، جس سے غفلت اور جہنم پوشی و تباہی و بربادی کے مترادف ہوگی۔ انسانیت کو پچانا اسلام اور مسلمانوں کا فریضہ ہے، جس سے پہلو تہی کی راہ ڈھونڈنا عند اللہ...

مغفوض ہوگا۔

اسی کے ساتھ ساتھ ان افراد کی نگرانی اور نگہبانی بھی ضروری ہے، جو اپنا دین، ایمان اور منیر، اشتراکیت استعماریت، صلیبیت اور ماسونیت کے ہاتھوں نہ بچ چکے ہیں، اس طرح کے افراد مسلم ممالک اور مسلم معاشرے میں بڑی تعداد میں موجود ہیں، انہی کہ سیوں پر ہیں اور ان کو بلند رتبے اور منصب حاصل ہیں، جن سے خاتمہ اٹھا کر وہ ملت اسلام کو توڑ رہے ہیں، مسلمانوں کے اندر غلط افکار و نظریات کی ترویج و اشاعت کر رہے ہیں۔ اخبارات، رسائل، ریڈیو، ٹیلی ویژن، سینما ہال، تھیٹر، ڈرامہ، افسانہ، بھوٹ اور غلط پروپیگنڈہ، اس کے اندر بہت ہی موثر اور فعال رول ادا کر رہے ہیں، جسے ختم کرنے کی تدبیریں اور ان ملت فروش ایجنٹوں کی نئے سرے سے ملت میں دایہ کی کوشش نہایت ضروری ہیں۔ درنہ اصلاح کی جو بھی جدوجہد ہوگی اسے یہ غدارانہ ملت بڑی آسانی کے ساتھ فساد کا رنگ و روپ عطا کر دیں گے۔

● ● ●

باقی ص ۵۰ کا:

اللہ کی وحدانیت کا اعلان تھا، بلکہ یہ اعلان تھا کائنات کی رب سے بڑی بچائی کا۔ انسانیت کی حقیقی عظمت و شرف کا، انسانی حریت و آزادی کا، اخوت و مساوات کا، حقیقی عدل و انصاف کا، عالمگیر اصول امن کا۔

شیخہ عبدالعزیز سلفی

نزہۃ الخواطر کے چند معاصر مراجع

مولانا عبدالحی (۱۸۶۹-۱۹۲۳ء) کی کتاب "نزہۃ الخواطر" تذکرہ علماء ہند سے متعلق ایک اہم کتاب تسلیم کی جاتی ہے۔ مصنف کی یہ کتاب عربی زبان میں آٹھ جلدوں میں ہے اور ۲۸۹۲ صفحات پر پھیلی ہوئی ہے۔ اس میں ۵۴۵ اشخاص کے تراجم ہیں، یہ کتاب مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم کی دلچسپی کے نتیجے میں دائرۃ المعارف حیدرآباد سے زیور طبع سے آراستہ ہو کر علمی دنیا میں آئی۔ اب تک اس کے سات اجزاء کے دو ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں اور انٹرویو کا صرف ایک۔

اس کتاب کے ادبی و معنوی خصائص کیا ہیں اس کا قارئین اس کثرت سے کرایا جا چکا ہے کہ اب اس کی ضرورت نہیں۔ اس وقت کتاب کے اردو ترجمے کا پروگرام فخر الدین علی احمد ایڈمی بنا رہے ہیں، اس لیے یہ خواہش ضرور رہے گی کہ کوئی "ایوب قادری" محقق کی حیثیت سے... مقصد کی حیثیت سے نہیں۔ اسے ترجمے کے ساتھ ایڈٹ بھی کر دیا تو کتاب زیادہ مستند بن جاتی۔

اس وقت نزہۃ الخواطر کے چند ہم عصر مراجع کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

نزہۃ الخواطر کی ۷ ویں و ۸ ویں جلدیں جو تقریباً کتاب کا نصف حجم ہیں، تیرہویں اور پودھویں صدی کے علماء پر مشتمل ہیں اور چھٹی جلد کے کچھ اجزاء بھی مصنف کے چند ہم عصر علماء کی ذات کو ششوں کی بڑی حد تک مرہون منت ہیں اور یہ کوئی میسج بات نہیں ہے۔ کیونکہ باحیات علماء یا جن کا تذکرہ مرتب نہ کیا گیا ہو، ان کی تلاش و جستجو اس وسعت و جامعیت کے ساتھ ایک انسان کے بس کی بات نہیں، خاص طور پر ایسے شخص کے لیے ممکن نہیں جس کی مصروفیات زیادہ اور متنوع ہوں، البتہ میسج یہ ہے کہ دوسروں کے قیادون کی پیاس گزاری نہ ہو، بلکہ کوشش یہ ہو کہ تمام کوششیں اپنے... کھاتے میں جمع کر لی جائیں۔

ہیں جو چند تاریخی دست ویر دستیاں ہو سکیں، ان کی روشنی میں یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ علمی و نیا کا تقاضا ہے کہ ”حق“ بحق دار رسید“ پر عمل کیا جائے۔

ان تمہیدی کلمات کے بعد اب اپنی معروفات پیش کرنے کی جرات کر رہا ہوں۔
 (الف) مولانا سید عبدالباقی سہسوانی نے حکیم علی محمد رحمہ اللہ کے کہنے پر علماء سہسوان کے حالات تحریر کر کے موصوف کو دیے مولانا سہسوانی مرحوم کا بیان ہے کہ ایک مجلس میں حکیم صاحب نے فرمایا کہ ہم نے علماء ہند کا ایک مہوط تذکرہ عربی زبان میں لکھنا شروع کیا ہے۔ آپ اپنے وطن کے نامور علماء کے حالات تحریر کر دیجیے تاکہ تذکرہ مذکور میں درج کیے جائیں۔ سہسوان میں بکثرت علماء و فضلاء رکالین گزرے ہیں، مگر ان کا ذکر نہیں تفصیل کے ساتھ نہیں دیکھا گیا ہے۔ سہسوانی مرحوم نے حکیم صاحب کی فرمائش پوری کر دی اور علماء سہسوان کے حالات تحریر کر کے انھیں دیدیے۔ یہ تحریر سالکے ۱۹۲۲ء میں حیوۃ العلماء کے ۱۰۷۷ء میں چھپی ہے، اس میں ۸ علماء کے تراجم ہیں۔ نزهۃ النواظر کے اجزاء ۵، ۶، ۷ اور ۸ میں حیوۃ العلماء کے ۲۱ حوالے ملے ہیں۔ جلد ۷ - ۸ کے وہ تراجم جن میں حوالہ مذکور نہیں ان کے بارے میں نہیں کہا جاسکتا کہ ان کا ماخذ کیا ہے۔ وہ ۲۱ علماء جن کے تراجم حیوۃ العلماء سے ماخوذ ہیں ان کی فہرست درج ذیل ہے۔

مولانا عطاء اللہ (۱۰۹۳ء) - ۲۸۳/۵	مفتی ابو محمد سہسوانی (۱۱۵۵ء) - ۱۴/۶ - ۱۸
حکیم نور الحسن سہسوانی (۱۲۹۷ء) - ۵۲۷/۷	مفتی نور احمد (۱۳۸۰ء) - ۵۲۳/۷
مفتی نظر احمد (۱۲۳۶ء) - ۵۲۰ - ۵۱۹/۷	شیخ معین الدین (۱۲۰۲ء) - ۵۰۰/۷
مولانا عبد العلی (۱۲۶۰ء) - ۲۸۷/۷ - ۲۸۷	سید ظہور احمد (۱۲۶۳ء) - ۲۳۱/۷
مولانا سراج احمد (۱۲۷۹ء) - ۱۹۹/۷	مولانا اولاد احمد (۱۳۸۰ء) - ۹۲/۷
سید تاج الدین (۱۲۹۲ء) - ۲۹۲/۷	حکیم بدر الدین (۱۲۶۰ء) - ۹۷/۷ - ۹۹
حکیم الہی بخش (۱۲۹۶ء) - ۷۳/۷	حکیم اسد علی (۱۳۸۰ء) - ۵۳/۷
آل محمد (۱۲۵۹ء) - ۳ - ۲/۷	یعقوب بن عبد العلی (۱۳۱۳ء) - ۵۲۵/۸
سید نذیر احمد (۱۳۰۹ء) - ۲۹۳/۸	حکیم منظر علی (۱۳۱۶ء) - ۲۷۸/۸
سید محمود حسن (۱۳۳۹ء) - ۲۶۲/۸	سید عبدالباری (۱۳۰۳ء) - ۲۱۲/۸
سید عبد الحمید (۱۳۱۲ء) - ۲۲۰/۸	

یہ اعداد و شمار آخری نہیں ہیں، تلاش کرنے پر حیرت انگیز حقائق مل سکتے ہیں، نیز ندرتہ الخواطر ہشتم و ہشتم میں حوالہ کا التزام نہیں ہے، اس لیے ان کے متعلق فیصلہ کرنا ممکن نہیں کہ ان کے مانع کیا ہیں

(ب) شمس المحدثین مولانا شمس الحق ڈیوانوی (د۔ ۱۳۲۹ھ) نے علماء ہند کے حالات پر مشتمل ایک کتاب تذکرۃ النبلاء کے نام سے فارسی میں تصنیف کی تھی۔ یہ کتاب تذکرہ علماء ہند پر ہے شمس المحدثین کا بیان ہے۔ ”ہیکو جس قدر تذکرہ علماء ہند کے لکھنے کا شوق تھا اوسے اس کو بیان نہیں کر سکتے ہیں“، انھوں نے یہ تذکرہ کب لکھا یا لکھنا شروع کیا، اس کی تعیین خود انھی کے الفاظ میں ہوتی ہے۔ ”۱۲۹۲ھ میں ہم کو شوق تاریخ علماء ہند کا پیدا ہوا“۔ مولانا ڈیوانوی کی یہ کتاب ناتمام رہی، اور اس کے اجزاء ضائع بھی ہو گئے۔ کیوں؟ مولانا ہی کے الفاظ میں: ”اس کی وجہ یہ ہوئی کہ مولوی عبدالحی صاحب علیہ الرحمہ نے ہم سے تراجم علماء صوبہ بہار وغیرہ طلب کیا۔۔۔۔۔ ہم نے بعض اجزاء ان کے پاس روانہ کر دیے مگر باوجود چند بار طلب کرنے کے وفات تک ان کی۔۔۔۔۔ (وہ) اجزاء واپس نہیں آئے۔ پھر بعد وفات ان کی مولوی خاتم حسین نے بمشکل کچھ اجزاء روانہ کیے“۔ اس کتاب سے مولانا عبدالغفور دانا پوری (۱۳۳۳) نے اپنی کتاب ”تاریخ علماء صوبہ بہار“ اور تاریخ محدثین ہند، میں اقتفا و کیا۔

اسی طرح مولانا ابوبیخی محمد شاہ بھانی پوری (۱۳۲۳) نے ایک تذکرہ لکھنا شروع کیا تھا، اس میں بھی اس سے استفادہ کیا۔

۱۔ مولانا شمس الحق عظیم آبادی حیات اور خدمات: محمد مزہر: ۹۷۔ بحوالہ خط از مولانا ڈیوانوی بنام مولانا عبدالحی، واضح رہے کہ مولانا کا یہ خط اور اس کے علاوہ تین خط شیخ محمد مزہر نے شائع کیے ہیں۔ چاروں خطوط مولانا عبدالحی حسنی (۱۳۳۸ھ) کے نام لکھے گئے۔ پہلا خط ۱۶ ربیع الثانی ۱۳۲۷ھ، دوسرا ۹ صفر ۱۳۲۸ھ از ڈیوانوی، تیسرا ۶ ربیع الاول ۱۳۲۸ھ از ڈیوانوی۔ اور چوتھا ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۲۸ھ کو لکھا گیا۔ مرثیت کا سلسلہ اس وقت شروع ہوا جب مولانا حسنی ندرتہ الخواطر کی تالیف میں لگ چکے تھے، اس سلسلے میں انھوں نے شمس المحدثین سے تعاون اور رہنمائی کی درخواست کی تھی، اسی تعاون اور رہنمائی کے متعلق یہ چاروں خطوط لکھے گئے۔ جو رائے بریلی میں مولانا ابوالحسن علی ندوی کے پاس الہم میں محفوظ ہیں۔ یہ خطوط محمد مزہر سلفی حال ریسرچ اسکالر شعبہ ادب ام القریٰ یونیورسٹی کراچی کو اسی الہم سے حاصل ہوئے۔ ان کا بیان ہے ”راقم الحروف کو یہ خطوط ملنے بریلی میں مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کے پاس ملے جو آج بھی ایک الہم میں محفوظ ہیں“ (کتاب مذکور ص ۹۵)

۲۔ بحوالہ مذکور خط ص ۱۰۷ (۳) حوالہ ۹۷-۹۸ خط (۴) حوالہ مذکور ۹۸ خط (۵) حوالہ مذکور ۹۹ خط (۶)

شمس المحدثین نے مولانا عبدالحی کی تالیف میں ہر طرح معاونت فرمائی اور سربسرت اور استاذ کی حیثیت سے ان کی حوصلہ افزائی اور رہنمائی کرتے رہے، اور اپنی پوری کتاب کا میسر مسودہ ان کے سپرد کر دیا۔ اس سلسلے میں مولانا ڈیوانی نے مولانا عبدالحی کو جو خطوط لکھے، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا ڈیوانی نے اپنے مسودہ کا ورق و رقی تلاش کر کے انھیں بھیجا۔

چنانچہ اپنے خط میں فرماتے ہیں:

”مرے پاس بعض تراجم بطور مسودہ چھڑکے موجود ہیں، ان سب کو ہم جمع کر کے بذریعہ پلندہ روانہ کریں گے۔ آپ ازراہ مہربانی دو ایک ماہ میں ان مسودات میں سے جس قدر مضامین مناسب معلوم فرمادیں انتخاب کر لیں اور پھر مسودہ کو ضرور واپس فرمادیں۔“

مزید امید دلاتے ہیں: ”اور ہم شاہجہاں پور سے بھی مسودہ واپس طلب کرتے ہیں۔“ اگر یہ واپس ملے ہوں تو یہ بھی سید صاحب کو ملے ہوں گے۔

پھر دوسرے خط میں جو ۹ صفر ۱۳۲۸ھ کو لکھا گیا مسودہ بھیجے گا عدہ کرتے ہوئے لکھنے والا غالباً ربیع الاول میں اوراق تاریخ کے آپ کے پاس پہنچیں گے۔ ۹۔ تیسرے خط مکتوب ۶ ربیع الاول میں فرماتے ہیں: ”اجزاء و اوراق پریش کو مختلف دفینوں سے تلاش کرنے میں بہت وقت صرف ہوتا ہے، مگر جس قدر تلاش سے طلبہ سب کو روانہ کرتے ہیں، جب تک آپ جاہیں اپنے پاس رکھیں پھر واپس فرمائیں۔“ ۱۰۔ چوتھے مکتوب ۲۶ ربیع الاول ۱۳۲۸ھ میں اپنے مذکورہ مرسلہ اوراق کے متعلق دریافت کرتے ہیں: ”دو ایک ماہ قبل یا اس سے کم و بیش ہوا کہ کچھ اوراق تراجم علماء بذریعہ پلندہ بینک کے روانہ کیلئے اور مکتوب بھی یقیناً وہ مکتوب اور اوراق آپ کو ملے ہوں گے۔“ اسی خط کے اخیر میں خوشخبری دیتے ہیں: ”کچھ اوراق تراجم کے اور بھی ملے ہیں ان کو بھی روانہ کریں گے۔“

ان تمام تفصیلات سے معلوم ہوا کہ

۱۔ شمس المحدثین کی کتاب ضخیم تھی۔

۲۔ بقنا کچھ مسودہ مل سکا اسے ایک بار سید صاحب کو بھیج دیا۔ اور دوسری بار مزید اوراق بھیجنے کا وعدہ بھی کیا۔

۱۔ مولانا شمس الحق عظیم آبادی حیات کا زمانہ: ۹۹۔ ۱۰۰۔ حوالہ مذکور ص ۱۰۲

۲۔ حوالہ مذکور ص ۱۰۵۔ ۱۱۔ حوالہ مذکور ص ۱۱۱۔ ۱۲۔ حوالہ مذکور ص ۱۱۲

لڑائی اپنی کتاب سوچ دینے کے علاوہ غفلت مشورے لگاتے رہے اور بار بار ہر خط میں تذکرہ علماء ہند سے اپنی دلچسپی اور شوق تالیف کا تذکرہ کرتے رہے اور نہایت الخواطر کو کامل و مکمل دیکھنے کی آرزو کرتے رہے اور اپنی تالیف کے تشذہرہ جلتے پرافوس کا اظہار فرماتے رہے۔

تیسرے خط میں سید عبدالحی مرحوم کو لکھا کہ نہایت الخواطر کا مسودہ اوائل ربیع الثانی میں ایک ماہ کے لیے بھیج دیں۔ وہ ہندوستانی علماء جو حرمین میں جا رہے، جیسے محمد حیات ہندی، عابد ہندی، ابوالحسن ہندی اور وہ علماء جو اصلاً عربی تھے لیکن ہندوستان میں آکر اقامت گزین ہو گئے، اور ہندوستانی بن گئے۔ جیسے حسین بن محسن بیکانی وغیرہ ان کے تراجم نہایت الخواطر میں شامل کرنے کا مشورہ دیا۔ اور فرمایا کہ اگر انھیں تاریخ علماء ہند میں شامل نہ کیا گیا تو کتاب ناقص رہے گی۔

اور نہایت الخواطر میں اپنے چھوٹے بھائی محمد اشرف (۱۳۳۶ھ) مولانا عبداللہ غفر-نوی (۱۲۹۸ھ) وغیرہم کے تراجم شامل کرنے کی تاکید کی۔

سید عبدالحی مرحوم کو شمس المحدثین کا مسودہ کتنا بلا اور انھوں نے اس کے کس قدر استفادہ کیا بچھڑانوں نے مسودہ لکھا، یہ سب معلوم نہیں، البتہ خطوط سے اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ شمس المحدثین نے کم از کم دو بار اپنی تالیف کے اجراء میں صاحب کو بھیجے۔

نہایت الخواطر ج ۱، ۸۰ میں مذکور تذکرۃ البنلار کے جو حوالے ملتے ہیں، ان سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ۳ تراجم تذکرۃ البنلار سے منقول ہیں البتہ پہلا حوالہ مذکور نہیں اس کے بارے میں سید صاحب کے خانوادے کے ذہنی علم حضرات اگر ان کے علمی سراپوں کو محفوظ رکھا ہوگا اور ان سے باخبر ہوں گے تو وہ جانتے ہوں گے۔

وہ تراجم جو تذکرۃ البنلار سے منقول ہیں ان کی فہرست درج ذیل ہے :

- (۱) شیخ سلیم الدین نگر تھوڑی (۱۱۹۱ھ) ۱۰۳/۶ (۲) شیخ ابراہیم نگر تھوڑی (۱۲۸۲) ۶۰۵/۷
- (۳) مولانا ابراہیم بن بکرت عظیم آبادی (۱۲۴۶ھ) ۵۵۵/۷ (۴) شیخ ابوالحسن الہندی عظیم آبادی (۱۲۹۳) ۱۲/۷
- (۵) شیخ ابوالحسن اسماعیل ویلوری (۱۲۷۶) ۵۷۷/۷-۵۸۰ (۶) مولانا امیر حسن سہوانی (۱۲۹۱) ۸۲/۸
- (۷) مولانا امین اللہ عظیم آبادی (۱۲۳۳) ۸۷/۷ (۸) شیخ اوحید الدین بکرامی (۱۳۵۰) ۹۱-۹۰/۷
- (۹) قاضی بشیر الدین قنوجی (۱۲۹۶) ۱۰۳، ۱۰۲/۷ (۱۰) مولانا صدیق حسین عظیم آبادی (۱۲۶۸) ۱۱۱/۷

- (۱۱) مولانا جلال الدین باری (۱۲۷۷) ۱۲۲/۷ (۱۲) مولانا جلال الدین ہروی ۱۲۳/۷
 (۱۳) مولانا جمیل احمد بکرمی (۱۲۹۴) ۱۲۷/۷ (۱۴) مولانا حنیف دھیموری (۱۲۷۹) ۱۵۱/۷
 (۱۵) مولانا عبدالحکیم شیخ پوری (۱۲۹۵) ۲۵۳/۷ (۱۶) قاضی عبدالصمد افغانی (۱۲۹۶) ۲۷۳-۲۷۴
 (۱۷) محدث عبد اللہ بھٹو صدیقی آبادی (۱۳۰۰) ۳۱۲-۳۱۳
 (۱۸) شیخ عبد الواحد سہسوانی (۱۲۹۸) ۳۲۱/۷ (۱۹) مولانا عبدالباقی بکوی (۱۲۶۵) ۳۲۵-۳۲۶
 (۲۰) قاضی عبید اللہ عظیم آبادی (۱۲۲۳) ۳۲۵/۷ (۲۱) شیخ غلام رسول قلعوی (۱۲۹۱) ۳۲۸-۳۲۹
 (۲۲) مولانا گلزار علی عظیم آبادی (۱۳۳۷) ۴۰۹/۷ (۲۳) مولانا لطیف علی راجپوری (۱۲۹۶) ۴۱۰-۴۱۱
 (۲۴) شیخ محمد عبداللہ غزنوی (۱۲۹۶) ۴۱۲-۴۱۳ (۲۵) مولانا محمد بخش دہلوی ۴۱۳
 (۲۶) مولانا محمد وجہ کلکتوی ۴۷۹/۷ (۲۷) شیخ بنیامین احمد گرنہسوی (۱۲۹۱) ۵۹/۷
 (۲۸) شاہ محمد الحق دہلوی (۱۳۶۲) ۵۳/۷ (۲۹) حافظ عبدالمنان وزیر آبادی (۱۳۳۳) ۳۱۲-۳۱۳
 (۳۰) قاضی محمد ابو عبد اللہ خان پوری نوہود (۱۲۷۰) ۳۹۹/۸ (۳۱) شیخ عبد القی لعل پوری (۱۳۹۹) ۲۷۲/۸
 ان ۳۱ تراجم میں صرف ۳ تراجم ۸ ویں جلد میں مذکور ہیں تراجم کے تنوع سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے
 کہ تذکرۃ النبلا سے جلد ۸ میں بہت کافی استفادہ کیا گیا اور دوسرے سو سے مشابہا بنا کر مولانا عبدالحی
 اگر لے ہوں تو گویا بلا واسطہ علمائے بہار سے متعلق تذکرۃ النبلا سے ہی استفادہ ہوگا۔
 اس کے علاوہ سید عبدالحی مرحوم کو مولانا عبد الغفور دانا پوری (۱۳۳۳) کی کتاب (تاریخ محدثین ہند)
 اور تاریخ علماء صوبہ بہار کے مؤرخ لے۔ دانا پوری مرحوم جو اپنے زمانے کے مشہور ائمہ دین عالم تھے۔ کے خطبات
 مولانا عبدالحی حسن مورخ ۲۲ مارچ ۱۹۱۰ء سے یہ بات واضح ہے۔
 شمس المحدثین نے اپنے چاروں خطوط میں بار بار انبار الخٹان، (خیر العمل فی تراجم علماء فرنجی محل،
 النصیب الاوفر فی تراجم علماء المائۃ الثانیۃ عشر، رسالۃ فی تراجم العلماء السالطین) اور مولانا نعیم فرنگی محل
 (باقی ص ۵۰)

لے مولانا شمس الحق عظیم آبادی: ۹۸۔ عزیز صاحب کا بیان ہے: "خط (بھی) لکے ہوئی میں مولانا ابوالحسن
 علی ندوی صاحب کے یہاں البیوم میں محفوظ ہے، "عزیز صاحب نے حیرت کا اظہار کیا ہے کہ دانا پوری نے اپنی کتاب سید صاحب
 کو سوپ دی لیکن انھوں نے دانا پوری کے ترجمہ نزهۃ الخواطر ۲۷۱-۲۷۲ میں اکی طرف کوئی اشوک نہیں۔

(یچھٹی اور آخری قسط)

شیخ الاسلام مولانا امجد علی

اور ان کی تصنیفات (۶)

مولانا مستقیم سلفی استاد جامعہ سلفیہ

میں اپنے مضمون کی گزشتہ پانچ قسطوں میں مولانا امجد علی رحمہ اللہ کی تصانیف کا فن دار تقارفہ پیش کر چکا ہوں۔ لیکن ان کی متعدد کتابیں ان قسطوں کی ترتیب کے وقت دستیاب نہ ہو سکی تھیں، اور بعد میں ملیں، اس لیے انھیں ان کے فن کے تحت درج نہ کر سکا۔ اب اس آخری قسط میں بطور استدراک ان کے کتابوں کا تقارفہ پیش کر رہا ہوں۔ اس قسط کو شامل کر کے مولانا کے ۱۲۶ کتابوں کا تقارفہ مکمل ہو جاتا ہے، تاہم میں اب بھی یقین کے ساتھ نہیں کہہ سکتا کہ مولانا کی تمام تصانیف کا تقارفہ مکمل ہو گیا۔ عین ممکن ہے کہ ابھی ان کی متعدد تصانیف میری نظر سے نہ گزری ہوں۔ اس لیے علم دوست حضرات سے عموماً اور مولانا کے عقیدتمندوں سے خصوصاً میری گزارش ہے کہ اس تذکرے کی تکمیل میں ممکنہ تقادون فرمائیں۔ بعد میں دستیاب ہونے والی کتابوں کا تقارفہ یہ ہے:

(۱) معقولات حقینہ (اردو) صفحات ۲۳ طبع اول مارچ ۱۹۳۶ء مطبع ثنائی برقی پریس امرتسر

اس رسالہ میں فقہ حنفی کے ساہت مسائل (۱)، مفقود الخیر (۲)، مرتدہ (۳)، حرمت مصاہرت، (۴) خیاب بلوغ (۵)، دہ درودہ (۶)، اقتداء بمقیم بالی فر (۷)، تفریق بین الزوجین کو ذکر کر کے اس پر مبالغہ کیا گیا ہے اور ضمناً مولانا اشرف علی صاحب تھانوی کی کتاب ”الحیلۃ الناجزۃ للخلیۃ العاجزۃ“ پر اچھا خاصا تبصرو کیا گیا ہے۔ کتاب دیکھنے سے تعلق رکھتی ہے۔

(۲) **خطاب کمودودی** - (اردو) صفحات ۶۴ طبع اول ۱۹۴۶ء مطبع ثنائی برقی پریس امرتسر۔
اس مختصر رسالہ میں مولانا ام قسری رحمہ اللہ نے اپنی خاصانہ تحریر کے ذریعہ حدیث و اصحاب حدیث کے بارے میں بانی جماعت اسلامی کو اپنے خیالات پر نظر ثانی کی طرف قوجہ دلانی ہے۔

(۳) **مباحثہ ناہن** - (اردو) صفحات ۸ مطبع اکبری پریس نئی بستی، اگرہ۔
یہ مختصر رسالہ اس مباحثہ پر مشتمل ہے جو مقام ناہن ٹیس مابین مولانا ثناء اللہ امرتسری اور پنڈت بہو جت آریہ سافر کے ہوا تھا۔ موضوع مناظرہ یہ تھا کہ قرآن مجید الہامی کتاب ہے یا دیدہ؟۔ اس کتاب میں دونوں فریق کے سوال و جواب مع دلائل منقول ہیں۔

(۴) **آریوں کے علماء اسلام سے ۲۵ سوالات کے فوری جوابات**
(اردو) صفحات ۱۶ طبع مطبع دلکش فتح گڑھ۔
مورخہ ۳ دسمبر ۱۹۰۹ء مطابق ۱۶ رزی الحجہ ۱۳۲۷ھ کے جلسہ سالانہ انجمن رفیق الاسلام فرخ آباد کے موقع پر مخانب آریہ سماج ایک چار درتی رسالہ بنام علماء اسلام سے سوالات، شائع ہوا جس میں ۲۵ سوالات تھے، یہ کتاب انھیں سوالات کے جوابات پر مشتمل ہے۔ ان میں سے ایک سے تیرہ تک کے جوابات مولانا حافظ ابوالفرح محمد عبدالحمد صاحب پانی پتی کے ہیں اور ۱۴ سے ۲۵ تک کے جوابات مولانا ثناء اللہ امرتسری کے ہیں، ان سوالات میں سے بیسواں سوال مع جواب درج کیا جا رہا ہے۔

سوال نمبر ۲۰ :- کیا خداوند کریم نے یہ تفریق جو دنیا میں نظر آتی ہے کہ کوئی اندھا پیدا ہوتا ہے کوئی سوجھا کوئی غریب کے گھر پیدا ہو کر دکھ اٹھاتا ہے، کوئی بادشاہ کے گھر پیدا ہو کر سکھ پاتا ہے۔ اپنی مرضی سے

لے ناہن ایک پہاڑی ہندو ریاست، شہد کے قریب ہے اور نہایت سرسبز مقام ہے، جہاں سردی ہے نہ گرمی چاروں طرف پہاڑوں سے گھرا ہوا ہے، ہر طرف سبز ہی نظر آتا ہے، بہت خوشگوار مقام ہے، صفائی کا انتظام ایسا ہے کہ لاہور، امرتسر بھی شرتے ہیں۔ (مباحثہ ناہن ص ۱۵)

پیدا کدھے، یا کوئی سبب سے، اگر اپنی مرضی سے پیدا کی ہے تو وہ رحیم اور متعق نہیں کہلا سکتا، اگر سبب سے تو کوئی کدھا ہے جواب: خدا نے دنیا میں اپنی حکمت کے تقاضے سے کیا ہے، کسی پرانے کے سابقہ اعمال کا اثر نہیں، آریہ دھرم کے مطابق یہ اصول ہے کہ انسان کرم جوئی ہے اور حیوانات بھوک جوئی۔ یعنی انسانی جون میں انسان کام کر کے دوسرے جون میں سزا پاتا ہے۔ دیکھو رسالہ بذات تناسخ مصنفہ پنڈت لکھرام ص ۹۷۔ بس یہ سوال آریوں پر ہوتا ہے کہ اندھے انسان کو کس جرم کی سزا ہے، جگر کو کہہ نہ سکتا کہ پچھلے اعمال کی سزا ہے۔ کیونکہ انسان بھوک جوئی نہیں بلکہ کرم جوئی ہے۔

مطبوعہ ڈائمنڈ جویلی امرتسر

(۵) اظہار الحق بجواب ستیا رتھ پرکاش (۲۷ صفحات) ۱۶ طبع جنوری ۱۹۸۱ء / رمضان ۱۴۰۱ء
یہ کتاب پنڈت دیانند جی بانی آریہ سماج کی کتاب ستیا رتھ پرکاش کے جواب میں ہے۔ اس میں پنڈت جو کی جانب سے قرآن مجید پر ایک سوانح لکھے گئے۔ یہ وہ دلائل اعتراضات کا عقلی و نقلی دلائل سے بھرپور جواب دیا گیا ہے۔

لے ان سوالات میں سے ایک یہ ہے وہ (سورہ فاتحہ) شروع ساتھ ہم اللہ بخشش کرنے والے مہربان کے (آیت) اور مسلمانوں کو ایسا کہتے ہیں کہ یہ قرآن خدا کا کلام ہے، لیکن اس قول سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا بنانے والا کوئی دوسرا ہے کیونکہ اگر وہ خدا بخشش اور رحم کرنے والا ہے تو اس نے اپنی مخلوق میں ان لوگوں کے آرام کے واسطے دوسرے جانوروں کو مار مٹت ایذا دلا اور توح کر کر کر گوشت کھانے کی (انسان کو) اجازت کیوں دی؟ کیا دے ذی رون بے گناہ اور خدا کے بندے ہوئے نہیں ہیں۔

جواب: پنڈت جی اگر رگ وید میں اول ملاحظہ کر لیتے تو یہ اعتراض منہ پر نہ لگتے۔ سہا جیو انور سے سنو! ”ہم لوگ اس اگنی کی تعریف کرتے ہیں جو کہ ہمارا پورا ہمت کرنے والا گون کا ہون کرنے والا روشن موسموں کی تبدیل کرنے والا جگہ جواہر ت کا پیدا کرنے والا ہے۔“ بتلاؤ اگر ”اگنی“ سے (بقول آپ لوگوں کے) خدا مراد آتی اور وید بھی خدا کا کلام ہے تو اس کلام کا قائل کون ہے؟ خیر یہ تو لازمی جواب ہے، اب تحقیقی سینے!

اہا می کتابوں کا محاورہ اور عربی علم ہی قسم کا ہوتا ہے، کبھی تو خدا خود مشکل کے صیغہ سے ادا مطلب کرتا ہے (اور کبھی غائب سے اور کبھی کوئی ایسا مطلب جو بطور دعایا التماس کے بندوں کو سکھانا منظور ہوا، (باقی ص ۸ پر)

مدنپورہ بنارس میں جناب سید حامد صاحب کی ایک تقریر

ملت کے لیے لمحہ فکریہ

ہمارے ملک میں دو طرح کا تعلیمی نظام پایا جاتا ہے۔ ایک نظام کے ماتحت سرکاری کالج اور یونیورسٹیاں چلتی ہیں، اور دوسری کے زیر سایہ دینی مدارس علمیں خدمت انجام دے رہے ہیں۔ سرکاری نظام کے پہلو پہلو کسی پرائیویٹ نظام تعلیم کی کیا ضرورت پیدا دیتا ہے، اس نقطہ پر ان سطور میں اظہار خیال مقصود نہیں، بلکہ عرض یہ کرنا ہے کہ ان دونوں نظاموں کے ماتحت کام کرتے والے افراد کے مابین تعاون و محافطہ منظر ہمت کم نظر آتا ہے، حالانکہ حالات اس تعاون کے متقاضی ہیں، کیوں کہ دونوں نظاموں کا دعویٰ ہے کہ وہ ان انسانیت کے خدمت اور اس کی ترقی کے لیے کوشاں ہیں۔ ملک کی آزادی سے پہلے ایسے حالات، ممکن ہے وجود رہے ہوں جن میں دونوں نظاموں کے مابین تعاون مشکل رہا ہو، لیکن آزادی کے بعد ہم تعاون کے فضا با برقرار رہنا تعجب انگیز ہے۔ آج کی تمدن اور ترقی یافتہ دنیا میں معمولی معمولی بنیادوں پر تنظیمیں قائم ہو جاتی ہیں اور ادنیٰ تعلق کی وجہ سے لوگ ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کرتے ہیں۔ علوم خواہ مذہب سے متعلق ہوں یا کائنات کے مظاہر سے، دونوں کا مقصد ان نیت کی پیروی ہے، اور اس مقصد کے حصول کی کوشش اہل علم و دانش سے بہتر کون نہیں کر سکتا۔ مختلف علوم سے تعلق رکھنے والے اہل بعیرت جب ایک پلیٹے خادم پر جمع ہو کر انسانوں کی بہتری کے لیے کوشش کریں گے تو راہ کی مشکلات ختم ہوں گی اور اخوت و ہمہ دلی کے جزائے دنیوی و دنیوی ملے گی۔

ہمیں بے حد مسرت ہے کہ علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے دانش چاند جناب سید حامد صاحب مسلمانوں کی صلاح

د ترقی کے لیے اسی بنیاد پر کوشش فرما رہے ہیں، وہ چاہتے ہیں کہ مسلمانوں کے دینی تعلیم اور اسے ان خطوط پر کام کریں جن سے ملت کے دینی تعلیمی اور سماجی اصلاح ہو سکے اور مسلمان ایک امانتدار و محاشیہ اور مہذب قوم کی حیثیت سے دنیا کے سامنے ابھریں اور اپنے عظمت و فخر کو ایک بار پھر دنیا کی نگاہوں کے سامنے آئیں۔ موصوف اس مقصد کے لیے جو کوششیں کر رہے ہیں، وہ قابلِ قدر ہیں۔ ان کی کوششوں سے دینی اور سماجی اداروں کے مخلص اہل فکر و دانش کے اگر تفہیم و تعاون کی ذمہ داری ہو گئی تو اس کے بعد خوشگوار نتائج برآمد ہوں گے۔

یہ عاصم صاحب کا تعلق ملت کے اس طبقہ سے ہے جسے ”نخبہ“ (ELITE) کہا جاتا ہے اور اس وقت وہ مسلم یونیورسٹی کے وائس چانسلر ہیں جو ہر مسلمان کا مرکز نگاہ اور اہم ترین قی سرایت۔ ان دونوں حیثیتوں کے تقاضے بہت کچھ ہیں، یہاں ان کی جانب اشارہ کا وقت نہیں، البتہ یہ عرض کرنا ضروری ہے کہ ان حیثیتوں کو مد نظر رکھ کر اگر ملت کی فکری و تعلیمی میدان میں شیرازہ بندی ہو جائے تو یہ وقت کا بڑا کارنامہ ہوگا۔

یہ عاصم صاحب اپنی تقریروں میں مسلمانوں کی پسماندگی کا ذکر جس دراز گزیر لہجہ میں فرماتے ہیں، اور جس بصیرت و عزم کے ساتھ ملت کی بہبود کے وسائل کی نشاندہی کرتے ہیں، اور جس اطمینان و محبت کے ساتھ ان کو عوام سمجھتے ہیں، اس سے بہت کچھ امیدیں قائم کی جاسکتی ہیں۔ مجھے جس بات سے سب سے زیادہ خوشی اور اطمینان ہے وہ یہ ہے کہ یہ عاصم صاحب کا طریقہ، ابلغانہ مصلحتین سے مختلف ہے جو اصلاح و قیادت کے میدان میں نظر نفاذ انداز و مزاج سے داخل ہوتے ہیں اور کسی بنیاد پر تبدیلی کے بجائے عوام کے لیے تفریق کا سبب بنتے ہیں۔ ترقی پسندی کے اس دور میں مسلمانوں یا ان کی معاشرہ کی اصلاح کی بات کی جاتی ہے تو لوگ یہ کہتے ہیں کہ یہ دہریوں کی مکتوب ہے، لیکن وہ یہ نہیں سمجھتے کہ اگر اصلاح کا جذبہ سچا ہے تو پھر انھیں خرابیوں کا ذکر کیا جائے گا جن سے مسلمانوں کو نقصان پہنچ رہا ہے، اور انھیں محاسن کی ترغیب دلائی جائے گی جن سے روگردانی کے بعد ملت دوبارہ توال ہوئی ہے۔ اب تک دس اٹلی سے یہ باتیں کہی جا رہی ہیں تو لوگ ان کو فائدہ تو بہ نہیں سمجھتے تھے، لیکن اب ایک ایسی شخصیت ان باتوں کو پیش کر رہی ہے جس کی اعلیٰ فکری و علمی حیثیت مسلم ہے۔ لہذا ان باتوں پر قوم اور ان کی روش میں اصلاحی اقدام ضروری قرار پاتا ہے۔ بشرطیکہ اصلاح کا جذبہ سچا اور بغیر غرض ہے یہ سطور طویل ہو گئیں، قارئین کرم سے معذرت کے بعد اب ہم یہ عاصم صاحب کی وہ تقریر پیش کر رہے ہیں

جو انھوں نے ۲۶ نومبر کو محمود منزل ”مذہبہ بنارس میں کی تھی۔ تقریر ٹیپ ویکارڈ سے نقل نہیں کی گئی۔
 بلکہ جامعہ سلفیہ کے فاضل مولوی ابوالکلام نے دوران تقریر جو نوٹس لیے تھے، انھیں کی مدد سے ایک خلاصہ تیار
 کیا گیا ہے، اس لیے یہ صاحب کے واک تو فیج میں اگر کوئی سقم ہو تو اس کی ذمہ داری مرتبہ پر ہے۔
 (مقتدی حسن ازھری)

علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے وائس چانسلر جناب سید حامد صاحب نے اپنی فکر انگیز تقریر کے آغاز میں علامہ عالمی مرحوم
 کے درج ذیل اشعار کو بڑے موثر انداز میں پڑھا اور انھیں کو اپنی تقریر کا عنوان قرار دیا :-

اے خاصہ خاصانِ رسلِ وقتِ دعا ہے امت یہ تری آگے عجب وقت بڑا ہے
 جو دین بڑی شان سے نکلتا وطن سے پرویس میں وہ آج غریب الفرا ہے
 جو تفرقہ اقوام کے، آبا تھا مٹانے اس دین میں خود تفرقہ اب آگے پڑا ہے
 جس دین نے تھے غیروں کے دل آگے ملے اس دین میں خود بھائی سے اب بھائی بھلا ہے
 تمبیدی کلمات میں سید صاحب نے فرمایا:

بنارس کے متعدد مدارس اور تعلیمی اداروں کو دیکھنے کا مجھے موقع ملا، ہر جگہ لوگ محبت و گرمجوشی سے پیش
 آئے، جس سے میں بے حد متاثر ہوا۔ ان مدارس کے لیے میرے دل میں بہت جگہ ہے، میں علم لینے اور تلمذ سے ان مدارس اور
 ان کے ذمہ داروں نیز جملہ افراد ملت کے لیے خیر رکائی کا جذبہ اور ترقی و خوشحالی کے نیک جذبات لے کر آیا ہوں۔ ہمارے
 ان مدارس اور علم تعلیمی اداروں کا ملک کی تاریخ میں ایک اہم مقام ہے۔ دین اور دینی علوم کی اشاعت و تحفظ کے لیے
 ان مدارس کی خدمات ناقابلِ فراموش ہیں، امتداد کے فتنہ اور دیگر محاندانہ سرگرمیوں کا جس طرح ان مدارس نے مقابلہ
 کیا، کبھی اور کبھی نہیں تھا، یہ ادا لے اپنے مہنی کے لحاظ سے اور اسی طرح آزاد ہندوستان میں اپنی سرگرمیوں کے
 لحاظ سے مبارکباد کے مستحق ہیں اور ان مدارس کی افادیت و اہمیت کا احساس ہی آج اس موضوع سخن کو اختیار کرنے
 کا محرک ہے۔

بنارس کی مختلف مجالس کی گنگو سے یہ اندازہ ہوا کہ ملت کے اندر احساسِ زبیاں پیدا ہو چکا ہے، اور ہم اب
 یہ سوجھ رہے ہیں کہ ہماری موجودہ حالت قابلِ اصلاح ہے۔ یہ ایک خوش آئند امر ہے۔ اقبال مرحوم کی زبان میں

”مات کا وہاں ہم میں موجود ہے۔ اور چونکہ ہم احساس نریاں رکھتے ہیں، اس لیے مستقبل سے پر امید ہو سکتے ہیں۔ انسان کو اگر اپنی کی اور خرابی کا احساس ہو جائے تو یہ اس کی ترقی کی ابتداء ہے۔ اس لیے آپ دیکھیں گے کہ ہر اصلاحی تحریک کا نقطہ آغاز یہی احساس ہوتا ہے۔ مگر شرط یہ ہے کہ اس احساس کے بعد عمل اور حرکت پیدا ہو۔ اور اگر صرف احساس پر اکتفا کر لے اور اس کے مطابق عمل نہ کرے تو پھر یہ احساس نامور بن جاتا ہے اور عمل کی ساری قوتیں شل ہو جاتی ہیں۔ زمانہ اپنی تیز رفتاری میں بے رحم ہے، وہ ٹھہر کر کسی کا انتظار نہیں کرے گا۔ اگر ہم کو یہ احساس ہے کہ ہم منزل پر ہیں اور اس منزل کو ہمیں روکنا ہے، تو پھر اس کے لیے زمانہ کی رفتار کے مطابق کوشش کرنا ہوگی۔ اور یہ کوشش پوری تم کا فرض ہے کسی ایک فرد کا کام نہیں، اصلاحی کاموں میں اجتماعیت کا لحاظ ہوتا ہے، انفرادی کوشش کا وزن نہیں۔

فرد قائم ربطِ امت سے ہے تنہا کچھ نہیں
موج ہے دریا میں اور بیرونِ دریا کچھ نہیں
جدا خدائی خوشحالی سے یہ تصور کرنا کہ پوری ملت کا یہی حال ہے، صحیح تصور نہیں۔

ان تہمدی کلمات کے بعد یہ صاحب نے اصل موضوع پر روشنی ڈالتے ہوئے سب سے پہلے تعلیمی مسئلہ کا ذکر کیا، اور بڑے دلنشیں انداز میں تعلیم کی اہمیت کا اظہار کرتے ہوئے امتِ اسلامیہ کے شاندار مہمان کی جانب اشارہ کیا۔ اور فرمایا:

صنعت و حرفت میں کامیابی اور اس کے باعث حاصل ہونے والی خوشحالی کی اہمیت و افادیت کا انکشاف نہیں۔ لیکن یہ کسی قوم کی ترقی کا معیار نہیں، بلکہ ترقی و خوشحالی کا اصل پیمانہ اور معتبر معیار صرف علم ہے۔ اگر کوئی قوم علمی میدان میں آگے ہے تو یقیناً وہ ترقی یافتہ اور مضبوط قوم ہے، علم کے بغیر ترقی کا کوئی بھی تصور بے معنی ہے۔ ہمارے اسلاف نے اپنی ترقی کی بنیاد اسی علم کو بنایا تھا، اور اسی لیے آج بھی ان کی کامیابیاں ہمارے لیے باعثِ فخر ہیں۔ اسلام کے صرف سو سال بعد وہ علم کے کارواں سالار تھے۔ ہر طرح کے علوم میں ان کو قیادت و برتری حاصل تھی۔ پھر علم کے ساتھ ان کے اندر ایمان کی دولت تھی۔ اور ان دونوں خوبیوں کے باعث انھوں نے پوری دنیا پر اپنا سکہ جمایا۔ ہم کچھ صدیوں میں علمی حقیقت سے ممتاز تھے اور اس طرح کی کوئی چیز ہمارے لیے سبزاہ

زہن سکی۔

ماضی کی اس عظیم علمی میراث کے باوجود آج علمی میدان میں ہمارا حال کسی سے پوشیدہ نہیں، ہندوؤں کے ہر حصہ میں علمی یقینیت نے ہم دوسروں سے پیچھے رہتے ہیں، علم سے ہم نے منہ موڑ لیا اور اس سے اپنا رشتہ منقطع کر لیا ہے۔ اور نہ ہی ہماری پسندگی کا اصل سبب ہے۔ علم کی راہ میں ترقی کے لیے دین و دنیا کا سوال بھی نہیں پیدا ہوتا۔ ہمارے دنیا سے کن رکنشی کی تعلیم نہیں دیتا، ہمارے اسلاف نے علمی میدان میں جو کامزائے انجام دیے ہیں ان میں بھی اس طرح کی کوئی تقسیم و تفریق نظر نہیں آتی۔

علم کے لیے تو حقیقت میں کوئی عمر یا وقت نہیں، انسان ہر عمر میں علم حاصل کر سکتا ہے۔ لیکن جب علم کا تذکرہ ہوتا ہے تو سب سے پہلے ذہن بچوں کی طرف منتقل ہوتا ہے، کیونکہ تعلیم ان کا بنیادی حق اور فطری ضرورت ہے۔ والدین کے اندر اولاد کی محبت فطری ہے۔ ہر شخص اپنی اولاد سے غیر معمولی محبت رکھتا ہے، اور یہ محبت بغرض ہوتی ہے۔ والدین کو کبھی بھی یہ خیال نہیں ہوتا کہ اولاد سے ہماری کوئی غرض پوری ہوگی، اور ان سے ہمیں کچھ ملے گا، بلکہ بے لوث محبت کی بنیاد پر والدین اولاد کی تربیت کرتے ہیں۔ اور اسی محبت کا تقاضا ہے کہ اولاد کو ابھی سے اچھی تعلیم و تربیت کا موقع فراہم کیا جائے اور معاشرہ میں ایسے وسائل مہیا کیے جائیں کہ وہ خود کو مناسب تعلیم و تربیت سے آراستہ کر کے زندگی کے میدان میں اتریں، اور اپنے آپ کو ایک اچھا خنہری اور مذہب انسان ثابت کریں۔ مراد آباد وغیرہ مقامات پر مجھے معلوم ہوا کہ کچھ لوگ آٹھ دس سال کی عمر سے بچوں کو کاروبار اور صنعت میں لگا دیتے ہیں، معلوم نہیں بنارس کا کیا حال ہے، لیکن یہ چیز بڑی افسوسناک اور مضرب ہے۔ بچوں کے لیے بیس سال تک کی عمر ایسی نہیں کہ ان کے اوپر کمائی کا بوجھ ڈالا جائے، بلکہ یہ عمر تعلیم و تربیت کی ہے۔

اس مرحلہ میں بچہ جب اپنے آپ کو ابھی تعلیم اور ابھی تربیت سے آراستہ کرے گا تو زندگی کے آئندہ مرحلہ میں وہ اپنی ذمہ داریوں کو خوش اسلوبی سے پورا کر سکے گا۔ یہ بڑی زیادتی کی بات ہے کہ بچوں کو اس عمر میں ہم کاؤ بار کی ٹھٹی میں بھونک دیں، اور معمولی مادی فائدہ کے لیے ان کے مستقبل کو داؤ پر لگا دیں۔ یہ عمر کاروبار اور محنت کی متحمل نہیں، بلکہ یہ سیکھنے اور شخصیت کو تعمیر کرنے کا مرحلہ ہے۔ بچے ہمارے پاس امانت ہیں، اور ان کی مناسب تعلیم و تربیت ہمارا فرض ہے۔ ہم سے اس فرض کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ اس لیے ہم کو اس سوال کے جواب کی تیاری بھی سے کرنا ہے، اور اس کی صرف یہ صودت ہے کہ ہم اولاد کے سلسلہ میں اپنی ذمہ داریوں کو

صحیح طور پر انجم دیں اور انھیں علم کے زیور سے آراستہ کریں ، علم ایک بڑی نعمت اور ہماری طرف سے اولاد کے لیے ایک بہترین تحفہ ہے ۔ اس طرح اصل میں ہماری بچوں سے محبت کا امتحان ہے کہ ہم ان کو اس نعمت و محروم رکھتے ہیں ۔ یا اس کے حصول کا موقع فراہم کرتے ہیں ۔

انسان اور حیوان کے مابین فرق صرف یہ ہے کہ انسان اپنی عقل کو استعمال کرتا ہے اور اس سے اپنے فائدہ کے کام کرتا ہے ۔ اور حیوان اپنی عقل کو استعمال نہیں کرتا ، اور اس سے اپنے فائدہ کا کام نہیں لیتا ۔ اگر ہم اپنی او کو علم کی دولت سے محروم کر رہے ہیں تو گویا ہم انھیں جانوروں کی صف میں رکھنا چاہتے ہیں ۔ اور ان کی امتیاز و صفت کو ان سے سلب کرنا چاہتے ہیں ۔ اس لیے والدین سے میری درخواست ہے کہ وہ خود غرضی چھوڑ کر اولاد کو اعلیٰ تعلیم دلائیں ، دینی تعلیم دلائیں ، دنیوی تعلیم دلائیں ، اور ان کو ابھی زندگی کے لیے تیاری کا موقع فراہم کرے اور چند میسوں کے لالچ میں ان کو کاروبار کی بھیٹی میں جھونکنے سے گریز کریں ۔

یہ ہمارا فرض منصبی ہے کہ دینی تعلیم اور عصری تعلیم دونوں حاصل کریں اور زمانہ کے تقاضے کے مطابق حاصل کرنا ۔ علم کا میدان بے حدود وسیع ہے ، علم کی کوئی حد نہیں ۔ اس سلسلہ میں صرف ہمارے حوصلہ اور محنت کا سوال ہے اور اسلاف کی زندگی میں ہمارے لیے بہترین روشنی ہے ۔ انھوں نے علوم کو سیکھا اور دوسروں کو سکھایا ۔ ہر طرح کے علوم ان کی دسترس میں تھے ۔ افریقہ اور ایشیاء میں ان کی علمی کوششیں ، ان کی محنت اور علمی اخلاص کے واضح ثمر ہیں ۔ ان کی ذہنی کاوشوں اور ان کے علمی سرمایہ سے بعد کی دین نے استفادہ کیا ، اور اس کا اعتراف اس وقت بھی کیا جاتا ہے ۔ ہمیں اسلاف کی عظمت کو تازہ کرنے کے لیے اپنے تعلیمی انحطاط کو دور کرنا ہوگا ، اور یہی ہمارا پسماندگی کو ختم کرنے کا بھی ذریعہ ہے ۔ آج علم کی برکتیں آپ کے سامنے ہیں ، بجلی کے سامان ، مختلف طرح کی مشینیں ، ہوائی جہاز اور راکٹ وغیرہ تمام مفید ایجادات و اختراعات اسی علم کا دین اور ان کی محنت کا کرشمہ ہیں ۔ اور یہ کہنا صحیح ہے کہ آج کی ان ترقیات کا پیش خیمہ ہمارے اسلاف ہیں ۔ انھیں کی استوار کی ہوئی بنیادوں پر یہ ملک بوس عمارت کھڑی ہے ۔ ہم کو اگر اسلاف کی عظمت کا احساس ہے تو اس کی بازیابی کی کوشش بھی ضروری ہے ، اور اس کا ذریعہ صرف تعلیم ہے ۔

سید صاحب کی تقریر کا دوسرا منہ "ملت کا اتحاد" تھا ، اس پر پہلو پر روشنی ڈالتے ہوئے انھوں نے

فرمایا:

ہم موحّد ہیں، ایک خدا کو ماننے ہیں، اور ہمیں اس پر فخر ہے، پہلا نبی ایک ہے، ہماری کتاب ایک ہے، اور ہمارا قبلہ ایک ہے، اس لیے ہمیں آپس میں اس طرح متحد ہونا چاہیے جیسے سیدہ بانی مہوئی دیوار ہوتی ہے۔ لیکن افسوس کہ ہم مرجع متحد نہیں ہیں۔ میں نے کل کے اجتماع میں ایک غیر مسلم فاضل کی اس بات کو بڑے دکھ اور افسوس سے سنا کہ جب مسلمانوں کی کتاب، ان کا خدا، اور ان کا نبی، سب ایک ہیں تو پھر ان میں یہ بہتر فرقہ کہاں سے پیدا ہوئے؟ جن کا ہر فرقہ دوسرے کو کافر کہتا ہے۔ پھر ہر فرقہ میں بھی اندرونی تفریق ہے، ایک دوسرے کا دشمن ہے، آپس میں مخالفت اور عداوت ہے۔ ایک کی ترقی و خوشحالی دوسرے کے لیے خوشی کی بات نہیں، بلکہ تکلیف اور جلن کا سبب ہے۔ بخوبی الگ الگ ہیں، ہلک جہاد ہے۔ غیر مسلم فاضل کی یہ بات اخلاص پر مبنی ہے۔ اس نے واقعہ کی تصویر پیش کی ہے جو دردناک ضرور ہے لیکن اس کی صحت سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ ہر خوشمند انسان مسلمانوں کی موجودہ حالت کو دیکھ کر یہی سوال کرے گا۔

ہم تفریق و عداوت پیدا کرنے کے معاملہ میں بجد چیت ہیں۔ سرسید رحم نے جب مسلمانوں میں عصری تعلیم کو رواج دینے کی کوشش کی اور چاہا کہ مسلمانوں سے جہالت کو دور کریں تو ہمارے علماء کا ایک طبقہ کھڑا ہو گیا اور اس نئے سرسید کو کافر کہنا شروع کیا۔ ان کے خلاف کفر کے فتاوے جمع کیے جانے لگے۔ جب ہندوستان کے علماء کا سلسلہ ختم ہوا تو اس سے تسلی نہ ہوئی اور لوگ مکہ معظمہ گئے اور وہاں سے بھی سرسید کے خلاف فتاوے لے گئے۔ سید والا گہرے مسلمانوں کی تعلیمی پستی کے خلاف کوشش شروع کی تھی۔ لیکن ملت کے بعض افراد نے اس پاکیزہ کوشش کی اہمیت کو نہیں سمجھا اور عیتوں پر شبہ کر بیٹھے۔ کسی کو کافر کہنے اور اس کی نیت پر حملہ کرنے کا حق ہم کو نہیں حاصل ہے۔ یہ خدا کا حصہ ہے، وہ عالم الغیب ہے، وہی جانتا ہے کہ کس کا ایمان صحیح ہے اور کس کا غلط، کون مسلمان ہے اور کون کافر، اور وہی حشر کے دن ہم سب کے کفر و ایمان کا فیصلہ کرے گا۔ ہمارا آپس میں ایک دوسرے کو اس طرح مطعون کرنا اور الزام تراشی کرنا بڑی بے دانشی ہے۔ بندے کو یہ اجازت نہیں کہ وہ کسی بندے کے دل میں جھانک کر دیکھے اور اس طرح کے نفرت انگیز فیصلے صادر کرے۔ ہم کو بستی میں لے جائیو لالی چیز جس طرح جہالت ہے، اسی طرح ہمارا تفرقہ اور انتشار بھی ہے جو ہمیں بستی کی طرف لے جا رہا ہے۔ یہ پہلا عیب ہے کہ جب ہم میں سے کوئی کسی کام کے لیے اٹھتا ہے تو ہم اس کی نیت پر شبہ کرتے ہیں، اس کو غرض مند گردانتے ہیں۔

اور یہ سمجھتے ہیں کہ شہرت کے لیے اپنی کسی غرض کے لیے یہ کام کر رہے کسی کو مطلقاً کوہنے اور اس پر انگشت نمائی کرنے کی یہ عادت بے حد بری ہے، یہ ہماری بدقسمتی ہے کہ خدمت کے نیا لوگوں کا ہم اس طرح استقبال کرتے ہیں۔ ہم میں یہ مرض بھی ہے کہ بھلا کام کرنے کے بعد ہم تائش کی طلب رکھتے ہیں۔ یہ ہمارے نیک کام کے لیے بڑی مضر چیز ہے۔ نیک عمل کا مقصود صرف خدا کی رضا مندی کے حصول کو بنانا چاہیے، نیک نامی اور شہرت کی طلب کو نہیں۔ اگر کسی عمل سے دوسروں کی خوشنودی مقصود ہو تو اصل میں یہ شرک ہے۔

ہمارے انتشار و تفرقہ کا ایک سبب غیبت بھی ہے۔ اسلام میں اس عادت بد کی بڑی مذمت کی گئی ہے۔ کیونکہ اس سے باہمی تعلقات متاثر ہوتے ہیں اور نفرت کا جذبہ بیدار ہوتا ہے۔ قرآن میں غیبت کو مردہ بھائی کا گوشت کھانے سے تعبیر کیا گیا ہے، حدیث میں وارد ہے کہ غیبت کرنے والا جس بات کو کہہ رہا ہے وہ اگر اس آدمی میں موجود ہو تو یہ غیبت ہے، ورنہ پھر وہ بہتان کا مرکب ہے، جو اور زیادہ سنگین جرم ہے۔ ہم خود کریں کہ کس قدر سختی سے اس بری عادت سے روکا گیا ہے۔ لیکن انوسس کہ ہم نے اس کو اپنا محبوب مشغہ بنالیا ہے۔ ہم کو ہمارے مذہب نے یہ تعلیم دی تھی کہ دشمنی کی بنا پر تین دن سے زیادہ بات چیت کا سلسلہ بند رکھنے کی اجازت نہیں۔ لیکن ہم نے اس پاکیزہ تعلیم کو فراموش کر دیا اور ایسی راہ پر چل پڑے جس سے ہمارے اتفاق و اتحاد کو ٹھیس لگتی ہے اور آپس میں نفرت و عداوت پھیلتی ہے۔

اگر ہم اسلام کی سچی تصویر پیش کرتے، اور اخوت و محبت کی اسلامی تعلیمات کو اپنی زندگی میں عم کرتے تو اس سے دوست اور دشمن ہر ایک متاثر ہوتا، اسلام کی اشاعت کا بڑا سبب یہی ہے کہ صحابہ کرامؓ اور بعد کے بزرگوں نے اپنے عمل سے بھی اسلام کو پھیلایا اور اپنی اخلاقی قوت سے دوسروں کو متاثر کیا۔ اسلام کی اشاعت و غلط و تقریر سے کم ہوئی ہے اور اخلاق و عمل سے زیادہ۔ مگر انوسس! آج ہم اپنے تفرقہ اور بد عملی سے اسلام کو بدنام کر رہے ہیں۔ ہم اگر یہ سمجھتے ہیں کہ نماز روزہ وغیرہ عبادتوں کو ادا کر کے ہم اسلام کا حق ادا کر رہے ہیں، اور اب ہماری دوسری کوئی ذمہ داری نہیں ہے تو یہ غلط ہے۔ اگر ہمارے اخلاق خراب ہیں تو ہماری دوسری نیکیاں بے اثر ہو جائیں گی۔

اسلام نے ہمیں دوسروں کی عیب جوئی سے اور ان پر طنز و تشنیع سے روکا ہے اور عیب پوشی کی تعلیم دی ہے۔ جب ہم کسی کی عیب جوئی کرتے ہیں تو اصل میں اپنی برائی کا ثبوت دیتے ہیں۔ وہ آدمی تو اس وقت

براہم کو جب وہ عیب حقیقت میں اس کے اندر موجود ہو۔ لیکن اگر وہ عیب اس میں موجود نہیں تو پھر وہ برا نہیں، البتہ ہمارے لیے برائی دونوں صورتوں میں ثابت ہو جائے گی کہ ہم نے ایک بھائی کی عیب جوئی کی، اس پر الزام لگایا اور اس کو تکلیف پہنچائی۔ اس لیے ہمیں اس پہلو پر بہت زیادہ توجہ کی ضرورت ہے۔ بندوں کے حقوق کو اللہ تعالیٰ معاف نہیں فرمائے گا۔ اپنے حقوق کو وہ معاف کر سکتا ہے۔

عقیدہ کی ہمارے مذہب میں بڑی اہمیت ہے۔ لیکن جس عقیدہ پر ہمارا ایمان ہے، اس کی جھلک ہمارے عمل میں ہونی چاہیے، اور ہمارے اخلاق و کردار کو عقیدہ کا ترجمان ہونا چاہیے۔

ہمیں ہر لیے کام سے گریز کرنا ضروری ہے جس سے ہماری وحدت کو ٹھیس پہنچتی ہو اور ملت کا اتحاد پارہ پڑتا ہو۔ جب ہم کسی کی شکایت کرتے ہیں اور اس پر الزام عائد کرتے ہیں تو اس سے اس کے دل کو جھٹ لگتی ہے اور زبان کا یہ زخم تلوار کے زخم سے بھی کاری اور گہرا ہوتا ہے۔ اس لیے ہمیں یہ لحاظ رکھنا چاہیے کہ ہماری باتوں سے کسی کو ٹھیس نہ لگے، تکلیف نہ پہنچے، دل آزاری نہ ہو، ہمارا الفت و محبت کا ماحول اسی صورت میں برقرار رہ سکتا ہے کہ ہم دوسروں کو تکلیف پہنچانے کے عمل سے دور رہیں، اور عیوب کے بجائے محاسن پر نظر رکھیں، تاکہ الفت و محبت کے ماحول کو کوئی گزند نہ پہنچے۔

علم اور تعلیم کا مسئلہ زیر غور آتا ہے تو عام طور پر ذہن اس بات کی طرف منتقل ہو جاتا ہے کہ تعلیم کے بعد روزگار ملنا چاہیے۔ اگر تعلیم سے روزگار نہ حاصل ہو تو پھر تعلیم کا فائدہ نہیں۔ لیکن یہ تصور صحیح نہیں، کیونکہ مسلمان صرف روزگار کے لیے تعلیم نہیں حاصل کرتا، بلکہ تعلیم کو وہ مذہبی فریضہ سمجھتا ہے۔ علم کی بڑی فضیلت یہ ہے کہ وہ ہماری اسلام کا دور شبہ ہے، ہم اگر اس پر توجہ دیں گے تو اس سے ہماری تاریخ اور روایت زندہ ہوگی۔ ساڑھے دو سو خواتین بھی حاصل ہوں گے۔ حکومت کی کارکردگی میں شرکت کا موقع ملے گا۔ کچھ لوگ یہ سوچتے ہیں کہ حکومت کی نماز کے بغیر ہم اس سے زیادہ پیسے کمایں گے، لیکن سوال پیسے کمانے کا نہیں بلکہ مختلف شعبوں میں اپنی نمائندگی کا ہے، اور یہ نمائندگی اعلیٰ تعلیم کے بغیر ممکن نہیں۔ آزادی کے بعد سے ملک میں بہت سے ترقیاتی منصوبوں کی تنفیذ ہوئی ہے۔ ہم کو خود کرنا چاہیے کہ ان منصوبوں سے ہم نے کس حد تک فائدہ اٹھایا ہے۔ ہم اگر کسی منصوبہ میں اپنے حصہ کا مطالبہ کرتے ہیں تو اس کے لیے ضروری ہے کہ اس منصوبہ میں ہمارے نمائندے ہوں جو ضروری روابط سے آگاہی کے بعد مسلمانوں کے اس منصوبہ سے استفادہ کی راہ کو آسان بنا سکیں۔

۱۹۵۱ء سے ملک میں منصوبہ بند ترقی کا آغاز ہوا ہے، لیکن ہم نے تعلیم کے ذریعہ ایسے افراد تیار نہیں کیے جو ان منصوبوں میں حصہ لے سکیں، اور ان پر خرچ ہونے والے لاکھوں کروڑوں روپیوں میں سے ہمیں ہمارا حصہ مل سکے۔

مسلمانوں کو ملازمت نہ ملنے کی عام شکایت ہے۔ لیکن اعداد و شمار یہ بتاتے ہیں کہ مسلمان ان ملازمتوں کے حصول کے لیے میدان میں نہیں آتے۔ مقابلہ کے امتحانات میں شرکت نہیں کرتے۔ اور مناسب ملازمتوں کے لیے درخواستیں نہیں دیتے۔ یہ دلیل ہے اس بات کی کہ ہم نے اپنے بچوں کو محنت کا نگر نہیں بنایا اور ان کو اسلام کے اس اصول سے آگاہ نہیں کیا کہ ”نسیس للإنسان إلا ما سعى“ یعنی انسان کو ہمیشہ اس کی کوشش کے مطابق حصہ ملتا ہے۔

مقابلہ میں ہمارے بچوں کی شرکت اور اس کے لیے تیاری کے سلسلہ میں مجھے ایک تجربہ ہے۔ دلی میں کچھ مسلمان بچے تھے جو امتحان مقابلہ میں شرکت کے خواہشمند تھے۔ لیکن کمزوری کے احساس سے ہمت نہیں کرتے تھے۔ ہم نے ان کے لیے تربیت کا انتظام کیا اور ان کو کوششوں کی وجہ سے پہلی بار تقریباً چونتیس رٹ کے سہول سرورس میں منتخب ہو گئے۔ اس نوعیت کے تربیتی اسکول ہم دیگر مقامات پر بھی کھولنا چاہتے ہیں، اور آج اس ضرورت کا احساس بہت زیادہ ہے، کیونکہ ہمارے بچوں کو تربیت کی سخت ضرورت ہے۔ میری آپ سے درخواست ہے کہ تعلیمی اداروں کی ہم کو کامیاب بنانے کی کوشش کیجیے! کسی ادارہ میں اگر کوئی نقص ہے تو اس کو گواہ کرتے ہوئے اس ہم میں ہاتھ بٹائیے۔ خایموں کی وجہ سے تعلیمی کام میں روٹاڑا لانا مناسب نہیں، اس سے ہم کو صرف نقصان ہی ہوگا، فائدہ نہیں۔

تعلیم دلانے کی ذمہ داری صرف مسلم یونیورسٹی پر نہیں ہے، بلکہ اس نوعیت کی سرہم کے ساتھ تعاون فرض ہے، اگر کوئی نیا ادارہ وجود میں آتا ہے تو یہ انھن کی چیز نہیں، بلکہ ہمیں اس کی حوصلہ افزائی کرنا چاہیے، کیونکہ ہمیں اسکولوں کی ضرورت ہے۔ ایک ہینس، دس نہیں، بلکہ سیکڑوں اسکول کھولنے کی ضرورت ہے اور ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہے کہ ان لواؤں کو ہم آپس کے تعاون اور مشورہ سے چلائیں۔ تعاون اور مشورہ کی تعلیم ہم کو اسلام نے دی ہے۔ موجودہ دور میں ہمارا کوئی کام اس تعاون اور مشورہ کے بغیر خیر و خوبی کے ساتھ انجام نہیں پاسکتا۔ اداروں کے ذمہ داروں کے درمیان ملک کا اختلاف بھی ہو تو اس کا اثر تعلیمی امور میں ظاہر نہ ہونا چاہیے، بلکہ

تمام اداروں کو ایک زنجیر وابستگی سے مربوط رکھنے کی کوشش کرنا چاہیے، اور ان میں دینی و دنیوی تعلیم کو باہم جذب کر دینا چاہیے۔

جہالت اور انتشار و تفرقہ کے موضوعات پر اظہار خیال کے بعد سید حامد صاحب نے مسلمانوں کی اجتماعی زندگی کی ایک مہلک رسم یعنی شادی بیاہ میں اسراف و فضول خرچی کا ذکر کیا اور اس پہلو پر بڑے مؤثر انداز میں روشنی ڈالی اور اس رسم بد کے مہلک اثرات سے حاضرین کو آگاہ کیا۔ شادی اور خوشی کے دیگر مواقع پر علم گھرانوں میں عام طور پر جو صورتحال پیش آتی ہے، اس کی تصویر پیش کرتے ہوئے سید صاحب نے فرمایا:

مسلمان اس وقت نمود و نمائش کا شکار ہیں، معاشرہ میں ناموری کے لیے وہ شادی کے موقع پر بڑی بڑی رقمیں خرچ کرتے ہیں، اور اس فضول خرچی کو عزت تصور کرتے ہیں۔ شمالی ہند میں ابھی یہ بیماری ہلکی اور صفت بعض بعض علاقوں میں ہے، لیکن جنوبی ہند کے مسلمانوں میں یہ مرض زیادہ عام اور چھ گہر ہے۔ لوگ لاکھ، ڈیڑھ لاکھ روپے ایک لڑکی یا لڑکے کی شادی میں خرچ کر دیتے ہیں، یا اس کے لیے مجبور ہوتے ہیں۔ اگر رسم غور کریں تو ہمارے پیوں کا یہ صحیح معروف نہیں اور نہ اسراف میں ہمارے لیے کوئی نیک نامی ہے۔ لوگ عام طور پر معاشرہ کی رسم سے ڈرتے ہیں کہ اگر ہم نے ریت کا ساتھ نہ دیا تو ہم پر انگلیاں اٹھیں گی اور دنیا ہم کو بخیل کہے گی لیکن سوال یہ ہے کہ ملت جس موڑ سے گزر رہی ہے، اس میں اسراف مہلک ہے یا بخل؟ اس نقطہ پر ہکو غور کرنا ہے۔ اس وقت جو صورتحال سامنے ہے، اس کا افسوسناک پہلو یہ ہے کہ لڑکیوں کی شادی کے موقع پر باقی سودا ملے ہوتا ہے، اور یہ پوچھا جاتا ہے کہ لڑکی دلے کتنا دیں گے؟ اور لڑکے دلے کتنی رقم پر راضی ہوں گے؟ ہم شعوری یا غیر شعوری طور پر اس رسم بد کو اختیار کرنے میں اپنے برادران وطن سے متاثر ہوتے ہیں، ان کے یہاں بھی یہ مرض بڑی بھیانک صورت میں موجود ہے، اور اس وقت اس کے بڑے ناخوشگوار اثرات نمایاں ہو رہے ہیں۔ ہم اگر تجربے سے کام لیں تو ان اثرات ہی سے عبرت اندوز ہو سکتے ہیں۔ ان کے یہاں تلک اور ہیز کی رسم کے باعث عورتوں پر جو کچھ گزر رہا ہے، وہ محض نہیں، ہمیں اپنا قدم سوچا سمجھا کر اگے بڑھانا چاہیے، اور اس بات کا اچھی طرح اندازہ کر لینا چاہیے کہ فضول خرچی کی جس راہ پر ہم چل رہے ہیں، اس کی منزل کون ہے؟

آج ہمارے تعلیمی اداروں کی ضرورتیں ہم سے محض نہیں، ملت کے نوجوانوں اور بچوں کو نئے تعلیمی اداروں کی

کی جس قدر ضرورت ہے، اس کو بھی ہم جانتے ہیں۔ ہر سرگرم پر حالات ہم سے فکرو تدبیر اور اختیار و قربانی کا مطالبہ کر رہے ہیں، پھر ہم کیسے رگوار کر رہے ہیں کہ یہ جارحانہ رویہ اپنی قیمتی دولت صرف کریں۔ یہ ادارے ہمارے مستقبل کی تعمیر کا اہم ذریعہ ہیں، ان پر جو دولت صرف ہوگی وہ ہمارے لیے مفید ہوگی اور اس سے ہماری اولاد کا مستقبل بہتر ہوگا۔ ایک مبصر کا قول ہے کہ:

”اگر اللہ تعالیٰ کسی قوم کو برباد کرنا چاہتا ہے تو اس سے ادارہ چلانے کی صلاحیت چھین لیتا ہے۔“
اور یہ بات حقیقت میں بالکل سچی ہے، کیوں کہ اداروں ہی کے ذریعہ ہم ترقی کی راہ پر گامزن ہو سکتے ہیں اور اسے نہ ہوں گے تو ترقی کا ذریعہ کس چیز کو بنایا جائے گا؟ آج ہمارے ادارے مغلسی و بد حالی کا شکار ہیں، اور ہم ہزاروں لاکھوں روپے فضول خرچی میں اڑا دیتے ہیں، یہیں قرآن مجید کا وہ حکم بھی یاد نہیں جو اسراف پر اس نے لگایا ہے، ارشاد ہے کہ: فضول خرچی کرنے والے شیطان کے بھائی ہیں۔“ اس جملہ میں اسراف کی کس قدر سخت اسلوب میں مذمت کی گئی ہے۔ اس کا اندازہ ہم کو کرنا چاہیے اور فضول خرچی کے مرکب کو اللہ تعالیٰ جس نظر سے دیکھتا ہے، اس کا بھی تصور کرنا چاہیے۔

آج ہم ماریت کے پرستار بنے ہیں، لیکن ہم کو غور کرنا چاہیے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روحانیت اور سادگی کا کیا درس دیا تھا۔ اور کس طرح روحانیت کی بنیاد پر علم و تہذیب سے دنیا کو سنوارا تھا۔ آپ کے ان نیت پر جو احسانات ہیں، ان سے آج ہر شخص گراں بار ہے۔ لیکن آج عرب قوم روحانیت کے اس سبق کو بھول کر ماریت کی راہ پر چل پڑی ہے، اور ماریت کے غلبہ کے نتیجہ میں اخلاق و عادات میں بگاڑ پیدا ہو گیا ہے۔ وہاں بھی نام و نشان کے لیے دولت کو بیجا خرچ کرنے کا مرض گھس آیا ہے۔ اس لیے مختلف سماجی الجھنیں وہاں بھی سراٹھار رہی ہیں۔

نیں کی دولت سے جس طرح عرب قوم پر برا اثر پڑا ہے، اسی طرح جہاں اس دولت کا اثر پہنچا ہے وہاں کے لوگ بھی بہت سی خرابیوں کا شکار بنے ہیں۔ جنوبی ہند کے بعض علاقوں میں اس دولت کی فتنہ سامانی کا اندازہ مشکل ہے۔

شادی کے موقع پر اس بات کی قطعاً پرواہ نہیں کی جاتی کہ لڑکی کے عادات و اخلاق اور اس کی تعلیم و تہذیب کیسی ہے، اور زندگی کے آئندہ مسائل سے عہدہ برآ ہونے کی صلاحیت اس میں کس حد تک موجود ہے، بلکہ اس کے بجائے ہماری نظر اس بات پر ہوتی ہے کہ وہ کتنی دولت لے کر آئی ہے، اور اس کے گھر سے ہمیں کیا ملنے کی توقع ہے۔

اسراف کی عادت بعض مسلمانوں میں جنون کی شکل اختیار کر رہی ہے، چنانچہ نہ جانتے ہیں کہ کسی نے نوٹوں کا ہمارا بنا کر پیش کیا اور کسی نے نوٹوں کو نذر آتش کیا۔ انسو س ہے کہ مسلمان یہ کام ناموسی اور نمائش کے لیے کرتا ہے۔ لیکن اس کے مہلک نتائج اس کی نفردوں سے پوشیدہ ہیں اور قوم کی زبوں حالی سے وہ آنکھیں بند کرنے کی کوشش کر رہا ہے۔

...

...

...

تقریر کے آخری مرحلہ پر سید صاحب نے فرمایا:
مسلمانوں سے اپنے خطاب میں ایک بات میں ضرور کہتا ہوں، اسے یہاں بھی دہرا رہا ہوں۔ مسلمانوں کو ایک اقلیت کی حیثیت سے اپنی ترقی کے لیے تین باتوں کا لحاظ ضروری ہے:
ایک بات یہ کہ وہ اپنے دین و ایمان، تہذیب و تمدن، اعمال و کردار اور اسلاف کی روایات پر سختی سے کاربند رہیں۔

دوم یہ کہ اکثریت کے مقابلہ میں زیادہ محنت و کوشش کریں تاکہ ان کے برابر درجہ و مرتبہ حاصل کر سکیں، بلکہ ان کے مقابلہ میں اپنی فوقیت ثابت کریں تاکہ اکثریت میں نظر انداز نہ کر سکے۔
سوم یہ کہ اکثریت کے ساتھ ہمارے تعلقات شکستہ و خوشگوار ہوں۔ اور ہم ان کے ساتھ معاملات کی بنیاد واداری و وسعت قلب پر استوار کریں، ہماری ترقی کے لیے ایک مضبوط بنیاد ہمارے کردار کی قوت بھی ہے۔ ہمارے اخلاق و کردار میں اگر دوسروں کو متاثر کرنے کی صلاحیت پیدا ہو جائے تو ہماری بہت سی مشکلات حل ہو سکتی ہیں۔
سید صاحب نے تقریر کے اختتامی جملوں میں ایک پتے کی بات اتنے بجز خلوص و موثر انداز میں کہی کہ پورے مجلس سے تھیں و آفریں کی صدا میں بلند ہو گئیں۔ سید صاحب نے فرمایا کہ:-

دل نہ کلنے والی بات کا اثر ہوتا ہے، میں نے جو کچھ عرض کیا ہے، اگر اس کی بنیاد اخلاص و صداقت پر ہوگی تو یقیناً آچکے دلوں پر اس کا اثر ہوگا۔ اور آپ اس پر عمل کی کوشش کریں گے، اور اگر ان باتوں میں خلوص نہ ہوگا تو کسی دل میں ان کی کوئی جگہ بھی نہ ہوگی۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ہمیں اپنے حالات کی اصلاح کی توفیق بخشنے، اور ہماری مشکلات کو حل فرماتے۔ آمین۔

...

توحید اور تعمیر انسانیت

مشتاق احمد عبدالحنان تخصص مالی اہل

اللہ کی ہستی اور اس کی توحید کے عقیدے کو انسانی زندگی میں کس قدر اہمیت حاصل ہے، دنیا نے اسے سمجھنے کی بہت کم کوشش کی ہے۔ اور اب مسلمان بھی بڑی حد تک اس حقیقت کی طرف سے غفلت میں مبتلا ہو گئے ہیں۔ اللہ کی ہستی سے انکار، ان کو انسانیت سے دور کر دیتا ہے۔ اور یہی نتیجہ شرک کا ہوتا ہے۔ سچی انسانیت اللہ کی ہستی کو ماننے اور اس کی توحید کے عقیدے میں مضمر ہے۔

دین اسلام میں توحید کو وہی مرتبہ حاصل ہے جو عجم انانی میں دل کو حاصل ہے۔ دل بیمار ہو جائے تو سارا وجود بے کار ہو کر رہ جائے گا۔ یہی راز ہے کہ توحید کے بغیر کوئی عمل قابل قبول نہیں۔ توحید سارے دین کو محیط ہے کیونکہ رسالت اور معاد توحید کے لازمی مقتضیات ہیں۔ نیز مباح خوب تردید دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ توحید سے باہر دین اسلام کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ توحید کی اس عظمت کا راز صرف یہ ہے کہ توحید سب کے بڑے حق یعنی اللہ کے حق کا اقرار ہے۔ یہی عدل و قسط کی بنیاد ہے، جو آدمی اس حق کو نہیں پہچانتا وہ کسی کے حق کو بھی نہیں پہچان سکتا۔ یہاں تک کہ وہ اپنے نفس کے حق کو بھی نہیں جان سکتا۔

توحید کی اسی اہمیت کی وجہ سے ہم دیکھتے ہیں کہ دنیا میں جتنے انبیاء کرام آئے سب نے اپنی دعوت کا آغاز توحید سے کیا، اور اس نقطہ پر اس طرح جمے رہے کہ کسی حال میں اس سے بال برابر سرکنے پر راضی نہ ہوئے۔ بلکہ ان کی ساری جدوجہد کا مقصد اصلی توحید خالص کا قیام تھا۔ وہ دنیا میں آتے ہی اس لیے تھے کہ اللہ کے بندوں کو دوسروں کی بندگی سے چھڑا کر خالص اللہ کا بندہ بنا دیں، وہ اسی کو خالق باطن اسی کو حاکم و مالک کہیں۔ اسی کی بندگی و اطاعت کریں، اسی پر اعتماد و توکل کریں۔ اسی سے طالب مدد ہوں، نعمت ملے تو اسی کا شکر ادا کریں، معیبت آئے تو اسی سے استغاثہ کریں۔ طمع، خوف اور امید و بیم، ہر حال میں ان کی نظر

اسی کی طرف ہو، ان کی محبت، اس کی محبت کے تابع، ان کی پسند اس کی پسند کے ماتحت ہو۔ اس کی ذات صفات اور تمام حقوق میں اس کی یقینی تسلیم کریں اور کسی بھی پہلو سے ان چیزوں میں کسی کو خریک نہ ٹھہرائیں۔ کسی فرشتے کو نہ جن کو نہ کسی نبی کو نہ کسی ولی کو نہ کسی اور کو نہ ہی اپنی ذات کو۔

عقیدہ توحید کے ذریعہ انفرادی زندگی میں انسانیت کی تعمیر: ہمیں بلکہ نہایت اہم عمل حقیقت بھی ہے۔ انسانی زندگی کی تعمیر میں خواہ انفرادی ہو یا اجتماعی، توحید کا زبردست حصہ ہے۔ بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ انفرادی و اجتماعی زندگی کا سوارِ ناصرت عقیدہ توحید پر موقوف ہے تو بجا نہ ہوگا۔ ہم دونوں زندگی میں توحید کے اثرات کا مختصر سا تجزیہ کر کے یہ حقیقت واضح کریں گے کہ تمام برائیوں اور فساد کا استیصال کس طرح عقیدہ توحید میں پنہاں ہے۔

انفرادی زندگی پر توحید کا سب سے زیادہ نمایاں اثر یہ ہوتا ہے کہ یہی عقیدہ انسان کو آزادی و حریت کا وہ بلند مقام عطا کرتا ہے، جس کا وہ اشرف المخلوقات ہونے کی وجہ سے مستحق ہے۔ کائنات کی تمام چیزیں انسان کے لیے پیدا کی گئی ہیں لیکن جب تک انسان توحید سے آشنا نہیں ہوتا، اس وقت تک اس کی فطرت و ذات کا یہ حال ہوتا ہے کہ وہ دنیا کی حقیر سے حقیر چیزوں سے ڈرتا اور کا پنتا ہے۔ انسانوں نے ان فتنوں ہی کو نہیں پوچھا ہے۔ انسانوں کے قدموں کے نقوش ہی نہیں پوچھے بلکہ مرد و اور عورتوں کی شرمگاہوں کی ٹھیکس بنا کر بھی پھر ڈالی ہیں۔ یہ اس تصور کے تحت کہ یہی تخلیق انسانی کے مخزج ہیں۔ انکارِ الہی، انسان کو آوارہ حراج بنا دیتا ہے۔ ان کی توجہ کو بلکہ سماج میں کوئی مرکزیت باقی نہیں رکھ پاتا۔ انسان اپنے ہی جیسے انسان کو اپنا رب اور اپنا آقا بنا لیتا ہے، غلاموں کی طرح ان کے آگے بھکتا ہے، ان کے لیے ہر طرح کے امر و نہی کا حق تسلیم کرتا ہے۔ یہاں تک کہ زندہ تو زندہ مردوں کی قبروں پر بھی اپنی درخواستیں اور التجائیں پیش کرنے لگتا ہے۔ ان کو امور کائنات میں تصرف عالم الغیب اور دفع و ضار سمجھتا ہے۔ اور اسی پر بس نہیں کرتا بلکہ ہر چکنے پتھرا ہر اونچے درخت کو وہ اپنا بعبود بنا لیتا ہے۔ اور ہر گھنی جھاڑی، ہر سنان مقام، ہر تہا دریا، ہر اونچا پہاڑ اور ہر ضرر رساں قوت اور نفع بخش طاقت اس کو زندگی کی دعوت دینے لگتی ہے۔ اور ان میں سے کسی کے سامنے بھی اپنے نفس کو ذلیل کرنے میں کوئی غیرت نہیں محسوس کرتا۔ اس طرح وہ اپنے مقامِ عزت سے گرتا ہی چلا جاتا ہے اور اس شرف کو کبیر

کھودیتا ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے اس کو سرفراز کیا تھا۔ یہی حقیقت اس آیت میں بیان ہوئی ہے۔
وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ يَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحَابٍ (الحج ۱۷)
جو شخص اللہ کا شریک ٹھہراتا ہے تو وہ گویا آسمان سے گر پڑا، اس کو پرویا ایک لے گئی ہو اور لے گئی کسی دور دراز
گوشہ میں۔)

ان ارضی اور فرعی معبودوں کے ساتھ ساتھ ان لوگوں کی بندگی کے طریقے بھی بدلتے رہتے ہیں، اور پوری انسانیت
اسی طرح کھلتی، پستی اور پامال ہوتی رہتی ہے، اس کو نہ کبھی سچا شرف اور عزت نصیب ہوتی ہے اور نہ سچا امن
و اطمینان میسر آتا ہے۔ کبھی کوئی شرفدار انسان مزدور و فرعون کی شکل میں نمودار ہوتا ہے، کبھی ہلاک و ہلکیز کے
روپ میں اور کبھی موسیٰ، ہنر مند اور اٹلن کی شکل میں۔ اور ان کے ہاتھوں ملکوں اور قوموں میں ہمیشہ تباہی و
بربادی اور ہلاکت و خونریزی کا بازار گرم رہتا ہے۔

لیکن توحید کا عقیدہ اپناتے ہی دفعۃً اس کی حالت میں ایک انقلاب عظیم رونما ہو جاتا ہے کہ وہی انسان
جس کو دنیا نے ہر ہیز سے نیچے اور نہایت ذلت کی حالت میں دیکھا تھا، اس قدر بلند ہو جاتا ہے کہ اللہ کے سوا ہر چیز
اس کی خدمت کرنے لگتی ہے۔ اس تغیر کی وجہ یہ ہے کہ ایک موجد پر یہ راز کھل جاتا ہے کہ کچھ کیا سکھ، زندگی ہو یا موت
ہر ایک کے آنے جلنے کی راہ ایک ہی ہے۔ پس امید و بیم ہر حال میں صرف ایک ہی ذات سے امید رکھتا اور اس کے
ڈر رہتا ہے، وہ جانتا ہے کہ ایک ہی عزت و عظیم ہے جو اپنی قدرت و حکمت سے اس کا رخا نہ کو چلا رہا ہے اور جس پر یہ
راز کھل گیا، اس نے دونوں جہان کی دولت پالی۔ اس کا خزانہ لازوال، اس کی زندگی غیر خافی ہے۔ یہی لوگ
ہیں جن کا دماغ مصیبت و راحت ہر حال میں متوازن رہتا ہے۔ جس خندہ پیشانی کے ساتھ وہ آرام کی گھڑیوں
کا استقبال کرتے ہیں، اسی شادمانی کے ساتھ آزمائشوں اور مصیبتوں کا بھی خیر مقدم کرتے ہیں۔ یہی انسان کا اصلی
شرف ہے، یہی اختیاری انقیاد و اطاعت، توحید کی اصل روح ہے۔

اسی طرح توحید کا اجتماعی اثر بھی نہایت گہرا ہے۔

تعمیر انسانیت اجتماعی زندگی میں: ان فی معاشرت کی بنیاد کا بل عدل اور صحیح
مساوات پر قائم ہے۔ اور کا بل عدل اور صحیح مساوات وحدت الہ اور وحدت آدم کے بغیر ناممکن ہے۔
اگر سچی انسانیت کی دنیا کو حاجت ہے تو سچی انسانیت کا دار و مدار صرف عقیدہ توحید پر ہے۔ صرف خدا کو

خدا مانتا اور اسی کی بندگی کرنا سچی انسانیت کی راہ ہے۔ سچی انسانیت یہ نہیں کہ کچھ انسان معبود ہوں اور باقی بندے، کچھ انسان فرمانروا ہوں اور باقی فرمانبردار، کچھ انسان اپنے احکام جاری کریں اور باقی انسان بندوں کی طرح ان کے احکام و قوانین کی پابندی کریں۔ بلکہ سچی انسانیت یہ ہے کہ ایک حاکم و فرمانروا ہو، اسی کے احکام و قوانین چلیں اور تمام انسان ان احکام و قوانین کے یکساں پابند ہوں، کسی انسان کو دوسرے انسان پر فوقیت و برتری حاصل نہ ہو۔ بلکہ تفوق و برتری اور عزت و شرف کا ایک ہی معیار ہو۔ وہ معیار جو اللہ کے ساتھ وفاداری، اس کے احکام و قوانین کی پابندی، خدا ترسی اور اس کی رضا جوئی، اسی کا نام ہے حقیقی انسانیت۔

اگر انسان کو حقیقی آزادی درکار ہے تو حقیقی آزادی اسی صورت میں دستیاب ہو سکتی ہے، کہ صرف اللہ کو معبود مانا جائے۔ انسانوں پر انسانوں کی حاکمیت نہ ہو، تمام انسان بالاتفاق یہ تسلیم کر لیں کہ انسان پر انسانوں کے نہیں اللہ ہی کے احکام و قوانین نافذ ہونے چاہئیں۔ جب تک یہ اصول تسلیم نہ کیے جائیں گے روئے زمینی پر سچی آزادی قائم نہیں ہو سکتی۔ انسان پر انسانی احکام و قوانین کی حکومت اور سچی آزادی دونوں میں تضاد ہے۔ دنیا میں آئین و قوانین کے بڑے بڑے وفاتر

سچی انصاف عقیدہ توحید پر موقوف ہے: بڑی بڑی عدالتیں قائم ہیں، جن میں آئین و قانون کے بڑے بڑے ماہرین اور سچی اور سچی کرسیوں پر بیٹھے ہیں، لیکن حقیقی انصاف مفقود ہے۔ اس لیے کہ انصاف کی بنیاد سچی انصاف پر قائم ہے۔ اس سے بڑھ کر نا انصافی اور کیا ہو سکتی ہے کہ انسان انسانوں کے الہ ہو جائیں۔ انسان اللہ ہی کے معاملہ میں غیر منصف بن جائے تو وہ انسان کے معاملہ میں کیسے منصف ہو سکتا ہے؟

انسانیت کے ساتھ سچا انصاف ایسے ہی آئین و قوانین کے ذریعہ ممکن ہے، جن میں انسانی خود غرضی، افادیت پسندی، اقتدار پسندی کے لیے کوئی گتھا نشس نہ ہو اور وہی حاکم اور منصف سچا انصاف کر سکتے ہیں جو اللہ اور اس کی باز پرس پر ایمان رکھتے ہوں۔

عقیدہ توحید مساوات کا علمبردار ہے: ڈھنڈورا تو پیٹا جاسکتا ہے، لیکن اس طرح مسلمی حکومت اور اقتدار کے زور سے مساوات انسانی کا

مسادات کو ردِ عمل نہیں لایا جاسکتا، بلکہ سچی مسادات سے انسانیت اسی وقت بہرہ ور ہو سکتی ہے جب اس تصور کو ممنوع اور خلافِ قانون قرار دیا جائے کہ انسانوں کا کوئی فرد یا گروہ انسانوں پر اپنے قوانین کے ذریعہ فرمانروائی کرے اور اسی کو انسانی زندگی کا بنیادی عقیدہ قرار دیا جائے کہ سچی حریت و مسادات کی واحد راہ انسانی اطلاعات و فرمانبرداری ہے۔ یہ صرف عقیدہ کی بات نہیں ہے، ایک عقلی اور تجرباتی حقیقت بھی ہے۔ انسان جب خود انسانوں کے لیے دستور اور قوانین بنائے گا تو مسادات عامہ کی رعایت کے احساس کے باوجود عدم مسادات سے کامل طور پر دستور و قوانین کو پاک رکھنے میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ وہ عوام کے مقابلہ میں حکومت کے اہل مناصب طبقے کے حقوق و اختیار کی رعایت ملحوظ رکھ کر تنہی قانون ضرور بنے گا، چنانچہ ہر ملک ہر قوم کے دستور و قوانین اس کے شاہدِ عمل ہیں۔

آج ہر ظالم، ہر مفید اور ہر امن شکن ملک اور قوم کا دعویٰ ہے **پچھے امن کا ضامن عقیدہ تو حید ہے**۔ ہے کہ دنیا میں وہی امن کی واحد بنیاد ہے۔ لیکن امن و انصاف کی سب سے بڑی دشمن وہی قومیں ہیں جو امن و سلامتی کا بیروں کی نگاہ میں، ان بد امن قوموں کے ہاتھوں ساری دنیا کا امن تباہ و برباد ہے۔ دنیا میں حقیقی امن و سلامتی اسی وقت قائم ہو سکتی ہے جب دنیا کی قومیں انسانوں کو انسانی زندگی کا دستور اور ضابطہ تسلیم کر لیں، اور اللہ کی بازیگریں اور اس کی جزا و سزا کے عقیدہ کے ساتھ زندگی گزارنے کا فیصلہ کر لیں۔ ایسی صورت میں کوئی قوم کسی قوم کے ساتھ زیادتی و بے انصافی نہیں کر سکے گی، اور دنیا میں پچھے امن و انصاف کی بنیاد قائم ہو جائیگی۔ مجلسِ اقوام متحدہ کو ایک بے لاگ اور مصطفیانہ آئین و دستور کی اشد ضرورت ہے، جس میں کسی کو غیر مصطفیانہ طور پر دبانے کی گنجائش نہ ہو، ایسا آئین و دستور صرف آسمانی آئین و دستور ہو سکتا ہے، جو اللہ کی الوہیت اور وحدانیت پر مبنی ہو، اس اساس پر بلاشبہ ایک عالمگیر قومیت اور ایک عالمگیر سیاسی تنظیم کی عمارت قائم ہو سکتی ہے اور دنیا کے موجودہ معائب کا خاتمہ ہو سکتا ہے۔

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اسی لیے ہوئی تھی۔ آپ نے دنیا کو اسلام کی دعوت دی۔ اسلام کا بنیادی کلمہ لا الہ الا اللہ (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں)۔ کتنا مختصر اور سادہ پیغام تھا، یہ انسانیت کا شاہِ کلید تھا۔ یہی چند لفظوں کا چھوٹا سا کلمہ انسانیت کے سارے دکھوں، دردوں کا نسخہ کرشمہ تھا۔ میرزا (باقی ص ۳۲ پر)

نہر کی کاشت

مرحوم نواب صدیق حسن خان کی یادگار علمی ریاست عروس ابلاد و بھوپال
کے نہر پاش ایسے کے پس منظر میں

محبوتوں کی وہ بستی، صداقتوں کا وہ شہر
مکار خانہ تہذیب میں دہکتا ہوا
وہ چشمِ زگس و شاخِ گلاب و کونہ قند
خمارِ شوق کی منزل، لطافتوں کا وہ شہر
شراب و شہد کا آمیزہ نفس پرور
وہ لذتوں کا جزیرہ، نفاستوں کا وہ شہر
وہ عشوہ کاری و دلداری نظر کا دیار
گلاب رنگ و مین گوں طبیعتوں کا وہ شہر
دماغ و ذہن کی آسودگی، شہور کا عیش
دل و نظر کی مقدس امانتوں کا وہ شہر
جوارِ عشق و ریاست، نواحِ فکر و عمل
مری زریں پہ تمدن کی رفعتوں کا وہ شہر
وہ دین و دانش و علم و وقوف کا مرکز
وہ خواب زارِ معارف، حقیقتوں کا وہ شہر
وہ تربیت کدہ، شیخِ حسین یمنی کا
وہ تکیہ گاہِ ملائک، بشارتوں کا وہ شہر
رہا جو شوخی صدیق سے چمن بہ کنار
فراستوں کا وہ گلبن، بعیرتوں کا وہ شہر
وہ نافر زار وہ "مسک الختام" کا بازار
وہ برکتوں کا شہستان، ساداتوں کا وہ شہر
روشِ روش وہ "سراج و ہاج" کی قندیل
وہ مشری صفتوں، ماہ طلعتوں کا وہ شہر
افتخار سے "بدور الابلہ" جلوہ طراز
بہت جہت سے درخشاں فقاہتوں کا وہ شہر
کبھی چو فیضِ حمید الہی سے تھارتِ دست
وہ ابد پارہ گیتی، طراوتوں کا وہ شہر

جہاں ہم تھی سیما کی دزلنسائی بہت حسین تھا علمی رفعتوں کا وہ شہر

نشانِ علم و طریقت تھے کاخ و کوحس کے

ہنر کے فیض، قلم کی سخاوتوں کا وہ شہر

وہ شہر تھا جو کبھی جگر آبِ حیا کا جہاں کی خاک تھی تریاق دردِ انساں کا

وہ جوئے شیر، گلاب اور انگلیں کا غدیر وہ نغمہ لبِ قمری، وہ خوشہ انجیسر

شجر سے تارہ جڑتے تمام منظر سبز وہ جس کی آب و ہوا میں تھی زندگی سرسبز

وہ باغ بوستان، قطفِ انثر کی ارزانی وہ باغبانی طائف کی لطف سامانی

وہ فر، تاجِ مہکل، وہ فرق اہل سیر وہ ترجمانی قرآن پاک کے محضر

وہ آہوانِ حرم کی پناہ گاہ، جمیل حرایں جیسے ہوں استادہ صفت بہ صفت جبریل

چھلک کے مے، جہاں کوثر کے جام سے آئی نوید جاں مین و بخت و شام سے آئی

کہیں تار و سنبل، کہیں شگوفہ و شمع وہ جس کے برج میں تھے زہرہ و عطارد جمع

وہ قدر داناں، شاہجہان بیگم کی عجب تھیں برکتیں اس ایک اسمِ اعظم کی

یہ راز کھول گئی بادِ مشکبو اندیش جو سبز ہوں، وہی پتے ہیں تحفہ درویش

وہ کہشانی و گل برگی مزاج کہ تھی وہ سنگ سنگ، نم و نرمی زجاج کہ تھی

گہر کی موج بنا، اور صدف صدف برسا کوئی حساب کرم تھا، طرف طرف برسا

وہ یکے شام و صبح تھے وہ کیا زمانہ تھا کہ گوشہ گوشہ، دطائف کا گوشہ خانہ تھا

ہزار معجزے دستِ مخضر میں رہتے تھے جہاں ہمیشہ سمندر سفر میں رہتے تھے

ہر ایک ذرہ کو اکب شمار تھا جس کا، "ریاست علماء" میں شمار تھا جس کا

حرم کا آئینہ تھا، غلہ کا جواب جو تھا

وہ ایک شہر، کہ عالم میں انتخاب جو تھا

وہ ارضِ طور کا گلخانہ وہ مراہو پال وہ کوہِ لور، وہ آئینہ جمال و جلال

یہ کیا مادی سامن نے دکھایا کیسل کہ اس چراغ میں باقی فیتلہ اب ہے نہ تیل

یہ ممکن لوجی کی برکت، یہ تجربات کا کسب
خدا تک نہر کے، اکیر کی کمان میں بھی
نہ ہے، اب وہاں زہروں کی کاشت ہوتی ہے
زمین سے زندہ جہازوں کی فصلیں اگتی ہیں
یہ زرد نسلوں کے خرمن کہاں لگاؤں میں
وہ سلسلہ ہے ہلاکت کی تخم ریزی کا
سیٹھے موجوں سے ٹکرائے، بادبان گرا
وہ حشر اٹھا، کہ سنبھلنے کی مہلتیں نہ ملیں
پھر اپنے رشتوں میں کوئی گہر پروں نہ سکا
گلے سے موت کو نا خواستہ لگائے ہوئے

ہر ایک اپنی ہی میت ہے خود اٹھائے ہوئے

کہ تم کس کا ہے یہ مرگ صد ہزار نفوس
خرد کی جھوٹی خدائی، یہ ماقے کا فتور
خدا ذہن کا، سائنسی تجربوں کی یہ دھوم
یہ میٹھے زہر کی بادش میں بھیگتا ہوا شہر
بڑا نہیں جو ترقی کا حوصلہ ہے بہت
بجائے گنم و تریاق نہ ہر کاشت کرو
ترقیوں کا جنوں بھی ہے کس قدر شاطر
یہ عمر زے مادی سائنس کے کمال کے ہیں
یہ درست ناز، جراثیم کش دواؤں کا
یہ فیکٹری ہے کہ مطن ہے آدمیت کا
اس اک سوال پہ کیوں سب ڈالنے ہے ترش

یہ ارتقا، یہ عروج ترقی معکوس
تسے لباس میں باطل فراعنہ کا ظہور
یہاں ہے ایک کا خنجر، ہزار کے حلقو م
خود اپنے ہاتھوں اچھالا ہوا یہ وقت کا قہر
کرو لہو کی تجارت، کہ فائدہ ہے بہت
سنہرے کھیتوں میں بجلی کی لہر کاشت کرو
بنے وطن کے محافظ بھی موت کے تاجر
کہ زخم سب کی جبیں پر کسی زوال کے ہیں
گناہ گلوں دے جاں آفریں ہواؤں کا
کرے گا کون بھلا احتساب نیست کا
یہ کیمیکل ہیں جراثیم کش، کہ "انٹن کش"

غبارِ مرگ کو بادل بنا کے چھوڑ دیا دامن سے شہر کو جھگول بنا کے چھوڑ دیا
ہوا طیب کا زانو بھی بالمش چمکیں یہ آفتوں کی حویلی، غلاب کی دہلیہ
یہ روندتے ہوئے لاشوں کو موت کے عفریت
بتائے کوئی یہ سائنس کی ہے ہمارے جیت ؟

نوٹ: بھوپال کی علمی تاریخ نواب صدیق حسن خاں کے عہد سے شروع ہوتی ہے۔ نواب صاحب مرحوم
تین گنا اہم تر کتابوں کے مصنف تھے۔ ان کی تصانیف کی یہ کمزرت دیکھ کر میرت ہوتی ہے، جو مختلف و متنوع
موضوعات و مسائل سے متعلق ہیں۔ ریاستی فرائض و امور کے تھمیلوں کے باوجود، انھوں نے جس شوق
سے تصنیف و تالیف کی طرف اپنی بہترین صلاحیتیں مرکوز رکھیں، وہ ان کے غیر معمولی علمی و دینی شخصیت کا
ہے۔ نواب صاحب کے دور میں اردو البلا و بھوپال نہ صرف غیر منقسم ہندوستان، بلکہ عرب ممالک کے
و محدثین کا مرکز و مرکز رہا۔ علامہ شیخ حسین عرب جو اپنے عہد کے ایک معروف و مستند عالم و محدث کا
نواب صاحب کی دعوت پر بھوپال تشریف لائے۔ منذرس حدیث کو رونی بخشی۔ اس طرح ہندو اکناف
کے طلبہ و علمائے اس جلیل القدر محدث سے استفادہ کیا۔ اس عہد زریں میں، واعظین، مناظرین، اور
اکابر علماء کے لیے جس فراخی اور جذبہ دینی کے ساتھ، اگر القدر علمی وظائف منظور و مقرر کیے گئے، اور
و طلبہ نیز دوسرے مستحقین کی جس انداز میں کفالت کی گئی۔ وہ نواب صاحب اور ان کی صاحب دل بیگم، و
شاہجہاں بیگم کی علم دوستی اور فیاضی کا ایک روشن اور قابل قدر نمونہ ہے۔

”ترجمان القرآن“، ”تفسیر“، ”الراجح الوہاج“، ”شرح مسلم شریف“، ”مسک الختم“، ”شرح
قطب الثمر“، ”عقیدہ“، ”الناجی المکمل“، ”سیرت“، ”بدور الابلہ“، ”فقہ“۔ میں نے اس خیر
میں بطور تلخیص جن کتابوں کا حوالہ دیا ہے، وہ مشتے نمونہ از خزوار سے، نواب صاحب مرحوم و مفتوح
تصانیف کے ہیں۔ یہاں تمام تصانیف کا احاطہ ممکن نہیں۔

فضا بن فیضی

جمعیت اہلحدیث ضلع جونپور کا مثالی اقدام

مسلمانوں کی معاشرتی اصلاح کے ایک اہم پروگرام کے تحت ۲۵ جنوری ۲۰۰۵ء کو مولانا عبدالوہید صاحب رحمانی، مولانا صفی الرحمن صاحب مبارکپوری، مولانا احسن جمیل صاحب سلفی اور مولانا انور بستی بزمی بر مشتمل وفد موضع انجمنی کلاں ضلع جونپور میں جناب مارٹر محمد اللہ صاحب بینزل کارکن جامعہ سلفیہ کے مکان پر مدعو کیا گیا۔ ج کی جماعت اہلحدیث کے سربراہ اور وہ حضرات بھی مدعو تھے۔ خطبہ جمعہ مولانا صفی الرحمن صاحب نے دیا اور نماز مولانا عبدالوہید صاحب رحمانی نے پڑھائی۔ خطبہ میں نکاح اور شادی کے آداب بیان کیے گئے، اور یہ حدیث سنائی گئی کہ جس شخص میں سب سے کم خبیث کیا جائے وہ سب سے زیادہ بابرکت ہے۔ پھر سراف و فضول کی نقصانات بتاتے ہوئے جہیز کا خصوصیت سے پھیل ڈاگیا، اور اس عبرت انگیز حالت پر توجہ دلائی گئی کہ لوگ اس اور بیٹیوں کا وہ حق نہیں دیتے میراث کی صورت میں اللہ نے فرض کیا ہے۔ شوہر مہر ادا نہیں کرتا جو بڑی نصیحت کا کام ہے۔ لیکن جہیز جو اللہ تعالیٰ نے بندوں کی ایجاد ہے اس کی پابندی ہر فرض سے بڑھ کر کی جاتی ہے وغیرہ وغیرہ۔

جمعہ کے بعد سربراہ و کان جماعت کی میٹنگ ہوئی اور طے کیا گیا کہ جہیز کے لین دین کا سلسلہ جلد از جلد ختم کر دیا جائے۔ مولانا عام افراد جماعت اس پر عمل کرنے کے لیے مکرمتہ ہیں۔ متعدد افراد نے بھی عہد کر لیا ہے کہ وہ اپنے گھرانے کی برتنوں کے حقوق میراث ادا کریں گے۔ فللہ الحمد

حسب دستور اس سال ندوۃ الطالبہ جامعہ سلفیہ کے زیر اہتمام اردو تقریروں کا عالمی مقابلہ: تقریروں کا سالانہ اعلیٰ مقابلہ ۱۳ جنوری ۱۹۸۵ء کا اور عربی تقریروں کا اعلیٰ مقابلہ ۱۲ فروری ۱۹۸۵ء کو دارالحدیث ہال میں منعقد ہوا۔ شرعیات پر مختلف گروپ کے اولیٰ، دوم، سوم، آٹھ واہوں کی تفصیل یہ ہے۔

(اردو) گروپ الف۔ عثمان: ”اسلام میں خواتین کا دائرہ کار اور اس کی حقانیت“

- (۱) مولوی ارشد فہیم الدین، تخصص سال آخر (اول) (۲) مولوی عبدالسلام تخصص سال آخر (دوم) (۳) مولوی محمد حسین تخصص سال اول (سوم)
- گروپ (ب) ”عصر حاضر میں علم دین کی ضرورت اور علماء کی ذمہ داریاں“
- (۱) مولوی محمد فرخ عالمیت ثالث (اول) (۲) مولوی عبدالحلیم عالمیت رابع (دوم) (۳) مولوی غیاث الدین عالمیت رابع (سوم)
- گروپ (ج) ”جمہوری نظام اور اسلام“
- (۱) مولوی عبدالمیتن بنارس عالمیت ثانی (اول) (۲) مولوی طفر عذیل عالمیت ثانی (دوم) (۳) مولوی محمد رضا عالمیت اول (سوم)
- (عربی) گروپ (الف) ”تصور العبادۃ فی الاسلام“
- (۱) مولوی ذبیح اللہ عالمیت سال آخر (اول) (۲) مولوی حیدر علی عالمیت سال آخر (دوم) (۳) مولوی رفی الدین عالمیت ثالث (سوم)
- گروپ (ب) ”اہمیت مکارم الاخلاق فی نظر الاسلام“
- (۱) مولوی عبد اللہ بنارس عالمیت ثانی (اول) (۲) مولوی عبدالمیتن بنارس عالمیت ثانی (دوم) (۳) مولوی اشفاق احمد عالمیت ثانی (سوم)
- (محمود الحسن)
- ناظم ندوۃ الطلیبہ جامعہ سلفیہ بنارس

بقیہ: نزہۃ الخواطر

صاحب (۱۳۱۸ھ) کی کتاب کا سودہ ان کے ورثاء سے حاصل کرنے کو کٹھا، پتہ نہیں یہ کتابیں ملیں یا نہیں مولانا نعیم کی کتاب کا ان کے ترجمہ ۱۲۵۹ھ - ۱۲۶۰ھ میں کوئی ذکر نہیں۔

ان تفصیلات سے اندازہ ہوتا ہے کہ نزہۃ الخواطر کی تالیف میں یہ عبدالحی حرم کے معاصر علماء کا کتنا تعاون رہا۔ بہت سے مسودات ان کو سونپ دیے گئے تاکہ ان سے حسبِ مناسبت استفادہ کریں؛ لیکن حیرت ہے دانستہ یا نادانستہ ان غفلین کے عظیم تعاون کو تاریخ سے محو کرنے کی کوشش کی گئی۔

جامعہ سلفیہ بنارس کا علمی، ادبی اور اصلاحی رسالہ



شمارہ: ۴ • اپریل ۱۹۸۵ء • رجب المرجب ۱۴۰۶ھ • جلد: ۴

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس
طابع: عبدالوحید
مطبع: سلفیہ پریس دارائی

ترجمن و کتابت: انور جمال

ترتیب
|||

صفی الرحمن مبارکپوری

بدل اشتراک

سالانہ: ۲۵ روپے
ششماہی: ۱۳ روپے
فنی پریم: ۲/۵۰ روپے
بیرون ملک سالانہ: ۵ ڈالر

پتہ

خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محمدت، جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس
بدل اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس

MAKTABA SALAFIAH REORIT ALAB VARANASI-221010

ٹیلی گرام: دارالعلوم دارائنی • ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

جاگ اے مردِ مسلمان!

دستِ دہرنے دیکھا ہے مقدر تیرا
پیشمِ افلاک میں بیچتا ہوا نشتر تیرا
لوحِ گیتی پہ درخشاں ہے جوہر تیرا
لائی فخرِ ترا کل کا نسب نامہ ہے
آج تاریخ کا لیکن یہ الم نامہ ہے

جاگ اے مردِ مسلمان تو کہاں سویا ہے؟
تو کہاں گم ہے، صنمیر اپنا کہاں کھویا ہے؟
حسنِ اخلاق سرِ بھوں کے لیے گویا ہے؟
توڑے حلقہٴ خواب، علمِ بیدار میں آ؟
تنگی نکرے تو دوستِ کردار میں آ؟

حسنِ اخلاص میں رنعت کا لگا دے شہپر
اپنی جرات کا وہ پہلا سا دکھا دے جوہر
عزتِ دین بچا بن کے ابو بکرؓ و عمرؓ
پرہیزِ دین کی عظمت کو دوبالا کر دے!
تیرا دستارِ قضا ہے، تو اجالا کر دے!

اپنے ایمان و امانت کا محافظ بن کر
ہرم توحید و رسالت کا محافظ بن کر
پاسباں دیں کا، دیانت کا محافظ بن کر
دل کے سوتے ہوئے ارمان کو جگانا ہوگا
اک نئی صبح کا خورشید اگانا ہوگا

تَبَصَّرَةٌ وَذَكَرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنبِیٍّ ۝

(بصیرت افروز اور سبق آموز ہر اطاعت شعار بندے کیلئے)

(۲)

ایمانی سعادت سے انسان کے بہرہ ور ہونے کا کوئی ایک مسین اور مستقل سبب اور ذریعہ نہیں۔ بلکہ ہر طرح مختلف انسانوں کے طبعی رجحانات اور دلچسپی کے میدان الگ الگ ہوا کرتے ہیں، اسی طرح ان کے نزدیک حق کو پہچاننے اور پرکھنے کے معیار اور قبول حق کی سعادت سے پہنچانے کے اباب بھی مختلف ہوا کرتے ہیں۔ اس لیے کسی سبب اور ذریعہ کے متعلق یہ فیصلہ صادر کر دینا کہ دعوت و تبلیغ کے میدان میں یہی مفید اور موثر ہے اور دوسرے ذرائع یا قضا ذریعہ مفید یا موثر نہیں قصور و فکر و نظر کی علامت اور فطرت انسانی سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔ آپ صحا بکرم ہمارے قبول اسلام کے واقعات پر نظر ڈالیں۔ آپ دیکھیں گے کہ کسی پرترآن کی بلاغت کا اثر ہوا تو کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلق عظیم کا اسیر ہوا۔ کسی کو آسمان و زمین کی خلقت کے حوالے سے حق تک پہنچایا، تو کسی نے آپ کے اسماعیلی ہونے کو صداقت کی دلیل مانا۔ کسی نے آپ سے قسم لی کہ آپ واقعی اللہ کے رسول ہیں اور اسی پر مطمئن ہو گیا تو کسی نے آپ کے چہرے سے بجا نہ لیا کہ یہ نبیوں کی آدمی کا چہرہ نہیں ہو سکتا۔ کسی نے چند باتوں میں آپ کا امتحان لیا اور صحیح جواب پا کر نقد دل سے دیا تو کسی نے کتب سابقہ کی پیشین گوئیوں سے آپ کا مقابلہ کر کے آپ کے برحق ہونے کا یقین کر لیا، کسی نے کشمی لڑنے کی دعوت دی، اور آپ نے پچھاڑ دیا تو آپ کو نبی برحق مان لیا۔ اور کسی نے۔۔۔ بلکہ قوم کی قوم نے۔۔۔

فتح مکہ کو آپ کی رسالت کی دلیل مانا۔ غرض یکے بعد دیگرے جو ہمیں تھیں جو مختلف افراد کے حلقہ گوش اسلام ہونے کا سبب بنیں۔

بعد المجید قریشی صاحب نے ایک کتاب لکھی ہے ”اسلام زندہ باد“، اس میں انہوں نے کچھ اہم افراد اور قوموں کے مسلمان ہونے کے واقعات لکھے ہیں، اس کے مطالعہ سے بڑی عجیب عجیب حقیقتیں سامنے آئیں گی۔ ایک بلند پایہ انگریز نے ایک مسلمان کے یہاں بلاؤ کھا لی اس بلاؤ کی لذت نے اسے اسلام کی حقانیت تک پہنچا دیا۔ ایک اور انگریز نے ایک ہی ملک میں ہندوؤں کے اندر چھوٹ بھات اور مسلمانوں کے اندر میل جول دیکھ کر اسلام کی حقانیت پہنچانی۔ ایک صاحب پر ایک مسلمان مزدور کی دیانت و امانت اثر نماز ہو گئی۔ ایک صاحب ایک معمولی مسلمان کے اندر اہل خانہ کی موت پر استقامت اور تقدیر سے رضا کا حال دیکھ کر مسلمان ہو گئے۔ اس لیے کسی ایک ذریعہ دعوت و تبلیغ کو مفید و موثر سمجھ لینا اور دوسرے ذریعہ یا ذرائع کی افادیت کا انکار کرنا معقولیت سے خالی ہے۔ معقولیت اس میں ہے کہ افراد اور مواقع کے لحاظ سے جو چیز جس جگہ مفید محسوس ہو رہی ہو، اس جگہ ہی چیز اختیار کی جائے۔ راہ پروردگار کی طرف ہر حکمت کے ساتھ دعوت دینے کا مفہوم یہی ہے۔

اس توضیح کے بعد بیجا نہ ہو گا کہ ہم قرآن مجید سے اس بات کی شہادت پیش کر دیں کہ مائنی یافت و در یافت کو غیر مسلم اہل فکر و تحقیق کے سامنے اسلام کی دعوت پیش کرنے کے لیے ایک اہم بنیاد بنانا صحیح اور معقول انداز فکر ہے۔ اس سلسلے میں سب سے پہلے خود اللہ تعالیٰ کے اسلوب کو دیکھیے کہ اس نے کس طرح کفار کو اس کائنات کی اشیاء پر غور و فکر کی دعوت دی ہے۔ اور اس کائنات کی جو چیزیں ان کے علم و یافت میں تھیں ان پر توجہ کیے اپنے دین کی حقانیت کی طرف ان کے رہنما فکر کو موڑا ہے۔ ارشاد ہے :

افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت ، والى السماء كيف رفعت . والى الجبال كيف نصبت والى الارض كيف سطحت .
کیا وہ نہیں دیکھتے اونٹ کو کہ اسے کس طرح پیدا کیا گیا ، اور آسمان کو کہ اسے کس طرح بلند کیا گیا اور پہاڑ کو کہ اسے کس طرح نصب کیا گیا ، اور زمین کو کہ اسے کس طرح بچھا یا گیا۔

اور اس کے معابد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے فرمایا :

تصر فزت۔ (اب کہاں پھرائے جا رہے ہو۔) کہیں فرمایا: لعلکم تذکرون (تاکہ تم لوگ نصیحت پکڑو) اور کہیں کہا: افلاتنکرون (آفراب نصیحت کیوں نہیں پکڑتے؟) کہیں ارشاد ہوا: لعلکم بلقاء ربکم تو قننن (تاکہ تمھیں اپنے رب سے ملاقات کا یقین آجائے۔) کہیں فرمایا: لعلکم تشکرون (تاکہ تم فکر گزار بن جاؤ) اور کہیں فرمایا: لعلکم تھتدون (تاکہ تم لوگ ہدایت کا راستہ پاؤ) کہیں ارشاد ہوا: لعلکم تسلمن (تاکہ تم لوگ اسلام لاؤ) کہیں ارشاد ہوا: اخلا تسمعون (کیا اب تم لوگ سنتے نہیں ہو؟) اور کہیں کہا گیا: افلا تبصرون (کیا تم لوگ دیکھتے نہیں؟)

پھر اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی حکم دیا کہ کفار کو اسلام کی دعوت دینے کے لیے یہ اسلوب اختیار فرمائیں: چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غنا طبع کے فرمایا:

قل انظروا ماذا فی السموات
والبارضی۔
آپ کہیں کہ تم لوگ دیکھو آسمانوں اور زمین میں کیا کچھ ہے۔

ایک اور جگہ فرمایا:

قُلْ اَنْتُمْ لَكُمْ غُرُبٌ بِالَّذِیْ خَلَقَ الْاَرْضَ
فِیْ یَوْمَیْنٍ وَتَحْمِلُوْنَ اِیْذَا دَاذَلَکَ رِیَالِیْنِ
وَجَعَلَ فِیْہَا رِیَاسَیْ مِّنْ قُرُوبِہَا وَبَارَزَ
فِیْہَا وَقَدْ فِیْہَا اَقْوَامُہَا فِیْ اَرْبَعَةِ اَیَّامٍ
سَوَاءٌ لِلنَّاسِ عِمْ اَسْتَوٰی اِلٰی السَّمَاءِ
وَرِیْ دُخَانٌ نُّقَالَ لَهَا وِلْدَارٌ اَشْیَا
طَوْعًا اَوْ كَرْهًا قَالَتْ اَیْنَ طَائِعِیْنَ
فَقَضٰہُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِیْ یَوْمَیْنِ
وَاَوْحٰی فِیْ كُلِّ سَمَاءٍ اَمْرًا وَرَزَا
السَّمَاءَ الدُّنْیَا بِمَصَارِیْجٍ وَحِفْظًا فَلَمَّا
تَعَدَّیْتُ الْعَزِیْزُ الْعَلِیْمُ

آپ کہیں! کیا تم لوگ اس اللہ کے ساتھ کفر کرتے ہو اور دو رسول کو اس کا ہمسر ٹھہراتے ہو، جس نے دو دن میں زمین پیدا کی، وہی تو ساری دنیا کا پروردگار ہے، اور اس نے زمین میں اس کے اوپر سے پہاڑ بنائے اور اس میں برکت دی۔ اور اس کے اندر رب مانگنے والوں کے لیے ان کی ضرورت کے مطابق روزیاں مقرر کیں۔ یہ سب کام چار دن میں ہو گئے۔ پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا اور وہ دھواں تھا تو اس نے آسمان وزمین سے کہا کہ تم دونوں خوشی یا ناخوشی وجود میں آجاؤ۔ ان دونوں نے کہا، ہم فرمانبردار ہو کر آگئے۔ پس اللہ نے ان کو دو دن میں سات آسمان بنایا۔

اور ہر آسمان میں اس کے قانون کی وحی کی۔ اور ہم
نے آسمان دنیا کو چراغوں سے آراستہ کیا۔ یہ غالب
وعلیم خدا کا مقررہ انداز ہے۔

حم السجدہ : ۱۲ و ۹

انبیاء سابقین کی دعوت میں بھی یہ عنقریب ہت نبایاں طور پر ملنے ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی
قوم کو منیٰ طبع کر کے جو باتیں کہیں، ان میں یہ بھی کہا:

مَا لَكُمْ لَا تَرْجِعُونَ لِلَّهِ وَقَارًا وَقَدْ خَلَقَكُمْ
أَطْوَارًا، أَلَمْ تَرَ أَلَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ
طَبَاقًا، وَحَبَلَ الْعَرْشَ قَبْضًا وَحَبَلَ لَشَمْسٍ
سِرَاجًا. وَاللَّهُ أُنَبِّئُكُمْ مَنْ
الْأَرْضِ نَبَاتًا، ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ
إِخْرَاجًا. وَاللَّهُ حَبِطَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِأَطَا
لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا.

تھیں کیا ہوا کہ تم اللہ کے لیے وقار کی امید نہیں
کرتے، حالانکہ اس نے تمھیں کئی اطوار میں پیدا کیا۔
کیا تم دیکھتے نہیں کہ اللہ نے کس طرح طبق در طبق
سات آسمان پیدا کیے، اور ان میں چاند کو نور
اور سورج کو چراغ بنایا۔ اور اللہ نے تمھیں زمین
سے اگایا ہے، پھر تم کو اسی میں پلٹے گا اور یکایک
نکلے گا۔ اور اللہ نے تمھارے لیے زمین کو بھیجی ہوئی
بنایا، تاکہ تم اس کی کشادہ راہوں میں چلو۔

(الفجر : ۱۳-۲۰)

حضرت ابراہیم اور ان کے ملک کے حکمران میں جو گفتگو ہوئی، اسے قرآن نے یوں بیان کیا ہے:

الْمَلَأُ الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ
فِي رَبِّهِ إِنَّ أَسْتَهُ اللَّهُ الْمَلَكَ إِذْ قَالَ
إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ، قَالَ
أَنَا أُمِيتُ وَأُحْيِي. قَالَ فَإِنَّ اللَّهَ يَاقِي
بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ
الْمَغْرِبِ نَبِّهْتَ الَّذِي كَفَرَ.

تم نے اس شخص کو نہیں دیکھا، جس نے ابراہیم سے
ان کے پروردگار کے بارے میں حجت کی، اس بنا پر کہ
اللہ نے اسے بادشاہت دی تھی۔ جبکہ ابراہیم نے
کہا میرا پروردگار وہ ہے جو زندہ کرتا اور مارتا ہے
اس نے کہا میں زندہ کرتا اور مارتا ہوں۔
(ابراہیم نے) کہا اچھا تو اللہ سورج کو مشرق سے
لاتا ہے، ذرا تم اسے مغرب سے لاؤ تو وہ کافر بھونچکا
رہ گیا۔

(البقرہ : ۲۵۸)

الہی، سنت انجیل اور آیت قرآن کی ترجمانی ہے

اللہ تعالیٰ نے ہر طرح مختلف انسانوں کو مختلف کی صلاحیتیں عطا فرمائی ہیں، اسی طرح مختلف انسانوں کی افتاد طبع بھی الگ الگ ہے۔ اسلام لانے کے بعد نہ یہ صلاحیتیں تبدیل ہوتی ہیں اور نہ افتاد طبع۔ البتہ ان میں شائستگی آجاتی ہے۔ اور ان کا استقامت باطل کے بجائے حق کی حمایت میں ہونے لگتا ہے۔ جو شخص اسلام لانے سے پہلے بہادر اور جری ہوتا ہے، وہ اسلام لانے کے بعد بھی بہادر اور جری ہی رہتا ہے۔ البتہ اب اس کی بہادری خون ناحق بہانے کے لیے استعمال نہیں ہوتی۔ جس شخص کی دلچسپی کا میدان خود و فکر اور تحقیق و یافت کی دنیا ہوتی ہے۔ وہ اسلام لانے کے بعد بھی اپنی جولانی کے لیے اسی میدان کا انتخاب کرتا ہے۔ جس میں سنجیدگی اور متانت ہوتی ہے، اس میں مزید گہرائی اور توازن آجاتا ہے۔ سیکڑوں وجود میلے ڈھالے، سست اور مری مری طبیعت کے ہوتے ہیں۔ ایسے لوگوں کی یہ خصوصیت اسلام لانے کے بعد بھی مشکل ہی سے بدلتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں بھی ایسے لوگ ہوا کرتے تھے جن کے بارے میں فرمایا گیا کہ ومن الناس من لا یأتی المصلوۃ الا دہل کچھ ایسے لوگ بھی ہیں جو نماز میں کچھ ہی کتے ہیں، اس کے علاوہ کمزور نفرت ارادی سے تعلق رکھنے والے بہت افراد کے واقعات بھی مودت میں۔

یہ درحقیقت انسان کی افتاد طبع ہے۔ اسلام لانے کے اسباب اس کا تعلق نہیں ہے کہ فلاں سبب سے کوئی اسلام لے آئے گا تو بڑا پر جوش اور جہت ہوگا اور فلاں سبب سے اسلام لائے گا تو گرمی طبع سے محروم اور سست ہوگا۔ یاد رہے کہ کوئی یہ تکہ بند کر کے اسلام لانے کا تو بڑا جو شیلا ہوگا اور سوچ سمجھ کر طویل اور صبر کے تجربے کے بعد اسلام لانے کا تو اس میں مطلوبہ گرمی نہ ہوگی۔ یہ محض خیالی مفروضے ہیں سردی اور گرمی کا تعلق ان باتوں سے نہیں،۔ حضرت خالد بن ولید اور عمر بن ماس رضی اللہ عنہما کتنے متاخر الاسلام تھے۔ اور انھوں نے مسلمانوں اور ان کے رہبر اعظم صلی اللہ علیہ وسلم کے مختلف پہلوؤں کا کتنا طویل مطالعہ کرنے کے بعد اسلام قبول کیا تھا، لیکن جوش و سرگرمی میں بہت قدیم الاسلام مسلمانوں سے بڑے ہوئے تھے۔ فتوحات ختم میں حضرت ابو عبیدہ بن جوحنا ہریت قدیم الاسلام تھے، ان کی سنجیدگی اور حضرت

عالم بن ولید کا جوش کون نہیں جانتا۔ مصر فتح کرنے کے لیے عمرو بن عاص امیر المومنین کی ممانعت کے دائرے میں نہ آنے کے لیے جس رفتار سے بڑھے اس کا مقابل فتح عراق میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی سنجیدگی سے کیا جاسکتا ہے۔ مقصد یہ ہے کہ جوش و سرگرمی اس سبب کا نتیجہ نہیں ہے جو کسی کے اسلام لانے کے پیچھے کارزما ہو کر کہے۔ بلکہ اس کا زیادہ تر دار مار انسان کی افتاد طبع پر ہے۔

پچھلے مباحث سے یہ بات صاف ہو چکی ہے کہ ملکوت السموات والارض کا شاہدہ و مطالعہ ایمان و یقین کی نزل تک رسائی کا ایک اہم ذریعہ ہے۔ مگر کچھ لوگ ذرائع کی سمت کو اس پیمانے پر نہایتے ہیں کہ ان کے نتیجے میں کتنے لوگ اسلام لاتے ہیں۔ اور جب وہ دیکھتے ہیں کہ اس راہ سے حجت تمام کر دینے کے باوجود لوگ ایمان نہیں لاتے تو صرحت یہی نہیں کہ انھیں یابوسی ہوتی ہے، بلکہ وہ ان ذرائع کی محنت ہی تسلیم کرنے سے انکار کر دیتے ہیں۔ ہمارے نزدیک یہ اندازِ فکر صحیح نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے فرمایا: وما اکثر الناس دلو حرصت بمومنین۔ اکثر لوگ باوجودیکہ آپ حرم میں کس ایمان نہیں لائیں گے۔ یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش کو شش اور دوڑ دھوپ کے بعد بھی اکثریت ان کی ہوگی جو ایمان نہیں لائیں گے، تو کیا اس کے معنی یہ ہونے کہ اکثریت کے سامنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ اسلام کا جو ذریعہ اختیار کیا تھا وہ لغو و بالذمیم نہ تھا؟ صحیح بخاری اور مسلم کی بعض روایتوں میں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پچھلے انبیاء اور ان کی امتیں پیش کی گئیں۔ کیفیت یہ تھی کہ ایک نبی گزر رہا ہے تو اس کے ساتھ دُشمن آدمی ہیں۔ ایک اور نبی گزر رہا ہے، تو اس کے ساتھ آٹھ آدمی ہیں۔ کوئی اور نبی گزر رہا ہے تو اس کے ساتھ ایک آدمی بھی نہیں۔ الخ کیا آپ کہہ سکتے ہیں کہ ان انبیاء نے جو طریقہ تبلیغ اختیار کیا تھا، وہ لغو و بالذمیم نہ تھا؟

در حقیقت انبیاء کی بعثت یا اسلام کی دعوت و تبلیغ کا یہی ایک مقصد سمجھ لینا کہ آدمی اسلام قبول ہی کرے۔ ورنہ یہ سمجھنا کہ تبلیغ صحیح طور سے نہیں کی گئی، ایک غلط اندازِ فکر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انبیاء و اہل بیت کی بعثت کا ایک اہم مقصد یہ بھی بتایا ہے کہ: لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل (النسہ: ۱۶۵) تاکہ پیغمبروں کے بعد لوگوں کے لیے اللہ کے خلاف کوئی حجت باقی نہ رہ جائے۔ پس اتمام حجت بھی تبلیغ و دعوتِ اسلام کا ایک خاص مقصد ہے۔ اس لیے کما یابوسی کے بغیر ان ذرائع سے تبلیغ و دعوت کا کام انجام دینا چاہیے (باقی ص ۱۲)

العلامة الشيخ عبدالرحمن بن حسن آل الشيخ

غیر اللہ کو پکارنا یا اس سے استغاثہ کرنا کیسا ہے ؟

مرسلہ: محمد یوسف علی محمد دینار انجرات

ارشاد باری تعالیٰ ہے: وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَعَلْتُمْ بَاطِلًا إِنْ شَاءَ الظَّالِمِينَ۔ (یونس: ۱۰۶) اور اللہ کو چھوڑ کر کسی ایسی ہستی کو نہ پکارو جو تمہیں نہ فائدہ پہنچا سکتی ہے نہ نقصان۔ اگر تم ایسا کرو گے تو ظالموں میں سے ہو گے۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ فرماتے ہیں: "استغاثہ مدد طلب کرنے کو کہتے ہیں۔ یعنی کسی سختی سے نجات پانا۔ جیسے استغاثہ کے معنی ہیں نصرت طلب کرنا، اور استغاثت کے معنی ہیں مدد طلب کرنا۔" دعا خاص ہو یا عام آیت مذکورہ میں اللہ نے ہر دو صورتوں کی ممانعت فرمائی ہے۔ پس ہر وہ چیز جس پر غیر اللہ کو قدرت نہیں، وہ غیر اللہ سے مانگی جائے تو یہ شرک ہے، جسے معاف نہ کرنے کا اللہ تعالیٰ نے اعلان فرما دیا ہے۔ جیسے فوت شدہ یا کسی دور دراز شخص کو پکارنا۔ اس کے شرک ہونے پر قرآن و سنت میں بیشمار دلائل ہیں، جن کا شمار مشکل ہے۔ سورہ یونس کی اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو پکارنے کی نفی اور تردید لگائی ہے نیز اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ اس کے سوا کوئی بھی کسی کو نہ نفع پہنچا سکتا ہے اور نہ تکلیف۔ آیت مذکورہ میں ظلم سے شرک مراد ہے، جبکہ حضرت لقمان علیہ السلام نے کہا: ان الشِّرْكَ لظُلْمٌ عَظِيمٌ۔ یعنی شرک بہت بڑا ظلم ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: وَإِنْ يَسْتَسْئِلِ اللَّهُ بَعْضُ الْأَشْيَاءِ لَهُ الْإِهْوُ، وَإِنْ يُرِيدَ أَنْ يَخْلُقَ فَمَا لَمْ يَخْلُقْ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔ (یونس: ۱۰۷) اگر اللہ تعالیٰ تمہیں کسی معصیت میں ڈالے تو اس کے سوا کوئی نہیں جو اس معصیت کو مٹال دے اور اگر وہ تمہارے حق میں کسی بھلائی کا ارادہ کرے تو اس کے فضل کو چھیننے والا بھی کوئی نہیں ہے۔ وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے اپنے فضل سے نوازتا ہے۔

رودہ درگزر کرنے والا اور رحم فرماتے والا ہے۔

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ بتاتا ہے کہ وہی ہے جو سوال کرنے والوں کو اپنے فضل و کرم سے نواز رہا ہے جس پر وہ اپنا فضل و کرم کرے اسے روکنے کی طاقت کسی میں نہیں، وہی عطا کرتا ہے اور وہی روکتا ہے، وہ عطا کرے اسے روکنے والا اور جس سے روکے اسے دینے والا کوئی نہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کا مفہوم بھی یہی ہے، جس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

واعلم ان الامة لو اجتمعوا على ان ينفعوا بشئ لا ينفعوا الا شئ قد كتب الله له۔ یعنی اس بات کو ابھی طرح سمجھ لو کہ اگر ساری کائنات تمہیں کوئی نفع دینا چاہے تو نہ پہنچا سکے گی، مگر جتنا اللہ کریم نے تمہارے مفاد میں لکھ دیا ہے۔
زیر نظر آیت کریمہ کے مفہوم پر غور و فکر کرنے کے بعد یہ چلتا ہے کہ مصائب و مشکلات کے وقت غیر اللہ بھارا نامی ظلم عظیم ہے، جس میں امت مسلمہ کی اکثریت گرفتار ہے۔ یہ ایسا شرک ہے جسے اللہ تعالیٰ کبھی معاف کرے گا۔ کیونکہ جو شخص غیر اللہ کو بھارتا ہے، اس نے ایسی چیز ثابت کرنے کی کوشش کی جس کی لا الہ الا اللہ ہی اور تردید کرتا ہے، جس کو شرک فی اللوہیت کہتے ہیں، اور ایسی چیز کی نفی اور تردید کرنے کی جرات کی جس کو لا الہ الا اللہ ثابت کرتا ہے، اور وہ ہے اخلص، جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ فاعبد الله مخلصاً له الدين۔ الا الله الدين الخالص۔ یعنی تم اللہ ہی کی بندگی کرو دین کو اسی کے لیے مخلص کرتے ہوئے خبردار! دین خالص اللہ کا حق ہے۔

اللہ تعالیٰ کے کام کی اطاعت اور اس کے منع کردہ امور سے اجتناب کا نام دین ہے۔ اللہ تعالیٰ کا سب سے عظیم ترین حکم یہ ہے کہ انسان توحید کو اپناتے اور اپنے تمام اعمال میں رضائے الہی کو ملحوظ رکھے، کیونکہ انسان کی تخلیق ہی اس لیے ہوئی ہے کہ وہ صرف اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت کرے، اس عظیم مقصد کے پیش نظر انبیاء کرام علیہم السلام کی بعثت کا سلسلہ شروع ہوا اور اس کی وفاق کے لیے کتابیں نازل کی گئیں اور سب سے عظیم تر حکم جس کے چھوڑنے کی انسان کو تلقین کی گئی ہے، وہ شرک فی الربوبیت اور شرک فی اللوہیت ہے۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ ان الذين قبلوا من دون الله لايملكون لکم رزقاً فابتغوا من الله الرزق واعبدوه واشكروا له اليه ترجعون۔ (البنکوت، ۱۷) درحقیقت اللہ

کے سوا جن کی تم پرستش کرتے ہو وہ تھیں کوئی بھی رزق دینے کا اختیار نہیں رکھتے۔ اللہ سے رزق مانگو اور اسی کی بندگی کرو، اس کا منکر اور اگر وہ، اسی کی طرف تم پلٹے جاؤ گے۔

نیز ارشاد باری ہے: وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ۔ (الاحقاف ۶۵)۔ یعنی اس شخص سے زیادہ بہکا ہوا انسان نہ ہوگا جو اللہ کو چھوڑ کر ان کو پکارے جو قیامت تک اسے جواب نہیں دے سکتے بلکہ اس سے بھی بے خبر ہیں کہ پکارنے والے ان کو پکار رہے ہیں، اور جب تمام انسان جمع کیے جائیں گے اس وقت وہ اپنے پکارنے والوں کے دشمن اور ان کی عبادت کے منکر ہوں گے۔

نیز ارشاد فرمایا: اَمِنْ رَجَبِ الْمَضْطَرِ اِذَا دَعَاہُ وَكَشَفَ السُّوءَ وَجَبَلَكُمْ خُلَعَاءَ الْاَرْضِ اِنَّ الدَّاعِيَ لِلَّهِ قَلِيلًا تَاْتِدْ كُرُوت۔ (النمل: ۶۲) کون ہے جو بے قرار کی دعا سنتا ہے، جبکہ وہ اسے پکارے اور کون تکلیف دو کر رہا ہے اور کون ہے جس تھیں زمین کا خلیفہ بناتا ہے، کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور بھی مبود ہے؟ تم لوگ کم ہی سمجھتے ہو۔

حدیث: طبرانی اپنی سند سے بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک منافق صحابہ کرم رضی اللہ عنہم کو بہت تکلیف دیا کرتا تھا چنانچہ چند صحابہ نے مشورہ کیا کہ چلو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس منافق سے گھونٹا صلی کے لیے استغاثہ کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”دیکھو مجھ سے استغاثہ نہیں کیا جاتا بلکہ صرف اللہ تعالیٰ کی ذات سے استغاثہ کیا جاتا ہے۔“

اس باب میں مندرجہ ذیل مسائل متفرع ہوتے ہیں

(۱) دعا کا عطف استغاثہ پر عطف العام علی الخاص کے قبیل سے ہے۔ (۲) سورہ یونس کی آیت ۱۰۶ کی تفسیر (۳) غیر اللہ کو پکارنا شرک اکبر ہے۔ (۴) اگر صلاح و تقویٰ کی معراج پر نافرمان شخص بھی غیر اللہ کی رضا کے لیے اس کو پکارے گا تو وہ بھی ظالموں میں سے ہوگا۔ (۵) مذکورہ آیت کے بعد انوالی آیت کی تفسیر (۶) یہ کفر ہوئے کے علاوہ لوگوں کو دنیا میں کوئی نفع یا نہیں پہنچائے گا۔ (۷) تیسری آیت کی تفسیر (۸) اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور سے طالب رزق نہیں ہونا چاہیے جیسا کہ اس کے سوا کسی سے طالب جنت نہیں ہونا چاہیے (۹) چوتھی آیت کی تفسیر

۱۰۰) جو شخص غیر اللہ کو پکارنا ہے، اس سے زیادہ گمراہ کوئی نہیں ہے۔ (۱۱) اللہ کے سوا جس کو بھی پکارا جا رہا ہے وہ نہیں جانتا کہ اسے کوئی پکار رہا ہے (۱۲) غیر اللہ کو پکارنا گویا مدعو کے دل میں داعی کے خلاف بغض و عداوت پیدا کرنے کے مترادف ہے (۱۳) غیر اللہ کو پکارنا حقیقت میں اس کی عبادت کرنا ہے۔ (۱۴) خود غیر اللہ کا ان کی اس عبادت سے انکار کرنا۔ (۱۵) غیر اللہ کو پکارنا ہی گمراہی کا سبب ہے (۱۶) پنجویں آیت کی تفسیر (۱۷) سب سے زیادہ تعجب خیز بات یہ ہے کہ بتوں کے پکار ہی بھی اس بات کا اعتراف کرتے ہیں کہ مشکلات سے نجات دینے والا صرف اللہ تعالیٰ ہے اور اسی بنا پر وہ مصائب و مشکلات کے وقت خالص اللہ تعالیٰ ہی کو پکارتے ہیں (۱۸) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت کے معنی توحید کی پناہ گاہ میں داخل ہونے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ تادب کے اظہار کے ہیں۔

بقیہ ادارہ :

جو کتاب وصیت سے مانغوز و مستفاد ہیں۔ اور اس راہ میں "محرومی و ناکامی" بلکہ "مظلومی" پر بھی صبر کرنا چاہیے کہ اسی کی وصیت فرمائی ہے رب ذوالجلال نے اس آیت کریمہ میں دو اوصو اباحت و تواصو بالصبر، یعنی ناکامی و نامرادی سے وہ لوگ متناہی میں جھنوں نے حق کی وصیت کی اور صبر کی وصیت کی۔ اللہ ہم سب کو قبول حق اور دعوت الی الحق کی توفیق ارزانی بخشنے۔ آمین۔

جہیز کا بقیہ :

ان رسوم کی مخالفت کے ساتھ خود اپنے گھروں اور خاندانوں سے اٹھنے میں پہل کریں اور ساتھ ہی ہر برادری کے سربراہ اور وہ با اثر لوگ اور گناؤں کے سرداران اپنے گھروں میں سے ان رسوم کو ختم کریں۔ ان کی دیکھی دیکھا انتہا اللہ عوام بھی ایسا ہی کریں گے، اس لیے کہ چھوٹے لوگ بڑے لوگوں کے تابع ہوتے ہیں اور اگر عوام ان نفیوں رسوم کو ترک کرنے میں ان کی اتباع کریں تو پھر علماء اور خواص ان کی ایسی تعاریب میں جہاں غیر شرعی ریسیں برقی جائیں شریک نہ ہوں، ان رسوم کے انداد کا ایک اور ممکن طریقہ بھی ہے، وہ یہ کہ علماء مصلحین کچھ اصلاح پسند نوجوانوں کی ذہنی تربیت کریں اور ان کو ساتھ سے کہ عوام پر ہر ممکن جباؤ ڈال کر پیدائش سے لے کر شادی تک کی تعاریب کی غلط رسوم کو ختم کرنے کی کوشش کریں اور ان رسوم کے انداد کے لیے کوئی چور دروازہ نہ چھوڑیں۔

جہیز: اسلامی شریعت میں

سوال :- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے جواب میں کہ شادی سے قبل دولہا کی جانب سے دلہن کے سر پرستوں سے مطالبہ کیا جاسکتا ہے کہ ہماری مانگ کی ادائیگی پر آپ کی لڑکی سے ہم اپنے لڑکے کی شادی کر سکتے ہیں ورنہ رشتہ ہمیں منظور نہیں، کہیں اس مطالبہ کا نام تحفہ ہے، کہیں جوڑ، کہیں ملک، کہیں کنسم، کہیں ڈانڈ، کہیں سلامی، بہر حال مرض ایک ہی ہے، نام مختلف۔

کہیں اس کے برعکس بھی ہوا کرتا ہے، یعنی لڑکی کے سر پرستوں کی جانب سے لڑکے کے سر پرستوں کو یہ لالچ دی جاتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ اگر آپ کے لڑکے کے ساتھ ہماری لڑکی کا نکاح ہو جائے تو ہم بخوشی اپنی جانب سے فلاں فلاں چیزیں بطور تحفہ دیں گے، کیا اس قسم کے مطالبات اور پیش قدمی کرنا شریعت محمدی میں روا ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو اور دئے کتاب اللہ، حدیث رسول اور افعال صحابہ ثبوت دیں۔

اگر مذکور شدہ تینوں مقامات پر کوئی ثبوت نہ ہو تو ایسی صورت میں خلاف ورزی کرنا والوں پر کیا وعید ہے؟ مطلع فرمادیں، تاکہ عوام کے دلوں میں خوف خدا پیدا ہو، اور اس قسم کی گمراہی سے حمتی الوداع بچیں۔
سائل: خالد العربی

جواب: شادی سے قبل رشتہ کی بات ہریت کے وقت لڑکے والوں کی طرف سے لڑکی کے سر پرستوں سے کسی بھی چیز کا مطالبہ کرنا اور رشتہ کی نامنظوری کو اس پر معلق اور موقوف کرنا، اور یہ کہنا کہ ہماری یہ مانگیں پوری کر دیں۔۔۔ جائیں تب ہمیں یہ رشتہ منظور ہوگا اور ہم اپنے لڑکے کی شادی کر دیں گے، اور اگر یہ ہماری مانگیں پوری نہیں کی گئیں تو ہم شادی نہیں کریں گے۔ لڑکے والوں کی طرف سے یہ مانگنا اور مطالبہ کرنا اور اس کی

اور انکی کی شرط خواہ وہ ملک نقدی ہو یا مختلف سامانوں کی یا جائیداد غیر منقولہ (مکان یا زمین) اسی سہ بہر حال اس قسم کا مطالبہ اور اس کی ادائیگی پر شادی کو مطلق اور موقوف کرنا غلط اور شرعاً ناجائز ہے۔ اور اس قسم کی شریعتیں لگانے والے شرعاً گنہگار ہیں۔

لڑکے والوں کی طرف سے رشتہ کی بات جیت کے وقت پیش قدمی کرتے ہوئے لڑکے والوں سے یہ کہنا کہ اگر یہ رشتہ آپ منظور کر لیں اور اپنے لڑکے سے ہماری لڑکی کی شادی کر دیں تو ہم بہتر میں نقد اور نفلان نفلان از قسم ہائے اشیاء منقولہ اور غیر منقولہ دیں گے، ان کا یہ وعدہ کرنا بھی شرعاً غلط اور غیر صحیح ہے، لیکن اس بنا پر کہ ان کو اپنی لڑکی کے رشتہ کی ضرورت اور طلب ہے اور عام طور پر لڑکے بغیر اس کے رشتہ منظور نہیں کرتے اور لڑکیوں کی شادی مشکل سے ہوتی ہے، بنا بریں وہ ترقیباً اور تحریماً مختلف وجوہ سے جہیز کا دھوکہ دیتے ہیں۔

اس مجبوری کی وجہ سے ان کا جرم فی الجملہ ہلکا ہو جاتا ہے، لیکن لینے اور دینے کی یہ رسم چاہے، اس کا جو بھی نام رکھ دیا جائے شرعاً ناجائز اور واجب الزک ہے۔

پہلی وجہ: ہر مسلمان کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ اور آپ کے بعد صحابہ کرام کا اسوۂ حسنہ عملی نمونہ ہے جس کی پیروی اور اتباع و اقتدار سب کے لیے ضروری ہے پس ہمیں پیدائش منذرہ، عقیقہ، منگنی اور شادی وغیرہ کی تقریب اور زندگی کے تمام امور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے اسوۂ حسنہ پر عمل کرنا چاہیے اور ان تقاریب کو اسی طرح انجام دینا اور گزارنا چاہیے۔ جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے انجام دیا ہے۔ عہد نبوی اور عہد صحابہ میں سوال میں ذکر کیے گئے مطالبات یا پیش قدمی کا وجود بالکل نہیں تھا، غرض کہ شریعت میں اس رسم کی کوئی اصل اور بنیاد نہیں ہے۔

دوسری وجہ: ہر مسلمان کے لیے شریعت مطہرہ میں شادی کے موقع پر رشتہ طے کرنے کے وقت یا شادی کے بعد لڑکی والوں پر کسی قسم کا خراج اور بوجھ نہیں رکھا گیا ہے، بلکہ سارا بوجھ لڑکی کا لڑکے پر رکھا گیا ہے۔ اسی بنا پر شوہر کو قوم کہا گیا ہے۔ ارشاد ہے: الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ (قرآن) پس لڑکے والوں کی طرف سے لڑکی کے سر پر خراج سے کسی چیز کا مطالبہ کرنا شریعت کے منشاء کے بالکل خلاف ہے۔

تیسری وجہ: ہندوؤں وغیرہ میں لڑکیوں کو والدین سے میراث نہیں ملتی خواہ اس وجہ سے کہ ان کے مذہب

میں یہ چیز ہے ہی نہیں یا اس وجہ سے کہ ان کے یہاں لڑکیوں کو میراث نہ دینے کا رواج اور دستور ہو گیا ہے، اس لیے لڑکے دلے چاہتے ہیں کہ جیسے بھی ہوا جس شکل میں بھی ہو لڑکی والوں سے زیادہ مال مستحق حاصل کیا جائے، اس لیے وہ شادی کے موقع پر مذکورہ مطالبہ اور مانگ کرتے ہیں، اور لڑکی دلے ان کے مطالبہ کو پورا کرتے ہیں، انہیں کی دیکھا دیکھی مسلمان بھی اکثر جگہوں میں اپنی لڑکیوں کو میراث سے محروم رکھتے ہیں۔ اور عام طور پر مسلمانوں میں شادی کے موقع پر لڑکی والوں سے جہیز وغیرہ مطالبہ کرتے ہیں جو ایک خاص رواج ہو گیا ہے۔ پہلی بات یعنی لڑکیوں کو میراث سے محروم رکھنا اسلامی قانون کے خلاف ہے اور غیر مسلموں کی پیروی کرنا ہے اور دوسری بات یعنی جہیز کا جبری مطالبہ یا اس کی پیش کش بے اصل ہونے کے ساتھ غیر مسلموں کی نقلی ہے بنا۔ بریں واجب الترس ہے۔

لڑکے والوں کے مطالبہ کو پورا کرنے کے لیے بیا اوقات لڑکی والوں کو سودی قرض لینا پڑتا ہے جو حقیقی وجہ : یا زمین گروی رکھنی پڑتی ہے، اگر کسی کی کئی لڑکیاں ہوں تو اس کو ہر مرتبہ یہی کچھ کرنا پڑتا ہے، جس کے نتیجہ میں اس کو ہمیشہ مالی پریشانی، نیز معاشی اور اقتصادی تباہی سے دوچار ہونا پڑتا ہے اور ظاہر ہے کہ اس کی اس تباہی اور پریشانی کا سبب یہی مطالبہ اور پیشکش ہوتی ہے۔

جہیز وغیرہ مہیا کرنے میں بالعموم اسراف و تبذیر ہوتی ہے اور اسراف و تبذیر شرعاً پانچویں وجہ : ممنوع ہے۔

جہیز وغیرہ کے معاملہ میں عام طور پر ریا اور نام نہاد فخر و مباہات اور شہرت طلبی ناکش ہوتی ہے۔

چھٹی وجہ : اور یہ سب چیزیں شرعاً ممنوع ہیں۔

لڑکی دلے لڑکے والوں کا مطالبہ بالکل بادل ناخواستہ جبراً اور قہراً پورا کرتے ہیں، ساتویں وجہ : ان کا دل شاید ہی اس پر راضی ہوتا ہے اور کسی مسلمان کا مال بغیر اس کی خوشی اور دلی رضا مندی کے دوسرے کے لیے حلال نہیں ہے، ارشاد ہے : لا یحل مال امرئ مسلم الا بطیب نفسہ، (الحديث)، (کسی مسلمان آدمی کا مال حلال نہیں ہے مگر اس کی دلی خوشی سے)

جہیز میں بیا اوقات بے ضرورت کی چیزیں دی جاتی ہیں اور یہ مسلمان کے لیے جائز نہیں ہے کہ بے ضرورت اور فضول چیزوں میں اپنا پیسہ خرچ کرے۔

آٹھویں وجہ :

مرد کی مردانگی اور شہامت اور غیرت اور قومیت کے بالکل خلاف ہے کہ وہ اپنی بیوی
نویں وجہ: اور اس کے سر پرستوں کے مال کی طرف تلمکے اور اس پر بھروسہ کرے اور اپنی تعلیم وغیرہ یا
 کسی بھی ضرورت میں اپنی ہونیوائی بیوی اور اس کے سر پرستوں کا زیر بار، احسان مند اور ممنون کرم ہو۔
دسویں وجہ: جو لڑکی ولے مالدار اور پیسے ولے ہوتے ہیں وہ تو لڑکے والوں کے مطالبات کسی طرح
 پورا کرتے ہیں یا جہیز کی وجہ بلعین رسم پوری کر لیتے ہیں، لیکن جو لڑکے کم حیثیت یا غریب ہوتے ہیں اور ان
 کے ایک یا ایک سے زیادہ لڑکیاں ہوتی ہیں، ان کے لیے لڑکے والوں کا مطالبہ پورا کرنا یا جہیز کی رسم پوری کرنا
 سخت مشکل ہوتا ہے اور لڑکی اس کے لیے ایک عذاب اور مصیبت بن جاتی ہے۔ عدم استطاعت کی بنا پر کہیں شہ
 طے نہیں ہوتا جس کا نتیجہ بعض دفعہ یہ ہوتا ہے کہ لڑکی مباشرت کی خرابی کی وجہ سے غلط کاری میں مبتلا ہو جاتی ہے۔
 اور اس کے بعد جو بھی تک نقشہ پیش آتا ہے، اس کو زبانِ دہم بیان کرنے سے قاصر ہے۔ ایسا بھی ہوا ہے کہ
 لڑکی کے ولی اور سرپرست اور ذمہ دار نے لڑکی کے رشتہ سے، یوسس ہو کر اور اس کی وجہ سے پریشانی اور
 رنج و غم کے غلبہ کے باعث خود کشی کر لی ہے یا خود لڑکی ہی نے والدین کے رنج و غم اور فکر و پریشانی کو دیکھ
 کر خود کشی کر لی ہے

جو چیز شرعاً لازم نہ ہو، بلکہ محض مباح یا مستحب ہو، اس کو اعتقاداً اور عملاً یا
اگیا رہوین وجہ: صرف عملاً اپنے اوپر لازم کر لینا اور اس کو پابندی کے ساتھ انجام دینا اور کبھی اس کے
 خلاف نہ کرنا شرعاً جائز نہیں ہے بلکہ یک گونہ شیطان کا اتباع کرنا ہے، اور اگر وہ کام مباح کے وجہ
 میں نہ ہو اور اس میں طرح طرح کے مفاسد ہوں تو اس کا التزام بلاشبہ شیطانی کام ہے۔ بنا بریں لڑکے
 والوں کی طرف سے شادی کے وقت مذکورہ معاملہ یا لڑکی والوں کی طرف سے پیش قدمی اور جہیز کا وعدہ
 اور اس کی ادائیگی اور جہیز کی رسم پوری کرنے کا التزام بلاشبہ التزامِ مالا لیزم، غیر ضروری کو ضروری کر لینے
 کا مصداق ہونے کی وجہ سے شیطان کا اتباع ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے سرپرست اور ولی ہونے کے ساتھ حضرت
بارہویں وجہ: رضی اللہ عنہ کے بھی سرپرست اور ولی تھے، اور ہر ولی اور سرپرست کے لیے ضروری ہے
 کہ وہ لڑکے کی شادی کے ساتھ اس کے لیے گھر اور ضروری گھریلو سامان کا انتظام کرے، جبکہ اس کے لیے اپنے ساتھ

رکنے کی گنجائش نہ ہو۔ بنا بریں حضرت فاطمہؓ کی شادی کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو چند گھر ملو سامان اچھڑے کا گدا، پانی کا گھڑا، چکی، شوش کی چادر) دیا تھا اور ان دونوں کے رہنے پہنے کے لیے گھر کا۔ انتظام کسی طرح کیا تھا، لیکن یہ جہیز کی مروجہ رسم کے طور پر ہرگز نہیں تھا، بلکہ اس لیے تھا کہ حضرت علیؓ کے بھی آپ ہی دلی اور سر پرست تھے، اور ان کا گھر بسنے کی صورت میں مکان اور مذکورہ چیزوں کا مہیا کرنا بحیثیت دلی کے آپ کے ذمہ آتا تھا۔ جیسا کہ ہر باپ اپنے لڑکے کے لیے اس قسم کا انتظام کیا کرتا ہے، اور ظاہر ہے کہ اس مورخہ کی جہیز کی مروجہ رسم سے کوئی ادنیٰ سی بھی مناسبت نہیں۔ پس حضرت فاطمہؓ کی شادی کے موقع پر آپ کی طرف سے دونوں کو جو کچھ دیگیا اس کو جہیز کی مروجہ ملعون رسم کے ثبوت میں پیش کرنا بالکل غلط اور نادرست ہے۔

تیسرے اصول و جہیز : پر اعتماد کر کے رشتہ منظور کر لیتے ہیں اور شادی ہو جاتی ہے تو اس کے بعد ایسا بھی ہوتا ہے کہ لڑکی والوں کی نیت بدل جاتی ہے اور وہ قصداً باوجود استطاعت کے وعدہ پورا نہیں کرتے یا بوجہ عدم استطاعت وعدہ پورا نہیں کر پاتے، جس کے نتیجے میں فریقین کے تعلقات خراب ہو جاتے ہیں اور باہمی کشمکش پیدا ہو جاتی ہے، جس کی وجہ سے لڑکی کی زندگی خراب اور امیرن ہوتی ہے۔ ایسی حالت میں اس قسم کی پیشکش اور اس پر اعتماد کیوں کر درست ہو سکتا ہے۔

شادی کی نسبت کے وقت لڑکے والوں کی طرف سے ہونے والا مطالبہ یا لڑکی والوں کی طرف سے پیشکش اور وعدہ اور مروجہ جہیز کا لین دین یہ ایسی سماجی برائی اور معاشرہ کی خرابی ہے کہ اس پر پابندی عائد کرنے کے لیے ہندوستان کی مختلف ریاستیں، بہار، اڑیسہ، مغربی بنگال، ہریانہ، پنجاب، ہماچل پردیش وغیرہ بہت پہلے قانون بنا چکی ہیں اور مرکزی حکومت نے بھی ایک مبسوط اور جامع قانون بنانے کی کوشش کی تھی۔ لیکن اس کے باوجود یہ سماجی برائی کم نہیں ہو رہی ہے بلکہ ہندوستان کے تقریباً تمام فرقوں میں برہمن ہی جا رہی ہے۔ اس قسم کی برائیاں محض قانون بنا لینے سے ختم نہیں ہو سکتیں جب تک کہ قانون پر عمل کرنے میں سختی سے کام نہ لیا جائے، اور قانون پر عمل کرانے والے دیا نندار اور مخلص نہ ہوں۔

ہمارے نزدیک مسلمانوں سے جہیز کی لین دین کی لعنت ہو یا اس کے علاوہ اور کوئی دوسری غیر شرعی رسم اس کو دور کرنے اور اٹھانے کے لیے بہتر طریقہ یہ ہے کہ علماء اپنے وعظ و تقاریر و خطبات و جمعہ و عیدین میں (بقیہ ص ۲۰ پر)

صوفی نذیر احمد کاشمیری

اصحابِ عزیمت کی ناقدی

امام احمد بن حنبلؒ، ابن تیمیہؒ اور ابوالکلام آزادؒ پر بعض اشتہاری طالع آزمائوں کی تنقید

مولوی وحید الدین خان میر "الرسالہ" نے حضرت امام احمد بن حنبل کے خلقِ قرآن کے خلاف موقف کو غیر ہم اور غیر ضروری قرار دے کر نہایت غیر موزوں لب و لہجہ میں ان پر حملہ کیا ہے، اس لیے ذیل کی سطور قلم بند کی گئیں۔ جب عزنی زبان میں یونانی و ہندی علوم ترجمہ ہو کر رائج ہوئے تو نبی امی کی امتِ امیہ میں ان سے انتشار پیدا ہوا، جس سے امت میں فرقہ و معزکہ کا ظہور ہوا۔ اور انھوں نے وحی الہی کے سادہ اور فطری استدلال کو منطقی استدلال سے بدن شریع کیا اور علماء حق نے اس کی مخالفت کی۔ معزکہ کی اس نئی اختراع میں سب سے خطرناک مسئلہ خلقِ قرآن کا تھا۔ وہ دراصل ذاتِ باری کو صفاتِ باری سے علیحدہ کر کے منطقیانہ انداز پر پیش کرتے ہوئے عبودیت کی ساری یقینی کائنات کو منطقیانہ طور پر دھندلا بنا رہے تھے اور حقیقت میں عبودیت کے قلبی رابطے کو منقطع کرتے ہوئے یونانی تہذیب و تمدن کے مطابق ملتِ اسلامیہ کی تعمیر جدید کرنے کا خواب دیکھ رہے تھے۔ چونکہ حکومتِ وقت معزکہ کے زیر اثر آچکی تھی لہذا اس کی طاقت کو استعمال کرتے ہوئے انھوں نے علماء اسلام کو جہنم کرنے کی کوشش کی مگر امام احمد بن حنبلؒ نے اس ہم آہنگی سے صاف انکار کر دیا۔

اصل سوال: اللہ پاک اپنی ذات کو اپنی صفات کے ساتھ لیے ہوئے ازل وابد پر محیط ہے، لہذا صفاتِ الہی قطعاً غیر مخلوق ہیں۔ معزکہ ایک شیطانی چکر کاٹ کر اور ذات و صفات کو دو خانوں میں بانٹ کر صفات کو حادث بنا رہے تھے۔ مگر وہ خدا صفات کمال سے مجرور ہے وہ مخلوقات کے کیا کام آ سکتا ہے، اس لیے کہ مخلوق

کا ذرہ ذرہ لاتعداد حاجات میں گھرا ہوا ہے اور انھیں ہر آن ایک حاجت روا کی ضرورت ہے اور اس مقام پر بندہ ہی تسلیم یہ ہے کہ ”ولہ الاسماء المحسنیٰ فادعوه بها“ اللہ کے بے شمار صفاتی نام ہیں لہذا اپنی حاجت روائی کے لیے اُسے انھیں اسماء حسنیٰ کے ذریعہ پکارو۔ اور اگر نفوذ باللہ اللہ تعالیٰ صفات کمال سے محروم محض ہے تو اسے پوچھنے اور پکارنے کا کیا مطلب ہوا؟ لہذا معتزلہ وغیرہ کے اس انتقاد کی رو سے عبودیت کی شرک کی ہی کٹ جاتی ہے اور مذہب ایک خشک منطقی گورکھ دھندہ رہ جاتا ہے۔ امام احمد بن حنبل نے معتزلہ کے اس خدع و مکر کا تار و پود اپنے انکارِ مجرد سے کھیر دیا۔ انھوں نے منطقیانہ دلیل کے خارزار میں جانے سے صاف انکار کر دیا اور صرف اس بات پر ثبات دکھایا کہ: القرآن کلام اللہ غیر مخلوق۔ قرآن اللہ کا کلام ہے (جو اس کی صفت ہے) لہذا وہ مخلوق نہیں ہو سکتا۔

حق کو ثابت کرنے کے لیے ہمیشہ منطقیانہ استدلال کی ضرورت نہیں ہوتی اس کے لیے صرف انتفا کی ضرورت پڑتی ہے، اگر خدا استقامت بخش دے تو دقت آنے پر باطل کے قدم خود بخود اکھڑ جاتے ہیں امام احمد بن حنبل نے یہی استقامت رکھائی اور تابداہل حق کا امام احمد بن حنبل بن گیا۔

کیوں مولوی وحید الدین صاحب! امام احمد کا یہ موقف غیر ضروری ہے؟ جیسا کہ آپ کا اعلان ہے۔ یا کہ یہ وہ استقامت علی الحق تھی جس نے تاریخ کا رخ پھیر دیا۔ میرا مشورہ ہے کہ آئندہ کے لیے دینی حق میں شمولیت کے دعوے سے قطعاً دست بردار ہو جائیے اور توبہ کیجیے اور اپنی اہل حیثیت پر قانع ہو جائیے۔

ہر۔ و اہو سس نے حسن پرستی شعار کی اب آبروئے شیوہ اہل نظر گئی
ابن تیمیہ: متاثری جملے نے نصف یا کم از کم تیسرے حصہ دنیا کو تہ و بالا کرتے ہوئے بالآخر عبادنا خلافت کو بھی پامال کر دیا اور جب ان کی فوجوں نے شام و مصر کا رخ کیا تو ابن تیمیہ نے بتحدید دین کی قلمی شکل کو ملتوی کر کے تاتاریوں کا مقابلہ کرنے کے لیے مصر کے حکمران ملک مظفر کو آمادہ کرنے کی کوشش۔ اکثر علماء کرام نے ان سے کہا کہ کس طرفان کا سامنا کرنا چاہتے ہو تو اس بندہ خدا کے لیے یہ آسان تھا کہ وہ یہ جواب دیتا کہ ہم کو اس موقع پر راجہ شہادت اختیار کرنی چاہیے مگر ابن تیمیہ کی زبان سے اللہ پاک نے یہ بات کہانی کہ اس ظالم، مجوم کو شکست دی جائے گی بعض علماء نے کہا کہ اے امام! انشاء اللہ ہوا

مگر اس مجاہد فی سبیل اللہ نے ان کا عزم بڑھاتے ہوئے کہا - ”انشاء اللہ تبرکاً لا تلیقاً“ انتشار اللہ تبرکاً کہتے ہوں، بطور شرط نہیں۔ اس لیے کہ جب حق و باطل کا سامنا ہوتا ہے تو حق ہی باذن اللہ باطل پر غالب آتا ہے۔

کیوں مولوی وحید الدین صاحب! ایسے عاشقان پاک طینت کی گرد سر راہ بننا آپ لوگوں کے لیے باعث عزت و افتخار ہے یا کہ ان کے ذکر خیر کے بجائے ان کی تحقیر کرنا؟ جو عند اللہ رسوائی کی دلیل ہے۔

آزاد: جب پہلی جنگ عظیم کے بعد عباسی خلافت تار مار ہو گئی اور اسلامی ممالک کو اتحادیوں نے باہم بانٹ لیا تو مجاہدین حق کے ایک بڑے گروہ نے فیصلہ کیا کہ جب تک برطانوی شہنشاہیت کا خاتمہ نہیں ہوتا اس وقت تک اسلامی دنیا کے اتحاد کا کوئی امکان نہیں ہے لہذا مشرق کی نو آبادیاتی بستیوں میں مغربی استعماریت کو ختم کرنا ان سب مسلمانوں کے مجاہد فی سبیل اللہ ہی کی ایک صورت تھی۔ یہ جہاد کی ایک ناقص اور خطرناک شکل تھی مگر پامردی و جانبازی اس کی روح تھی۔ ابوالکلام آزاد انھیں لوگوں کا ایک نمایاں فرد تھا

دینی انقلاب: ابوالکلام نے جہاد آزادی میں پوری طرح بشمولیت کی مگر پہلے مملکت میں ”ابن جن جنوب اللہ“ کا قیام کیا جہاں آئندہ نسل کو دینی خدمات کے لیے ٹرینڈ کرنے کا سامان کیا جاتا تھا۔ وقت کے قابل ترین افراد سے درپردہ بیعت جہاد بھی لی جاتی تھی۔ ملک سے اسلام کے تعارف کے سلسلے میں ابوالکلام کا یہ کام تھا۔ میرے واقفوں میں سے مولوی سبحان اللہ گورکھ پوری، قاضی احمد حسین ایم پی گیاوی، مولوی عبدالحمید حریری بنارس، اسی سلسلہ بیعت کے تین نمایاں شرکیہ تھے۔ لیکن قدامت پسند علماء نے پورے ملک میں اس تنظیم کے خلاف ایک سازش شروع کر دی۔ اور ابوالکلام نے صرف تفرقہ فی الملة سے بچنے کے لیے اس وقت حزب اللہ کے پروگرام کو بند کر دیا۔ اور ان قدامت پسندوں سے کہہ دیا کہ اب مخالفت ترک کر دو، اس لیے کہ جس چیز کی تم مخالفت کرتے تھے وہی فحتم کی جا رہی ہے۔

کہیے وحید الدین صاحب! ابوالکلام کا یہ کام تعارف اسلام نہ تھا۔

شبل نعمانی کی صرف سیرت نبوی کو پڑھ لو اور اتنا نہ کرو کہ کیا وہ اپنے وقت کے لحاظ سے اسلام کے تعارف کی انٹیکلو پیڈیا ہیں؟ پھر دارالمصنفین کے ادارے نے جس طرح ساری تاریخ اسلام سے ہندوؤں کو روشناس کرایا اور خود غزوہ اللہ کو جو نیا رنگ دیا، وہ تعارف اسلام نہیں ہے؟ معلوم نہیں کہ تعارف کے (باقی صفحہ ۵۶ پر)

جمعۃ الشبان المسلمین

اور اس کی سرگرمیاں

جمعۃ الشبان المسلمین، نوجوانانِ اہلحدیث بنارس کی قدیم تنظیم ہے جو ۱۹۳۹ء میں قائم ہوئی۔ اس کے اولین مہاروں میں جناب مولانا عبدالمجید صاحب المحرمیری، جناب مولانا عبدالمیتن صاحب اور دوسرے اعیانِ اہلحدیث و روحانیت و مغفورین تھے۔ اس تنظیم کا اولین مقصد نوجوانانِ اسلام کے اندر دینی بیداری اور جمعیت پیدا کرنا، ان کو دعوت و تبلیغ کے کام کے لیے آمادہ کرنا اور مسلمانوں کو عموماً کتاب و سنت کی دعوت دینا اور رسومِ قبیحہ کی ترویج نہ کرنا ہے۔ اس مقصد کے حصول کے لیے جمعیت مختلف پروگراموں پر عمل کرتی رہی، سب ضرورتِ شہر کے مختلف مقامات پر دینی جلسوں اور تبلیغی اجتماعات کو منعقد کیا جاتا۔ لوگوں سے ان کے گھروں پر کار ملاقات کی جاتی اور ان کو اسلامی شاعری کی پابندی کرنے پر ابھارا جاتا اس کے علاوہ دینی و اصلاحی پمفلٹ اور کتابچوں کو شائع کر کے عوام میں مفت تقسیم کیا جاتا۔

بفضلہ تعالیٰ یہ پروگرام چلتا رہا، البتہ یہ مزور ہوا کہ حالات کا حکار ہو کر کبھی کبھی جمعیت پر محمود اور تعطل بھی طاری ہو جاتا، لیکن جلد ہی اللہ تعالیٰ کوئی ایسا بندہ پیدا کر دیتا جو اس جمود کو توڑ کر جمعیت میں نئی روح پھونکتا اور تبلیغی کام دوبارہ مستعدی اور تیزی سے انجام پانے لگتا۔ اور دینی جلسوں کی سہولت دھوم مچ جاتی۔ گزشتہ چند سالوں سے جمعیت دوبارہ تعطل کا شکار ہو گئی تھی، لیکن خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ نوجوانوں کو اپنے فرائض کا احساس ہوا اور جماعت کے سربراہ آوردہ و ذمہ دار افراد کی سرپرستی میں مورخہ بدناز جمعہ جمعیت کی نشاۃ ثانیہ ہوئی اور اس کے پروگراموں کو مستحکم اور تیز تر کرنے کے لیے نیا انتخاب عمل میں آیا اور مندرجہ ذیل عہدیدار و اراکین قرار پائے۔

- ۱۔ مولانا محمد یونس صاحب مدنی : صدر - ۲۔ مولانا سعید مسور صاحب مدنی : نائب صدر
- ۳۔ مولانا امن جمیل صاحب مدنی : سکریٹری - ۴۔ مولانا عبدالعزیز صاحب سلفی (ادارتی) نائب سکریٹری
- ۵۔ جناب عبدالظاهر صاحب : خازن - ۶۔ جناب اعظم رشیدی صاحب : محاسب
- ۷۔ مولانا عبید اللہ ناصر صاحب : سکریٹری برائے نشر و اشاعت - ۸۔ مولانا محمد زبیر صاحب سلفی معاون سکریٹری برائے نشر و اشاعت
- ۹۔ مولانا زید احمد صاحب سلفی معاون سکریٹری برائے نشر و اشاعت - ۱۰۔ مولانا عبدالرحمن صاحب : معاون سکریٹری برائے نشر و اشاعت
- ۱۱۔ مولانا رافض الدین صاحب : معاون سکریٹری برائے نشر و اشاعت - ۱۲۔ مولانا عبید اللہ طاہر صاحب : رکن
- ۱۳۔ حافظ راشد جمال صاحب : رکن - ۱۴۔ حافظ عبید اللہ صاحب : رکن
- ۱۵۔ جناب ندامت صاحب : رکن - ۱۶۔ جناب ابوالقاسم صاحب : رکن
- ۱۷۔ جناب ارشاد احمد صاحب : رکن - ۱۸۔ فضل الرحمن صاحب : رکن
- ۱۹۔ بناب عبد اللہ شاہ صاحب : رکن - ۲۰۔ جناب عبدالباسط صاحب : رکن
- ۲۱۔ حبیب الرحمن صاحب : رکن

الحمد للہ اب جمعیت اپنی نشاۃ ثانیہ کے بعد پورے جوش و خروش اور مستعدی کے ساتھ اپنے فرائض منصبی

انجام دے رہا ہے۔

جمعیت الشبان المسلمین کے اغراض و مقاصد مندرجہ ذیل ہیں :

اغراض و مقاصد : ۱۔ مسلمانوں کو توحید غایت اور سنت صلیبہ کی پابندی پر آمادہ کرنا۔

۲۔ شرک و بدعات اور رسوم قبیحہ کی ترویج کو روکنا۔

۳۔ غیر مسلموں کو قرآنی حکمت و موعظت کے ساتھ اسلام کی دعوت دینا۔

۴۔ نوجوانان اسلام کے اندر صحیح دینی اسپرٹ پیدا کرنا اور ان کو اسلامی تعلیمات کی طرف مائل کرنا۔

۵۔ ایسے صالح مبلغین تیار کرنا جو غلط و ارشاد کے فرائض انجام دیں اور لوگوں کو صالح اسلامی تعلیمات کی طرف دعوت دیں۔

۶۔ پوری امت اسلامیہ کو کتاب و سنت کی روشنی میں دعوت اتحاد دینا۔

۷۔ علوم دینیہ بالخصوص علوم کتاب و سنت کی خدمت اور ان کی ترویج و اشاعت کرنا۔

۸۔ دینی و اصلاحی پمفلٹ اور کتاب کی اشاعت کے ذریعہ عوام کی اصلاح کی کوشش کرنا۔
مندرجہ بالا مقاصد کی تکمیل کے لیے جمعیت بن پروگراموں کو چلا رہی ہے، ان کی تفصیل سرگرمیاں: حسب ذیل ہے۔

- ۱۔ درسِ قرآن: روزانہ نمازِ فجر کے بعد مسجد المحدث طیب شاہ میں درسِ قرآن ہوتا ہے۔
- ۲۔ درسِ حدیث: شہر کی مختلف مسجدوں میں درسِ حدیث کا سلسلہ بھی شروع کیا گیا ہے جو ہفتہ میں ایک روز (بعض مساجد میں اتوار کو اور بعض میں منگل کو) بعد نمازِ عصر یا بعد نمازِ مغرب ہوا کرتا ہے۔
- ۳۔ سالانہ اجلاس عام: جمعیت نے برلے کیا ہے کہ سال میں چار اجلاس عام منعقد کیے جائیں۔ چنانچہ اسکا پہلا اجلاس عام ۲۲ نومبر ۱۹۸۸ء کو مقام میدان سعیدیہ لاہور میں منعقد ہوا، جس کی مختصر رپورٹ ماہِ جنوری کے ماہنامہ محدث میں شائع ہو چکی ہے، اور دوسرا اجلاس عام ۱۲ اپریل ۱۹۸۹ء منعقد ہوگا۔
- ۴۔ تبلیغی اجتماعات: جمعیت کی طرف سے ہر ماہ ۴ تبلیغی اجتماعات منعقد ہوتے ہیں۔ دو ہر کے اند اور دو اطرافِ شہر میں کسی مناسب مقام پر ان اجتماعات میں جمعیت کے اراکین پورے جوش و خروش کے ساتھ حصہ لیتے ہیں، اگرچہ ہمارا دائرہ عمل ابھی ضلع بنارس کے اندر محدود ہے، لیکن اب ہماری کوشش ہے کہ اپنے دائرہ عمل کو وسیع کیا جائے اور ضلع کے باہر بھی اپنے اجتماعات منعقد کیے جائیں۔
- ۵۔ طلبہ کا تقریری پروگرام: جو مقامی طلبہ تقریر کا شوق رکھتے ہیں ان کی تقریری مشق کے لیے طلبہ کا ایک تقریری پروگرام ہوتا ہے جو ہر چندہ روز پر اجتماع کے روز بعد نمازِ عشاء شہر کی کسی مسجد میں منعقد ہوتا ہے۔ جس میں طلبہ اپنے منتخب کردہ موضوع پر دینی اور اصلاحی تقریریں کرتے ہیں اور پھر ان کے تقریر کو پھر ان سے غلطیاں ہوتی ہیں، پروگرام کے اختتام پر صدر جمعیت مولانا محمد یونس صاحب مدنی ان کی تائید کرتے ہیں اور طلبہ کو زیادہ سے زیادہ محنت کرنے کی ترغیب دیتے ہیں۔

۶۔ دینی و اصلاحی پمفلٹ کی نشر و اشاعت: جمعیت نے نشر و اشاعت کے لیے ایک سب کمیٹی تشکیل دی ہے جس کا کام یہ ہے کہ حسب ضرورت وقتاً فوقتاً دینی و اصلاحی پمفلٹ اور کتاب شائع کر کے لوگوں میں مفت تقسیم کرے۔ چنانچہ اب تک محفل میلاد سے متعلق ایک پمفلٹ، جہیز پر ایک پمفلٹ اور نماز کی اہمیت پر ایک ہینڈ بل منظر عام پر آچکی ہے، اور کچھ دوسرے پمفلٹ جلد ہی منظر عام پر آنے والے ہیں۔
(بغیت ۵۶۱)

مولانا محمد سعید بنارسی کی مزید تصنیفات

اس سے قبل ماہنامہ محدث کے شمارہ ۱۶، جلد ۲، بابت ماہ جون و جولائی ۲۸۳۳ میں مولانا محمد سعید صاحب بنارسی کی ۲۵ تصانیف کا قارئین پر پیش کیا جا چکا ہے۔ مزید تحقیق و تلاش کے بعد جو کتابیں دستیاب ہوئیں انہیں بطور استدراک پیش کیا جا رہا ہے۔

(۲۶) صیانتہ المقتصدین عن تلبیسات نفرة المجتہدین : مطبع صدیقی محلہ سادھوان لاہور (اردو) صفحات ۲۳۶ طبع اول ۱۳۰۸ھ
شیخ محی الدین صاحب لاہوری نے ایک کتاب مسمیٰ بہ "النفرة البیہین فی رد منالطاعت المقلدین" لکھ کر شائع کی، جس میں انہوں نے ایک سو سائے فقہ حنفی کی معتبر کتابوں سے نقل کر کے قرآن و حدیث کے خلاف ثابت کیا، اس کا جواب مولانا عبدالحی صاحب کھنوی نے "نفرة المجتہدین" کے نام سے لکھ کر دکنیل احمد سکندر پوری کے نام سے شائع کیا، صیانتہ المقتصدین اسی (نفرة المجتہدین) کے جواب میں ہے۔

(۲۷) الشیخ والرمی بالرمد علی عبدالحی : مطبع سعید المطابع، بنارس (اردو) صفحات ۲۴ طبع اول ۱۳۰۲ھ

یہ رسالہ "خاتمۃ الطبع میزان الاعتدال" اور "الرفع والتکلیل" مولفہ مولانا عبدالحی صاحب کھنوی کے جوابات پر مشتمل ہے۔ مولانا کھنوی نے "میزان الاعتدال" لکھ ہی کونسے سرے سے طبع کرانے کے بعد اس کی صحت و تکمیل کا دعویٰ کرتے ہوئے ان دونوں رسالوں کو لکھا، حالانکہ انہوں نے اپنی حدیث اس (میزان الاعتدال) میں کتر بیہودہ کر دی تھی جس کی نشاندہی مولانا بنارسی نے اپنے اس رسالہ کے ذریعہ کی۔

(۲۸) کیفیت مناظرہ جو ناگدھ : مطبع سعید المطابع، بنارس (اردو) صفحات ۸ طبع اول ۱۳۰۲ھ

یہ اس رسالہ کو مولانا کھنوی نے مصلحتہ مولوی محمد عثمان کے نام سے شائع کیا تھا۔

یہ مختصر رسالہ اس منظرہ کی مکمل روداد ہے جو مولانا محمد سعید صاحب محدث بنارس اور مولوی ولی محمد صاحب کے مابین بمقام جو ناگدھ ہوا تھا۔ موضوع منظرہ ”وہوب تقلید شخصی“ تھا۔ مولانا بناری کی سخت گرفت سے عاجز اگر مولوی ولی محمد صاحب نے یہ کہہ کر چھٹی لی کہ ”ہم نے اپنی رائے اور استقراء سے اپنے مذہب کو قرآن و حدیث کے موافق پا کر کھڑا۔“

(اردو) صفحات ۱۴ طبع اول ۱۳۰۵ھ

(۲۹) جواب الجواب سوالاتِ خمسہ : مبلع سید المبلع بنارس

مولانا محدث بناری نے اپنے پرچہ ”نفرۃ السنۃ“ جلد ۱ و ۲ جلد ۳ میں آیت اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم کی نسبت مفصل بحث کرتے ہوئے براہین ساطعہ سے ثابت کیا تھا کہ اس آیت کو تقلید شخصی سے کچھ علاقہ نہیں ہے اور ساتھ ہی ”اولی الامر“ کے متعلق مندرجہ ذیل پانچ سوالات علماء مقلدین سے کیے تھے جس کا جواب مولوی احمد صاحب نے ضمیمہ اخبار شیعہ ہند مبلوعدہ ۱۶ اگست ۱۸۸۸ء میں شائع کیا۔ مذکورہ رسالہ اسی کا جواب الجواب ہے۔

سوال ۱: اولی الامر سے کون کون مراد ہیں (۱) خلفاء اربعہ مجتہد مستقل تھے یا نہ تھے۔ اگر تھے تو ان کی تقلید کیوں نہ کی گئی، لوگ عمری، عثمانی، علوی کیوں نہ کہلائے (۲) یہ آیت جس میں ”اولی الامر“ کا ذکر ہے، جب نازل ہوئی تو اس وقت بھی اس پر عمل کرنا ضروری تھا یا ائمہ اربعہ کے بعد ہوا۔ اگر اس وقت بھی عمل ضروری تھا تو ائمہ اربعہ کے زمانہ کے قبل کون ”اولی الامر“ تھے، جنکی تقلید ضروری تھی۔ اور اب ان کی تقلید کیوں جاتی رہی۔ (۳) پہلے اولی الامر کی تقلید چھوڑ کر پچھلوں کی تقلید کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں ہے تو پہلے اولی الامر حضرت ابوبکر صدیقؓ، عمرؓ، عثمانؓ و علیؓ شریح وغیرہم، صحابہ و تابعین میں سے جو اولی الامر تھے ان کی تقلید

۱۔ اس چوتھے سوال کا جواب منجانبِ حنفیہ یہ ہے ”پہلے اولی الامر کی تقلید ترک کرنا جائز نہیں..... علمائے حنفیہ نے نہ تقلیدِ خلفاء و صحابہ ترک کی نہ بخاری و مسلم کی، اس کے مقلد ہیں، مولانا بناری جو اُن لکھتے ہیں ”آپ ہی انصاف سے کہیے، جب آپ ہزار ہا کے مقلد ٹھہرے تو تقلید شخصی کہاں رہی، جو لوگ ائمہ اربعہ کے اقوال پر عمل کرتے ہیں وہ تو غیر مقلد کہاں ہیں اور آپ باوجود ہزاروں کی تقلید کے مقلد بنے ہیں اور نیز یہ آپ کا کہنا بھی سراسر خلاف ہے امام ابوحنیفہؒ نے صراحتاً خلفاء و صحابہ و بخاری و مسلم کا بغیر دلیل خلاف کیا ہے۔“

کیوں ترک کر کے ائمہ اربعہ کی جوت خیرین میں سے ہیں لگا گئی۔ (۵) لفظ اولی الامر سے ائمہ اربعہ ہی کی تقلید کا حصر ہے یا نہیں اگر ائمہ اربعہ ہی کی تقلید کا حصر ہے تو پھر امام محمد و ابو یوسف وغیرہ کی تقلید کیوں کی جاتی ہے اور اگر ائمہ اربعہ کی تقلید کا حصر نہیں ہے تو پھر اور کی تقلید کیوں کی جاتی اور اگر کوئی اور کی تقلید کرے تو اس کو کیوں لاندہب بتایا جاتا ہے۔

(اردو) صفحات ۶۳ طبع اول ۱۳۰۵ھ

(۳۰) اکرام اہل الایمان : مطبع سید المطہین بنارس

”اخبار شیعہ ہند“ یکم جولائی ۱۸۸۸ء میں مولانا عبدالعزیز صاحب رحیم آبادی نے ایک مضمون شائع کیا ، جس میں انتقال زکوٰۃ ایک شہر سے دوسرے شہر کی جانب کو جائز نہ ہونے پر زور دیتے ہوئے مولانا بندہ کی ذات اور ان کے مدرسہ پر اعتراض کیا تھا، یہ کتاب اسی کے جواب پر مشتمل ہے۔

صفحات ۱۲ طبع اول ۱۸۸۲ء

(۳۱) جوابِ توبہ نامہ : مطبع پبلک اوپینین

یہ کتاب ایک چودھری رسالہ ”توبہ نامہ“ مصنفہ مولوی عبد الصمد بنارسی اور دوسرا رسالہ ”کشف الاخبار“ کے جواب پر مشتمل ہے۔ ان دونوں رسالوں میں یہ لکھا گیا تھا کہ سید زبیر علی زہری نے محدث دہلوی نے مکہ میں توبہ کی اور کہا کہ ”میں توبہ کرتا ہوں عقیدہ وہابیہ سے اور میں حنفی المذہب ہوں۔“ تب ان کو چھکارا ملا۔

(اردو) صفحات ۲۸ طبع اول ۱۲۹۸ھ

(۳۲) اعلام اہل الانصاف عما صدر من موکلف تحفۃ الاحناف : مطبع چکاری پریس لکھنؤ

حافظ عبدالشکور صاحب ٹانڈہ ضلع فیض آباد نے ایک رسالہ ”تحفۃ الاحناف“ لکھا جس میں انھوں نے شادی بیاہ میں بدلت کی اباہت کا فتویٰ دیتے ہوئے تقلید حنفی پر زور دیا ہے اس کے بعد یہ لکھا ہے کہ کبھی ایک کبھی تین کبھی پانچ رکعت وتر پڑھنا شرعاً جائز نہیں۔ ساتھی میں رکعت تراویح پڑھنے پر موضوع روایات پیش کر کے لے میو کہا، مولانا بنارسی نے ان تمام دلائل کا اچھی طرح قطع قطع کیا ہے۔

اس کتاب کی تاریخ طبع پر چند اشعار کہ گئے ہیں، ان میں سے ایک یہ ہے۔

سرخود ہو کر پڑھو تاریخ سالِ کُر ہو گئی مذہبِ بدعتِ واہ واہ

(اردو) صفحات ۲۶ طبع اول ۱۳۰۲ھ/۱۳۰۳ء

(۳۳) کیفیت مقدمات مسجد بڑتلے (واقع دارانگر بنارس)

مطبع سید المطابع بنارس

مسجد اہمدیہ دارانگر کے سلسلہ میں جو مقدمات و پریشانیوں مولانا محمد سعید صاحب محدث بنارس کو لاحق ہوئی تھیں اس رسالہ میں اسے تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ یہی وہ مسجد ہے جس میں نماز کے لیے وضو کرتے وقت اور اسی طرح کچہری کے اندر خفیوں نے آپ کو اتنا مارا تھا کہ آپ اہولہاں ہو گئے تھے۔ مزید برآں آپ پر حکومت کے باطنی ہونے کا الزام لگا کر آپ کو تزلزلانے کی بھرپور کوشش کی تھی۔ یہ تمام واقعات الگ الگ عنوان سے اس رسالہ میں درج کیے گئے ہیں۔ ان میں چھ صفحات کا ایک ضمیمہ ہے جو مقدمات مباہلہ کے سلسلہ میں ہے۔ اسے ملا کر اس رسالہ کے صفحات ۲۶ ہوتے ہیں۔

(اردو) صفحات ۱۳۲ طبع اول ۱۳۰۶ء

(۳۴) خلاصۃ المعتقد المتفقہ مطبع سید المطابع، بنارس

یہ کتاب نواب صدیق حسن خان بھوپالی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب "المعتقد المتفقہ" کی تلخیص ہے، اس میں ہر فرقہ اہلسنت کے سرمدناہجے عقائد کو جمع کیا گیا ہے۔ جیسے عقائد امام ابوحنیفہ، عقائد اشعری، عقائد بھتی، عقائد امام غزالی، عقائد امام تفسری، عقائد امام صابونی وغیرہ۔ مولانا محدث بناری نے صرف اس کتاب کی تلخیص پر اکتفا کیا ہے۔ اپنی جانب سے کچھ بھی اضافہ نہیں کیا ہے جیسا کہ اس کتاب کے ص ۱ پر لکھتے ہیں کہ: "نواب صاحب نے ایک رسالہ مسمیٰ المعتقد المتفقہ لکھا ہے جس میں تمام فرقہ سنت جماعت کے عقائد کو تفصیل سے لکھ کر اس پر انتقاد بھی کیا ہے، چونکہ یہ رسالہ بالفعل عنہ الوجود ہے، الحمد للہ اس پر مطلع نہیں ہوئے، اس لیے اس عاجز غیر خواہ الحمد للہ نے مناسب جانا کہ اس رسالہ کا خلاصہ کیا جائے..... اللہ تعالیٰ میری اس محنت کو قبول فرمائے اور نواب صاحب بہادر کی نظروں میں بھی اس کو جگہ دے۔"

●●● (مقدمہ کتاب خلاصۃ المعتقد المتفقہ)

۱۱/۱۲ مئی ۱۹۸۵ء کو جھکڑ میں جمعیت المدینۃ کا کل ہند اجلاس عام ہوا ہے

جس میں ہندو بیرون ہند سے اکابر علماء شرکت کریں گے۔ انشاء اللہ

کل ہند اجلاس عام

ارشاد فہم۔ فضیلت سال دوم

اسلام میں خواتین کا دائرہ کار اور اس کی معقولیت

وہ تقریر جسے ندوۃ الطلبة کے انعامی مقابلہ گروپ الف (اردو) میں پہلی پوزیشن حاصل ہوئی

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبيا بعده

قال الله تعالى: وَكَرِهْتُ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى (الآية) وجاء في الحديث النبوي: الاكلكم رابع وكلهم مسئول عن زرعيتهم فالمرأة راعية على اهل بيت زوجها وولدها وهي مسئولة عنهم

ایک صالح تمدن اور صحت مند معاشرہ کے لیے سب سے ضروری چیز یہ ہے کہ نظام معاشرت میں مرد اور عورت کے تعلقات کی صحیح نوعیت متعین کی جائے، ان کے حقوق ٹھیک ٹھیک اور عدل کے ساتھ مقرر کیے جائیں۔ ان کے درمیان ذمہ داریاں پوری مناسبت کے ساتھ تقسیم کی جائیں اور خاندان میں ان کے مراتب اور وظائف کا تقدر اس طرز پر ہو کہ اعتدال و توازن میں کوئی فرق نہ آئے، اور یہ تقسیم معقول بھی ہو۔ تمدن کے جلد سائل میں یہ مسئلہ سب سے زیادہ پیچیدہ ہے اور انسان کو اس سچی کے سلجھانے میں اکثر ناکامی بھی ہوتی ہے۔

آئیے ہم عورتوں کے دائرہ کار کے بارے میں اسلامی نقطہ نظر کی وضاحت کرنے سے پہلے چند قدیم مذاہب میں عورتوں کے دائرہ کار کا مختصر جائزہ لیں۔

قدیم تاریخ میں یونانیوں اور رومیوں کے متعلق کسی قدر مفصل اور مستند معلومات ہمیں ملتی ہیں، انھوں نے تہذیب و تمدن میں اتنی ترقی کی تھی کہ اس کی بنیاد پر بہت سے علوم و فنون وجود میں آئے، لیکن اس کے باوجود

وہ لوگ قدرت کو انسانیت پر ایک بار سمجھتے تھے، اس کو خاندان میں ایک ادنیٰ خدمتگار اور مرد کے لیے اکہ شہوتانی خیال کرتے تھے۔ ایک یونانی اورب کہتا ہے ”دو مواقع پر عورت مرد کے لیے باعث مسرت ہوتی ہے، ایک تھے شادی کے دن اور دوسرے انتقال کے دن۔“ افلاطون نے مساوات مرد و زن کا دعویٰ ضرور کیا تھا۔ لیکن اس کا یہ تعلیم صرف زبانی تھی جو عملی زندگی پر اثر انداز نہ ہو سکی۔

ہندوستانی تہذیب میں عورت کو شوہر کی وفات کے بعد زندہ رہنے کا حق حاصل نہیں تھا، اس لیے عورت شوہر کی چتا کے ساتھ جل کر سہی ہو جاتی تھی۔

ایرانی تہذیب میں عورت کو عام ساز و سامان کی طرح خرید و بیچا جاتا تھا اور اس خرید و فروخت کو قانونی حیثیت بھی حاصل تھی۔

چینی تہذیب میں عورت کی حیثیت ایک لونڈی اور خادمہ سے زیادہ نہ تھی۔ چینی مصلح کنفیوشس کا قول ہے کہ ”عورت مرد کی تابع ہے اور اس کا کام مرد کی حکم برداری ہے۔“

یورپ جو اس وقت مساوات مرد و زن کا سب سے بڑا دعویدار ہے، اسی یورپ میں ایک صدی قبل تک عورت مرد کے ظلم و ستم کا نشانہ بنی ہوئی تھی۔

غرضیکہ یونان، روم، عرب، یو یو ایٹم، یورپ، ہوا ایشیا، ہر جگہ عورت مظلوم ہی رہی، اس کی پوری تائید مظلومیت کی داستان ہے

افراط و تفریط کی اس بھول بھلیاں میں بھٹکنے والی دنیا کو اگر عدل و مساوات کا راستہ دکھانے والا کوئی مذہب ہو سکتا تھا تو وہ مذہب اسلام تھا، جس کے پاس انفرادی اور اجتماعی زندگی کی ساری گتھیوں کے صحیح حل موجود ہیں اگر آپ عورت کے بارے میں اسلامی تعلیمات کا لب لباب دریافت کرنا چاہیں تو اس کا جواب صرف ایک جملہ میں دیا جاسکتا ہے کہ انسان کی عظمت و سر بلندی کی دعوت دیتا ہے وہ انسان کو زوال و دبار کی پستیوں سے الٹا کر رفعت و بلندی کے ایسے اعلیٰ مقام پر پہنچانا چاہتا ہے جو خدا اور اک سے بھی بہت آگے ہے۔

اسلام کی نگاہ میں انسان من حیث الانسان اپنی خلقت اور صفات کے لحاظ سے عام فطرت کا ایک عظیم شاہکار ہے۔ قرآن مجید کا بیان ہے: وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَدُنِ الْجَنَّةِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا۔ (ہم نے بنی آدم کو بزرگی بخشی اور

انہیں خلعی و تری میں سوار ہاں، طاکیں۔ اور صاف ستھری چیزوں کی روزی دیا اور انہیں اپنی مخلوقات میں سے بہتوں پر فضیلت دی۔

اسلام کا یہ اصول ہے کہ مرد اور عورت عزت و احترام کے لحاظ سے برابر ہیں، اخلاقی معیار کے لحاظ سے برابر ہیں، آخرت میں اپنے اجر کے لحاظ سے برابر ہیں۔ ارشاد الہی ہے: **مَنْ عَمِلَ سَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰٓةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ اَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ**۔ جس مرد اور عورت نے بھی اچھا کام کیا اگر وہ مؤمن ہے تو ہم اس کو پاکیزہ زندگی عطا کریں گے اور ان کے بہتر اعمال کا بھیجیں وہ کرتے تھے ابھر دیں گے۔

لیکن اس کے باوجود اسلام کی نظر میں مرد اور عورت کا دائرہ کاری کا نہیں ہے۔ بلکہ قدرت نے خود ہی نظام تمدن کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ ایک فرائض منزی اور دوسرے فرائض تمدنی، فرائض منزی کا کام عورت کے ذمہ قرار دیا۔ اور فرائض تمدنی کا کام مرد سے متعلق کیا، چنانچہ اسی فرائض منزی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے قرآن مجید میں کہا گیا: **وَقَوْنٌ فِيْ بُيُوْتِكُمْ وَلَا تَدْخُلْنَ بُيُوْتَكُمْ الْجَاهِلِيَّةِ الْاُولٰٓئِ ذَاتِ الْحِلْمِ وَالصَّلٰوةِ وَاتَيْنَ الزَّكٰوةَ وَاطْمٰنَ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ**۔ اور اپنے گھروں میں بیٹھی رہو اور لگے دور جاہلیت کی طرح زیب دینت ہاں ظہار نہ کرتی پھر نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو۔ علامہ ابوبکر جصاصؓ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں: **فِيْهَا الدَّلٰلَةُ عَلٰى اَنَّ النِّسَاءَ مَاعُوْرَاتٌ بِلَزْوَاهِ الْبُيُوْتِ وَمَنْهِيَّاتٍ عَنِ الْخُرُوْجِ**۔ (اس آیت کریمہ میں یہ رہنمائی ملتی ہے کہ عورتوں کو گھروں میں رہنے کا حکم دیا گیا ہے اور باہر نکلنے سے منع کیا گیا ہے۔)

اس سے بھی صاف اور مزید حکم یہ دیا گیا ہے: **وَقُلْ لِّلْمُؤْمِنٰتِ يَغْضُضْنَ مِنْ اَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوْجَهُنَّ وَلَا يُبْدِيْنَ زِينَتَهُنَّ اِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلٰى اَبْوْعِهِنَّ**۔ اور مومن عورتوں سے کہو کہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور اپنی عصمت کی حفاظت کریں اور اپنی زینت کو ظاہر نہ کریں سوائے اس زینت کے جو خود ظاہر ہو جائے اور وہ اپنے سینوں پر اپنی اوڑھنیوں کو ڈال لیں۔

اس طرح اسلام نے عورتوں کو ایک محدود دائرہ سے باہر ظہار زینت سے بھیجا یہ بہت کم ہے۔ ان آیات کی روشنی میں قطعیت کے ساتھ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اسلام نے ریاست اور معاشرہ کے تحفظ کی ذمہ داری

اسلام کے سرڈالی ہے، اور عورت کی جدوجہد کا رخ گھر کی طرف موڑ دیا ہے، اس کی حقیقی پوزیشن یہ نہیں کہ وہ بازار کی تاجر، دفتر کی کلرک، عدالت کی جج اور فوج کی سپاہی بنی رہے۔ بلکہ اس کے عمل کا حقیقی دائرہ کار گھر ہے۔

اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ اسلام نے عورت کے فکری نشوونما کا لمبی طویل بغیر اس کو گھر کی چہار دیواری میں محبوس کر کے رکھ دیا ہے، بلکہ اسلام نے اس کے پرواز عمل کے لیے اسے وسیع تر فضا مہیا کی ہے۔ ایک عورت جس طرح علم و ادب کی راہ میں پیش قدمی کر سکتی ہے، اسی طرح زراعت و تجارت میں بھی ترقی کا حق رکھتی ہے۔ ایک مرد اگر اپنے وقت کا مجدد الف ثانی بن سکتا ہے تو عورت کو عائشہ صدیقہ بننے سے اسلام کبھی نہیں روکتا۔ ایک مرد اگر ام البنین کی شکل میں ظاہر ہو سکتا ہے تو عورت کو رابعہ لعلی کا روپ دھارنے سے اسلام کبھی بھی معاف نہیں کرتا، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ اسلامی آداب و اخلاق اور احکام و قوانین کا دامن ہاتھ سے چھوٹنے نہ پائے۔ چنانچہ اسلام نے زندگی کی تعمیر کا جو بھی نقشہ تیار کیا ہے، خواہ اس کا تعلق عبادات سے ہو یا معاملات سے، خاندانی نظم سے ہو یا معاشرتی آداب سے، اقتصادی قوانین سے ہو یا اصول تہذیب سے، اس نے کسی بھی گوشہ میں عورت کی اس حیثیت کو مجروح نہیں ہونے دیا ہے۔

اسلام نے عورت کی حقیقی پوزیشن برقرار رکھنے کے لیے اس کو معاشی تنگ و دو سے نجات دی ہے تاکہ اسے اپنا یا دوسروں کا پیٹ بھرنے کے لیے گھر کے حدود کو توڑنا نہ پڑے۔ لیکن اگر اس کو کسی اقتصادی مجبوری کی بنا پر گھر سے باہر ملازمت یا کام کاج کا مسئلہ درپیش ہے تو ایسی صورت میں تقریباً متفقہ طور پر اسے اسلامی احکام و قوانین کی رعایت کرتے ہوئے کام کرنے کی اجازت ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میری خالہ اپنے بھورے بچل توڑنے اور اس کو فروخت کرنے کی غرض سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں استفسار کے لیے گئیں تو آپ نے فرمایا: ”اخر جی نجدی مخلص مخلص ان تصدقی او تغلی خیلہ“ (جاؤ اور اپنے بھورے توڑو ہو سکتا ہے کہ تم اس سے صدقہ کرو یا کوئی نیک کام انجام دو۔)“

امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی مشہور معروف کتاب ”مصحح بخاری“ کے اندر اسی سلسلے کا ایک باب باندھ ہے: ”باب خروج النساء لمحو الجملین“ یعنی عورتوں کو اپنی ضروریات سے نکلنے کا باب۔

لیکن اگر عورت کو کوئی اقتصادی مجبوری نہ ہو اور اس کے اخراجات برداشت کرنے والا کوئی آدمی موجود ہو

تو ایسی صورت میں اسلامی نقطہ نظر سے اس کو باہر جانے کی اجازت نہیں بلکہ اس کا باپ، شوہر یا بھائی وغیرہ اس کے بعد اخراجات کے ذمہ دار ہوں گے۔

اسی طرح سیاست، ملکی انتظام اور فوجی خدمات اور اس طرح کے دوسرے کام مرد کے دائرہ عمل سے تعلق رکھتے ہیں۔ اسلام میں اگر جنگ کے مواقع پر بعض عورتوں سے مرہم پٹی کا کام لیا گیا ہے تو اس کے یہ معنی نہیں کہ امن و امان کی حالت میں عورتوں کو دفنوں اور کارخانوں، کلبوں اور پارکیمینٹوں میں لاکھڑا کیا جائے۔

البتہ جنگ محل میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ کی قیادت کی بنیاد پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اسلام نے عورتوں کو سیاست میں نمائندگی کے اختیارات تک دیے ہیں۔ لیکن یہ سوال اس وقت پیدا ہوتا ہے جب ہم کسی استثنائی شکل کو اصول کی حیثیت دیدیں، حالانکہ دونوں میں بڑا فرق ہے، اس سلسلے میں زیادہ سے زیادہ ہم یہی کہہ سکتے ہیں کہ یہ حضرت عائشہؓ کی ذاتی رائے تھی، جسے شرعی حیثیت نہیں دی جاسکتی بلکہ بعد میں وہ خود اپنے اس اقدام پر افسوس اور گریہ و زاری فرمایا کرتی تھیں۔ درنہ جہاں تک اسلام کا تعلق ہے وہ عورت کو ملت کی قیادت سونپنے کا قائل نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: «لَنْ يَفْلَحَ قَوْمٌ وَلَوْ اَمْرَهُمْ امْرَاةٌ» (وہ قوم کبھی کامیاب نہیں ہو سکتی جس نے اپنے معاملات کا دال کسی عورت کو بنالیا۔) اسکی تشریح میں امام شوکانی فرماتے ہیں: «دلیل علی ان المرأة ليست من اهل الولايات ولا يحل لقوم توليتها» (اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ عورت ولایت کی اہل نہیں اور کسی قوم کے لیے جائز نہیں کہ عورت کو ولی بنائے۔) (اسی حدیث کے متعلق علامہ ابن حزم فرماتے ہیں: «جميع اهل القبلة ليس منهم احد بايجز امامة امراة» (یعنی تمام اہل قبلہ اس بات پر متفق ہیں کہ عورت کی ولایت جائز نہیں۔)

اسلامی نقطہ نظر سے سیاست میں عورتوں کا یہ رول فطرت اور طبیعت کے عین مطابق ہے۔ اس لیے کہ ان کاموں کے لیے جن اخلاقی اور ذہنی اوصاف کی ضرورت ہے وہ عورتوں کے اندر پیدا ہی نہیں کیے گئے ہیں۔ اور اس سلسلے میں گنتی کی چند خواتین کو کامیابی کی دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔

ابھی کچھ زیادہ عرصہ نہیں گزر رہا ہے کہ مصر کے سرکاری محکموں اور تجارتی اداروں نے یہ شکایت کی ہے کہ وہاں بحیثیت مجموعی ایک لاکھ دس ہزار خواتین مختلف مناصب پر کام کر رہی ہیں جو بالعموم ناموزوں ثابت ہو رہی ہیں؛ عرب کا ایک قدیم مقولہ ہے: «المرأة رجحانة ليست بقصم مانتة» (عورت پھول ہے،

قہرمان یا کنشور اور نہیں ہے۔

جہاں تک عورتوں کی تعلیم و تربیت کا مسئلہ ہے، اسلامی نقطہ نظر سے ان کی صحیح تعلیم و تربیت یہ ہے کہ ان کو ایک بہترین بیوی اور بہترین ماں بنایا جائے ان کا دائرہ عمل چونکہ گھر ہے، اس لیے خصوصیت کے ساتھ ان علوم و فنون کی تعلیم دینی چاہیے جو اس دائرے میں مفید ہو سکتے ہوں۔ قرآن مجید، ازواج مطہرات کو مخاطب کہے کے کہتے ہیں: وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ، ”اتھماری گھروں میں اللہ کی جو آیتیں اور حکمتیں تلاوت کی جاتی ہیں ان کو یاد کرو“

اس کے علاوہ اسلام دوسرے علوم و فنون کی اعلیٰ تعلیمات دلوانے سے بھی نہیں روکتا، لیکن اس شرط کے ساتھ کہ تعلیم مخلوط نہ ہو اور عورتوں کو زنانہ تعلیم کا ہوس میں عورتوں ہی سے تعلیم دلوائی جائے۔ مخلوط تعلیم کے مہلک نتائج مغرب ترقی یافتہ ممالک میں اس مذہب ماننے والے آپسکے آپسکے عاقل کے اندھے ہی ان کا انکار کر سکتے ہیں۔

غرضیکہ تعلیم و تربیت کا میدان ہو یا تہذیب و ثقافت کا عبادات و معاملات کا مسئلہ ہو یا دفاع و سیاست کا اسلام کی نظر میں دونوں صنفوں کا عدم اختلاط ناگزیر ہے۔ اسلام میں نہ کسی مشترک پھول پر دو گرام کی گنجائش ہے نہ مخلوط تعلیم کی۔ بازار اور منڈی سے لے کر ایوان و اسمبلی تک کسی بھی مقام پر دونوں کی آمیزش اور باہمی اتصال قطعاً ناروا اور مجرم عظیم ہے۔

نظام معاشرت میں مرد اور عورت کے دائرہ کار سے متعلق جتنے احکام و قوانین اسلام کے اندر وضع کیے گئے ہیں، مشاہدات و تجربات اور انسانی تحقیقات نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ یہ فطرت اور طبیعت کے عین مطابق ہیں، خاص طور سے اس زمانے میں ان کی معقولیت اب دھکی بھی نہیں رہ گئی ہے۔

یہ ایک سادہ حقیقت ہے کہ قدرت نے عورت کو دنیا میں جس غرض کے لیے پیدا کیا ہے وہ غرض نوع انسانی کی تکثیر اور اس کی حفاظت و تربیت ہے۔ اور جب بھی اس طبعی غرض کو چھوڑ کر کسی غیر طبعی مقصد کو حاصل کرنے کی کوشش کی جاتی ہے تو تمدن اور معاشرت کی بنیادوں میں لرزشیں پیدا ہو جاتی ہیں۔ اس امر کے ثبوت کے لیے کسی دلیل کی ضرورت نہیں ہے۔ یورپ کی موجودہ حالت اس کے لیے کافی ہے۔ ایک یورپی مصنف جارج رابنلی اسکاٹ اپنی کتاب (A History of Prostitution) میں لکھتا ہے:

”گزشتہ چند سالوں میں لڑکیوں سے والدین کی حفاظت و نگرانی اس حد تک کم ہو گئی ہے کہ تیس چالیس سال

قبل لڑکیوں کو بھی اتنی آزادی حاصل نہیں تھی، جتنی اب لڑکیوں کو حاصل ہے۔ سوسائٹی میں وسیع پیمانے پر منفی آوارگی پھیلنے کا ایک اہم سبب یہ ہے کہ عورتیں روز افزوں تعداد میں تجارتی کاروبار، دفتری ملازمتوں اور مختلف پیشوں میں داخل ہو رہی ہیں۔ جہاں شب و روز ان کو مردوں کے ساتھ خلط ملط ہونے کا موقع ملتا ہے، اس چیز نے عورتوں اور مردوں کے اخلاق کو بہت گرا دیا ہے۔

ان تجرباتی حقائق سے نکل کر آپ جب تحقیقاتی دنیا میں آئیں گے تو معلوم ہوگا کہ علم الحیات کی تحقیقات نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ عورت اپنی شکل و صورت اور ظاہری اعضاء سے لے کر اپنے جسم کے ذرات اور نسبی خلیات تک ہر چیز میں مرد سے مختلف ہے، پوری دنیا اس بات کو تسلیم کرتی ہے کہ نوع انسانی کی تکثیر اور حفاظت کے لیے قدرت نے عورت کے مسلسل چار دور قرار دیے ہیں۔ حمل، وضع، رضاعت اور تربیت، - محققین کا کہنا ہے کہ ان میں سے ہر ایک دور عورت کی زندگی کا نہایت اہم اور دشوار زمانہ ہوتا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ جس گروہ کا قدرتی فرض ایسے اہم اور دشوار مرحلوں کا طے کرنا ہو، کیا وہ دنیا کی تمدنی کشمکش میں شریک ہو سکتا ہے؟ اور کیا اس قسم کی شرکت اس کے قدرتی فرائض میں حارج نہ ہوگی۔

فرض کیجیے کہ ایک عورت اعلیٰ تعلیم کو بدرجہ کمال حاصل کر کے ایک کامیاب بیسٹرن بن جاتی ہے اور اس کی گود میں ایک ننھا سا بچہ ہے۔ جب بیسٹرن عدالت میں فریق مخالفت پر جرح کر رہی ہوگی تو اس کا شیرخوار بچہ اس کے پیار و محبت کا منتظر جھولے میں پڑا ہوگا۔ سوچیے! اس بد نصیب بچہ کی صحت و زندگی کس حالت میں ہوگی، جو صبح اور مفید دودھ کا محتاج ہوگا۔ مگر اس کی بیسٹرن نے لبرل پارٹی کی حمایت کے خیال میں رات دن مستغرق ہونے کی وجہ سے ناکامی کے انفعال اور افسوس سے دودھ میں فساد پیدا کر کے بچہ کی طبعی غذا کو اس کے لیے مضر اور خطرناک بنا دیا ہوگا۔

ان سائنسی اور عقلی تحقیقات و تجربات سے قطع نظر خود مغربی ممالک میں بد اخلاقی، نفس پرستی، لذت جسمانی اور شہوت رانی کا امنڈنا ہوا ہے پناہ طوفان، خاندانی زندگی سے نفرت اور ازدواجی تعلقات کی ناپائیداری نے مغربی مفکرین، فلاسفہ اور اہل قلم کو اس بات پر مجبور کر دیا ہے کہ وہ اسلام کے انہی چند سو سالہ پرانے احکام و قوانین کی حمایت کر کے اپنی شخصیت اور اپنے مقام و مرتبہ کو برقرار رکھیں، اور اپنی پاکبازی اور شرم و حیا کی لمبی پٹی متاعِ عزیز کو حاصل کرنے کی فکر کریں۔ یہ بات اسلام میں نواتین کے دائرہ کار اور اس کی معنویت

کی بہت بڑی دلیل ہے، یہ صرف دعویٰ ہی نہیں ہے بلکہ آج کی مغربی دنیا نے اس کے لیے سیکڑوں دلائل فراہم کر دیئے
ریاستہائے متحدہ میں ریاست جارجیا اور ٹیکساس نے ایسے قوانین نافذ کیے ہیں جن کاغشاہ ہے کہ
عورت اپنے حسن اور زیوروں کی نمائش کی رویش چھوڑے، اور ایک پاکباز اور حیا دار خاتون کی طرح چراغِ خفا
بن کر رہے۔

بلغاریہ کی راجدھانی صوفیہ کے گرس کالج کی پرنسپل نے طالبات کو نوٹس دیا ہے کہ ایسی تمام طالبات کو کالج
سے نکال باہر کیا جائے گا جو نوٹس کی لالی اور ناخن کی سرخی استعمال کریں گی اور بال ترشوائیں لگیں۔
انگلینڈ میں لندن کے ایک سرکاری نرس کالج کی طالبات نے کالج کی مجلس انتظامیہ سے شکایت کی
ہے کہ کالج میں شوق و رغبت دلانے کے لیے لڑکیوں کی دلکش اور پرکشش تصویروں کے ساتھ جو اعلانات شائع
کیے جاتے ہیں، ان کی طرف مردوں کی حریفیں نگاہیں اٹھتی ہیں، اور اس سے فتنے کا دروازہ کھلتا ہے، اس لیے
اعلان کا یہ طریقہ ترک کر دیا جائے۔

روس میں اخلاقی خرابیوں کو روکنے کے لیے جو قانونی اقدامات کیے گئے ہیں ان میں کہا گیا ہے کہ عورتیں چھوٹے
لباس نہ پہنیں اور آگے پیچھے کھلے ہوئے جھرتے استعمال نہ کریں، جن سے انگلیاں اور ایڑیاں نظر آتی ہوں۔
وٹیکان کی کلیسا نے انتظامیہ نے پوری دنیا کے گریگاریوں کے لیے اعلان عام کے ذریعہ ضروری ٹیڈیاں
کہ وہ ایسے عادات و اطوار کا مقابلہ کریں جن سے وقار و شرم و حیا اور فضائل اخلاقی باقی نہیں رہ گئے ہیں۔
سماج کو اس عریانی اور بے حیائی سے پاک کرنے کا بیڑہ یہ کن لوگوں نے اٹھایا ہے؟ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں
نے اس دورِ جدید کے آغاز میں اسلامی آداب و اخلاق اور احکام و قوانین کو فرسودہ اور دیکھا بھلا قرار دیا
میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی تھی، جنہوں نے صنعتِ نازک کو پستی سے اٹھا کر اعلیٰ اور صحیح مقام دینے کا دعویٰ کیا تھا۔
آج یہی لوگ صنعتی آوارگی اور معاشرتی بے حیائی سے تنگ آکر اسلامی آداب و اخلاق کی حمایت کر رہے ہیں۔
اس سے بڑھ کر اسلامی نقطہ نظر کی معقولیت کی دلیل اور کیا ہو سکتی ہے۔

«والفضل ما شہدت بہ الاعداء»

(کمال وہ ہے جس کی شہادت دشمن دیں)



غیاث الدین اصفہلی بستی

آفتاب رسالت کا طلوع جزیرہ عرب میں کیوں؟



گیا وہ دورِ ظلمت اب طلوعِ صبحِ صادق ہے
محمدؐ آئے کیا عالم میں عہدِ زرِ نگار آیا،
جیسی صدی کا دورِ انتہائی تنگ و تاریک دور کہا جاتا ہے۔ تاریخ کی شہادت ہے کہ پوری دنیا عموماً اور
عرب خصوصاً ضلالت و جہالت کی چار دیواریوں میں جکڑ رہا تھا۔ اخلاق سے عاری، اخوت و محبت سے
ناواقف، تہذیب و تمدن سے کوسوں دور۔

صاحبِ رحمۃ اللعالمین رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”آپؐ کی ولادت کے وقت عرب کی کُل حالت یہ تھی کہ اس کے
جنوب میں سلطنتِ حبشہ کا، اور مشرقی حصہ پر سلطنتِ فارس کا، شمالی اقصاء پر روم کی مشرقی شاخ سلطنت
قسطنطنیہ کا قبضہ تھا۔“ (رحمۃ اللعالمین ج ۱ ص ۲۹)

مذہب کے نام پر بت پرستی عام تھی۔ اسلام کا کنواں کھلتے سے پہلے عرب کے تماشائی اس گلشنِ رنگ بو
کے مالی کے حقیقتہً قائل نہ تھے اور نہ جزا و سزا کا گمان رکھتے تھے۔ خانہ کعبہ جو تمام مسلمانوں کا قبلہ اور محور
و مرکز ہے، مرکزِ اصنام و اوثان تھا، حالت یہ تھی کہ اس کے ارد گرد ہر ہر قبیلے کے جدا جدا معبود تھے۔ ستارہ
پرستی اور کھانت کا خوب رواج تھا۔ ان بڑائیوں نے ان کے ذہن و دماغ پر قابض ہو کر ان کو توہم پرست بنا
دیا تھا۔ فطرت کی ہر ایک چیز، پتھر، درخت، چاند، سورج، پہاڑ اور دریا کو وہ اپنا معبود سمجھنے لگے تھے۔
خدا فراموشی سے بتا دے کہ خود اپنی قدر و منزلت بھلا چکے تھے، قتل و زانیہ، بی بیجا، لقمہ ناجائز،
مداخلت بیجا، عورتوں کو جبراً یا بھلا ہٹ سے بھگالے جانا، بیٹوں کو زندہ بیوند خاکِ گردینا، ان کا سامان
تفریح تھا۔ بت پرستی نے سب سے زیادہ حیرت انگیز ان کی نگاہ میں ان کو بنا دیا تھا، دین و مذہب کی بربادی

بت پرستی و ستارہ پرستی، کائنات و جنگ جوئی، عشق بازی و شاعری، غارت گری و حملہ آوری، تکبر و غرور، رجم باہم کی ادائیگی، توہم پرستی و ضعیف الاعتقادی، دھڑکشی و تھار بازی، عربوں کی زندگی کے لیے جہود لایہ تنگ کی حیثیت رکھتے تھے۔ یہ حالت صرف عرب ہی کی نہیں تھی بلکہ روم و یونان اور مصر و ہندوستان بھی مختلف قسم کی آلائشوں میں مبتلا تھے۔

ان جملہ عیوب کی وجہ سے گویا عرب مذاہب باطلہ اور تخلیات کی برائیوں کا مجموعہ تھا۔ حالت یہ تھی کہ موت انسان کی زندگی سے ٹکرا رہی تھی۔ ظلم کا دیوتا انسان کی خودداری کو کچل رہا تھا۔ اہرمن کے بیماری انسانیت کی سوکھی ہوئی ہڈیوں سے چپکا ہوا گوشہ نشین ہو چکے تھے۔ شیطان کے بیٹے اپنے خونخوار ہونٹوں سے انسانیت کا خون چوس رہے تھے۔ سرمایہ دار محنت کشوں کی ہڈیاں چبا رہے تھے۔ بے رحمی کا بھوت زمین کھود کر گود کی پالی ہوئی لڑکیوں کو دفن کر رہا تھا، ستم کا کوڑا غلام انسانوں کی کھال ادھیڑ رہا تھا، اندھیرا روشنی پر غالب آ رہا تھا۔ باطل نے حق و صداقت کو مغلوب کر دیا تھا، عزت کا احساس مر چکا تھا۔ محبت و مروت، شفقت و شرافت کا دم نکال رہا تھا۔ انسانیت اپنے سینے میں پڑے ہوئے ناسور کی پیپ میں لتھڑی ہوئی تھی۔

اس وقت رحمت الہی جوش میں آئی اور ایک ایسے مقام پر ایک ایسے چراغ کو روشن کیا، جس سے پورے گھر کی تاریکی چھٹ گئی اور ظلم کا سینہ چاک ہو گیا۔ کفر و طغیان کے زخم سے کراہتا ہوا انسان صحت مند ہو گیا اور ظلم کے دیوتاؤں کا منہ کالا ہو گیا۔ شیطان کے بیٹوں اور اہرمن کے بیماریوں کے دانت ٹوٹ گئے اور سرمایہ داروں کے خونخوار ہونٹ پھٹ گئے۔ ظلمت و تاریکی چھٹ گئی اور ایوان باطل لرز کر گر گیا۔ شرافت و محبت کا بول بالا ہو گیا۔ فراعنہ وقت غرقاب عذاب ہو گئے۔ ابو جہل و ابولہب کے سینے چاک ہو گئے۔ یہ مقام مکہ مکرمہ ہے جسے ناب زمین کہتے ہیں، کیونکہ یہ مشرق و مغرب کے وسط میں واقع ہے جہاں سے چراغ رشد و ہدایت کی لو ہر طرف باسانی پہنچ سکتی ہے۔

قاضی محمد سلیمان صاحب مفسر پوری رحمۃ اللعالمین کے اندر فرماتے ہیں کہ: ”آفتاب رسالت کا طلوع جزیرۃ عرب میں اس لیے ہوا کیونکہ مکہ کا تمام زمین میں وہی مقام ہے جو نواف کا جسم میں ہے، (الخص از رحمۃ اللعالمین ج ۱ ص ۱۱) کرۃ ارض پڑو دنیا کی دیکھیے کہ جنوب میں زیادہ سے زیادہ ۴۰ درجہ اور شمال میں زیادہ سے زیادہ ۸۰ درجے تک آبادی ہے۔ دونوں کا مجموعہ ۱۲۰ اور نصف ۶۰ ہوا اور جب ۶۰ کو ۸۰ درجے شمالی سے

تفریق کریں تب ۲۰ رہ جاتے ہیں۔ ادر جب ۶۰ میں سے ۲۰ درجہ جنوبی کو تفریق کریں تب بھی ۲۰ درجہ شمالی رہ جاتے ہیں اور المکتہ المکرمہ ۲۱ درجے پر آباد ہے۔ اس لیے کل کرہ ارض میں یہی وسط ہونے کا درجہ رکھتا ہے۔“ (حاشیہ رحمۃ اللعالمین ج ۱ ص ۳۱)

اور خدا کا فرمان: ”وَكُنَّا لَكُمْ رُحَمَاءَ وَوَضَعْنَاكَ فِي أَسْوَاقٍ لِّتَبْلُغَ نَبَا نَبَأٍ“ اور اسی طرح ہم نے تم کو درمیانی امت نہیاد ہے تاکہ قوموں پر گواہ بن سکو اس بات کی شہادت دیتے ہیں کہ وہ وسط میں واقع ہے۔ نیز اگر دنیا والوں کے سامنے دعوت و تبلیغ کا کام پیش کرنا ہو تو سب سے زیادہ موزوں و مناسب مقام کہ ہی پڑے گا۔ اور آپ کی ولادت کے زمانہ پر نظر ڈالنے سے یہ بات اور ظاہر و باہر ہو جاتی ہے کہ آپ کیوں کہ میں پیدا کیے گئے، اس لیے کہ افریقہ و یورپ اور ایشیا کی تین بڑی سلطنتوں تعلق عرب ہی سے تھا۔ اور عرب کی آواز ان براعظموں میں پہنچنے کے لیے بہت ذرائع موجود تھے۔

اکبر شاہ صاحب نجیب آبادی لکھتے ہیں کہ ”آفتاب رسالت کا طلوع جزیرہ عرب میں کیوں؟ اس کا نہایت ملک و معقول جواب یہ ہے کہ نبی آخر الزماں چلے جہاں پیدا ہوتے۔ یہی اعتراف پیش آتا، کیوں کہ ان کا وجود کہیں نہ کہیں ضروری تھا۔ جب یہ بات شدنی تھی تو مہترض کو اعتراف کا حق حاصل نہیں۔ دوسرا خیال اس سلسلے میں ان کا یہ ہے کہ عرب کے علاوہ دوسری قومیں ایک دوسرے پر غالب آچکی تھیں، تسلط و تغلب کی دبا ان میں خوب پھیلی ہوئی تھی، لیکن عرب والوں میں اتنہم کی بات سنیں پائی جاتی تھی۔ عربوں کے نزدیک ہر ایک قوم و جماعت اور تمام اقوام و ممالک کے لوگ یکساں حیثیت رکھتے تھے۔ بخلاف دوسری قوموں کے۔ اسی لیے جب وہ اسلام کھلے کر نکلے تو ہسپانیہ یعنی بحر اطلانتک کے ساحل مشرق سے لے کر چین یعنی بحیرہ چین کے مغربی ساحل تک ساری آباد متمدن دیند کے ملک اور قومیں ان کی نظر میں یکساں تھیں، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے جزیرہ عرب کا انتخاب فرمایا۔“ (تفصیل کے لیے دیکھیے تاریخ اسلام ج ۱: اکبر شاہ نجیب آبادی)

مولانا ابوالحسن علی میاں ندوی اپنی تصنیف ”نبی رحمت“ میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس دعوت کے لیے جزیرہ عرب کا انتخاب اس لیے کیا ”کیونکہ ان کے دلوں کی تختی بالکل صاف تھی، اس میں پہلے سے کچھ نفوش تحریر اور نقش و نگار موجود نہ تھے، جن کو مٹانا مشکل ہوتا۔ برصغیر رومیوں، ایرانیوں، ہندوستانیوں کے، جن کو اپنی ترقی، علوم و فنون اور اپنے تہذیب و تمدن اور فلسفہ و حکمت پر بڑا ناز تھا اور اس کی وجہ سے

ان کے اندر کچھ ایسی نفسیاتی گڑبڑیں اور ذہنی پیچیدگیاں پیدا ہو گئی تھیں، جن کا دور ہونا آسان نہ تھا۔ یہ عرب اپنی اصل فطرت پر تھے، مضبوط اور آہنی ارادہ کے مالک تھے۔ اگر حق بات ان کی سمجھ میں نہ آتی تو وہ اس کے خلاف شمشیر اٹھانے میں کوئی تکلف نہ کرتے اور اگر حق کھل کر سامنے آجاتا تو وہ اس سے دل و جان سے زیادہ محبت کرتے۔

یہ عرب بڑے حقیقت پسند، بخندہ و سلیم الطبع، صاف گو، سخت کوش و سخت جان تھے وہ نہ دوسروں کو خرب دیتے تھے نہ اپنے آپ کو خرب میں رکھنا پسند کرتے تھے، پسچے اور پکے بات کے عادی، بات کی لالچ رکھنے والے اور پختہ ارادہ کے مالک تھے۔

عرب تہذیب و تمدن اور تعلیم و آرام طلبی کی پیدا کی ہوئی ان تمام بیماریوں و خرابیوں سے محفوظ تھے جس کا علاج بہت دشوار ہوتا ہے۔ ان کے اندر صداقت بھی تھی، دیانت بھی اور شجاعت بھی، منافقت اور سازش ان کے مزاج سے مناسبت نہیں رکھتی تھی، ان کی فکری و عملی قوتیں اور فطری صلاحیتیں محفوظ تھیں۔ اور خیالی فلسفوں، بے فائدہ منطقی بحثوں اور مونثکافیوں، علم کلام کے دقیق و نازک مضامین یا مقامی و علاقائی خانہ جنگیوں میں ضائع نہیں ہوتی تھیں، آزادی و مساوات فطرت اور منافع فطرت سے محبت ان کی گہمی میں پڑی تھی۔ یہ آزادی و خود نگری، بندگی نفسی، اور شرافت و موصہ مندی عوام کے سب کے طبقات میں موجود تھیں، ان تمام خصوصیات کے حامل صرف عرب تھے، ان کے علاوہ کوئی دوسری قوم نہیں تھی، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے جزیرہ عرب کا انتخاب فرمایا۔

جزیرہ العرب میں آخری نبی کی بعثت کا سب سے اہم سبب یہ تھا کہ مکہ میں خانہ کعبہ موجود تھا۔ ان اول بیت وضع للناس للذي ببكة "الایۃ" جس کو حضرت ابراہیم و اسماعیل نے تعمیر کیا تھا تاکہ خدا کی تعظیم و تمجید کی جائے۔

اسی لیے اللہ تعالیٰ نے آفاقیہ رسالت کا طلوع وہیں پر فرمایا تاکہ دلعن خلیل اور نوید مسیحا کا اتمام بھی ہو جائے "اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ" (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو "نبی رحمت") مولانا صفی الرحمن صاحب مبارکپوری اپنی معرکہ الاراء تصنیف "الحق الحق الختم" میں رقمطراز ہیں "طبعی اور جغرافیائی اعتبار سے جزیرہ عرب کی خاص اہمیت ہے، چنانچہ یہ اپنی داخلی وضع کے اعتبار سے

سے ہر جہاز جانب سے ریگستانوں اور صحراؤں سے گھرا ہوا ہے اور اس کی بنا پر جزیرہ عرب ایک مضبوط و محفوظ قلعہ کا مقام رکھتا ہے اور انبار کے قبضے سے مانع ہے، اسی لیے ہم قدیم زمانے سے باشندگان عرب کو آزاد دیکھتے چلے آ رہے ہیں حالانکہ وہ دور درسی سلطنتوں کے پڑوس میں تھے۔ اگر ان کے پاس یہ آہنی دیوار نہ ہوتی تو ان کے حملوں کو روکنی عربوں کے بس کی بات نہ تھی۔

خامدجی اعتبار سے جزیرہ العرب قدیم دنیا کے بڑے اور مشہور براعظم کے وسط میں واقع ہے اور بری و بحری دونوں راستوں سے ان سے جڑا ہوا ہے۔ کیونکہ اس کا شمال مغربی گوشہ براعظم افریقہ کا راستہ ہے اور اس کا شمال مشرقی حصہ براعظم یورپ سے ملے ہے اور مشرقی سرحد بحیرہ ایشیا چین و ہندوستان کا دروازہ ہے۔ نیز تمام براعظموں کے بحری راستے جزیرہ عرب سے آکر ملتے ہیں، ان کے بحری جہاز جزیرہ عرب کے بندرگاہ پر ڈاکر کیٹ لنگر انداز ہوتے ہیں۔

اس اعتبار سے جزیرہ عرب دنیا کے اور تمام ملکوں سے ممتاز ہو جاتا ہے اور ضرورت تھی کہ جو دین ساری دنیا کے لیے بھیجا جائے وہ ایسے ہی ملک میں بھیجا جائے غالباً اسی لیے یہ امتیازی خصوصیت بھی جزیرہ عرب میں بنی آخر الزماں کی بعثت کی ایک وجہ ہوئی۔

اسی طرح جب ہم دور جاہلیت کے عربوں کے سماجی، اقتصادی، معاشی، خانگی اور باہمی تعلقات اخلاق و کردار پر نظر ڈالیتے ہیں تو جاہلیت کی صد ہا خرابیوں کے باوجود ان کے اندر کچھ ایسے شامل و خصائل نظر آتے ہیں جو بیوروں میں مقنن تھے۔ اس کی تحقیق کے لیے الرزق المختوم کی انیسوالی عبارت پر نگاہ مرکوز کیجیے۔ استاد محترم مولانا صفی الرحمن صاحب مبارکپوری اس تالیف ”الرزق المختوم“ میں رقمطراز ہیں کہ ”ہمیں اس بات سے انکار نہیں کہ اہل جاہلیت کے اندر کچھ ایسی خرابیاں و برائیاں اور کچھ ایسے امور پائے جاتے تھے جن کو عقل سلیم ناپسند کرتی ہے اور وجدان و شعور ابا کرتے ہیں، تاہم ان کے اندر کچھ ایسے اخلاق فاضلہ اور عادات محمودہ بھی تھے جن سے انسان میرت و تہجد میں پڑ جاتا ہے۔ انھیں اخلاق میں سے کچھ یہ ہیں۔

وجود و سخیات: اہل جاہلیت اس کام میں ایک دوسرے پر سبقت لیجانی کی کوشش کرتے تھے۔ اور اس کو ذرا نہ فخر بنتے تھے۔ انھوں نے اپنے نصبت اشعار اسی کام پر اپنی اور دوسروں کی تعریف میں ختم کر دیے۔ چنانچہ آدمی کے پاس سنت سردی و ناقہ کشی کے نام میں مہمان آتا اور اس کے پاس سوائے

اس کی اذیتوں کے جو اس کا اور اس کے خاندان کا واحد سامانِ حیات ہوتی، کچھ اور نہ ہوتا تو ایسے وقت میں بھی اس کے اندر کرم و سخاوت کا جذبہ انگڑائیاں لینے لگتا، اور وہ اٹھکر اسے اپنے بھانجے کے لیے ذبح کر دیتا۔ ان کے جو دو سخاوت ہی کا ایک پہلو یہ تھا کہ وہ بھانجے کو دشمنانِ تادان و دیت کی ذمہ داری اپنے سر لے لیتے اور ان نیت کا خون ہونے سے بچا لیتے، جس کی وجہ سے دوسرے روستا اور سربراہوں پر غر کر پڑتے ہوئے اپنی تقریفیں کرتے۔

ان کے جو دو سخاوت ہی کا نتیجہ تھا کہ وہ شراب نوشی کے شنا خواں تھے۔ یہ مدح اس لیے نہیں ہوتی تھی کہ شراب فی نفسہ باعثِ افتخار ہے بلکہ اس لیے کہ وہ اس کو جو دو کرم کے ذرائع میں سے ایک ذریعہ سمجھتے تھے۔ اسی وجہ سے وہ انگوڑے درخت کو کرم کے نام سے موسوم کرتے تھے، اور انگوڑی شراب کو نت کرم کہتے تھے، آپ جاہلیت کے اشعار کے دیوان کی طرف توجہ مبذول کریں گے تو آپ کو یہ مدح و فخر کا ایک مستقل باب نظر آئے گا۔

عنترو بن شداد بھی اپنے معلقہ میں کہتا ہے :-

ولقد شربت من المدامة بعد ما ركه الهواجر بالمشوف المعلم
بزجاجة صغراء ذات أسرة قرنت بازهر بالشمال مند م
فاذا شربت فأننى مستهلك مالى وعرضى وافر لم يكلم
واذا صحت فما اقصر عن ندى وكما علمت شاملى و تكو محى

۱۔ درحقیقت میں نے شراب نوشی کی جبکہ دوپہر کی گرمی پھیلا رہی تھی، صاف و شفاف اور ڈھلے ہوئے دینار کے عوض۔ ۲۔ اور شراب میں نے ایک ایسے آگینے میں پی جو زرد رنگ کا، خوبصورت، دھار دار تھا اور بائیں جانب رکھا ہوا تھا۔ ۳۔ جب میں شراب نوشی کرتا ہوں تو بغیر کسی پرواہ کے اپنا مال خرچ کرتا ہوں اور میری عزت اسی طرح برقرار رہتی جو مرج نہیں ہونے باقی۔ ۴۔ اور جب میرا نشہ اتر جاتا ہے تب بھی میں مال و منال خرچ کرنے میں کمی نہیں کرتا، جیسا کہ تم میرے اخلاق اور جو دو کرم کو جانتی ہو۔

تھار بازی سے اشتغال بھی ان کے جو دو کرم کا نتیجہ تھا، کیونکہ ان کا خیال تھا کہ یہ جو دو کرم کے دوسرے میں سے ایک وسیلہ ہے، اس لیے کہ وہ اس کا مل نفع یا جتنا کچھ نفع پانے والوں کے حصے سے بچ جاتا تھا، مساکین کو دیدیتے تھے۔ اسی لیے آپ قرآن میں دیکھیں گے کہ وہ شراب اور جوئے کی افادیت کا یکسر منکر نہیں ہے

بلکہ یہ کہتا ہے کہ: **وَاتَّخِذُوا الْكِبْرَ مِنْ لَفْعِهَا** (الایۃ) یعنی شراب و جوئے کا گناہ ان کے نفع سے بڑا ہے۔)

اہل جاہلیت کے انھیں اخلاق میں سے ایک ایسے عہد بھی تھا، ان کے نزدیک عہد و پیمان کا ایفاء ایک ایسا مذہبی اصول تھا، جس پر وہ شدت سے کار بند تھے اور اس کی راہ میں اپنی اولاد کے قتل اور اپنے دیار کے ویران کو ترجیح دیتے تھے۔

پھر انھیں اخلاق میں سے ایک خود داری و عزت نفس یعنی ظلم و جور اور زیادتی و تشدد سے ابا بھی تھا۔ جس کے نتیجہ میں وہ نہایت جری و بہادر اور سخت غیر متحمل و زود حساس تھے، کسی بات میں ذلت و اباست کی بوجہ پیاجائے تو شمشیر و سنان لے کر اٹھ کھڑے ہوتے، اور گھمان کی جنگ پھیر دیتے۔ اور اس راہ میں اپنی جان قربان کرنے سے دریغ نہ کرتے۔

ان ہی اخلاق میں سے نفاذِ عزم بھی تھا، جب وہ کسی سلسلہ میں عزم مصمم کر لیتے اور اس میں شرافت و افتخار سمجھتے تو کوئی بھی شئی ان کو ان کے عزم کی تنفیذ سے روک نہیں سکتی تھی، حتیٰ کہ وہ اس راہ میں جان جو کھوں میں ڈال دیتے تھے۔

پھر انھیں اخلاق میں سے ایک علم و بردباری اور دور اندیشی بھی تھی، اسے وہ باعثِ فخر تو سمجھتے تھے مگر عدسے بڑھی ہوئی شجاعت و بہادری اور ذرا ذرا سی بات پر قتال کے اہم کی وجہ سے یہ خوبی ان کے اندر نادر الوجود تھی۔

پھر انھیں اخلاق میں سے ایک بدوی سادگی بھی تھی، وہ شہری زوال و خرابات میں لوٹ نہیں جاتے تھے، جس کا نتیجہ صدق و امانت کا التزام اور عہد شکنی و بیوفائی سے تنفر تھا۔ جہاں تک ہمارا خیال ہے کہ جزیرۃ العرب کے مغزافیائی محل وقوع اور اس کی اسرابجی کے علاوہ یہی قیمتی اخلاق تھے، جن کی وجہ سے اہل عرب کو انسانی سوسائٹی اور بشری امت کی جانب سالمیت عامہ کی بار برداری کے لیے منتخب کیا گیا۔ اگرچہ ان کے بعض کیلکٹر اور اخلاق و عادات شرک کا باعث بن جاتے تھے اور ان کی وجہ سے خوفناک و دردناک حوادث و جوہدیں بجاتے تھے۔ مگر پھر بھی یہ اخلاق فی نفسہ قیمتی اخلاق تھے جو قدرے اصلاح کے بعد انسانی سوسائٹی کے لیے نہایت نفع بخش ثابت ہو سکتے، اور یہی کام اسلام نے کیا۔ (دیکھئے، **المرئق المختوم**، مولانا مہدی الرحمن مبارکپوری)

قرآن مجید کی عظمت کے ساتھ عبرتناک کھیل گھناؤنی سازش اور گندے کردار

الدار السلفیہ بمبئی، ملک کا ایک معروف دینی ادارہ ہے جس نے مولانا فتح راہمد صاحب ندوی مدظلہ العالی کی قیادت و رہنمائی میں دقت کے اہم موضوعات پر بلند پایہ کتابوں کی اعلیٰ اور معیاری کتابت و طباعت اور اشاعت کا ریکارڈ کا نامہ انعام دیا ہے۔ اس ادارے کی ایک امتیازی خوبی یہ بھی ہے کہ اس کی طرف سے بیشتر کتابیں عامۃ المسلمین میں مفت تقسیم کی گئی اور کی جا رہی ہیں جس کی بدولت ایسے لوگ بھی ایک مختصر سی لائبریری کے مالک ہو گئے ہیں جو کتابت میں خریدنے کی استطاعت نہیں رکھتے تھے۔

اس ادارہ نے اسی خدمتِ دین کے جذبہ کے تحت کوئی چار سال پہلے ناز پبلشنگ ہاؤس دہلی کی دس طاقت سے پندرہ ہزار قرآن مجید چھپوا کر مسلمانوں میں تقسیم کرنا شروع کیا۔ لیکن ابھی کام ابتدائی مرحلہ ہی میں تھا کہ معلوم ہوا اس میں کہیں کہیں طباعت کی غلطیاں ہیں۔ ادارہ نے فوراً تقسیم کیے ہوئے تمام قرآن مجید واپس منگائے۔ اور انہیں شرعی حدود کے مطابق ضائع کر دیا۔ اور اس کی جگہ ایک دوسرا صاف، عمدہ اور اعلیٰ معیار کا قرآن مجید چھپوا کر تقسیم کیا۔

قرآن مجید کے لیے اس احتیاط اور قربانی پر ادارہ یقیناً مستحقِ شکر ہے۔ مگر حیرت ہے بعض طبائع کی کجی پر کہ انھوں نے دعوائے اسلام کے باوجود اس صاف ستھرے معاملے کو نہ صرف یہ کہ نادین المسلمین کا ذریعہ بنایا اور اسے بین الاقوامی رنگ دینے کی کوشش کی، بلکہ اس گھناؤنے مقصد کے لیے قرآن مجید کی حرمت بھی پوری بے دردی کے ساتھ پامال کی۔ آج کل یہ معاملہ بمبئی اور گجرات سے لے کر دہلی تک کشاکش کا موضوع بنا ہوا ہے۔

اور ان کی صدائے بازگشت ملک کے سارے اطراف و اکناف میں سنائی پڑ رہی ہے۔ رات کو انھوں نے مارچ کے سڑے ہنسنے بجائی گئی تو مولانا مختار احمد صاحب ندوی نے طلبہ نے اس معاملے سے متعلق پوری فائل میرے سامنے رکھ دی جس کے مطالعے کے بعد ملک کے سارے آثار و چارحوالہ کا نقشہ سامنے آگیا۔ میں نے تمام ضروری دستاویز کی نقل یا فوٹو کاپی اپنے ساتھ لے لی اور اسی کی روشنی میں اس واقعے کی حقیقی کیفیت پیش کی جا رہی ہے۔

دینی کتابیں بچنے والوں کے یہاں، مختلف الدار السلفیہ نے کون سا قرآن طبع کرایا تھا: سائز اور کتابت کے جو قرآن مجید پائے جاتے

میں وہ مختلف بنزروں سے معروف ہیں۔ انھیں میں ایک قرآن مجید حوالہ نمبر ۵۲ ہے، جو ہندوستان، پاکستان اور بنگلہ دیش کے تقریباً تمام کتب فروشوں کے یہاں ملتے ہیں، اور عرصہ دراز سے رائج ہے۔ پچھلے دنوں انھیں نسخوں کا فوٹو لے کر چھاپتے رہتے ہیں اور عام طور سے چھاپہ خانوں میں اس کی پیٹیں بھی پائی جاتی ہیں۔ قرآن مجید کے دوسرے سائز اور بنزروں کی طرح حوالہ نمبر ۵ میں بھی کہیں کوئی غلطی نہیں ہے۔

۲۶ رات ۱۹۰۵ء کو ادارہ الدار السلفیہ بمبئی نے ناز بلیٹنگ ہاؤس دہلی کو اسی قرآن مجید حوالہ نمبر ۵ کے پندرہ

ہزار نسخے چھاپنے کا آرڈر دیا۔ یہ آرڈر زبانی نہ تھا بلکہ باقاعدہ ایک خط لکھا گیا، اور اس عہد نامہ پر فریق اول کی حیثیت سے ناز بلیٹنگ ہاؤس کے مالک۔ عبد العمد صاحب نے، اور فریق ثانی کی حیثیت سے مولانا مختار احمد ندوی کے صاحبزادے اسلم صاحب نے دستخط کیے۔ گواہی حیثیت سے اس دستاویز پر منظور عام صاحب دستخط ثبت ہے۔

اس معاہدہ کے بعد عبد العمد صاحب نے جو قرآن چھپوا کر الدار السلفیہ کے حوالے کیا غلطی کی نوعیت: وہ تھا تو حوالہ نمبر ۵ ہی کا فوٹو گراس میں (شاید اپنے تجارتی فائدے کے لیے)

معاہدے کی بعض خلاف ورزیاں کیں یعنی کاغذ اور روشنائی معیاری استعمال نہیں کی اور غالباً زیادہ برائی پیٹوں سے انھیں چیک کیے بغیر قرآن مجید چھپوا دیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ متعدد جگہ چھپائی خراب آئی۔ کہیں کوئی حرف صاف آیا تو کہیں کوئی حرف اڑ گیا اور کہیں روشنائی پھیل گئی، اور حروف کج طرح ہو گئے۔ بلکہ ایسا بھی ہوا کہ ایک ہی لفظ کسی نسخے میں بالکل صاف اور واضح آیا تو کسی نسخے میں نا صاف ہو گیا۔ لیکن ایسا ہمیں ہوا کہ لفظ یا حرف یا زیر زبر وغیرہ کی غلطی ہوئی ہو بلکہ یہ سطر بھر لفظ بھر لفظ اور حرف بھر حرف اسی قرآن کے مطابق ہے جو مسلمانوں کے گھر گھر میں موجود ہے۔ البتہ نا صاف چھپائی کی وجہ سے کہیں کہیں پڑھنے میں دشواری ہوتی ہے۔

بہر حال چھپائی کی خرابی پر مزید تنقید طبعی یہ ہوئی کہ جلد سانسے چھپے ہوئے کہیں کہیں ایلے موڑ دیے یا انھیں صحیح ترتیب کے ساتھ نہ رکھا۔ اس کا نتیجہ ہوا کہ کہیں کہیں صفحات کی ترتیب بھی صحیح نہ رہی۔

یہ قرآن چونکہ چند دینی اداروں کے ذریعہ مفت تقسیم کرنا تھا، اس لیے دہلی سے کوٹاہی کس کی تھی؟ براہ راست ان اداروں کو بھیج دیا گیا مگر تقسیم شروع ہوئی تو معلوم ہوا کہ اس میں طباعت کی غلطیاں ہیں۔ اس کا علم ہوتا ہے دارالاسلفیہ نے فوراً دو اقدام کیے۔

پہلا اقدام یہ کیا کہ عبدالصمد صاحب مالک ناز پبلشنگ ہاؤس دہلی سے باز پرس کی۔ انھوں نے پہلے ۹ مارچ اور پھر ۱۵ مارچ ۱۹۷۷ء کو نہایت اہم رکے ساتھ تحریری طور پر معذرت کی اور معافی مانگتے ہوئے اپنی غلطی کا بار بار اعتراف کیا۔ انھوں نے لکھا کہ ”یہ غلطی ہو گئی ہے۔ اس سے آپ کی طرح مجھے بھی بہت تکلیف اور شرمناک ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ کوئی مسلمان جان بوجھ کر قرآن پاک میں غلطی نہیں کر سکتا، اللہ معاف کرے ہوا ہو گیا ہے۔۔۔۔ غلطی تو بہر حال غلطی ہے، اس کا اعتراف کر رہے ہوں اور شرمندہ ہوں۔ اور جو کچھ آپ لوگ تقسیم وغیرہ کا خرچ لگائیں گے قبول کروں گا۔“ اس سے قطعی طور پر واضح ہے کہ طباعت کی غلطیاں مذکورہ قرآن مجید میں ہوئیں وہ دارالاسلفیہ نہیں بلکہ ناز پبلشنگ ہاؤس کی کوتاہی کا نتیجہ تھیں۔

دارالاسلفیہ نے دوسرا اقدام یہ کیا کہ ۲۸ فروری ۱۹۸۲ء کو قرآن کی سمندر میں نشینی اور تدفین: قومی آواز بمبئی میں اعلان شائع کر کے عوام سے اس قرآن مجید کے تقسیم شدہ نسخے واپس طلب کر لیے۔ کچھ عرصہ تک دفتر جمعیتہ الہدیت میں رہنے والے آئے رہے۔ جب بے بسی بند ہو گئی تو انھیں مسلمانوں کے اندر معروف رواج کے مطابق ضائع کرنے کا فیصلہ کیا۔ چنانچہ انھیں ٹاٹ کے نئے اور عمدہ تھیلوں میں پیک کیا پھر ادارہ کے ایک عمن اور معاون خاص جناب محمد امین صاحب نے انھیں اپنی فیکٹری سخان گجرات میں لے جا کر فیکٹری کے ملازم محمد داؤد کے حوالے کیا اور اسے تاکید کی کہ سخان کے کھلے، گہرے اور صاف سمندر میں کسی طالع کے ذریعہ ان تھیلوں کو ڈبو دیا جائے۔ لیکن اس نے محلے کی اہمیت اور نزاکت نہ سمجھی اور کھلے سمندر کے بجائے سمندر کی ایک کھاڑی میں جہاں پانی اترنے پر قدام گہرائی رہتی ہے، ان تھیلوں کو ڈبو دیا۔ غالباً کوئی بٹل ڈبوئے وقت کھل گیا اور بعد میں قرآن کے کچھ نسخے لہروں کے ساتھ کنارے آ گئے۔ جسے دیکھ کر مسلمانوں میں ناراضگی پھیلی۔ اس کی اطلاع ملتے ہی بمبئی سے محمد امین اور

اسلم مختار صاحبان سبحان پہنچے اور کنارے پرے ہوئے نسخوں کو جمع کر کے احتیاط کے ساتھ سبحان کے مسلمانوں کے تعاون سے قبرستان میں دفن کر دیا، اور یہ فسوسناک واقعہ محترم ہو گیا۔

مگر یہ اس واقعے کی اطلاع سبحان سے تیس کلومیٹر دور واپی پہنچی تو وہاں کی ”مسلم سنت جماعت“ کے بعض غرض مندوں نے اسے ایک گھناؤنے فتنے کی شکل دینے کا پلان بنایا، چنانچہ پندرہ دن بعد ملاحوں کے ذریعہ جال ڈلو کر سبحان کی کھادری سے یہ نشین قرآن مجید کے بندلوں کو نکلوا نکلوا کر کچھڑ میں لت پت ان بندلوں کی تصویریں لیں۔ پھر اخبارات میں سنسنی خیز خبریں چھپیں۔ مباحثہ میں اشتعال انگیز تقریریں کیں۔ گجرات سے دہلی تک سرکاری اور غیر سرکاری سطح پر نفرت کی مہم چلائی اور عوام کو احتجاج پر اکسایا۔

ادھر اسلم مختار اور محمد امین صاحبان نے اس سعادتمندی کا ثبوت دیا کہ اگرچہ انھوں نے کسی مرحلہ پر قصداً کوئی کوتاہی یا غلط اقدام نہ کیا تھا، بلکہ جو کچھ ہو گیا تھا، محض اتفاقی حادثہ کے طور پر ہو گیا تھا۔ پھر بھی انھوں نے قرآن مجید کی حرمت اور تقدس کے پیش نظر کسی طرح کی حیل و حجت اور قیل و قال کے بجائے ہر موقع پر صاف اور درویشانہ انصاف میں اپنی کوتاہی اور غلطی کا اعتراف کرتے ہوئے معافی ہی مانگی۔ شرافت و اخلاق کا تقاضا تھا کہ اس کے بعد سارے معاملہ کو ختم کر کے ایک قصہ پارینہ بنا دیا جاتا۔ مگر آپ میرت سے سنیں گے کہ واپی کی ”مسلم سنت جماعت“ نے انکے انکے تحریری معافی نامے کو — جسے خود اس جماعت نے لفظ بلفظ اٹھا کر لیا تھا — اپنی مہم کا سب سے بڑا ہتھیار بنا کر عوام و خواص میں خوب خوب اچھالا اور ناقابل تصور حد تک زہر افشائیاں کی گئیں۔ اور اس کے بھی طبیعت آسودہ نہ ہوئی تو پولیس کے ذریعہ اسلم مختار اور محمد امین صاحبان پر مقدمہ دائر کر دیا، اور کیس میں جان ڈالنے کے لیے عبدالصمد، الکتبہ ناز پبلشنگ ہاؤس دہلی کو واپی بلوا کر ان سے ان کے تحریری معاہدے کے برخلاف ایک انتہائی جھوٹا، من گھڑت اور اشتعال انگیز بیان لیا۔ جس میں عبدالصمد صاحب نے الدار السلفیہ پر یہ الزام لگایا ہے کہ الدار السلفیہ نے انھیں قرآن کا ایک خاص نسخہ طباعت کے لیے دیا تھا اور چونکہ اس میں غلطیاں تھیں، جس کا انھیں علم نہ تھا اس لیے اس کا فوٹو لے کر جو قرآن انھوں نے چھاپا وہ بھی غلط چھپا۔

بہر حال عمر گاؤں کی عدالت نے چند پیشیوں کے بعد یقین کو مشورہ دیا کہ ہم مصالحت کر لیں۔ اس پر مسلم سنت جماعت واپی کے ذمہ داران نے ایک تحریری صلح نامہ تیار کیا اور یقین نے اس پر دستخط کیے۔

ہر چند کہ یہ معاملہ عدالت سے تعلق رکھتا تھا اور واپی اور اس کے اطراف کے عوام اردو کے بجائے گجراتی لکھتے پڑھتے ہیں مگر صلح ہو جانے کے بعد واپی کے ذمہ داروں نے اصرار کیا کہ یہ صلح نامہ بمبئی کے کسی اردو اخبار میں شائع ہونا چاہیے۔ چنانچہ ان کے اصرار پر یہ صلح نامہ ۱۳ جنوری ۱۸۵۷ء کے روزنامہ ہندوستان ٹائمس بمبئی میں شاہ سرخو کے ساتھ شائع ہوا اور اس کی کاپیاں عدالت میں پیش کی گئیں۔ مگر واپی کے ذمہ داران اس شہ کا اظہار کر کے صلح سے مکر گئے کہ روزنامہ ہندوستان کی یہ اشاعت عوام تک نہیں پہنچ سکی۔ حالانکہ ادارہ ہندوستان نے اس کے باضابطہ شائع کیے جانے کا سرٹیفکیٹ بھی لکھ کر دیا۔

مسلم سنت جماعت واپی کی اس اخلاق سوز بد عہدی کے بعد بمبئی کے علمائے بمبئی کی مجلسِ علمی : نامور علمائے دین کا ایک وفد ۱۸ جنوری ۱۸۵۷ء کو واپی گیا۔ یہ وفد مولانا نائل الرحمان صاحب صدیقی صدر جمعیتہ العلماء صوبہ مہاراشٹر، محترم قاری محمد زبیر صاحب خطیب منہدی مسجد بلاسیس روڈ بمبئی۔ مولانا محمد مستقیم صاحب انجمنی سکریٹری جج اینڈ ایڈیٹر ایوکی ایشن۔ مولانا مولانا مختار احمد صاحب ندوی مدیر الدار السلفیہ بمبئی اور محمود یوسف میاں جی صاحب پرنسپل تھے۔ یہ علمائے کرام واپی کے رئیس محترم حاجی محمد عثمان صاحب کی معیت میں جناب اسرار الحق صاحب کے مکان پر جمع ہوئے کہ یہی حضرات اس سارے فقے کے روح رواں اور "قائد اعظم" تھے۔ اس وقت واپی میں مقیم مولانا علی نقی احمد قاسمی اور جناب مولوی زبیر احمد صاحب بھی تھے۔ دو تین گھنٹے کی گفتگو سے اندازہ ہوا کہ معاملہ کی نوعیت محض غلط فہمی، غلط بیانی اور جذبہ بغض و عناد کی وجہ سے پیچیدہ ہو گئی ہے، پھر بھی قرآن مجید کی عظمت کا احساس کرتے ہوئے علمائے بمبئی نے واپی کے ان علماء کے اصرار پر روزنامہ ہندوستان میں طبع شدہ صلح نامہ کو دوبارہ ۲۱ جنوری ۱۸۵۷ء کے روزنامہ انقلاب بمبئی میں من و عن بھیجوا دیا۔ اور مزید توثیق و تائید کے لیے فریقین اور گواہان کے ناموں کے ساتھ علمائے بمبئی کے اسما گرامی بھی بطور گواہ شائع کئے گئے اور اس کی ہزاروں کاپیاں ملک میں تقسیم ہوئیں۔ مگر مزاج کی کجی ملاحظہ ہو کہ ذمہ داران واپی نے علماء بمبئی کی اس توثیق و تائید کا استقبال کرنے کے بجائے الٹے یہ اعتراض کھڑا کر کے کہ بمبئی کے ان علماء کا نام بطور گواہ اخبار میں کیوں شائع کیا گیا۔ اس معاملہ کو ختم کرنے سے انکار کر دیا۔

کوئی جتاؤ کہ ہم بتلا میں کیا ؟

اس پوری تفصیل سے ہر درد مند مسلمان اندازہ کر سکتا ہے کہ قرآن کی بے حرمتی اور فساد بین المسلمین پر کون سا قرینہ تھا ہوا ہے اور ایک اتفاقی اور غیر ارادی حادثہ کو کس طرح اپنے ناروا مقاصد کے لیے استعمال کر رہا ہے۔

بمبئی کے درد مند مسلمان جو اس تکلیف دہ واقعہ کو ختم کر دینا
دارالعلوم دیوبند کا فتویٰ: چاہتے تھے، انھوں نے ایک اور کوشش کی۔ چونکہ ادیبانی کے عام مسلمان حلقہ دیوبند سے تعلق رکھتے ہیں اور فساد کی قیادت دیوبندی کے چند فاضلین نے سنبھال رکھی ہے، اس لیے بمبئی کے درد مندوں نے پورے دلقے کی تنقیر روداد نمکبند کے دارالعلوم دیوبند سے حسب ذیل سوالات کیے۔

۱۔ قرآن مجید کی چھپائی میں بے احتیاطی برتنے اور معاہدہ کی خلاف ورزی کرنے نیز اپنے سابقہ مغدث نامہ سے انحراف کرنے پر پریس کا مالک عند اللہ و عند الناس مجرم ہے یا نہیں؟ اگر وہ مجرم ہے تو اس کو شرعاً کیا سزا ملنی چاہیے۔

۲۔ سمندر کی کھاڑی میں ان نامات قرآن مجید کے نسخوں کو ڈبوئے یا دفن کرنے کا عمل شرعاً درست ہے یا نہیں؟

۳۔ قرآن مجید کے ان ہڈیوں کو یابی کی تہ میں دب جلانے اور خستہ و بوسیدہ ہو جانے کے بتوں بعد معنی دشمنی کی خاطر ملاحوں کے ذریعہ حال ڈلو کر باہر نکالنا اور ان کی بھیانک تصاویر لینا اور اس قصہ کو قرآن مجید کی بے حرمتی کا مسئلہ بنا کر عوام میں نفرت اور احتجاج کی ہم چلانا شرعاً کیسا ہے۔

۹۔ بینوا و توجروا
عبدالقیوم سلیمان لکھنؤ والا دوکان زنا محوی نمبر مارٹ
مولانا شوکت علی روڈ، بمبئی ۴۰

ان سوالوں کا جواب دارالعلوم دیوبند سے حسب ذیل آیا۔

بائیں سبجائے

اجواب وباللہ التوفیق

نوٹ: ہوال کی زائد باتوں سے قطع نظر کہ نفس مسئلہ کی تحقیق شرعی کر کے شرعی حکم لکھ دیا گیا ہے تاکہ

تاکہ منصف مزاج شخص صحیح عمل کر کے اپنی آخرت سنوادلے اور بس!

۱۔ حسب تحریر قرآن مجید کی چھپائی میں بے احتیاطی برتنے اور معاہدہ کی خلاف ورزی کرتے پر نیز اپنے سابقہ تحریری معذرت نامہ سے انحراف کرنے پر پردیس کا مالک عند اللہ محرم و گنہگار اور شرعاً اس نقصان پالی کی تطانی کا ذمہ دار ہے اور اس پر اس کا ضمان شرعاً واجب الادا ہے۔ (الایہ کہ صاحب حق یعنی زید شعیف کہے) ۲۔ اس سلسلہ میں تسلیم شدہ عندالاحناف چند فقہی عبارات پیش ہیں۔

(الف) فی الدر المختار علی هامش رد المحتار ج ۱ ص ۱۱۹۔ المصحف إذا صار بحال لا یقرأ یدفن کالمسلم ۱۲ (ب) تحت قوله یدفن۔ اسی یجعل فی خرقۃ طاهق و یدفن فی محل غیر متکلمن لا یطو (الی قولہ) والباس بان تلقی فی ماء جار کما ہی او تدفن وهو احسن۔ ۱۲۔ (ج) تحت قوله کالمسلم۔ فانہ مکرم واذا مات وعدم نفقہ یدفن وکن ذلک المصحف فلیس فی دفنہ اهانۃ لہ بل ذلک الکرام خوف من الامتہان۔ ۱۲ (د) وھکذا فی فتاویٰ العالمگیری ۵۶ ص ۲۲۳ مم البنزازیۃ (وفیہ ایضاً) المصحف إذا صار خلتا وتعدت القراءة منہ لا یجوز بالنار اشار الشیبا فی الی هذا فی السیر الکبیر (ک) وھکذا فی فتاویٰ قاضی خان وغیر ذلک من المتبدلات۔

ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ اعلیٰ بات یہ ہے ایسے ناقابل تلافی مصحف پاک کو جہد مسلم کی طرح اعزاز و احترام سے پاک زمین میں لحد کھود کر یا شق کھود کر پاک چیز میں مثلاً پاک کپڑے وغیرہ میں لپیٹ کر لحد یا شق میں رکھ کر اوپر سے ڈھکن لگا کر دفن کر دیا جائے۔

اور جب ایسا نہ ہو سکے مثلاً ایسی پاک جگہ نہ ملے یا ایسے مصحف پاک اتنے زیادہ ہوں کہ ان کی تعداد کے مطابق مانند قبر گہرا گڈھا کھود کر مثل طریق بالا دفن کرنا مشکل و متعذر ہو تو بلا کر بہت یہ بھی جائز ہے کہ مصحف کو پاک چیز (کپڑا، پلاسٹک یا مات وغیرہ) محفوظ کر کے وزنی پتھر وغیرہ جو پانی میں نہ گئے اس میں رکھ کر یا باندھ کر ماہ جاری میں۔ اور مار جاری نہ ملے تو کم از کم قد آدم سے زیادہ گہرے پانی میں

۱۔ سوال میں امداد السلفیہ کے ذمہ دار کو زید کا نام دیا گیا تھا۔

اس طرح ڈالیں کہ مصحف پاک نہ نشین ہو بلکہ اس عمل میں مصحف پاک کی اہانت نہیں ہے، بلکہ محمد مسلم کی طرح اس کا احترام و تحفظ ہے۔

پس صورت مسئلہ میں حرب تحریر سوال جب ایسے مصاحف پاک کی تعداد پندرہ ہزار کے قریب تھی تو ظاہر ہے کہ ان سب کے لیے اتنے کثیر گڑھے مثل قبر کے گہرے کھود کر اس میں تدفین کرنا بلاشبہ متعذر یا مشکل تھا۔ لہذا ایسی صورت میں سمندر کی گہری کھاڑی میں یا کچھ میز پیلے کہ اس طرح ڈالنے سے کسب یہ نشین ہو جائیں ہرگز اہانت کا معاملہ نہ ہوگا۔ پھر ملاحوں کے ذریعہ جال ڈال کر کالنے کے عمل سے معلوم ہو کہ سب مصاحف پاک (قد آدم سے) زیادہ گہرے پانی میں نہ نشین ہو گئے تھے تو زیادہ کا یہ عمل بلاشبہ شریعت مطہرہ کے حکم کے عین مطابق تھا اور بلا کر اہانت جائز و درست تھا۔ پھر اگر کسی بندل کا بند ٹوٹ جلتے کی وجہ سے کچھ اوراق پانی کے اوپر آگئے اور زید نے ان اوراق کو اکٹھا کرنا کے معفو طریقے پر گہرے پانی میں نہ نشین آب کر دیا، یا قبرستان میں دفن کر دیا۔ تو اس کا دوزر بھی شرعاً زید پر نہیں آئے گا۔

بخلاف فریق ثانی کے عمل کے کہ اس نے ملاحوں کے ذریعہ جال ڈلو کر جائز طریقہ سے مدفون مصحف کو اوپر نکلوادیا، اس عمل سے بیشک ان مصاحف پاک کی سخت توہین ہوئی۔ یہ ایسا ہوا جیسا کہ مدفون جسد مسلم کو قبر کھود کر برآمد کرنا۔ لہذا فریق ثانی اس عمل سے سخت گنہگار ہوا۔ اس پر شرعاً لازم ہے کہ وہ اپنی اس حرکت سے توبہ کرے، پھر حرب سابق ان مصاحف پاک کو قد آدم سے گہرے پانی میں اعزاز و احترام کے ساتھ نہ نشینی کر کے مستور کر دے۔

۳۔ منبرود کے جواب سے اس منبر (۳) کا جواب خود بخود نکل آیا۔ فریق ثانی کا یہ فعل شرعاً غلط اور مزاج شرع و شارع علیہ السلام کے خلاف اور ناجائز ہوا۔ اور اس پر لازم ہے کہ جلد سے جلد تائب ہو کر ان مصاحف پاک کو قد آدم سے زیادہ گہرے پانی میں نہ نشین کر کر مستور کر لے۔ ورنہ یہ توہین کلام اللہ کی توہین ہوگی اور کلام اللہ ملوک الکلام اور لیس کشدہ کلام آخر ہے اور شہاد اسلام میں سے ہے، اس لیے شدید خطرہ ہے کہ مبادا وہ اس توہین کی پاداش میں عذاب آخرت کے علاوہ کسی دنیوی وبال میں مبتلا نہ ہو جائے۔

لما ذنا الله منها وجميع المؤمنين۔ فقد راء الله تعالى اعلم۔ کتبہ العبد نظام الدین

مفتی دارالعلوم دیوبند سہارنپور ۶ ۵ جمادی

(مہر دارالافتاء دارالعلوم دیوبند)

اپنی افتاد طبع کے مطابق جماعت اسلامی نے بھی اس پچھلے میں نائف اڑانا جماعت اسلامی کا کردار: مزدوری سمجھا، چنانچہ جماعت اسلامی ہند کے ترجمان ہفت روزہ دعوت ۱۲-۱۹ جنوری ۱۹۸۵ء کے ص ۳ پر ”ایک ”دل خواش واقعہ، ایک عبرت انگیز مقدمہ“ کے عنوان سے ایک مضمون شائع ہوا۔ اس میں صرف یہی نہیں کہ واقعے کی صورت جانبداری کے ساتھ اور بگاڑ کر پیش کی گئی اور عبدالعزیز صاحب مالک نازی پبلنگ ہاؤس کے اس بیان کو بھی بلا تحقیق تسلیم کر لیا گیا۔ جس میں انھوں نے الدار السلفیہ کے ساتھ کیے ہوئے اپنے تحریری معاہدے کے برخلاف یہ الزام لگایا ہے کہ الدار السلفیہ نے انھیں قرآن مجید کا ایک غلط نسخہ طباعت کے لیے دیا تھا اور اس کا عکس لے کر ہو بہو چھاپنے کا حکم دیا تھا، اس لیے عبدالعزیز صاحب کے یہاں چھپے ہوئے قرآن مجید بھی غلط ہو گئے۔ بلکہ اخبار دعوت نے ایک قدم مزید آگے بڑھ کر کچھ اس قسم کی حاشیہ آرائی کی جس سے یہ تاثر پیدا ہوتا ہے کہ آج کل یہود ایک خاص پروگرام کے تحت جو غلطیوں سے بھرپور ہوا، تشریف شدہ قرآن کریم یورپی دنیا میں پھیل رہے ہیں یا انھیں میں سے کوئی نسخہ کسی ”ذریعے“ سے حاصل کر کے الدار السلفیہ نے چھاپ دیا ہے۔ حالانکہ اس طرح کا تاثر پھیلانا ایک حد درجہ افسوسناک شرارت اور دلائل دار، گھناؤنے، پروپیگنڈہ کے سوا کچھ نہیں۔ کیونکہ یہود نے جو تحریف شدہ قرآن چھاپا ہے۔ اس میں سے وہ تمام آیتیں نکال دی ہیں جن میں یہود کی خرابی و برائی بیان کی گئی ہے۔ اور ایسی آیتوں کی تعداد کئی سو ہے۔ جبکہ الدار السلفیہ کا چھاپا ہوا قرآن بسم اللہ سے لے کر والناس تک حرف بہ حرف ٹھیک اس قرآن مجید کے مطابق ہے جو مسلمانوں کے پاس گھر گھر موجود ہے، چھپائی کی خرابی کے علاوہ ایک حرف کا بھی فرق نہیں۔ پھر الدار السلفیہ والے قرآن کو یہود کے تحریف کردہ قرآن سے کیا نسبت؟ مگر بات کا بتانگہ بنانا ہو تو کوئی اس کا فن یہ دعوت سے سیکھے۔

بہر حال ہفت روزہ دعوت نے جب یہ زہریلا مضمون شائع کیا تو مولانا مختار احمد صاحب ندوی نے جماعت اسلامی کے امیر مولانا ابواللیث صاحب اصلاحی کی توجہ اس جانب مبذول کرائی اور اس غلط بیانی و دلائل آزادی پہلے احتجاج کیا۔ مولانا ابواللیث صاحب نے حالات کی نزاکت محسوس کرتے ہوئے اس پر اسے معاملے کی چھان بین کی ذمہ داری جماعت اسلامی بمبئی کے امیر محترم ریاض احمد صاحب کو سونپی۔ موصوف الدار السلفیہ تشریف لے گئے۔ تمام فائلوں اور کاغذات کا مطالعہ کیا۔ اور جب ساری تحقیقات مکمل کر لیں تو

الدار السلفیہ سے ایک جامع بیان لکھوایا، پھر اس بیان کا حرف بحرف مطالعہ کیا، اور جہاں جہاں تبدیلی کی سبب سمجھی تبدیلی کی۔ متعدد جگہ جملوں اور عبارتوں کا اضافہ کیا۔ اس طرح یہ بیان درحقیقت الدار السلفیہ اور امیر جماعت اسلامی بمبئی کا مشہور بیان ہو گیا یا لفظ دیگر الدار السلفیہ کا وہ بیان ہوا جس کے لفظ لفظ سے امیر جماعت اسلامی بمبئی کو مکمل اتفاق تھا۔ اس کے بعد یہ بیان مہفت روزہ دعوت میں اشاعت کے لیے بھیجا گیا، اس کے ساتھ محترم ریاض احمد صاحب نے جناب قیم جماعت اسلامی ہند کو بوضوح لکھا وہ یہ تھا۔

...

...

...

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۲۰ جنوری ۱۹۸۵ء

مکرمی و محترمی قیم جماعت اسلامی ہند!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

میں نے امیر جماعت اسلامی ہند کی ہدایت کے مطابق دعوت مورخہ ۱۹ تا ۲۶ جنوری مطالعہ کیا اور الدار السلفیہ کا وہ فائل بھی دیکھا جو کہ عبدالصمد صاحب مالک ناز پبلشنگ ہاؤس دہلی سے قرآن مجید کی طباعت سے متعلق ہے۔ فائل دیکھنے کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ الدار السلفیہ نے عبدالصمد صاحب کو قرآن مافوق ۵ سائز ۲۰ کاغذ ریشا چھپنے کا آرڈر دیا تھا جو مافوق ۵ سائز ۲۰ سائز ہے، جو کہ ہندوستان و پاکستان اور بنگلہ دیش میں عام طور سے معروف ہے اور مطابع میں ان کی پلٹیں پائی جاتی ہیں۔ اس لیے عبدالصمد کا یہ بیان کہ الدار السلفیہ نے ان کو آرڈر کے ساتھ کوئی نسخہ بھی دیا تھا، اور پھر بعد میں

دیکھنے کے بہانے واپس لے لیا، خلاف حقیقت ہے۔

دوسرے یہ کہ قرآن مافوق ۵ کا متنازعہ نسخہ بھی دیکھا ہے جو کہ ہے تو مافوق ۵ کے مطابق، لیکن اس میں طباعت اور پلٹ کی خرابی کی وجہ سے حروف کہیں کہیں مٹ گئے ہیں یا سیاہی پھیل جانے کی وجہ سے خراب ہو گئے ہیں، جس کی وجہ سے عام قاری کے لیے صحیح پڑھنا مشکل ہے۔ البتہ روزانہ تلاوت کرنے والا اگر غور کرے تو صحیح پڑھ سکتا ہے۔

اس لیے میں مناسب سمجھتا ہوں کہ الدار السلفیہ کی طرف سے جو وضاحتی بیان جاری ہے، ادارہ دعوت اپنی طرف سے جوں کا توں شائع کرے تاکہ معاملہ کی صفائی ہو جائے اور جس اشاعت میں یہ بیان شائع ہو اس کی پچاس کاپی الدار السلفیہ خرمیدنا چاہتا ہے۔ بمبئی کے پڑھوں کے ساتھ مطلوبہ کاپیاں بھیج دی جائیں۔

مرکز کے تمام رفکار کو سلام مسنون - خدا کے مزاج گرامی بخیر ہوں - فقط والسلام

ریاض احمد ۳۰/۱/۸۵ء

اس کے بعد ۱۳ فروری کو ریاض صاحب نے پھر ایک خط قیم جماعت اسلامی کے نام لکھا۔ اور اس میں واقعہ سے متعلق اپنی تحقیق جو الدار السلفیہ کے بیان کے مطابق تھی، مختصر ذکر کرتے ہوئے عبدالصمد صاحب مالک نامہ بلسنگ ہاؤس کے اس بیان کی تردید بھی کی کہ انہیں کوئی مخصوص نسخہ قرآن طباعت کے لیے دیا گیا تھا۔

صحیح ہندی کا تقاضا تو یہ تھا کہ اس کے بعد جماعت اسلامی ہند کا اخبار دعوت، الدار السلفیہ بمبئی کے بیان کو جوں کا توں شائع کر دیتا، مگر ایک ماہ سے زیادہ عرصہ کی خاموشی کے بعد اس ہفت روزہ دعوت دہلی شمار مارچ کے شمارے میں ص ۱۰ پر الدار السلفیہ کا بیان شائع بھی کیا تو اس طرح کہ اس بیان کو مختصر کر کے اس کا منہ کر دیا اور ان تمام اجزاء کو حذف کر دیا، جس سے دوسرے فریق کے گھناؤنے طرز عمل، فسادین المسلمین اور حرمت قرآن سے کھلوار کی نقاب کشائی ہوتی تھی۔ مدیر دعوت نے مزید تم یہ کیا کہ یہ واضح نہیں ہونے دیا کہ اس بیان سے امیر جماعت اسلامی بمبئی نے امیر جماعت اسلامی ہند کے حکم کے بعد مکمل تحقیق کر کے لفظ بلفظ اتفاق کیا ہے۔ بلکہ اس کے برعکس شروع میں یہ بتاتے ہوئے کہ یہ الدار السلفیہ کا اپنا بیان ہے، یہ ادارتی نوٹ لگا دیا کہ یہ ضروری نہیں کہ اس مضمون میں جو باتیں کہی گئی ہیں ہم ان سے متفق ہوں «

... جہاں سے نزدیک زیر نظر مضمون کی حیثیت ایک فریق کی دفاحت کے سوا اور کچھ نہیں۔ «

ناظرین حیران ہوں گے کہ مدیر دعوت کی اس حرکت کو کس چیز سے تعبیر کریں۔ موصوف نے الدار السلفیہ کا ڈانڈا یہود سے ملنے کی نارد کو شش کی تھی۔ شاید اسی کے جواب میں ان پر یہ دعویٰ مار پڑی کہ ان کی ایک ایسی حرکت کا ظہور ہوا جو یہود کا خاصہ تھا۔ اور جس سے قرآن نے یوں منع کیا ہے ولا تلبسوا الحق بالباطل تکتموا الحق وانتم تعلمون۔ (حق کو باطل کے ساتھ بلبس نہ کرو اور جان بوجھ کر حق کو نہ چھپاؤ۔) اللہ سب کو قبول حق کی ہدایت دے۔ آمین۔

حدث کا اگلا شمارہ؟ محدث کا اگلا شمارہ مئی جون ۱۹۸۵ء کا مشترکہ ہوگا۔ (ادارہ)

بقیہ اصحاب عزیمت :-

لفظ کا صحیح استعمال بھی آپ لوگوں کو معلوم ہے یا نہیں؟
آپ دینِ خدوشی کی جس مہم میں لگے ہوئے ہیں، اس کا پردہ ہٹائے بغیر عرض ہے کہ آپ اس کے بجائے
اگر سپیٹ کا دھندا چلانے کے لیے کسی حاجی متاعِ مرزا سے شرکت کر لیں اور رات کو سوتے وقت اللہ پاک سے
رو کر کہیں کہ بار اہبا! نفس کا دھندا چلانے کے لیے یہ مشقیہ کاروبار کر رہا ہوں، تو بانی رحمت بے پایاں سے
مجھے معاف کر دے کہ میں کم مہارت راس ہو گا اور امید ہے کہ وہ رحمان و رحیم و ارحم الراحمین وغیر الراحمین سے معاف
فرمائے گا۔

اور اگر دین و مذہب کے نام پر اپنے یہ سلسلہ جاری رکھا اور اپنے آپ کو احمد بن حنبل، ابن تیمیہ اور
ابوالکلام وغیرہم کا ہم پلہ یا ان سے افضل قرار دیا تو پھر آپ یہ ارشاد سامنے رکھ کر سوچ لیجیے کہ آپ کہاں
کھڑے ہیں کہ: اذا اراد الله بعد خیر البصہ بعیوب نفسہ۔ جب اللہ پاک کسی بندے کے
متعلق ارادہ نمونہ کرکتا ہے تو اسے اپنے عیوب کو دکھا دیتا ہے۔ والسلام
تلخ گو نیر اندیش صوفی نذیر احمد کاشمیری

بقیہ جمعیۃ الشبان المسلمین:

اور ہمارا پروگرام یہ ہے کہ ہر ماہ کوئی دینی و اصلاحی پمفلٹ شائع کیا جائے۔
اس کے علاوہ تعلیمِ بالغاں کا پروگرام بھی زیرِ غور ہے، لیکن مناسب مقام و متیاب نہ ہونے کے سبب اس پر
عمل نہیں ہو رہا ہے۔ ان شاء اللہ اس کے لیے مناسب جگہ کا انتظام ہوتے ہی اس پروگرام کو بھی بڑے کد لیا جائے گا۔
جمعیۃ کی ایک لائبریری بھی ہے جو فی الحال نہایت مختصر ہے لیکن اس کو زیادہ سے زیادہ
لائبریری : بڑھانے کا پروگرام ہے۔ اس لائبریری میں اندرون ملک دیرونی ملک سے شائع ہونے والے
دینی و ادبی میگزین بھی منگائے جاتے ہیں اور ہر خاص و عام کو یہاں آنے کی اجازت ہے تاکہ مسلمانوں کو عموماً اور نوجوانوں
کو خصوصاً دینی معلومات بہم پہنچائی جاسکیں۔

(حسن جمیل سکریٹری جمعیۃ الشبان المسلمین بنارس)

ماہنامہ
جامعہ سلفیہ بنارس کا علمی، ادبی اور اصلاحی رسالہ
بنارس

محدث

شمارہ: ۶۱۵ • مئی، جون ۱۹۸۵ء / شعبان / رمضان ۱۴۰۵ھ • جلد: ۱

ترتیب
صحفی الرحمن مبارکپوری

پستہ
نقطہ و کتابت کیلئے
ایڈیٹر محدث، جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس
بدل اشتراک کیلئے

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس
طابع: عبدالوحید
مطبع: سلفیہ پریس بنارس
تذکرہ و کتابت: انور جلال

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس
MAKTABA SALAFIYAH
REORITALAB - VARANASI - 221010

نیلی گرام
"دارالعلوم دارالاسی"
نیلی تون

۶۳۵۷۷

بدل اشتراک:
سالانہ: ۲۰ روپے
ششماہی: ۱۶ روپے
فی پرچہ: ۳ روپے

بسم اللہ الرحمن الرحیم •

تہم حمد کے شایاں وہ ذات باری ہے
وہی خدا وہی پروردگارِ عالم ہے
کوئی شریک ہے اس کا نہ کوئی ثانی ہے
اسی کی سلطنت ازماہ تا بہ مابہی ہے
کوئی مثال ہے اس کی نہ کئی اس کی نظیر
وہی ہے خالق دنیا وہی ہے مالکِ یس
اسی کی ذات ہے سرچشمہ علوم و یقیں
وہی ہے غیب کی باتوں کو جاننے والا
زمین پر ہم کو اکی نے یہ رنج بخشا ہے
تارے ٹٹکے اسی نے فلک کا چادر میں
مبارق دانش و حکمت اسی نے بخشی ہے
اسکا نے دی ہے یہ فکر و فطر کی رعنائی
کسی میں اس کی صفت ہے نہ اس کی طاقت
فلک سے رحم و کرم کا نزول کرتا ہے
ظفر کشیر یہ دی ہے قلیل کو اس نے
اسی نے لشکرِ باطل کو غرقِ نیل کیا
اسی کے حکم سے پھرنے بھی وہ کام کیا
خیلیں کے لیے ہن بنا دیا اس نے
جسے وہ چاہے سرفراز و کامراں کرے
کسی کو اس کی مشیت میں کوئی باہنیں
وہ پیر ہوں کہ ہمیں سب کی بندہ ہیں
وہی ہے ادا تا سب کو وہی جلاتا ہے

ترانہ توحید

رو فیضِ حقیقہ بنا رہی

مدر شجرہ انگریزی مہاراجہ کالج

آرہ (بہار)

بصد نیازِ معینِ اس سے ہر دعا مانگو
اسی سے اپنے ہر اک درد کی دوا مانگو

زکوٰۃ کے چند مسئلے !

زکوٰۃ اسلام کا ایک نہایت اہم فریضہ اور بنیادی رکن ہے۔ نماز ہی کی طرح قرآن مجید میں اس کی بھی بار بار تاکید کی گئی ہے اور اس کے ادا نہ کرنے پر سخت وعیدیں آئی ہیں۔ مسلمان غائبِ رمضان شریف کی زائد برکتوں اور فضیلتوں کے حصول کی غرض سے زکوٰۃ عام طور پر رمضان میں ادا کرتے ہیں، حالانکہ رمضان شریف اس کی ادائیگی کا کوئی معین اور مخصوص ماہ نہیں ہے، بلکہ جس کو جس تاریخ میں بقدر نصاب مال حاصل ہو وہی اگر لگے سال اس تاریخ تک بقدر نصاب مال باقی رہ گیا تو پھر کہ ایک سال پورا ہوگی، اس لیے اس پر زکوٰۃ فرض ہوگئی، اس طرح مجموعی طور پر مسلمان ہر سال بھر تک زکوٰۃ کی ادائیگی کا سلسلہ جاری رہنے کا حساب بنتا ہے۔

ہر حال چونکہ عملاً زکوٰۃ کی ادائیگی زیادہ تر رمضان میں لی جاتی ہے، اس لیے اس کے متعلق استغفار رات بھی عموماً رمضان ہی کے ایام میں آتے ہیں، اس لیے مناسب معلوم ہوا کہ موجودہ شمارے میں چند ضروری مسئلوں کی وضاحت کر دی جائے۔

احادیث میں سونے اور چاندی کا نصاب موجودہ پیمانے سے: کے نصاب کی نشاندہی ان پیمانوں سے کی گئی ہے جو بحول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں رائج تھے، یعنی چاندی دو سو درہم یا اس سے کموزن ہو تو اس پر سال بھر گزرنے کے بعد زکوٰۃ فرض ہوتی ہے اور سونا سات مثقال ہو تو سال بھر گزرنے

اور اس کے بدلے زیور یا اسلامی مشین، یا کھیت گرومی رکھ دیتا ہے تو یہ گرومی رکھا ہوا سامان اس قرض کی گارنٹی ہے، لیکن اس کے یہ معنی ہرگز نہیں کہ قرض دینے والے کو وہ زیور یا اسلامی مشین یا کھیت مطلوب ہے اور یہ اس قرض والے روپے کا قیام مقام اور بدل ہے۔ نہیں بلکہ قرض دینے والے کے نزدیک اپنے روپے کے بدلے روپیہ مطلوب ہے اور جب قرض لینے والا روپیہ ادا کرے گا تو یہ روپیہ سابعہ روپے کا بدل ہوگا۔ باقی رہا گارنٹی والا سامان تو وہ صرف اس اطمینان و یقین کے لیے ہے کہ اس نے جو رقم دی ہے وہ ضائع نہیں ہوگی بلکہ اسے واپس ملے گی۔ پس پوچھنے کے لیے سونے کی گارنٹی کے یہ معنی نہیں روپیہ سونے کا بدل ہے، اور اس کے لغاب کا حساب سونے سے کیا جائے گا۔

علاوہ ازیں روپیہ ثمنیات (قیمت) میں سے ہے، لیکن سونے اور چاندی کی طرح بذات خود ثمن (قیمت) بننے کی صلاحیت نہیں ہے۔ بلکہ ثمنیات کا عوض اور بدل ہونے کی وجہ سے ثمن بن گیا ہے، اور عرفاً دراصل دو ہی چیزیں ثمن ہیں، ایک چاندی اور دوسرے سونا، پس ان دونوں میں سے کسی بھی ایک کے حساب سے وہ نصاب کو پہنچ جائے تو آدمی کے پاس نصاب موجود ہوگی، لہذا اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی، لہذا کم از کم ہفتار روپیہ دونوں ثمنیات (سونے اور چاندی) میں سے کسی ایک کے مساوی ہوگا، وہی نصاب ہوگا۔

اس مسئلہ میں بھی بڑے مختلف خیالات کا اظہار کیا گیا ہے، اور بعض زیور کی زکوٰۃ: آثار کے پیش نظر بعض عمارت سے زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو کچھ منقول ہے وہ اس کے برعکس ہے، عمر و بن شعیب عن ابیہ عن جده کی مانند جو محققین کے نزدیک حسن کے درجے کی ہے۔ اور حسن حدیث مسأل شریعت میں حجت ہے، اس سند سے ایک روایت ملاحظہ ہو: (جسے حکم نے حضرت عائشہ سے روایت کیا اور صحیح کہا ہے۔)

ان امراتہ انت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ایک عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
علیہ وسلم معها ابنتہا، وفیہا آئی، اس کے ساتھ اس کی لڑکی بھی تھی، لڑکی

بنتھامسکستان من ذهب فقال
ہا العطین زکوۃ ہذا قالت لا
ال یسرق ان یسورک اللہ
حارین من نار فالقنہما
وداؤو، ترمذی، نسائی

کے ہاتھ میں سونے کے گنگن تھے آپ نے درخت
کیا، تم اس کی زکوۃ ادا کرتی ہو ۹ اس نے کہا نہیں
آپ نے فرمایا کیا بھتیس یہ پسند آتا ہے کہ اللہ بھتیس
آگ کے گنگن پہنلے ۹ یہ سن کر اس عورت نے
دونوں گنگن آتا بھینکے

ایک حدیث حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے بھی مروی ہے وہ خود سونے کے پازیت پہنتی تھیں،
یہ بھولنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا یہ کنز (خزانہ) ہے ۹ (یعنی اللہ
نے ذیل کی آیات میں جو وعید سنائی ہے اس میں یہ بھی شامل ہے۔ ۹)

وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَ
يَضَعُوهُ لَا يُفْعَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
شَرُّ مُمْبَذَّابٍ الْيَوْمَ يَحْمِي
هِيَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ تَتَكْوَىٰ بِهِمَا جَاهِ
مُؤَيَّسٌ وَظُهُرُهُمْ هَذَا مَا
يَتَمُّ لَأَفْسَحُ فَذَوْقُوا مَا كُنْتُمْ
نُفَعْنَ (۹: ۳۴: ۳۵)

یعنی جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرنے میں اور اسے
اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے، انھیں دردناک
غدا کی خوشخبری نہادو، جس دن کہ اسے جہنم کی
آگ میں تپایا جائے گا، پھر ان کی پیشانی اور
پہلو اور پیٹھ داغ دی جائے گی۔ (کہا جائے گا کہ
یہ وہ کنز (خزانہ) ہے تم نے اپنے لیے جمع کیا تھا،
اس کا مزہ اچھا)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے اس سوال کے جواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو
ارشاد فرمایا وہ دارقطنی اور حاکم کے الفاظ میں یہ تھا۔
(حاصل یہ ہے کہ اگر زیور فرہیت زکوۃ کی مقدار یعنی نصاب کو
پہنچ گیا اور اس کی زکوۃ دیدھا گئی تو کنز نہیں ہے
(یعنی اللہ تعالیٰ کی مذکورہ وعید میں داخل نہیں ہے)
اذا ادیت زکوۃ فلیس بکنز
فی ابی داؤد: ما بلغ ان یؤدی
کوۃ فزکی بکنز۔

اس روایت کو حاکم نے صحیح کہا ہے ۱۱
ان دونوں روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ زیور بقدر نصاب ہو تو اس پر بھی زکوۃ فرض ہے

علامہ ابنِ کثیرؒ فرماتے ہیں:

والحدیث صحیح فی وجوب
الزکوٰۃ فی الحلی وقد قبل بعدم
الوجوب لا تار ورت عن السلف
قاضیہ بعدم وجوبها، لکن بعد صحۃ
الحدیث لا اثر للتأثر۔
(سبل السلام)

حدیث زیور میں زکوٰۃ کی ذہنیت کے متعلق صریح ہے
لیکن سلف سے بعض آثار وارد ہیں بن کالقا ضا ہے
کہ زیور میں زکوٰۃ فرض نہ ہو، اس بنا پر بعض حضرات
کی طرف سے کہا گیا ہے، زیور میں زکوٰۃ فرض نہیں
لیکن جب حدیث سمجھے تو ان آثار کا کوئی اثر
نہیں۔

ان دلائل کی روشنی میں امید ہے کہ احتیاط سے کام لیا جائے گا، اور چند رویوں کے لیے
آخرت برباد کرنے اور سخت عذاب مول لینے کا خطرہ گوارا نہیں کیا جائے گا۔ واللہ الموفق
الہادی الی سوار السبیل۔

رمضان المبارک کا پیغام

عاطف صابری زمبابوے

پیام حق بنام امت خیر الانام آیا
نظر آیا ہلالِ نور گھٹائی چھائی رحمت کی
مسماں اس کی آمد پر نہ کیوں مسرور ہوں آخر
فضائلِ جملہ کا اچھٹا اچالا چھائی ہر سو
مساجد میں فلک سے بارشِ اوار ہوتی ہے
زردی رحمتِ باری تعالیٰ ابنِ زوں ہوگی
اسی ماہ مقدس میں ہوا قرآن بھی نازل
اسی میں مومنوں کو رحمت حق کا پیام آیا

مبارک ہو مسلمانو کہ پھر ماہِ صیام آیا
حدا کے فضل کا پیغام ہر صائم کے نام آیا
پلانے کے لیے وحدت کے یہ رنگین جام آیا
جہاں میں نور پھیلاتا ہوا ماہِ صیام آیا
بہ اندازِ طرب ہر قاری شیریں کام آیا
لا یدِ بخشش امت لیے ماہِ صیام آیا

بہنیں مسرت اور پر ساس کوئی بھی اپنا سر محشر

مسجدِ رحمتِ یزدان کا لیکن یہ بے نام آیا

انسانی زندگی پر ایمان کے اثرات

ایمان سے متعلق کچھ مباحث ایسے ہیں جن سے علماء کو تعلق ہوتا ہے اور وہی ان سے مستفید ہوتے ہیں۔ لیکن اس موضوع کے کچھ پہلو ایسے ہیں جو ہر صاحب ایمان سے متعلق ہیں اور ہر مومن کو ان پر توجہ دینا ضروری ہے۔

شریعت میں جب ایمان کا لفظ لایا جاتا ہے تو اس سے صرف دل کی تصدیق اور اس کا یقین نہیں مراد ہوتا، بلکہ علم و عمل کے جہت سے پہلو بھی اس میں داخل ہوتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کا مضمون یہ ہے کہ بندہ کو اس بات کا قطعی علم ہو کہ رسول اللہ کے ذریعہ جو دین ہم تک پہنچا ہے وہ صحیح ہے اور ہم ان احکام کے مطاعت ہیں جو قرآن و حدیث میں موجود ہیں، بندہ کا یہ علم و یقین محض ذہنی و نظری نہ ہو، بلکہ اس کے قلب و شعور اور احساس و ادراک پر اس کا گہرا اثر ہو، اور زندگی پر اس احساس کے آثار نمایاں ہوں۔ اسی وجہ سے علماء نے ایمان کی صحت کے لیے عمل کو ضروری قرار دیا ہے۔ ان کا مدعا یہ ہے کہ اگر بندہ اللہ اور رسول پر ایمان کا مدعی ہے تو اس کے عمل سے اس دعویٰ کی تصدیق ضروری ہے

قرآن کریم میں مومن کے برادریات بتائے گئے ہیں، ان میں بعض مقامات پر عمل کا ایمان سے ارتباط بالکل واضح ہے، آیات کریمہ کے ترجیح پر غور کیجیے!

”پس تیرے رب (یعنی ہم کو اپنی ذات باریکات) کی قسم ہرگز یہ لوگ ایماندار نہ ہوں گے جب تک آپس کے جھگڑوں میں جھگڑہی کو منفعت نہ بنا دیں گے، پھر اپنے دلوں میں تیرے فیصلے سے ناراض نہ ہوں گے، بلکہ اس کو بخوشی قبول کر لیں گے“ (النساء - ۶۵)

یکے ایمانداروں کو جب اللہ اور رسول (اور ان کے فرمودہ) کی طرف بلایا جاتا ہے تاکہ ان میں فیصلہ کرے تو ان کا جواب بس یہ ہوتا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے نسا اور دل سے اتباع ہیں، یہی لوگ اللہ کے نزدیک کامیاب ہیں۔ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی فرماں برداری کریں گے اور خدا سے ڈرتے رہیں گے اور (اس کی نافرمانی سے) بچیں گے، بس وہی لوگ کامیاب ہوں گے۔

(النور: ۵۱، ۵۲)

اور (اسی لیے) کسی مسلمان مرد یا عورت کو لائق نہیں کہ جب کسی (دین کے) کام میں خدا اور اس کا رسول (ان کے متعلق) فیصلہ کر دیں تو ان (مسلمانوں) کو بھی اپنے کام میں اختیار باقی ہو۔ (ان کو لائق نہیں کہ چونچرا کریں) اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرتا ہے، وہ مرتد مگر اہی میں پڑ جاتا ہے۔

(الاحزاب: ۳۶)

ایمان کے لیے علم، یقین اور عمل کی طرح ”سوزدروں“ کی بھی ضرورت ہے یعنی ایمان کے نتیجہ میں مومن کے اندر ایک ایسی حرارت پیدا ہو جائے جس سے اس کے دل میں امید و بیم کی کیفیت ہمیشہ تازہ رہے، وہ خدا سے ڈرتا رہے اور ساتھ ہی اس کے فضل و کرم کی امید بھی قائم رکھے۔ دل کی سختی اور ارادہ کی سستی و کمزوری کے نتیجہ میں اس کی زندگی بے مقصدیت اور لہو و لعب کی نذر نہ ہو جائے، اس کیفیت کو وضاحت کے ساتھ سمجھنے کے لیے قرآن کریم کی چند آیات کے ترجمہ پر غور کیجیے:

”ایماندار بس وہی لوگ ہیں جن کے دل اللہ کے ذکر سے کانپ جاتے ہیں اور جب اللہ کے حکم ان کو سنائے جاتے ہیں تو ان کا ایمان اور بھی تازگی میں بڑھتا ہے، اور اپنے پروردگار ہی پر وہ بھروسہ کرتے ہیں۔ (یعنی) وہ لوگ جو نماز، زکوٰۃ، صدقہ اور دیگر عبادت ادا کرتے ہیں اور ہمارے دیے میں سے کچھ خرچ کرتے ہیں، (پس پوچھو تو) یہی (سچے) مومن ہیں، ان ہی کے لیے خدا کے ہاں (بلند) درجے ہیں اور (گناہوں پر) بخشش (اور ان کے لیے) عزت کی روزی (مقرر) ہے۔“

(الانفال: ۲، ۳، ۴)

اللہ نے سب کلاموں سے اچھا کلام نازل کیا ہے، جو ملتی جلتی کتاب ہے، بار بار پڑھی جاتی ہے

جو لوگ اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں، اس کتاب سے ان کے بدن کا پناہ ٹھہتے ہیں اور ان کے چہرے اور دل خدا کے ذکر کی طرف جھکتے ہیں، یہ اللہ کی ہدایت ہے، اس کے ساتھ جس بندے کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے، اور جس بندے کو خدا گمراہ کر دے اس کا کوئی ہادی نہیں۔ (الزمر: ۲۳)

اسلامی عقیدہ میں ایمانیات کا حصہ بہت نمایاں ہے اور ایمان کے بنیادی عناصر یہ ہیں:

ایمان باللہ، ایمان بالرسول اور ایمان بالآخرہ۔

ان تینوں عناصر پر اگر بندہ توجہ دے اور ان کی تفصیلات و شرائط کی پوری رعایت کرے تو اس کی زندگی خدا پرستی و تقویٰ شکاری کا اعلیٰ نمونہ بن جائے گی۔

اللہ پر ایمان رکھنے کی تفصیل بتاتے ہوئے علماء اسلام نے لکھا ہے کہ: بندہ اللہ کے وجود پر ایمان رکھے، اس کی حاکمیت، کمال قدرت، مخلوق کی حاجت روائی اور دیگر صفات کمالیہ پر اس کا یقین ہو، تنہا اسی کو معبود ماننے اور اسی کی پرستش کرے۔

یہاں تک خدا کے وجود پر ایمان کا مسئلہ ہے تو قرآن کریم کی واضح دلیلوں اور سائنس کی ترقی اور کونیات سے متعلق بحث و تحقیق کے تنازع کے سبب اب انسانی ذہن کو اس موضوع پر زیادہ چھان بین کی زحمت نہیں اٹھانا پڑتی، بلکہ ایک عرصہ تک الحاد و ہریت کی پربہج راہوں میں بھٹکنے اور منکرین ذات باری کی زولیدہ بیانیوں کا فربہ بکھانے کے بعد اب انسانی فکر فطری رہنمائی سے خود بخود حقیقت کا سراغ پالیتی ہے، لیکن جو لوگ فکر و فکر کی سلامتی سے محروم ہیں، انہیں اس دور میں بھی الجھنوں کا سامنا ہے، مگر ان کی تعداد ناقابل التفات ہے۔

بہاں تک اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات پر ایمان کا تعلق ہے تو اس سلسلہ میں یہ کافی ہے کہ بندہ قرآن کریم کی ان آیات پر غور کرے، جن میں اللہ تعالیٰ کے جلال، کمال قدرت، حق عبادت، شان بے نیازی رحمت و رافت اور علم و حکمت کا بیان ہے، اس غور و تدبر کے دوران چشم بعیرت سے ان واقعات کو بھی دیکھنا ضروری ہے جو انسان کے گرد و پیش اور وسیع و عریض دنیا میں پھیلی ہوئی گونا گوں مخلوقات کے ساتھ پیش آتے ہیں۔ ان واقعات پر سرسری نگاہ ڈالنے ہم سے ذہن کے بہت سے درجے کھل جائیں گے اور ان کو اللہ تعالیٰ کی شان جمی و کیجا اور اس کے عدل و حکمت کا اندازہ ہو جائے گا۔ گزشتہ اقوام و انھما کے جن حالات کو

قرآن کریم نے بیان کیا ہے، ان میں بھی اس سلسلہ کی بہت سی جہتیں اور نصیحتیں موجود ہیں۔
گردش یں و نہار کے ساتھ ان فی معاشرہ کے نشیب و فراز کی بہت سی گریہوں کو کھولنے کے لیے وسیع
ذیل آیات کریمہ کے ترجمہ بر غور کیجیے!

اکہہ! لے ملک کے ملک، تو جس کو چاہے ملک دیتا ہے اور جس سے چاہے (دیا ہوا) تو پھین (بھی)
لیتا ہے، اور جس کو چاہے عزت دیتا ہے اور جس کو چاہے ذلیل کرتا ہے، تیرے ہی اختیار میں
ہر طرح کی بھلائی ہے، بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے۔ یہ تیری ہی قدرت کے آثار ہیں کہ تورات کو دن میں
داخل کرتا ہے اور دن کو رات میں۔ (کبھی دن کو بڑھا کر کبھی رات کو) اور زندہ کو مردہ (جیسے نطفہ)
سے نکالتا ہے۔ اور مردہ کو زندہ سے باہر نکالتا ہے۔ اور ساتھ ہی کمال قدرت ہے کہ جس کو چاہے بے حساب
رزق دیتا ہے۔ (آل عمران ۲۶، ۲۷)

اسی طرح باری تعالیٰ کی قدرت و کار سازی کے مختلف مظاہر کو سمجھنے کے لیے سورہ النمل کی آیات
(۶۰ - ۶۲) کے ترجمہ بر غور کرنا مفید ہوگا۔

اللہ تعالیٰ پر ایمان کے سلسلے میں ایک بنیادی بات توحید کی ہے، یعنی ذات اور حلالہ صفات کمالیہ میں
کسی بھی چیز کو اللہ تعالیٰ کا شریک و ساتھی نہ بنایا جائے، نہ اس کے سوا کسی اور کی عبادت کی جائے۔
عقیدہ کے باب میں توحید کا مسئلہ بڑا نازک اور اہم ہے، افسوس یہ ہے کہ جس طرح گزشتہ قوموں نے
اس مسئلہ میں ٹھوکر کھائی۔ اسی طرح مسلمانوں کے ایک بڑے طبقہ نے اس متاع عزیز کو پامال کر دیا، توحید
باری کی واضح تفصیلات ان کی سمجھ میں نہ آ سکیں اور شیطان کے دم فریب میں پھنس کر وہ شرک کے مرتکب
ہو بیٹھے۔ جس کے متعلق اللہ تعالیٰ کا واضح اعلان ہے کہ میں اسے معاف نہیں کر سکتا۔

قرآن کریم نے توحید ربوبیت و توحید الوہیت سے متعلق جن حقائق کو پیش کیا ہے۔ اور جس طرح مختلف
قسم کی واضح دلیلوں کو ذکر کیا ہے، ان پر ادنیٰ تا مل کے بعد انسان مجبوراً راہ کو پا سکتا ہے۔ دعوت کے ابتدائی
دور میں مکہ کے مشرکین اسی وجہ سے اس بات کی پوری کوشش کرتے تھے کہ مکہ والوں اور باہر سے آنے والوں
کے کانوں میں قرآن کا آواز نہ پہنچے۔ کیونکہ وہ آڑ بٹھے تھے کہ قرآن کے حقائق کو سن کر کٹر سے کٹر مشرک بھی

شرک پر قائم نہیں رہتا، مگر جب مسلمانوں نے قرآن کریم سے اپنا درشتہ منقطع کر لیا تو توحید کی متاع عزیز بھی ان سے چھین گئی، اور اب ان کی گزشتہ کسی بھی آستانہ پر تھجک جاتی ہیں اور معمولی معمولی چیزوں سے وہ نفع و نقصان کی امیدیں وابستہ کر لیتے ہیں اور اللہ کے گھروں کو ویران رکھ کر عرس و مزارات کو زینت دیتے ہیں۔ اور وہاں پر مردوں سے حاجت روائی کی درخواست کرتے ہیں۔ اسلام نے توحید کے مسئلہ میں کسی طرح، اہم یا پیچیدگی نہیں رکھی تھی، لیکن پورے مسلمانوں کے دل میں تھا، اس لیے انھوں نے اپنی ضلالت پر نہ طبیعت کی تسکین کے لیے شرک کی نئی شکلیں ایجاد کر لیں۔ توحید کے مسائل و دلائل کو سمجھنے کے لیے جس "براہمنی نظریہ" کی ضرورت تھی، اس سے وہ محروم ہو چکے تھے، اس لیے مختلف حیلوں اور بہانوں سے انھوں نے شرک کی راہ اختیار کی اور اسی پر جم گئے، بد قسمتی سے انھیں ان ہوا پرست ٹولیوں کا سہارا مل گیا جو مسلمانوں کو شرک و بدعت کی بھول بھیلیوں میں پھنسا کر اپنا الو سیدھا کرنا چاہتی تھیں، اس لیے اس بازار کی گرمی وہ زافروں ترقی پر رہی۔

توحید کے عقیدہ سے مومن کے اند جو بلند ہی، فراست اور جرأت پیدا ہوتی ہے، اس سے آج مسلمانوں کا دامن خالی ہے، اس لیے وہ بے وزن اور ذلیل ہیں۔

مسلمانوں کی عیبتہ ہجرت کے بعد جب مشرکین مکہ کا وفد مسلمانوں کو واپس پکڑا لےنے کے لیے وہاں پہنچا اور نجاشی کے دربار میں دونوں فریق پیش ہوئے تو مسلمانوں کو بتایا گیا کہ دربار کے آداب میں داخل ہے کہ بادشاہ کو سجدہ کر کے اس کی تعظیم بجالانی جائے، مشرکین کے وفد نے نجاشی کو مسلمانوں کے خلاف بھڑکانے کے لیے یہ کہہ رکھا تھا کہ یہ لوگ آپ کو سجدہ نہیں کریں گے۔

مسلمانوں کو آزمائش کے لیے یا ان کی غیر خواہی کے طور پر دربار کے پادریوں نے مسلمانوں کو سجدہ کی تلقین بھی کی۔

لیکن توحید کے متوالوں نے پردیس میں اس مجبوری و یکسی اور خوف و ہراس کے باوجود یہ گوارا نہیں کیا کہ توحید کے عقیدہ کو کوئی ٹھیس پہنچے اور ان کی جبین نیاز کسی اور کے سامنے خم ہو، اسی لیے انھوں نے بڑی صفائی سے جواب دیا کہ: لا تسجد الا للہ۔ یعنی ہم اللہ کے سوا کسی اور کو سجدہ نہیں کرتے۔

اگر غور سے دیکھا جائے تو مومن کی زندگی میں سب سے اہم چیز اس کی یہ فراست و جرأت ہے اور

آج کی مشکلات میں مسلمانوں کو اسی ایمانی قوت و ثبات قدمی کی ضرورت ہے۔

موسد پر برپائے ریزی زرش

پہ شمشیر ہندی نہی بر سرش

امید و ہراسش نہ باشد ز کس

بریں است بنیاد تو عید بس،

یعنی موسد کے پیروں پر دولت بچھا کر دیا ہندوؤں نے تلوار سر پر رکھو، اسے کسی بھی چیز کی امید یا اس کا خوف نہ ہوگا اور یہی حقیقت میں تو عید کی بنیاد ہے۔

موجودہ دور میں انسانیت کا المیہ یہ ہے کہ ہر چیز کو مادی پیمانہ سے ناپا جاتا ہے اور روحانی و ایمانی قدروں کو نظر انداز کر کے مفاد و مصلحت کو انسانی تگ و دو کا معیار بنایا جاتا ہے، جس کام میں ان کو خطا ہری فائدہ نظر آتا ہے، اس کو وہ کرتا ہے اور جس میں کسی فوری و ظاہری فائدہ کی توقع نہیں ہوتی اس سے پہلو ہتی کرتا ہے۔ یہ ذہنیت حرص و ہوس کے غلبہ سے پیدا ہوتی ہے اور موجودہ دور کی لمحدانہ مادی تہذیب اس ذہنیت کی حوصلہ افزائی کرتی ہے۔

اس ذہنیت کے فروغ پانے کی صورت میں دینی قدروں کی اہمیت کا احساس ختم ہو جاتا ہے اور اسلامی خطوط پر فرد و معاشرہ کی تعمیر کا مقصد نظروں سے اوجھل ہو جاتا ہے اور وہ یہ سمجھنے لگتے ہیں کہ زندگی میں ان چیزوں سے کسی خوشگوار تبدیلی و ترقی کی توقع نہیں، ایمان ان کی نظر میں ایک ایسا نظری عقیدہ بن جاتا ہے، جس سے زندگی میں کوئی روشنی نہیں مل سکتی۔ اور عمل کی مختلف صورتوں کو انسانی معاشرہ کی گتھیوں کو سلجھانے میں وہ غیر موثر تصور کرتے ہیں۔

یہ تصور انسان کو مذہب کے سلسلہ میں سست اور مایوس بنا دیتا ہے اور وہ اسے ایک غیر ضروری چیز سمجھ کر نظر انداز کر دیتا ہے۔

لیکن انصاف کی نظر سے دیکھا جائے تو پتہ چلے گا کہ انسانی معاشرہ کی مشکلات کا حل اور نفوس و طبائع کا تزکیہ و تطہیر دینی اقدار کا تحفظ کیے بغیر ممکن نہیں، موجودہ دور میں لوگوں میں جو بے چینی و الجھن ہے

اس کا ازار ایمان و یقین ہی کے ذریعہ ہو سکتا ہے، اور ایمان و یقین کی قوت ہی ان فی زندگی کے تاریک گوشوں کو منور کر سکتی ہے۔

لگاں آباد ہستی میں یقین مرد مسلمان کا

بیاباں کی شب تاریک میں قندیل رہبان

ایمان ہی کی قندیل سے ہم ان تاریکیوں کو دور کر سکتے ہیں جو آج کے ان فی معاشرہ پر اس طرح مسلط ہیں کہ ان نہ تو غیر شر میں تیز کر پاتا ہے نہ انسانوں کو پہچانتا ہے نہ اپنے مذہب کو پہچانتا ہے نہ اعزاز و اقارب کو، بلکہ خود اپنے آپ کو بھی نہیں پہچانتا اور نفسانی خواہشات کے اشارے پر زندگی کا سفر طے کرنا بجا رہا ہے۔

زندگی کا آرام اور دل کا سکون حاصل کرنے کے لیے وہ جدوجہد کر رہا ہے، لیکن اس کی کوششوں کا رخ صحیح نہیں، سکون قلب کے لیے جن دروازوں پر وہ دستک دے رہا ہے وہاں اصل میں اس کا علاج نہیں، بلکہ اس کا علاج ایمان و یقین کی اس بارگاہ میں ہے، جہاں اللہ تعالیٰ کی ہدایت و رحمت بندوں پر سایہ فگن ہوتی ہے اور انسانی قلوب کے اسرار سے باخبر ذات بیاد دلوں کے لیے سکون و شفا کی راہیں متعین کر رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَكُونُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ (الفتحہ آیت ۴)

وہ خدا ہی ہے جس نے ایمانداروں کے دلوں میں تسلی نازل کی جس سے ان کا وہ خدا کی طرف جھکیں اور ان کے ساتھ ایمان میں ترقی ہو۔

اس آیت میں جس سکون قلب کا ذکر ہے وہ بہت بڑی نعمت ہے، اگر غور سے دیکھا جائے تو دنیوی مرغوبات یعنی مال و دولت، جاہ و شہم اور صحت و قوت ہر ایک کے مقابلہ میں سکون قلب کا درجہ بڑھا ہوا ہے، دنیا میں ہمارے سامنے ایسی مثالیں بھی ہیں کہ ہر طرح کی آرام و آسائش اور سطوت قوت کے باوجود انسان سکون قلب کے لیے بے قرار ہے، اور اسی سکون قلب کے فقدان سے کبھی کبھی شاہی محلات ایک بے قرار انسان کے لیے بھونپڑی سے بھی زیادہ بے وقعت نظر آتے ہیں۔

آج یورپ و امریکہ کی اس بارونتی زندگی پر نظر ڈالیے، جس میں انسانی آسائش کے تمام سامان مہیا ہیں

پھر ہم ان لوگوں اور بالخصوص نوجوانوں کے دلوں میں بھانگ کر دیکھنے لگیں افسوس دل کا کون اور طبیعت کی آسودگی میسر ہے؟ ان لوگوں کی اس بھڑ میں خال خال ہی ایسے لوگ ملیں گے جو زندگی سے صحیح طور پر مطمئن ہوں۔ اکثریت ان لوگوں کی ہوگی جو قلبی اضطراب کو چھپائے ہوئے زندگی کے تقاضوں کو مشینی طور پر پورا کرانے کی کوشش میں مہمراز ہوں گے۔ اس کے مقابلہ میں ایمان کی دولت سے مالا مال انسان مادی راحتوں کے فقدان کے باوجود مطمئن نظر آئے گا، کیونکہ ایمان ہی وہ سرچشمہ ہے جس سے سکون و آسودگی کے سوتے پھوٹ کر انسانی قلوب کو مطمئن بناتے ہیں۔ ایمان کے بعد خوف و بیقراری کے ظاہری اسباب بھی مومن کو بچپن میں بنا سکتے، کیونکہ اس کی نظر ہمیشہ اس قادر مطلق کی طرف ہوتی ہے، جس کی رحمت و کرم سے کائنات کا یہ نظام قائم ہے اور جو اپنے بندوں کو ان کی وسعت کے مطابق حالات و احکام کا پابند بناتا ہے۔ ہجرت کے موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح بے خوف، مطمئن اور پرامید تھے، اس کا حقیقی سبب ایمان ہی تھا، سورہ توبہ کی اس آیت کریمہ پر غور فرمائیے:

الْأَتَنِصْرُوهُ فَقَدْ تَصَرَّكَ اللَّهُ إِذَا
أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا تَائِيًا ثَنِينَ إِذَا
هَآ رَحِي النَّارِ إِذَا يَقُولُ رِصَاحِي
لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ، فَأَنزَلَ اللَّهُ
سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا
وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى
وَكَلِمَةَ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ

(التوبة : ۴۰)

اگر تم رسول کی مدد نہ کرو گے (تو کیا بگڑ جائے گا)
خدا نے اس کی (ایسے وقت میں) مدد کی تھی جب کافروں
نے اس کو صرف ایک آدمی کے ساتھ نکال دیا تھا
جب دونوں وہ (خادم و مخدوم مکہ سے باہر غار
میں تھے، جس وقت وہ پیغمبر اپنے ساتھی (ابوبکر صدیق)
سے کہہ رہا تھا، کچھ فکر مت کر خدا ہمارے ساتھ ہے
پس اللہ نے اپنی طرف سے اس (صدیق) پر اپنی
تسلی نازل کی اور ایک ایسی فوج جس کو تم نے
نہ دیکھا تھا بھیج کر رسول کی مدد کی اور کافروں
کا بول بول کر دیا وہ اسلام اور پیغمبر اسلام کے
مقابلے پر بالکل ناکام رہے اور اللہ کا بول ہمیشہ
بالا ہے اور اللہ سب پر غالب اور بڑی حکمت والا ہے۔

مومن کو سکون قلب اس لیے بھی میسر ہوتا ہے کہ ایمان کی بدولت کائنات ، خالق کائنات اور صمیم راہ عمل سے متعلق اس کو کسی طرح کا تحیر یا شک و شبہ نہیں ہوتا ، زندگی کی حقیقت اور اس میدان کی ذمہ داریاں اس کے سامنے پورے طور پر واضح ہوتی ہیں :

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ
فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ، ذَلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (النعام : ۱۵۴)

اور جانو کہ یہی میرا سیدھا راستہ ہے ، پس تم اسی کی تابعداری کرو اور دیگر راستوں کی تابعداری نہ کرو ورنہ تم کو خدا کی راہ سے متربط کر دیں گے۔ اسی بات کا خدا نے تم کو حکم دیا ہے تاکہ تم پر ہرگز گارہ نہ ہو۔

ایمان اور کفر کا فرق بھی اس کے سامنے ہوتا ہے :
أَمَّنْ يَمِشْ مِمْكًا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى
أَمَّنْ يَمِشْ سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (الملك : ۲۲)

کیا وہ شخص جو اپنے منہ کے بل اوندھا چلتا ہے وہ زیادہ ہدایت یاب ہے یا جو سیدھی راہ پر چل رہا ہے۔

غزوہ احزاب کے موقع پر انتہائی صبر آزما اور حوصلہ شکن ماحول میں جبکہ آنکھیں پتھر ا رہی تھیں اور کلیجے منہ کو آرہے تھے ، مومنوں کا جو حال قرآن کریم نے پیش کیا ہے ، اس سے ایمان کی تاثیر کا اندازہ ہونکتا ہے :

وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا (الاحزاب : ۲۲)

اور جب ایمانداروں نے (کفار کی) فوجوں کو دیکھا تو کہا یہ تو وہی واقعہ ہے جس کا وعدہ اللہ اور اس کے رسول نے ہم سے پہلے ہی سے کیا ہوا ہے ، اور اللہ اس کے رسول نے سچ فرمایا تھا ، اور اس سے بھی ان کے ایمان اور تسلیم میں اضافہ ہوا۔

ایمان سے کس طرح دل کا سکون ، اللہ کی اطاعت کا جذبہ ، آزمائشوں میں صبر کی قوت اور راہِ خدا میں قربانی کا شوق پیدا ہوتا ہے ، اس کے سمجھنے کے لیے ان آیات کریمہ پر غور کیجیے جن میں ابراہیم علیہ السلام کے اسماعیل علیہ السلام کو خدا کی راہ میں قربان کرنے کا تذکرہ ہے :

فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنٰى اِنِّى

أَرَأَيْتَ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَأَنْظُرُ نے کہا اے میرے بیٹے! میں خواب میں دیکھتا ہوں
مَاذَا أَقْرَأُ، قَالَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَفْعَلُ مَا تُؤْمِرُونَ کہ میں تجھ کو ذبح کر رہا ہوں، پس تو بتلا تیری کیا
سَبَّحْتُ فِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ رائے ہے؟ اس نے کہا بابا جان جو کچھ آپ کو
فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ وَنَادَىٰ يَنْفُلُهُ حکم ہوتا ہے کیجیے، اِنَّ اللہ تعالیٰ آپ مجھ کو مبارک
أَن يَأْبِرَآهِمَ، قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا پائیں گے، پس جب وہ دونوں تابعداری پر مستعد
إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ہوئے اور اس کو ماتھے کے بل گرایا اور ہم اخلاص سے
(الصافات: ۱۰۲-۱۰۵) اس کو آواز دی کہ اے ابراہیم تو سنے اپنا خواب پک
کر دیا، ہم اسی طرح نیک بندوں کو بدلہ دیا کرتے ہیں۔

ایمان کا ایک اثر یہ ہے کہ مومن نڈر ہوتا ہے، بے خوفی کے ساتھ زندگی بسر کرتا ہے، بہت
سے خوف جو دوسروں پر طاری رہتے ہیں، ان سے وہ محفوظ ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:
الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا جو لوگ خدا کی توحید پر ایمان لائے اور اپنے
إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ ایمان کو برائی اور ظلم (یعنی شرک) سے بچاتے
وَهُمْ مُّهْتَدُونَ رہے، ان ہی کو امن ہوگا، اور (عاقبت)
(النعام: ۸۲) وہ ہی راہِ راست پر ہیں۔

جرائم کی کثرت اور لاقانونیت کے عروج کے اس دور میں جو خوف وہراس لوگوں پر طاری
رہتا ہے اور جس طرح لوگ اضطراب و یقینی میں مبتلا رہتے ہیں، اسے سامنے رکھتے ہوئے انبیاء
علیہم السلام کی زندگیوں پر غور کرنا چاہیے، جہاں قدم قدم پر ابتلا و آزمائش تھی اور حمایت و تحفظ
کے جملہ ظاہری وسائل ناپید تھے، لیکن اللہ کے ان برگزیدہ بندوں کے دلوں میں کبھی بھی خوف
کا ادنیٰ شائبہ بھی نہ پیدا ہوا، بلکہ حالات کی ناہمواری جیسے جیسے بڑھتی گئی ان کے ایمان و یقین کی
پختگی میں اضافہ ہوتا گیا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب ان کی قوم نے توحید کی دعوت کے پاداش میں آگ کے

نذر دلائے کا فیصلہ کیا اس وقت اور جب اس فیصلہ کو ان لوگوں نے عملی جامہ پہنایا، اس وقت
 ی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اوپر نہ کوئی خوف تھا نہ ہراس، ایمان کی بدولت اس وسکون کی
 نعمت ان کو میری سنی اسے آگ کے مہکتے ہوئے شعلے بھی ختم نہ کر سکے۔

قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ
 بڑھیںمہ دارا دو اور یہ کیداً بجھلنہم
 ہم نے آگ کو حکم دیا کہ اے آگ تو ابراہیم
 کے حق میں سرد اور سلامتی والی بن جا، اور انھوں
 نے اس سے داؤ کیا تھا پر ہم نے انھیں کونا کام (اور
 (الانبیاء: ۶۹، ۷۰) ذلیل کیا۔

اسی طرح خدا کے حکم سے مکہ کی بے آب و گیاہ اور ویران و سنان سرزمین میں اپنی بیوی اور
 موتے و زندہ کو چھوڑ کر جب وہ واپس ہونے لگے، اس وقت کے منظر کا تصور کیجیے۔ یہ ان کا پورا کنبہ
 نا، دنیا کے رشتوں میں سب سے قوی رشتہ کے یہ دو فرد تھے۔ انھیں کسی ایسے مقام پر چھوڑنا جہاں
 ظاہر زندگی کے تحفظ کا کوئی سامان نہ تھا، ایمان کی قوت کے بغیر ممکن نہیں۔ قابلِ غور بات یہ بھی ہے
 بیوی اور بچہ کو جب ابراہیم علیہ السلام چھوڑ کر جا رہے تھے تو ایسا نہیں تھا کہ وہ یا ان کی بیوی و
 دہوم خطرات اور اندیشوں میں گھرے ہوں، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل وہ پورے سکون اور قلبی اطمینان
 سے ساتھ کر رہے تھے۔

چنانچہ جب بیوی اور بچہ کو چھوڑ کر ابراہیم ؑ پلٹنے لگے تو بیوی نے پوچھا کہ ہمیں چھوڑ کر کہاں
 رہے ہیں؟ ابراہیم نے کوئی جواب نہیں دیا۔ پھر بیوی نے سوال کیا کہ کیا یہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے؟
 ابراہیم نے جواب دیا کہ ہاں، اس وقت اللہ کی اس بندی نے بڑے اعتماد سے کہا کہ پھر تو اللہ ایسے
 مانع نہیں کرے گا۔

حضرت ابراہیم کے قلبی سکون اور بخونگی کا اندازہ کرنے کے لیے اس دعا پر غور کیجیے، جو انھوں نے
 س صبر آزا مگھری میں کی تھی۔

رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُرَاجًا
 ہمارے مولا میں نے اپنی اولاد (اسماعیل) کو مع
 مِيزِدَى زُرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ، رَبَّنَا
 اس کی والدہ ہاجرہ کے تیرے بیت المحرم (مکہ شریفہ)

لِيَقُومُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً رَمَتْ
النَّاسَ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ
الْغَنَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ

(ابراہیم: ۳)

کے پاس بے سبزہ جنگل میں لایا گیا ہے۔ ہمارے
مولا غرض یہ ہے کہ یہ نماز پڑھتے رہیں، پس تو
لوگوں کے دل ان کی طرف مائل کیجیو کہ وہ ان کی

محبت میں مستغید اور ہدایت یاب ہوں اور بھلوں کی
پیداوار سے ان کو روزی و بخشیو کہ وہ شکرگزار می گردیں۔

دعا کے یہ الفاظ بتاتے ہیں کہ حضرت ابراہیمؑ کا دل ہر طرح کے اندیشوں سے پاک تھا، اور انھیں
یہ یقین تھا کہ یہ بھوٹا سا کنبہ جو آج یہاں بسایا جا رہا ہے اس کی حفاظت اللہ تعالیٰ فرمائے گا، لوگ
کچھ کچھ کر یہاں آئیں گے اور توحید و خدا پرستی کی جو آواز یہاں سے اٹھے گی، اس کی بازگشت پوری
دنیا میں سنی جائے گی اور مکہ کی جو سرزمین آج بے آب و گیاہ نظر آ رہی ہے یہاں کبھی خدا کی نعمتوں کی
خزاوانی ہوگی۔

اسی طرح ایمان کے نتیجہ میں انسان رزق سے متعلق مطمئن اور بے خوف ہو جاتا ہے، کیوں کہ
ایمان اسے یہ سکھاتا ہے کہ رزق کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ لے لے لی ہے اور وہ اپنے وعدہ کو یقیناً پورا کرے گا۔
البتہ اس سلسلہ میں بندہ کا فرض یہ ہے کہ وہ کوشش اور محنت کے ان اصولوں پر کاربند ہو جن کی طرف
اسلام نے رہنمائی کی ہے۔

رزق اللہ تعالیٰ کی طرف سے مخلوقات کو ضرور پہنچتا ہے، اس کے لیے ذیل کے ارشاد پر غور

يَكْبِيحُ
إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ
الْمَبِينِ (ذاریات : ۵۸) ہے۔
اللہ ہی بڑا رزق دینے والا، قوت والا زبردست

رزق مخلوقات تک جن وسائل سے پہنچتا ہے ان کی تفصیل سے ہم عام طور پر ناواقف ہیں
لیکن اس سلسلہ کی جو چیزیں ہمیں معلوم ہیں اور جو تجربات سامنے آچکے ہیں، ان میں بڑی جبروت و نصیحت
اور اللہ تعالیٰ کی حکمت و قدرت کی واضح دلیل موجود ہے۔

ان بن کا علم بچوں کہ محدود ہے، مشکلات میں وہ جلد گھبرا جاتا ہے اور نامساعد حالات میں اس پر فوراً مایوسی طاری ہو جاتی ہے، اس لیے روزی کے سلسلہ میں اس سے عجیب عجیب حرکتوں کا صدور ہوتا ہے، حتیٰ کہ وہ بیجان و بے شعور چیزوں کے سامنے بھی دست طلب دراز کر دیتا ہے، اس کی مثالیں ہم روزمرہ آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔

لیکن اگر انسان خدا پر ایمان رکھے تو پھر ان گمراہیوں اور اندیشوں کا شکار نہیں ہو سکتا۔ ایک مومن راہِ خدا میں جہاد کے لیے نکلتا ہے اور اپنے پیچھے اپنا کنبہ چھوڑ جاتا ہے تو اسے کبھی یہ اغیثہ نہیں ستاتا کہ اس کے کنبہ کے رزق کا مسئلہ کیسے حل ہوگا، بلکہ وہ کامل یقین رکھتا ہے کہ رب کریم ساری مخلوقات کی طرح اس کے کنبہ کی بھی پرورش کرے گا اور وہ بھوکا مر نہیں سکتا۔ رب کا راز جب بے زبان چرواہوں پر بندوں، وحشی جانوروں، سمندری مچھلیوں اور ٹپے چھوٹے کیڑوں کو رزق فراہم کرتا ہے تو اس کنبہ کو بھی ضرور روزی دے گا، جس کا ذمہ دار اللہ کے کلمہ کی سر بلندی کے لیے گھر بار چھوڑ کر نکل گیا ہے۔

ایمان کا زندگی پر ایک اثر یہ ظاہر ہوتا ہے کہ موت کے سلسلے میں کسی خوف یا وہم کا شکار نہیں ہوتا، یعنی وہ اس تمام خیالی میں مبتلا نہیں ہوتا کہ موت کسی مخصوص فعل کے ارتکاب یا خطرات میں اپنے آپ کو ڈالنے سے آجاتی ہے، اور اس کا کوئی مقررہ وقت نہیں،۔۔ جیسا کہ قرآن نے کچھ لوگوں سے متعلق نقل کیا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا
كَالَّذِينَ كَفَرُوا ذُكِّرُوا لِيَخْرُجُوا مِنْهُمْ
إِذَا ضَلُّوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا عِزًى
لَوْ كَانُوا عِندَنَا مَا تَلَأَوْا وَمَا تَقَلُّوا
لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي
قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّمُ وَيُخَيِّتُ
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (الاحقاف: ۱۵۷)

اے مسلمانو! ان لوگوں جیسے مت بنو جو خود بھی،
منکر ہوئے اور اپنے بھائیوں کے حق میں جب وہ
سفر کو جائیں یا راہیں، جنگ کرنے کو روانہ ہوں،
(اور بقضائے الہی وہیں مرجائیں) تو کہتے ہیں
اگر وہ ہمارے پاس ٹھہرے ہوتے تو نہ مرتے اور
نہ قتل ہوتے۔ (بجھلا ان کا کہنا کہاں تک صحیح ہے)
خدا اس خیال کو ان کے دلوں میں باعثِ حسرت

کرنے گا کہ جس قدر اپنی تعمیر پر بھروسہ کریں گے
اس قدر زیادہ افسوس اٹھائیں گے، اللہ ہی
زندہ رکھتا ہے اور وہی مارتا ہے، اور خدا تمھارے
کاموں کو دیکھ رہا ہے۔

بلکہ اس کو یقین ہوتا ہے کہ موت اپنے وقت پر آتی ہے اور اس کا فیصلہ اللہ تعالیٰ نے
کر دیا ہے۔ اس میں تقدیم و تاخیر کا سوال نہیں۔ ارشاد ہے:
وَلَنْ يُّؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا
جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ
جب کبھی کسی نفس کی موت کا وقت آجاتا ہے
تو خدا اسے مہلت نہیں دیا کرتا، اور اللہ تمھارے
کاموں سے باخبر ہے۔ (منافقون: ۱۱)

اور جب موت کے سلسلہ میں اللہ کا فیصلہ اٹل ہے اور موت کے بعد ایک دوسری ابدی زندگی
کا آغاز ہوتا ہے تو پھر موت سے ڈرنے کا کوئی سوال نہیں، بلکہ اس کے لیے تیاری کی ضرورت ہے
کیوں کہ موت کے بعد اصل میں اسی زندگی کا آغاز ہوتا ہے جس میں انسان کو اس کے اچھے یا بُرے
عمل کا بدلہ ملے گا۔

ظالموں کے سطوت و دبدبہ کی پرواہ نہ کرتے ہوئے حق مردانِ حق نے جرأت و بے باکی کی مثالیں
قائم کی ہیں، ان کے دلوں میں ایمان ہی کا پیدا کیا ہوا حوصلہ اور عزیمت تھی کہ انھوں نے جان کی پرواہ
کیے بغیر حق کا اعلان کیا۔

سعید ابن جبیر کو مجد نے جب قتل کی دھمکی دی تو انھوں نے بڑے اطمینان سے جواب دیا کہ:
اگر میں جہاننا کہ موت و حیات کا اختیار تمھیں حاصل ہے تو میں تمھارے سوا کسی اور کی پرستش نہ کرتا۔
موجودہ دور میں ایمان کی کمزوری کے باعث ان خطرات میں ہوش و حواس کھو بیٹھتا ہے
اور موت کا تصور اس کے ذہنی توازن کو ختم کر دیتا ہے، اس پر ایسی کیفیت طاری ہو جاتی ہے جو موت سے
بھی بدتر ہوتی ہے، خطرات میں ایمان کا سہارا نہ لینے والا انسان ایک ہنسی بلکہ متعدد بار مرتا ہے،
اس کیفیت کو قرآن کریم نے منافقین کی نشانی قرار دیا ہے۔ (ملاحظہ ہو سورہ احزاب کی آیات ۱۰ تا ۱۱)

اس مفہمکے نیز اور محبوب کیفیت سے بچنے کی صورت یہ صورت ہے کہ انسان اپنے ایمان کو مضبوط کرے اور موت کے سلسلہ میں جو فضاقت قرآن کریم میں مذکور ہے اسے پیش نظر رکھے، اس طرح اس کے اندر خطرات سے مقابلہ کی قوت پیدا ہوگی، اور دل سے دوسرے دور ہوں گے، پھر وہ ایسے کارنامے انجام دے سکے گا جو مردوں کے شایان شان ہیں۔

زندگی پر ایمان کا ایک اثر یہ ہے کہ اس سے امید پیدا ہوتی ہے اور انسان کو مایوسی و ناکامی کے کرب میں مبتلا نہیں ہونا پڑتا، مشکلات میں امداد کے سہارے انسان آگے بڑھتا ہے، اگر امید کا دامن وہ اپنے ہاتھ سے چھوڑ دے تو پھر کوئی کارنامہ انجام نہیں دے سکتا، کیونکہ ہر کام کے لیے محنت و کوشش کی ضرورت ہوتی ہے اور محنت و کوشش کی تلخی کو اس امید کے سہارے گوارا کیا جاسکتا ہے۔ امید کو اکیس حیات کا نام دیا جاتا ہے، اگر امید نہ ہو تو یہ زندگی انسان کے لیے بیکار تلخ اور مکرر ہو جائے گی۔ ترک امید یا مایوسی چونکہ انسان سے زندہ رہنے کی خواہش و قوت سلب کر لیتی ہے، اس لیے

اس کو قرآن کریم نے کافروں کا شیوہ قرار دیا ہے

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰذْهَبُوْا فَتَحَسَّسُوْا مِنْ يُّوْسُفَ وَاٰخِيْنِهٖ وَلَا تَتَّبِعُوْا مِنْ رُّوْحِ اللّٰهِ اِنَّهٗ لَا يَالِيْسُ مِنْ رُّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْغُفُوٰۤا۟ الْكٰفِرُوْنَ (يوسف : ۸۷)

اے میرے بیٹو جاؤ اور یوسف اور اس کے بھائی کو تلاش کرو اور اللہ کی رحمت سے بے امید مت ہو، کیونکہ اللہ کی رحمت سے سوائے کافروں کے کوئی بے امید نہیں ہوتا۔

قرآن کریم کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے ہر قدم پر انسان کو پر امید رہنے کی تلقین کی ہے اور مایوسی سے روکا ہے۔ جن انبیاء کرام کے واقعات کو قرآن کریم نے نقل کیا ہے، اس میں امید کا یہ پہلو اور ایمان کے ساتھ امید کا قومی ربط صاف نمایاں ہے۔ یوسف علیہ السلام کی گمشدگی پر حضرت یعقوب نے جس امید کا اظہار کیا، اس سے ہمیں اللہ کے ایمان کی قوت کا پتہ چلتا ہے۔

موسیٰ علیہ السلام کا قاتل قاتل کرتے ہوئے فرعون اور اس کی قوم جب قریب آگئی تو بنی اسرائیل

نے گھبرا کر کہا کہ اب تو ہم پکڑے گئے، لیکن اس نازک موقع پر حضرت موسیٰؑ نے جو جواب دیا، اس سے اندازہ کیجیے، کہ ایمان کس طرح مومن کے دل میں امید و ہمت پیدا کر دیتا ہے، یہاں تک کہ تمام ظاہری وسائل کے خاتمہ کے بعد بھی اللہ تعالیٰ سے جو لو اس نے لگائی ہے وہ ختم نہیں ہوتی۔
ہجرت کے موقع پر غار میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکرؓ کو جو تسلی دی تھی، اس کی بنیاد ایمان کے نتیجہ میں پیدا ہوئی والی امید ہی تھی۔ (توبہ: ۴۰)

مکہ کی تیرہ سالہ زندگی میں جن ہمت شکن حالات کا سامنا تھا اس میں اپنی پیغمبرانہ ذمہ داریوں کے لیے کوشش کا سلسلہ جاری رکھنا اسی امید کا ثبوت ہے۔ سخت ترین حالات میں جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو حبشہ ہجرت کرنے کا حکم دیا تو بڑے اعتماد کے ساتھ فرمایا کہ:
تَقْرَأُوا فِي الْأَرْضِ وَإِنِ اللَّهُ
سَيَجْعَلَنَّ لَكُمْ سُبُلًا
یعنی زمین پر بکھر جاؤ، پھر وقت آئے گا کہ اللہ تم سب کو اکٹھا کرے گا۔

غزوہ خندق کے موقع پر مسلمان جن مشکلات و مصائب میں گھرے ہوئے تھے، اور جس طرح کے ناہموار حالات میں زندگی بسر کرنے پر ان کو مجبور کر دیا گیا تھا، اس سے تاریخ کا ادنیٰ طالب علم بھی واقف ہے اس موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مستقبل سے پُر امید ہونے کا اندازہ اس بات سے کیجیے کہ ایک بار خندق کھودتے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا کہ تم فارس، شام اور یمن کو فتح کرو گے۔ آپ کا یہ ارشاد سن کر منافقین نے بطور طنز و تمسخر کہا کہ گھر سے باہر نکلا مشکل ہو رہا ہے اور محمدؐ ہم سے قیصر و کسریٰ کے مالک کی فتح کی پیشین گوئی کر رہے ہیں۔ قرآن نے اس کو یوں نقل کیا ہے۔

وَأَذِّنْ لِلْمُنَافِقِينَ وَالَّذِينَ
فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللَّهُ
وَلَهُمْ سُوْلَةٌ إِلَّا غُورًا۔
اور جب منافق اور وہ لوگ جن کے دلوں میں رنیت
ایمان وغیرہ کا امر من تھا (بے اختیار منہ سے کہتے تھے)
کہ اللہ اور اس کے رسول نے جو ا فتح کے وعدے ہم
سے کیے تھے وہ محض دھوکہ تھے۔ (الاحزاب: ۱۲)

لیکن دنیا نے دیکھا کہ ایمان کے نتیجہ میں جو امید پیدا ہوئی تھی، حالات اس کے مطابق پیش آئے اور خوف و اندیشہ کے شکار لوگوں کے اوہام غلط ثابت ہوئے۔

شکر اللہ نعمانی اعظمی

خطبہ عیدین کی مسنون کیفیت و کیفیت

فی زمانہ رواج عام ہے کہ عید کے دن عید گاہ میں نماز سے قبل اہم یا کوئی اور تقریر کرتا ہے۔ پھر نماز پڑھ کر منبر پر کھڑے ہو کر دو خطبے پڑھتا ہے، پہلے خطبہ میں حمد و ثنا تکبیر و تہلیل کے بعد فطر و قربانی کے مسائل و احکام پڑھتا ہے اور دوسرے خطبہ میں صلوٰۃ و سلام، فضائل و مناقب صحابہ پڑھ کر مسلمانوں کے لیے دعا و استغفار کے بعد خطبہ ختم کر دیتا ہے۔

بدو شعور سے اسی طرح ہوتا دیکھتا رہا ہوں اور کبھی بھی اس طرف ذہن نہیں گیا کہ اس بارے میں سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کیسے، لیکن ان دنوں بعض خاص دہرہ کا بنا پر تحقیق کا خیال ہوا کتب احادیث کے مطالعہ سے مندرجہ ذیل امور مستفاد ہوئے۔

(۱) خطبہ جمعہ کی طرح عیدین کے خطبہ میں تعدد و تکریر "سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں۔

(۲) عہد نبوی اور خلافت راشدہ میں عید گاہ میں منبر پر خطبہ دینے کا رواج نہ تھا۔

(۳) عید گاہ میں منبر پر خطبہ پڑھنا خلفاء ہوا مئیہ اور ان کے عمال کی ایجاد ہے۔

(آئندہ سطر میں اسی کی تفصیل ہیں)

یہ احداث کا دستور ہے، یہی دستور ان کے یہاں مجھے کے روز بھی ہے اور اب یہ رفتہ رفتہ بدعت کی شکل اختیار کرتا جا رہا ہے۔

خطبہ جمعہ کے بارے میں تو حدیثوں میں تصریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ دو خطبے دیا کرتے تھے اور دونوں خطبوں کے درمیان خفیف جلوس فرماتے تھے، لیکن خطبہ عیدین کے بارے میں صحاح کی حدیثیں تعدد خطبہ کا تصریح سے خاموش ہیں، کسی سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد نماز عید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صفت کے سامنے کھڑے ہو کر ضرورت کے مطابق کچھ بیان فرمادیتے۔ خطبہ جمعہ کی طرح عیدین کے خطبہ میں خطبہ دیتے اور خطبہ سننے پر کوئی خاص زور نہیں دیتے تھے۔ حاضرین کو اختیار ہوتا تھا کہ وہ بیٹھ کر خطبہ سنیں یا اپنے اپنے گھروں کو چلے جائیں۔

اور بعض حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ اہتمام سے خطبہ دیتے اور حاضرین کو خطبہ سن کر جانے کی ہدایت فرماتے۔ لیکن یہ حدیثیں بھی تعدد خطبہ کی تصریح سے خالی ہیں۔ البتہ سنن ابن ماجہ اور مسند بزار کی بعض روایتوں میں تصریح ہے کہ آپ جمعہ کی طرح عیدین میں بھی دو خطبے دیتے تھے، لیکن دونوں حدیثیں پایہ اعتبار سے ساقط ہیں حضرت شیخ الحدیث رحمائی مذکورہ ارقام فرماتے ہیں:

فيه دليل على شرعية خطبة العيد وليس فيه انها خطبتان كالجمعة وانما يقعد بينهما ولم يثبت ذلك من فعله صلى الله عليه وسلم بسند معتبر وانما صنفه الناس قياساً على الجمعة واستدلالاً بما روى ابن ماجه عن يحيى بن حكيم عن ابي بحر عن عبيد الله بن عروة الرقي عن اسمعيل بن مسلم عن الزبير عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فطر او اضحى فخطب قائماً ثم قعد قعدة ثم قام، قال البوصيري رواه النسائي في الصغير من حديث جابر الا قوله يوم فطر او اضحى، واسناد ابن ماجه فيه اسمعيل بن مسلم وقد اجمع على ضعفه وابو بحر ضعيف، اهـ

وبما روى البزار في مسنده عن سعد بن ابي وقاص ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى العيد بغیر اذان ولا اقامة وكان يخطب خطبتين بفضله بينهما مجلسه قال الهيثمي في مجمع الزوائد ج ۲ ص ۲۰۳۔ رواه البزار وجادة وفي اسنادہ من لم اعرف اهـ وقال النووي في الخلاصة وروى عن ابن مسعود انه قال من السنة ان يخطب في العيدین خطبتین فيفصل بينهما بجلوس «ضعيف غير متصل»، ولم يثبت في تكرير الخطبة شيء ولكن المعتمد فيه القياس على الجمعة، انتهى (۲/۳۳) (مرعاة)

اس میں دلیل ہے کہ عید کا خطبہ مشروع ہے، لیکن اس میں یہ بات نہیں ہے کہ یہ خطبہ بھی جمعہ کی طرح دو ہو گا، اور نہ ہیچ میں امام بیٹھے گا۔ یہ بات کسی معتبر سند کے ذریعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے بلکہ لوگوں نے جمعہ پر قیاس کر کے ایسا کیا ہے اور ابن ماجہ کی اس روایت سے بھی دلیل پکڑی ہے جس میں حضرت جابر کا بیان ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عید یا بقر عید کے روز نیکلے، کھڑے ہو کر خطبہ دیا، پھر چھوڑی یہ بیٹھ کر پھر کھڑے ہوئے، یہودی یہ کہتے ہیں کہ نہ لائی گئی اسے سنن صفریٰ میں حضرت جابر سے روایت کیا ہے مگر اس میں "عید یا بقر عید کے دن" کا لفظ نہیں ہے۔ ابن ماجہ کی سند میں اسمعیل بن مسلم ہے جو بالاتفاق ضعیف ہے اور ابوبکر بھی ضعیف ہے۔

دو خطبہ کی دلیل سند بزار کی اس روایت کو بھی بنایا گیا ہے جو حضرت سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز بغیر اذان و اقامت کے پڑھی اور آپ دو خطبے دیتے تھے، اور دونوں کے درمیان بیٹھتے تھے۔ ہمیشہ نے مجمع الزوائد میں کہا ہے کہ بزار نے اسے وجارہ روایت کیا ہے اور اس کی سند میں بعض ایسے راوی ہیں جنہیں میں نہیں جانتا۔ امام نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ ابن مسعود سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا: سنت یہ ہے کہ عیدین میں دو خطبے دے، اور دونوں میں بیٹھ کر فصل کرے، لیکن یہ ضعیف غیر متصل ہے اور دو خطبہ دینے سے متعلق کوئی چیز ثابت نہیں۔ لیکن اس بارے میں جمعہ پر قیاس کو معتبر علیہ ہے۔

اور علامہ الامیر کبانی و کھانی "سبل السلام شرح بلوغ المرام" میں ارقام فرماتے ہیں۔

وفیه دلیل علی مشروعیۃ خطبۃ العید وانہا لخطب الجمع امر و عطا و لیس فیہا نہا خطبتان کا جمعۃ وانہ یقعد بینہما ولعلہ لم یثبت ذلك من قبلہ صلی اللہ علیہ وسلم لانما صنعه الناس قیاساً علی الجمعۃ، ام

یعنی تکریر خطبہ عیدین کے بارے میں کوئی صحیح مستند مرفوع حدیث نہیں ہے، اور اس کا رواج عوام میں جمعہ پر قیاس کر کے ہوا ہے۔

بعض لوگوں نے علامہ نوویؒ کے نقل کردہ عبد اللہ بن مسعود کے ان کو امام شافعی کے واسطے سے عبد اللہ بن عبید بن مسعود سے اس طرح نقل کیا ہے: من السنة ان یخطب الامام فی العیدین خطبتین یفصل بینہما بجلوس، ام

یعنی ”من السنۃ الخ“ عبید اللہ بن عبد اللہ کا قول ہے، اسی وجہ سے علامہ شوکانی تحریر فرماتے ہیں۔
والحدیث میں جمہ القیاس علی الجمعۃ وعبید اللہ بن عبد اللہ تابعی کیا عرفت، فلا یکن
قوله ”من السنۃ“ دلیلاً علی انها سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر فی الاصول الخ میں ملکہ
یعنی عبید اللہ بن عبد اللہ کا قول ”من السنۃ“ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہونے کی دلیل نہیں،
اور اس بات کی تائید کہ ”من السنۃ“ سے مراد ”سنت رسول“ نہیں، اہم جملہ لڑاق کی اس روایت سے
ہوتی ہے جو انھوں نے ”منسخت“ میں اس طرح بیان کی ہے کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عبثہ بن مسعود
نے بیان کیا کہ اہم عید کے دن خطبہ اولیٰ سے قبل نو تکبیر کہتا تھا اور جب دوسرے خطبہ کے لئے کھڑا
ہوتا تو سات تکبیر کہتا تھا۔

اور ایک دوسری روایت میں انھیں سے مروی ہے کہ ”عید کے دن منبر پر خطبہ دینے سے قبل نو تکبیر
کہتا اور دوسرے خطبہ سے پہلے سات تکبیر کہتا سنت ہے۔ (۱۶ ص ۲۹۱)

عبید اللہ بن عبد اللہ حافظ ابن حجرؒ وغیرہ کی تصریح کے مطابق تابعی ہیں، اس لئے میں
تخصیص استحال کیا ہے، ان کی حدیثیں حضرت عمرؓ اور حضرت عبید اللہ بن مسعودؓ سے مرسل ہوتی ہیں۔
بات ظاہر ہے کہ انھوں نے خلافت راشدہ کے بعد کا زمانہ پایا ہے اور اس دور میں انھوں نے زندگی گزارا
ہے جب محراب و منبر پر بنو امیہ کا تسلط تھا اور متعدد بدعتیں ایجاد ہو چکی تھیں، حتیٰ کہ عید گاہ میں منبر
بھی نصب کیا جانے لگا تھا تو ان کے کام کیا منہم ہو گا؟ اور یہ کن لوگوں کے قائل کو بیان کریں گے، حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور خلفائے راشدین کے قائل کو یا خلفاء بنو امیہ و بنو عباسیہ کے طور طریق کو
اور اگر کسی کو اصراء ہو کہ ”سنت“ سے مراد سنت نبوی ہی ہے تو اسے یہ بھی ماننا پڑے گا کہ عید کے
دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر خطبہ دینے سے قبل نو تکبیر کہتے تھے، الخ، یعنی وہاں منبر بھی ہوتا
تھا اور خطبہ میں تکبیریں بھی کہی جاتی تھیں۔ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں یا
خلافت راشدہ کے زمانہ میں عید گاہ میں منبر نہیں ہوتا تھا اور نہ خطبہ میں آپ سے مخصوص تعداد میں
تکبیریں ہی کہنے کا کوئی صحیح روایت سے ثبوت ہے۔

بہر حال یہ بات کسی صحیح اور مرسل روایت سے ثابت نہیں کہ ”خطبہ جمعہ کی طرح رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم دو خطبے دیا کرتے تھے، آپ کی عید گاہ میں منبر بھی نہیں ہوتا تھا اور نہ اس کا کوئی ثبوت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو پ کی تمنا سے بچانے کے لیے کوئی شخص چھتری تان کر آپ کے پہلو میں کھڑا ہوتا تھا۔ اور نہ ہی خطیب اور ہوتا اور امام اور ہوتا۔

عید گاہ میں حضور کے خطبوں کی کیفیت، امام مسلم نے طائوس کے واسطے سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے بیان کیا۔

شهدت صلوة الفطل مع النبي صلى الله عليه وسلم وراي بكرة وعمرو وعثمان فكلهم يصليها قبل الخطبة ثم يخطب قال فنزل نبي الله صلى الله عليه وسلم كافي النظر اليه حين يجلس الرجال بيده ثم اقبل يشقهم حتى جاء النساء ومعه بلال فقال «يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات الخ»

میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر حضرت عمر، حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ عید النحر کی نماز میں حاضر رہا ہوں یہ بھی حضرات نماز عید «خطبہ» کے قبل ادا فرماتے تھے۔ اور بعد نماز خطبہ دیتے تھے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ اور بعد کا وہ منظر میری آنکھوں کے سامنے ہے جبکہ آپ لوگوں کو اپنے دست مبارک کے اشارے بٹھاتے تھے، پھر آپ مردوں کی صفوں سے گزر کر عورتوں کے پاس آئے اور حضرت بلال ان کے ساتھ تھے، وعطاء قال سمعت ابن عباس يقول اشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الخطبة قل ثم خطب فواي انه لم يسم النساء فاتاهن فذكرهن وعظهن وعطاء عن جابر بن عبد الله قال سمعته يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قام يوم فطل فصلى فبدأ بالصلوة قبل الخطبة ثم خطب الناس فلما فرغ نبي الله نزل، الخ،

حضرت عطاء سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباس کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ خطبہ سے پہلے نماز پڑھتے تھے، پھر آپ نے خطبہ دیا تو محسوس کیا کہ عورتوں کو نہیں بنایا ہے، لہذا ان کے پاس تشریف لے گئے اور انھیں وضو و نصیحت کی۔

وعطاء عن جابر بن عبد الله قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة يوم العيد فبدأ بالصلوة قبل الخطبة بغير اذان ولا إقامة ثم قام متوكماً على بلال فامس بتقوى الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى حتى أتى النساء ثم (رج ص ۲۸۹)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عید کی نماز میں شریک تھا، آپ نے بغیر اذان و اقامت کے خطبے سے قبل نماز پڑھی پھر حضرت بلال پر ٹیک لگا کر کھڑے ہو کر لوگوں کو اللہ سے ڈرنے کا حکم فرمایا، اللہ کی اطاعت پر ابھارا، وعظ و نصیحت فرمائی پھر عورتوں کے پاس تشریف لائے۔

وعن ابی سعید الخدری ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج يوم الاضحية ويوم الفطر فيبدأ بالصلوة فاذا صلى صلوته وسلم فاقبل على الناس وهم جلوس في مصلاهم فان كان له حاجة بيعت ذكره للناس او كانت له حاجة بغير ذلك امرهم بها وكان يقول «لصدقوا، تصدقوا، تصدقوا» الخ (مسلم ج ۲۹)

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عیدین کے لیے "مصلی" تشریف لے جاتے تو اولاً نماز ادا فرماتے تھے اور نماز سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور تمام لوگ اپنی اپنی جگہوں پر بیٹھے ہوتے، اگر کہیں لشکر روانہ فرماتے کی ضرورت ہوتی تو اس بارے میں بیان فرماتے یا اس کے علاوہ کوئی اور بات ہوتی تو اس کا حکم فرماتے، اور آپ ﷺ کی سبیل اللہ صدقہ کرنے کی بہت زیادہ ترغیب دیتے تھے۔

ان روایات حمہ و احادیث صحیحہ سے واضح ہو جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہایت سادگی سے نماز ادا فرماتے تھے، نہ تو کسی قسم کے تزک و احتشام کا مظاہرہ ہوتا نہ ہی رعب و داب کی نالائشی ہی اذان دی جاتی تھی نہ اقامت، بلکہ سادے مسلمان خود ہی تیار ہو کر نماز کے لیے "مصلی" پہنچتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری و افتتاح صلوٰۃ کے منتظر رہتے، نماز بعد پہ حاضرین کی طرف متوجہ ہو کر کھڑے ہو جاتے اور اقتضائے حالات و ضرورت کے مطابق وعظ

تذکیر فرماتے، عید گاہ میں نہ مہربن ہوتا تھا نہ سخت و کڑی، اگر ضرورت ہوتی تو حضرت جلال رضی اللہ عنہ کا سہارا لے لیتے۔ لیکن آپ کے آرام و راحت کے لیے مہربن و کڑی وغیرہ نہیں لائے جلاتے۔

جیسا کہ مسطور سابقہ میں تحریر ہوا ہے ناظرین یہ بات ذہن نشین رکھیں کہ عہد نبوی اور خلافت
تنبلیہ راشدہ کے زمانے میں "مصلی" میں منبر نہیں ہوتا تھا اور عید گاہ میں منبر کی تعمیر یا منبر کالے جانا
"خلفاء بنی امیہ" کی ایجاد ہے، چنانچہ امام بخاری حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں
نعم یزل کذلک حتی کان مروان بن الحکم فخرجت منھا مروان حتی اتینا
المصلی فاذا کثیر بن الصلت قد بنا منبرا من طین ولین فاذا مروان یرید ان
یرقیہ قبل ان یصلی یحذرت یشوبہ الخ ۱ ص ۱۷۱۔ بخاری کتاب الخرج الی المصلی تبیین منبر
یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم میدان میں جا کر پہلے نماز ادا فرماتے تھے، پھر لوگوں کے سامنے کھڑے
ہو کر خطبہ دیتے اور تمام لوگ اپنی اپنی جگہوں پر بیٹھتے رہتے اور پورا زمانہ خلافت راشدہ یہی حال رہا،
تا آنکہ مروان بن حکم نے اپنی گورنری کے زمانہ میں نماز عیدین میں قبل نماز منبر پر چڑھ کر خطبہ دینا
شروع کر دیا۔ بہر حال اس میں کوئی خفاء نہیں کہ منبر پر چڑھ کر عیدین میں خطبہ پڑھنا سنت نبوی یا سنت
خلفاء راشدین نہیں ہے بلکہ بنو امیہ کی ایجاد ہے

ناظرین کو غالباً معلوم ہوگا کہ عہد رسالت اور عہد مہدیت میں اختتامِ خلافتِ عاروقی جمعہ کی ایک ہی اذان تھی۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے لوگوں کی اطلاع و اعلام کی غرض سے اذانِ اول اضافہ فرمائی اور یہ اذانِ مہینہ کے بازار میں قائم ذوالارپردہ می جاتی تھی اور اذانِ نبوی بابِ مسجد پر ہوتی تھی جبکہ امامِ خلیفہ کے لیے منبر پر بیٹھا، اسی مروان نے اذانِ عثمانی کو بازار سے منتقل کر کے بابِ مسجد پر کر دی اور بابِ مسجد والی اذان کو مسجد کے اندر، اور جدت پسند مسلمانوں نے اس کو اٹھا کر امام کے منبر پر سے مارا۔

تعداد مسلمانوں کو عقل سلیم عطا فرمائے اور جدت پسندی، ناروا قیاس اور شرایت کے حقیقی احکام اور مقاصد میں تمیز کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

عقل انسانی کے کرشمے

دسمبر ۱۹۶۶ء میں ٹرانسوال (جنوبی افریقہ) کے ایک ہسپتال میں پچپن سالہ ایک یہودی موت کی کشمکش میں مبتلا زندگی کی آخری سانس لے رہا تھا۔ علالت کے سبب اس کا دل جسامت میں دوگنا ہو گیا تھا اس کے معالج ڈاکٹر برنارڈ اور اس کی ٹیم کے ۳۰ ممبروں کا متفقہ فیصلہ یہ تھا کہ مریض کو موت سے بچانے کا واحد علاج یہ ہے کہ اس کے دل کو کسی تندرست دل سے بدل دیا جائے۔ مریض کی حالت لمحہ بہ لمحہ تشویش ناک ہوتی جا رہی تھی، ادھر ڈاکٹر برنارڈ پریشان تھے کہ کس طرح ایک صحت مند دل دستیاب ہو کہ اتنے میں اطلاع آئی کہ ایک نوجوان عیسائی لڑکی موٹر کے حادثہ میں شدید زخمی ہو گئی ہے۔ فوراً ڈاکٹر موقع واردات پر پہنچے اور اس کو ہسپتال لے آئے۔ وہ ابھی زندہ تھی اور شدید زخموں کے باوجود اس کا دل صمیم و سالم تھا۔ ومانغ کے وہ مراکز جو عمل تنفس اور خون کے دباؤ کو کنٹرول کرتے ہیں بری طرح زخمی ہو چکے تھے۔ جن کے سبب موت لازمی تھی۔ تھوڑی سی دیر کے بعد اس کے قلب کی حرکت بند ہو گئی اور اس کے انتقال کی اطلاع دیدی گئی۔ ڈاکٹروں کی درخواست پر اعزہ اس کے دل کو بطور عطیہ دینے پر رفا مند ہو گئے۔ اپنی نوعیت کے اس تاریخی آپریشن کا انتظام مکمل کر کے اس کو آپریشن روم میں لے آئے اور جلد بلد سینے کو چاک کیا، پیلیاں ہٹائیں اور بڑی احتیاط سے دل کا تقریباً ۳۲ حصہ نیچے سے اس طرح تراش لیا تاکہ خون کی موٹی رگوں کا حصہ اپنی جگہ قائم رہے۔ اس پیادے نما گوشت کے ٹکڑے کو ایک ایسی مشین میں رکھا جس سے تازہ ٹھنڈا خون اس کو ملتا رہے۔ ڈاکٹروں کا خیال ہے کہ دل کے عضلی ریشوں کو اگر تازہ خون ملتا رہے تو وہ ۲۰ منٹ تک زندہ رہ سکتے ہیں۔ ادھر دوسرے آپریشن کے کمرے میں جہاں یہودی

سوداگر دم توڑ رہا تھا، اس کے جسم کی حرارت کماتا کر ۷۷ ایف پر لے آئے تاکہ تجویزی عمل کی رفتار کم سے کم ہو جائے اور پھر اس کے جسم کو ایک ایسی مشین سے جوڑ دیا جو بیک وقت مریض کے قلب اور پیچھے پڑوں کا کام کرتی ہے، تاکہ دل کو معطل کر دینے کے بعد مشین ہی کے ذریعہ دورانِ خون جاری رہے اور مناسب مقدار میں آکسیجن بھی ملتی رہے۔ اس مشین کو ہارٹ - لنگ مشین یا (Respirator) کہتے ہیں۔

دل کے آپریشن کے لیے یہ ناگزیر ہے کیونکہ قلب کی حرکت بند ہونے کے باوجود یہ مشین جسم کو گھنٹوں تک زندہ رکھ سکتی ہے۔ مریض کے اس آپریشن کی نزاکت کے پیش نظر سرکام جلد اور سلیط سے کرنا تھا، لہذا ڈاکٹروں نے مریض کے سینے کو چاک کر کے پہلے کی طرح اس دل کا بھی ۳ حصہ تراش لیا اور اس کی جگہ لڑکی کے پیالہ نما حصہ کو بقیہ دل کے حصہ کے نیچے رکھ کر ریشم کے تاگوں سے ٹانگے لگا دیے۔ اس وقت تک یہ نیا دل ساکت تھا، مگر جیسے ہی بڑا ڈسٹن ہارٹ - لنگ مشین سے تھوڑا سا خون اس دل میں بھیجا، اس کے عضلی ریشوں میں ایک لحظت ارتعاش پیدا ہوا اور فوراً ہی بجلی کا ایک ہلکا سا جھٹکا دینے پر اس نے دھڑکن شروع کر دیا۔ یہ تھا اس مردہ لڑکی کا تندرست دل، جس نے نہ صرف مریض کو ایک نئی زندگی بخشی بلکہ ایک صمیمند دل کی طرح ۷۰ مرتبہ فی منٹ کے حساب سے باقاعدہ دھڑکتا رہا۔ انفوس ہے کہ یہودی کے جسم کی مدافعتی قوت نے اس بیرونی عضو کو اپنے سے انکار کر دیا اور ۱۸ دن زندہ رہنے کے بعد اس نے جان دیکر تاریخ کا ایک نیا باب کھول دیا۔ اب تک دنیا میں اس قسم کے کئی کامیاب آپریشن ہو چکے ہیں۔

اس سے زیادہ حیرت انگیز دوسرا واقعہ کیلی فورنیا کے ہسپتال کا ہے۔ جہاں ایک ۷۲ سالہ نوجوان لڑکی کا انتقال ہو گیا تھا۔ ڈاکٹروں کو معائنہ کے دوران پتہ چلا کہ ۵/۶ ماہ سے ایک ننھی سی جان بھی اس جسم میں پردریش پارہی تھی۔

ڈاکٹروں نے اس کے تحفظ کا فیصلہ کر کے لڑکی کے مردہ جسم کو ہارٹ - لنگ مشین سے جوڑ دیا تاکہ وہ زندہ رہ سکے۔ بچے کو غذا فراہم کرنے کی تدبیر یہ کی گئی کہ انجکشن کے ذریعہ خون میں شکر پمپ ہو گیا اور چکنائی پہنچائی جاتی رہی۔ نشوونما کے لیے جو رطوبت دماغ سے خارج ہوتی ہے، اس بھی انجکشن کے ذریعہ بچے کے جسم تک پہنچایا گیا۔ شکم میں طبعی ماحول کی مماثلت کی غرض سے زریں

ہیٹ کو ہلاقی رہتیں اور شفقت ماری کے اظہار کے لیے جڑیٹھے بول بھی بولتیں، اس کے علاوہ کچھ ساز کے ٹیپ بھی چلائے جاتے۔ غرضیکہ بچے کی نمونہ معمول کے مطابق جاری رہی، اور دو ماہ بعد ماں کے مردہ جسم کو ایک دوسرے بڑے ہسپتال میں لے جایا گیا، جہاں ہمہ وقت اس کی دیکھ بھال کی گئی، کچھ عرصہ کے بعد جب ڈاکٹر کو یقین ہو گیا کہ اس کی بالیدگی میں کچھ کمی واقع ہو رہی ہے، آپریشن کے ذریعہ اس کو رحم سے باہر نکال لیا۔ ڈاکٹر رابرٹ جن کے زیر اہتمام یہ کام انجام پایا وہ بچے کی سلا سے مطمئن ہیں۔ مٹن کا لٹن بند کر کے ماں کے مردہ جسم کو دفن کر دیا گیا۔

(ریڈرس ڈائجسٹ ماہ فروری ۱۹۸۵ء سے ماخوذ)

مندرجہ بالا واقعات سے متعلق چند اہم سوال ناگزیر ہیں۔

- (۱) زندگی اور موت جو ایک دوسرے کی ضد ہیں، ان کا اظہار یک وقت ایک ہی جسم سے کیونکر ممکن ہے؟
- (۲) اگر مردہ جسم میں زندگی کا امکان ہے تو پھر موت کی تعریف کیا ہوگی، نیز مردہ جسم کو مٹینوں کے ذریعہ زندہ رکھنے کی توجیہ کیا ہو سکتی ہے؟

(۳) آخر کار عقل انسانی کی منزل مقصود کیا ہے؟

ان سوالات کا حتمی جواب نہیں دیا جاسکتا، البتہ علم حیاتیات کی روشنی میں ان کا جائزہ دیکھنے سے خالی نہ ہوگا۔

سب سے پہلے زندگی کو سمجھیں۔ اس کی ماہیت اور حقیقت سے کوئی بھی واقف نہیں، یہاں جو کہ اس کی ایسی جامع تعریف آج تک کوئی نہ کر سکا جو زندگی کے سارے مظاہرہ برعظیم ہو۔ صرف عام ہم جن کو زندگی کہتے ہیں۔ مرث وہی زندگی نہیں ہے بلکہ اس کی ایک ہیئت اور بھی ہے جو کسی ق نظر وں سے پوشیدہ ہے۔ ایک چہچہاتے پرندے کو دیکھ کر کون اس کو زندہ نہیں کہتا مگر اسی پرندہ کے اندھے کو دیکھ کر ہر شخص اس کے زندہ ہونے پر شبہ کر سکتا ہے تاوقتیکہ اس میں زندگی کے آثار نمودار نہ ہوں۔ اسی طرح انواع و اقسام کے خشک بیج جو بظاہر بے جان ہیں۔ حقیقت میں ان وہی زندگی ہے اور منظر عام پر آنے کے لیے اسی قدر بے تاب ہے جس قدر مرغے کا ایک تندرست دایہ جسم میں جو بیماری کے سبب مرنے جا رہا ہو۔ اس اعتبار سے زندگی کی دو ہیئتیں ہوتیں، ایک غم

دوسری ظاہر یا شعوری مجننی زندگی جسم کے کیمیائی اجزاء کے سالمات (Molecules) اور توانائی کے عملیات سے عبارت ہے۔ جن کے لیے قدرت نے قوانین منضبط کر دیے ہیں اور جن کی پابندی پر وہ پورے طور پر کار بند ہیں، ان سالمات کے باہمی رد عمل کے لیے ایک طبعی ماحول بھی درکار ہے، جب تک اس ماحول اور سالمات میں کوئی انتشار برپا نہیں ہوتا اس وقت تک معمول کے مطابق عملیات غیر شعوری طور پر جاری رہتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ موت کے بعد اگر یہ شعوری زندگی کا وجود باقی نہیں رہتا، پھر بھی باضمحہ کا عمل، ناخونوں اور بالوں کا بڑھنا اس وقت تک جاری رہتا ہے جب تک سالمات منتشر نہ ہو جائیں۔

انہی عملیات کے ذریعے مادہ حیات کی تالیف ہوتی اور نشوونما کا سلسلہ جاری رہتا ہے۔ جب اعضاء نظام مکمل ہو جاتے تو رفتہ رفتہ یہ اعضاء اپنا کام شروع کر دیتے ہیں۔ یہی زندگی کا شعوری دور ہے۔ اس سلسلے میں راقم الحروف کا اپنی ریسرچ کے دوران ایک ذاتی مشاہدہ بھی ہے۔ کام کی نوعیت یہ تھی کہ ایک چھوٹی سی مکھی کے انڈے کو لے کر دیکھنا تھا کہ اس کے ایک خلیہ کی مستقل تقسیم سے کس طرح مختلف قسم کے نتیجے وجود میں آتے ہیں اور ان سے مختلف اعضاء کی تعمیر کس طرح ہوتی ہے۔ لہذا اس قدر بیوقوف تھا کہ ہر کام خوردبین کی مدد سے ہی کیا جاسکتا تھا، منہ کے مختلف مراحل کا جائزہ لینے کے لیے یہ بھی لازم تھا کہ تھوڑے سے وقفہ کے بعد بار بار اس کو دیکھا جائے۔ ۳۰ گھنٹے کے بعد ایک جسم تیار ہوا جس میں کچھ اعضاء بھی نظر آنے لگے مگر اس وقت تک یہ بالکل ساکت تھا۔ صحت اتفاقی سے جب کہ نظر اسی طرف مرکوز تھی، یہ دیکھا کہ اس کے پیر کے پٹھوں میں یکایک کچھ حرکت ہوئی، اور پھر باقاعدہ جسم سے زندگی کا اظہار شروع ہو گیا۔ اس عینی شہادت کو ضامن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کی تائید اور تصدیق کے لیے بھی پیش کیا جاسکتا ہے، جو صحیحین میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور جس میں ان کی تخلیق کے مراحل بیان کر کے اس بات کی نشاندہی کی گئی ہے کہ گوشت کا لوتھڑا مضمنا بننے کے بعد اس میں روح پھونکی جاتی ہے۔

زندگی کی یہ دونوں ہینس ایک دوسرے سے ہم آہنگ بھی ہیں اور مبادل بھی، یعنی مخفی زندگی سے ایک نئی زندگی کی ابتدا ہوتی ہے، پھر بتدریج شعوری زندگی کا دور شروع ہوتا ہے، اس کے اختتام

پر کچھ وقفہ کے لیے زندگی غنی سطح پر قائم رہتی ہے۔ اگر پھیپھڑے، دل اور دماغ اپنا کام بند کر دیں تو طبی اصطلاح میں اسی کیفیت کو موت سے نوکوم کہتے ہیں۔ سال ہی میں سمیٹی میں جو طبی ورکشاپ منعقد ہوئی اس کی رپورٹ میں اس بات پر زور دیا گیا کہ مکمل لوجی کے اس دور میں موت کی تشخیص کی جو مردہ علامتیں ہیں ان پر زیادہ اعتماد اس لیے نہیں کیا جاسکتا کیونکہ مشینوں کے سہارے مردہ جسم کو غیر متعینہ مدت کے لیے زندہ رکھا جاسکتا ہے۔ یہ بات بھی بالاتفاق منظور ہوئی کہ دماغ کی موت اختتام زندگی کی واحد علامت ہے۔ امریکہ میں اسی علامت کو قانونی حیثیت حاصل ہے، مگر ہمارا ملکی قانون اس معاملہ میں خاموش ہے۔ اخباری اطلاع کے مطابق یہی وجہ تھی کہ ہماری وزیراعظم اندکانہی کے انتقال کی خبر اس وقت تک نہیں دی گئی، جب تک کہ دل میں خفیت سی حرکت باقی رہی۔ اگرچہ غیر ملکی معرووں نے اس کی تصدیق پہلے ہی کر دی تھی۔

اس میں شبہ نہیں کہ اعصابی نظام نازک ترین مادہ سے بنا ہے۔ اس کی صحت کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس کو غذا اور آکسیجن برابر ملتی رہے۔ ڈاکٹروں کا کہنا ہے کہ اگر اس کی آمد کا سلسلہ ۵-۳ منٹ تک منقطع ہو جائے تو دماغ کے خیلے مرنے لگتے ہیں۔ جس کی تصدیق ایک نازک آلہ (Electroencephalogram) کے ذریعہ ہی ممکن ہے۔ یہ مشین دماغ کے برقی سگنل ریکارڈ کرتی ہے، جو مرنے کے بعد ختم ہو جاتے ہیں۔ بڑے ہسپتالوں کے علاوہ یہ مشین ہر جگہ دستیاب نہیں ہوتی۔ اس لیے ڈاکٹر عموماً سانس اور قلب کی حرکت رکھنے اور آنکھ کی پتلی کی بے حسی دیکھ کر دماغ کی موت کا یقین کر کے جسم کو مردہ قرار دیتے ہیں۔ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ان علامات کے باوجود موت واقع نہیں ہوتی۔ میڈیکل لٹریچر میں اس قسم کے واقعات کے کئی حوالے ملتے ہیں۔

۱۹۵۰ء میں لندن کے ایک ہسپتال میں ایک سن رسیدہ عورت کا جسد تحقیق کے لیے لایا گیا، جس کی موت کی تصدیق اہل فن کر چکے تھے۔ تقریباً ۲۰ منٹ تک اس کو نقش گھر میں رکھا گیا، وہ ٹھنڈا ہو چکا تھا اور زندگی کے کوئی آثار نمایاں نہ تھے۔ جب اس کو میز پر لٹایا گیا تو لوگوں کی حیرت کی انتہا نہ رہی جب اس نے دو مرتبہ حلق سے کوئی چیز اتاری اور سانس لینے لگی۔ اس قسم کے نیم مردہ انسانوں کی آخری رسومات کے ہونے کا تصور کے پیش نظر اٹھادیں صدی کے

زرائس اور دوسرے یورپی ممالک میں ایک قانون پاس کیا گیا، جس کی رو سے تدفین کو ۴۲ گھنٹے کے لیے ملتوی کر دینا لازمی قرار پایا۔ یہ واقعات اہل تحقیق کی توجہ کے مستحق ہیں۔

باقی رہی یہ بات کہ مردہ جسم کو مشینوں کے ذریعہ زندہ رکھنا گویا بے جان چیز میں جان کا وجود باقی رہنا اگرچہ بعید از قیاس ہے مگر کہا یوہنی جاتا ہے۔ دراصل یہ ایک لسانی مسئلہ ہے۔
 چونکہ ہماری زبان میں زندگی کے گوناگوں مظاہر کے لیے صرف ایک ہی لفظ زندگی ہے جس کے بے محل استعمال سے افسوس کی باتیں پیدا ہوتی ہیں۔ اس کے علاوہ انسان کا جسم ایک اعلیٰ ترین مشین بھی ہے۔
 جس کا ہر عضو لَعَدْنَا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ کی علی تفسیر ہے، اس سے مشینی کام بھی بے جلتے ہیں اور وہ اعلیٰ و ارفع مقام بھی اسی سے وابستہ ہیں جس کے حصول کے لیے شعوری زندگی نقص ہے۔ زندگی کی یہ ہیئت مکمل طور پر ختم ہونے کے بعد میکائیکی عملیات تو کچھ دیر جاری رہتے ہیں اور اگر ان کو مشینوں کا سہارا مل جائے تو مصنوعی طور پر یہ وقفہ بڑھایا بھی جاسکتا ہے۔ مگر شعوری زندگی واپس نہیں آسکتی، اس غیر متبادل کیفیت کی جتنی بھی ظاہری علامات ہیں وہ سب تہیج کی حیثیت رکھتی ہیں، بذات خود سبب نہیں ہیں۔ اصل محرک کی ہائیت سے کوئی بھی واقعہ نہیں۔ قرآن حکیم نے لَوْ أَنَّا رَأَيْنَا أَشْرَافَ النَّاسِ عَلَىٰ عِزِّهِمْ وَأَعْلَىٰ الْأَعْلَىٰ لَأَنزَلْنَاهُمْ سُلٰلٰةً أَوْ لَعْنَةً أَوِ اسْمًا مِّنْ الْأَسْمَاءِ الَّتِي لَا يَمْلِكُ الْإِنْسَانُ فِيهَا شَيْئًا کہتا ہے۔ اس کے بعد اس موضوع پر خیال آرائی کا یعنی اور مباحث گمراہ کن ہو سکتے ہیں۔

تحقیق افتاد ذہن کی دلیل ہے۔ تاریخ کے ہر دور میں باریک بین نظروں نے قدرت کے شاہکار کو ہر زاویہ سے دیکھنے اور سمجھنے کی کوشش کی ہے، انسان ہی پر کیا موقوف، قدرت کا ہر ذرہ نجر میں تلاطم پیدا کر سکتا ہے، بشرطیکہ چشم بصیرت سے دیکھا جائے۔ انسان ہی وہ نوع ہے جو الٰہی قائم کردہ فطرت اور حکمت کا جائزہ لینے کی لیاقت رکھتا ہے۔ ذرا تصور کیجیے اس دور کا جب انسان فوارہ تھا۔ کائنات پوری آب و تاب کے ساتھ جلوہ افروز تھی۔ اس نے افہام و تفہیم اسلئے شروع کیا، جو چیزیں اس کی عقل سے ہٹتا رہیں ان کو مخلوق سمجھا، اور جن کی عقلی نے انھیں غیرہ کر دیں، ان کو خالق سمجھ بیٹھا، اس نے نہ معلوم کتنے خالق تراشے اور کتنے کو پھینکے ہی ہائتوں مساکر کیا، جیسے جیسے اس کے علم میں اضافہ ہوتا گیا، کائناتی غیب کے پردے

تھے گئے۔ اس کو ہر چیز دکھش اور قابلِ تسخیر نظر آنے لگی، حقیقت کی تلاش ہی وہ بنیادی سبب تھا
 نے انسانوں کو سمندر، خشکی، فضاؤں اور غلاؤں کی پورا پورا آلودہ کیا۔ اس عریض و بسط کائنات
 بنی کا مقصد ہی یہ تھا کہ فطرت کی کارساز یوں کے علم کے ذریعہ حجت تمام ہو، انسان اس سے تفہیم کا
 ملے، جملہ مخلوق پر تسلط حاصل کر کے پورا پورا فائدہ اٹھایا جائے اور آخرت کی سرخروئی کے
 آیات ربانی پر غور کر کے قلعوں مع اللہ اور ایمان باللہ سے سرشار ہو، یہی عقل انسانی کی معراج
 پائی، جب تک یہ خدا داد علم اپنی حدود تک نہ پہنچے اور منزلِ مقصود کے نشان نظر نہ آنے
 اس وقت گمان یہ ہے کہ کائنات کا درہم برہم ہونا اس عظیم تخلیق کے مقاصد کے منافی ہوگا
 بات صحیح ہے تو ان آفاقی نشانیوں سے بے اعتنائی برتنا اہل حق کا شعار نہیں ہو سکتا۔
 قیامت کب ہوگی، اس کا علم صرف اللہ ہی کو ہے۔ قرآن حکیم نے قیامت کے ہولناک
 پیش کر کے فحاک تصور دیا ہے تاکہ انسان اس کائنات کے نظم و ضبط اور استحکام سے مرعوب
 اس کو لافانی نہ سمجھ بیٹھے اور عیشِ کوشی میں مہلک ہو کر اپنے رب کو بھلا نہ دے۔ حضرت رسالت
 اللہ علیہ وسلم نے قربِ قیامت کی نشانیوں سے بھی آگاہ فرمایا ہے۔ جن میں سے کچھ کا ظہور ہو
 ہے۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ جس سرعت سے قیامت قریب آتی جا رہی ہے، اسکی مناسبت سے تسخیر
 ت کا عمل بھی تیز تر ہوتا جا رہا ہے، کچھلی چند دہائیوں سے انسانی ذہن میں جو طغیانی آئی ہے
 نے اسرار و رموز کے کتنے بند توڑ دیے ہیں۔ اگر اسی رفتار سے اور صدیاں گزریں تو قرآن سے اندازہ
 ہے کہ نوع انسانی اسی کائنات سے سبق لے کر مالکِ حقیقی کا اعتراف کر لے گی۔ حضرت ابوہریرہؓ

یہ طویل حدیث مروی ہے جس کا ایک جز یہ ہے :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی، جب تک آفتاب
 نکاح طرف سے طلوع نہ ہوگا۔ پس جب آفتاب مغرب سے نکل آئے گا اور لوگ اس کو دیکھ
 لے تو سب ایمان لے آئیں گے۔ یہ وہ وقت ہوگا کہ کسی شخص کو اس کا ایمان لانا نفع نہ دے
 بہت کم پہلے سے ایمان نہ لایا ہوگا، اور نہ کوئی نیک کام کرنا مفید ہوگا، جب تک کہ پہلے
 کم کام نہ کیا ہوگا۔ (بخاری و مسلم بحوالہ مشکوٰۃ جنگ اور قتال کا بیان طبع و ناشر نور محمد کراچی
 حدیث نمبر ۱۵۱)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کنز الایمان غیر مقلد کی نظر میں (اس کتابچہ کے متعلق مزید الحکثافات)

فروری ۱۹۸۵ء کے محدث میں ہم نے مذکورہ کتابچہ کے جعلی ہونے کے سلسلے میں ایک ادارہ پر قلم کیا تھا اور اس وقت تک ہمیں جو معلومات فراہم ہو سکی تھیں، ان کی روشنی میں اصل حقیقت واضح کرنے کی کوشش کی تھی، مگر جب شہادہ کراچی پہنچا تو ہمیں ایک خط موصول ہوا، جس سے حقیقت و آشکاف ہوئی کہ اس کتابچہ کو جن صاحب کی طرف منسوب کیا گیا ہے، یعنی الاستاد سعید بن عزیز یوسف زئیؒ، وہ کوئی فرضی شخصیت نہیں ہیں، بلکہ واقعہً موجود ہیں۔ اور ان کو جس تنظیم کا سربراہ بتایا گیا ہے یعنی ”جمعیت برادران المحدث پاکستان“ وہ بھی کوئی فرضی تنظیم نہیں ہے، بلکہ واقعہً موجود ہے۔ مگر اس خط میں ان دو باتوں کے علاوہ اصل کتابچہ کے متعلق جو انکشافات کیا گئے ہیں وہ کچھ زیادہ ہی دھماکہ خیز ہے۔ خط لکھنے والے خود الاستاد سعید بن عزیز یوسف زئیؒ ہیں۔ انھوں نے عام لوگوں کی واقفیت کے لیے خط کے ساتھ ایک اعلان بھی بھیجا ہے اور دونوں ہی جمعیت برادران المحدث پاکستان کے لیٹر ہیڈ پر ہے اور جمعیت کی مہر اور بحیثیت امیر الاستاد موصوف کے دستخط کے ساتھ ہے، ہم افادہ عامہ کے لیے ذیل میں پہلے خط اور پھر اعلان شائع کر رہے ہیں۔ اس کے بعد ہمیں مزید کچھ کہنے کی ضرورت نہ ہوگی۔

(ص - ص)

بسم اللہ الرحمن الرحیم
جمعیت برادران اہل حدیث پاکستان
۲۵/۱۸ ایف بی ایریا کراچی

تاریخ ۱۲/ مارچ ۱۹۸۵ء

محترمی! السلام علیکم
محترم مولانا پروفسر یامین محمدی صاحب نے اسٹروک آج ماہنامہ محدث بنارس کا شمارہ فروری ۸۵ء
رہے مطالعہ عنایت فرمایا کہ اس میں میرے بارے میں ایک مضمون شائع ہوا ہے۔
آپ نے میرے وجود سے انکار فرمایا ہے اور فرمایا ہے کہ پاکستان میں نہ جمعیت برادران المحدثین
نامی کوئی تنظیم ہے نہ الائنڈ سعید بن عزیز یونس ذی نامی کوئی المحدثین نام ہے۔ آپ کے اس انکار
کی بنیاد حافظ اصلاح الدین یونس کا وہ..... اعلان ہے جو کہ انھوں نے بغیر کسی قسم کی تحقیق کے
جاری کر دیا ہے۔

میں کراچی کے معروف المحدثین علماء میں محمد اللہ شامی کی جانتا ہوں۔ جامعیت غرار المحدثین اور جمعیت
المحدثین کراچی دونوں کارکن ہوں۔ جامع مسجد محمدی روشن باغ سوسائٹی فیڈرل بی ایریا کراچی
میں خطابت جمعد اور جماعت غرار المحدثین کی فطیم دس گاہ جامعہ ساریہ اسلامیہ میں بحیثیت مدرس اپنے
فرائض انجام دے رہا ہوں۔

جہاں تک اس مضمون کا تعلق ہے جو کہ کنز الایمان کے بارے میں ہے تو حقیقت یہ ہے کہ میری
اس وقت کی تحریر ہے جب میری فکر کا جملہ درست نہ تھا، یعنی میں بریلوی ملک پر تھا۔ اب جبکہ میں
اس فکر کو چھوڑ چکا ہوں تو بریلوی حضرات سے زد و بدل اور تفرق کے ساتھ میری غرض شائع کر دی ہے
مگر مجھے بدنام کریں اور اس سے فوائد اٹھا سکیں۔

حضرت مولانا کرم الدین سلفی سابق شیخ الحدیث دارالحدیث رحمانہ کراچی کی ماسی جیل کے
شیخے میں میں نے ملک المحدثین قبول کیا اور بریلوی حضرات کا ساتھ چھوڑ دیا ماس بریلویں پاہو کہ
وہ اوچھے ہتھکنڈوں پر اتر آئے ہیں اور یہ مضمون بھی ترمیم و اضافے کے ساتھ شائع کیا ہے۔

براہ کرم اپنی غلط فہمی دور فرمائیں۔ اگر آپ چاہیں تو میں بھارت آکر بالمشافہ اس غلط فہمی کو آپ کے اور دیوبندی حضرات کے درمیان سے دور کر دوں اور میرے بارے میں جو کچھ کہا جا رہا ہے اور ملک الحمدیث پر جو جھگڑے اس مضمون کی آڑ میں کیے جا رہے ہیں، ان کا جواب دوں۔ مگر اس کے لیے کرائے کے اخراجات آپ یا دیوبندی حضرات ہی کسی ایک کو اٹھانے ہوں گے۔

براہ کرم میری اس وضاحت کو محدث قریباً شمارے میں بلکہ دیں اور مجھے وہ شمارہ ارسال بھی فرمائیں۔

السلام علیکم

اخوکم فی الدین : سید بن عزیز یوسف زئی

مدرس جامعہ ستاریہ اسلامیہ (الحمدیث)

گلشن اقبال یونیورسٹی روڈ بلاک ۷۷ کراچی پاکستان۔

نوٹ :- میں انشاء اللہ آپ کی خدمت میں اپنا وہ مضمون چند دن بعد ارسال کر دوں گا جو کہ میں نے مسک حقہ قبول کر کے کے بعد اس مضمون سے رجوع کرتے ہوئے لکھا تھا۔

اعلان رجوع

واضح ہو کہ کافی عرصہ قبل جبکہ میں الحمدیث نہ ہوا تھا، میں نے ایک مضمون بعنوان محاسن کنز الایمان تحریر کیا تھا۔ اس مضمون کے لکھنے کے بعد میں حضرت مولانا کرم الدین صاحب سلفی مرحوم کی مساعی جمیلہ کے نتیجہ میں الحمدیث ہو گیا۔ اس پر بریلوی حضرات میرے دشمن ہو گئے اور دشمنی میں اتنے آگے بڑھے کہ میری بریلوی مسک پر تمام بیوگی اور میرے درمیاں انھوں نے بشکل طلاق جدائی ڈلوادی۔ اس کے علاوہ انھوں نے مجھ پر قاتلانہ حملے بھی کر لئے، مگر میں ہر بار ان کے کمر فریب سے بفضل اللہ تعالیٰ رنج نہ کیا۔ اب سے کچھ عرصہ قبل انھوں نے جب یہ دیکھا کہ میں نے جماعت الحمدیث میں ایک نمایاں مقام حاصل کر لیا ہے تو میرے پرانے مضمون کو دوبارہ اور اضافوں کے ساتھ اس عنوان سے شائع کیا ہے کہ کنز الایمان ایک غیر مقلد کی نظر میں۔ ان کی اس بیویانہی پر میں نے ان کے خلاف

عالمی کارروائی کا ارادہ کیا ہے۔ اس کے ساتھ ہی میں یہ وضاحت کر رہا ہوں کہ علماء الحدیث اور علماء دیوبند جو رائے اور فکر کنز الایمان کے بارے میں رکھتے ہیں وہی میری سوچ ہے۔ میں علمائے حرمین شریفین کے اس فتویٰ کا بھی اہتمام کرتا ہوں جس کے تحت وہاں کی حکومت نے کنز الایمان پر پابندی عائد کی ہے۔ میں اس بات کا بھی وضاحت و مراعت سے اعلان کرتا ہوں کہ میں اپنے سابقہ موقف سے رجوع کر چکا ہوں۔ لہذا کوئی اس معنوں سے اس بات کی حجت نہ پکڑے کہ کنز الایمان الحمد للہ حضرت کی نظر میں قابلِ تحسین ہے۔ میں علماء دیوبند کے اس مطالبے میں ان کا شریک ہوں اور غصہ بھی اس بات کا مطالبہ حکومت وقت سے کرتا ہوں کہ کنز الایمان پر پابندی لگائی جائے، اور اس کے نسخوں کو ضبط کر کے تلف کر دیا جائے۔ اس سلسلے میں عنقریب کراچی میں ایک کانفرنس بھی جمعیت برادران الحدیث پاکستان کے زیرِ اہتمام منعقد کی جائے گی جس سے مختلف کمات فکر کے علماء کرام خصوصاً علمائے الحدیث اور علمائے دیوبند خطاب فرمائیں گے۔ (ان شارائٹڈ)

بقیہ عقل انسانی کے کرشمے:

فی زمانہ ایسے غیر متعصب افراد دنیا میں موجود ہیں جو کھوڑے سے الفاظ کے فرق کے ساتھ ایک "اعلیٰ قوت" کے قائل ہیں۔ منکرین کو بچا ہیے کہ اپنی عقل پر اعتماد کے ساتھ ساتھ دل کی آواز پر توجہ فرمائیں۔ غائب و یا ولی الالباب۔

روزے کی حقیقت: رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: جس نے جھوٹ بات کہنا نہ چھوڑا، اس پر عمل کرنا ترک نہ کیا تو اللہ کو اس کی حاجت ہمیں کر دے اپنا کھانا پینا چھوڑ دے۔ (بخاری)

دوسری روایت میں اتنا اور آیا ہے کہ تم میں سے جس کا روزہ ہو وہ بے حیائی نہ کرے، گپ نہ بولے، اگر کوئی اس کو گالی دے یا اس سے لڑے تو کہہ دے کہ میرا روزہ ہے۔ (بخاری و مسلم)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اگر خدا نخواستہ آپ نماز نہیں پڑھتے !

- اگر آپ خدا نخواستہ بے نمازی ہیں — اور
آپ کو یہ علم نہیں کہ اس حال میں آپ کس درجے کے گنہگار ہیں ؟
آپ کی اس نافرمانی کا انجام کیا ہے ؟ شریعت آپ کے متعلق کیا فیصلہ کرتی ہے ؟
تو پوری توبہ سے سن لیجیے !
- اگر خدا نخواستہ آپ بے نمازی ہیں — تو
قرآن پاک کا فیصلہ ہے کہ آپ مشرک ہیں — آپ کو کبھی معاف نہیں کیا جائے گا۔
آپ ظالم ہیں — آپ کا ٹھکانہ جہنم ہے۔
- اگر خدا نخواستہ آپ بے نمازی ہیں — تو
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ آپ کافر ہیں ، آپ مشرک ہیں۔
آپ جہنم میں فرعون ، ہامان ، قارون ، اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوں گے۔
- اگر خدا نخواستہ آپ بے نمازی ہیں — تو
امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک آپ کی سزا یہ ہے کہ آپ کو قید کر لیا جائے ، یہاں تک کہ آپ قید میں مر جائیں۔
امام شافعیؒ کا حکم ہے کہ تلوار سے آپ کی گردن اڑادی جائے۔
امام احمد بن حنبلؒ کا فتویٰ ہے کہ آپ صریح کافر ہیں۔ آپ کی سزا یہ ہے کہ آپ کو مرتد کی طرح قتل کر دیا جائے۔
آپ کی ساری جائداد بخت بیت المال ضبط کر لی جائے۔ نہ آپ کا جنازہ پڑھا جائے نہ آپ کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جائے۔
- اگر خدا نخواستہ آپ بے نمازی ہیں — تو
فرمائیے آپ کو یہ انجام منظور ہے ؟ آپ اپنے حق میں ان فیصلوں کا نفاذ پسند کرتے ہیں ؟

اگر آپ کو اپنا یہ انجام پسند نہیں ہے (اور ہونا بھی نہیں چاہیے) تو اس راہ کوئی غور ترک کر دیجیے، جو اس انجام تک پہنچانے والی ہے۔ توبہ کیجیے اور اپنے پروردگار سے اپنی گزشتہ نافرمانیوں پر معافی طلب کیجیے وہ توبہ قبول کرنے والا اور معاف کرنے والا ہے، ایک لمحہ بھی ضائع کیے بغیر ابھی سے طے کر لیجیے کہ آپ اب سے غازی ہیں اور پھر کبھی ترکہ نہیں کریں گے۔ اپنے پروردگار سے دعا مانگیے کہ آپ کی نماز صحیح، سچی اور ہمیشہ کی نماز ہو۔ یہ مقام سوچنے کا نہیں کرنے کا ہے۔ کیونکہ موت کا فرشتہ حکم کا منتظر کھڑا ہے۔ اسے جو بھی اشارہ ہوا وہ فوراً آپ کو دوپٹے لے گا اور پھر کچھ نہ ہو سکے گا۔ پس جلد ہی کیجیے کہ وقت نکلا جا رہا ہے۔

ڈاکٹر محمد فاروق ایم۔ اے
لکھنؤ، بھیلوارہ، راجستھان

کامیابی کا راز

بیشتر لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ کامیابی کچھ خاص لوگوں کا حصہ ہے، اس لیے وہ کامیابی کے لیے آگے نہیں بڑھتے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ کامیابی کسی کی ملک اور میراث نہیں ہے۔ درحقیقت اگر کوئی بھی اس کامیابی کو حاصل کرنے کے لیے آگے بڑھے تو عروس کامیابی سے ہمکنار ہو سکتا ہے۔ عزم حکم اور جہد پیہم شرط ہے۔ کامیابی کا پہلا قدم منزل کا تعین ہے۔ کامیابی حاصل کرنے کے لیے ضروری ہے کہ آپ اپنی زندگی کے نصب العین کا واضح تصور ذہن میں رکھیں جب تک آپ کو واضح طور پر یہ نہ معلوم ہو کہ آپ کیا چاہتے ہیں۔ اپنے مقصد کے حصول کے لیے نہیں کر سکتے، فیصلے کا موقع آئے گا تو تذبذب میں پڑ جائیں گے اور دوسروں کو آگے بڑھنے کا موقع دیدیں گے، اس لیے جب پہلا اور سب سے اہم اصول منزل اور مقصد کا تعین ہے کہ آپ کیا چاہتے ہیں، اگر آپ کا خیال ہونا چاہتے ہیں، تو ہمیشہ منزل کی طرف بڑھتے رہیے مشکلات کو اپنے لیے چیلنج سمجھیے، حوصلہ سے کام لیجیے، یقیناً کامیابی آپ کی ہے۔

عبدالسلام ٹی۔ ٹی۔ ای، ایم۔ اے
بھیلوارہ، راجستھان

از شمیم احمد رانجوی

اسلامی عبادات

حکمتیں اور مصالحتیں

اللہ تعالیٰ نے جو عبادتیں بندوں پر فرض کی ہیں ان میں کوئی نہ کوئی حکمت ضرور ہے یہ اور بات ہے کہ انسان کی کوتاہ عقل تمام احکامات اور اداام و قواہی کے اسباب و علل تک نہ پہنچ پائے لیکن اس سے یہ نہیں سمجھ لینا چاہئے کہ خدا نے یہ حکم بغیر کسی مصلحت کے صادر فرما دیا ہے، پروردگار عالم حکیم و خیر ہے اور ریشل مشہور ہے کہ "فعل الحکیم لا یخلو عن الحکمة" حکیم کا کام حکمت سے خالی نہیں ہوتا لہذا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ رب العالمین بغیر حکمت و مصلحت کے کوئی حکم اپنے بندے پر نافذ کرے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "بنی الاسلام علی خمس، شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمدًا عبیدہ و رسولہ و اقام الصلوٰۃ و ایتاء الزکوٰۃ و صوم رمضان و حج البيت من استطاع الیہ سبیلًا" (بخاری ص ۱۷۱) اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے (۱) اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول ہیں (۲) نماز قائم کرنا (۳) زکوٰۃ دینا (۴) رمضان کے روزے رکھنا (۵) جس کو بیت اللہ تک جانے کی استطاعت ہو اس کے لئے بیت اللہ کا حج کرنا۔ سوال یہ ہے کہ جو شخص ان عبادات کو مکمل اور صحیح طور پر ادا کرتا ہے اسے کیا حاصل ہوتا ہے یا بالفاظ دیگر ان تمام عبادات کو مسلم دو عورت پر فرض عین قرار دینے کی حکمت کیا ہے؟

آئیے اس سوال کا جواب قرآن حکیم اور احادیث نبوی میں تلاش کریں۔ اللہ جل شانہ نماز کے متعلق ارشاد فرماتا ہے: **نَمَازُکِی فَمُتَلَفَ حَالَتِیْیَی اور حکمتیں**

تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ وَ الْمُنْكَرِ (التنبیوت ۴۵) نماز فحش و منکر چیزوں سے روکتی ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ نماز صرف ان حرکات و سکنات اور دعا و قرأت تک محدود نہیں ہے جو نماز کے نام ادا کی جاتی ہیں، بلکہ

یہ زبان کو بری باتوں سے پاک کرنے، دل کو بری نیتوں سے منزہ کرنے اور تمام اعضاء کو برے اعمال و معاملات سے روکنے کا عملی وسیلہ بھی ہے اس کی مزید وضاحت اس حدیث قدسی سے ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے

”لَیْسَ کُلُّ مُصَلٍّ مُتَقَبِّلٍ صَلَاتِهِ . اِنَّمَا اَقْبَلَ صَلَاةً مَنْ تَوَضَّعَ لِعَظَمَتِیْ وَ لَمْ یَتَّکِبْ عَلٰی عِبَادَتِیْ وَ اطْعَمَ الْفَقِیْرَ الْجَائِعَ لَوْحِیْ“ (احیاء العلوم ص ۱۲ ج ۱) یعنی میں اس شخص کی نماز قبول کرتا ہوں جو اس سے میری عظمت کے سامنے خاکساری اختیار کرے اور میرے بندوں پر تکبر نہ کرے بلکہ مصیبت زدہ مسکین، بیوہ، یتیم اور مسافروں کے ساتھ رحمت و شفقت کا رویہ اپنائے۔

اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ انسان کی وہی نماز قابل قبول ہو سکتی ہے جو اس کے اندر تواضع و خاکساری پیدا کرے اور کبر، تکبر و ترفع، غرور و گھمنہ جیسے اخلاقِ رذیلہ سے اسے دور رکھے اور اسے مصیبت زدہ یتیموں، مسکینوں، بیواؤں اور بیکیوں کے ساتھ حسن سلوک اور رحمت و شفقت جیسے اخلاقِ ذالہ اور پرابھارے حقیقت میں نماز ایک ایسا عمل ہے جو دلوں کو اللہ سے روحانی طور پر جوڑ دیتا ہے، گویا نماز اللہ اور بندے کے درمیان ربط و تعلق کا مظہر ہے اور نماز ہی ایک ایسی چیز ہے جو انسان کو ایک خاص طرز زندگی کا عادی بناتی ہے اس میں ممبر و استقامت پیدا کرتی ہے اور بتدریج برے اخلاق و عادات کو بدل ڈالتی ہے۔

آئیے اب ذرا اس پر غور کریں کہ اللہ تعالیٰ نے فرض نمازوں کو جماعت کے ساتھ ادا کرنے کا حکم کیوں دیا؟ اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بارے میں اتنی سختی کیوں اختیار کی کہ آپ نے اس ارادے کا اعلان فرمایا کہ جو انوں کو لکڑیاں جمع کرنے کا حکم دوں اور بغیر عذر جماعت چھوڑنے والوں کے گھروں میں آگ لگا دوں، ہم غور کرنے پر دیکھتے ہیں کہ ایک ہی صف میں حاکم وقت بھی ہے اور محکوم بھی، امیر بھی ہے غریب بھی، ادنیٰ بھی ہے اعلیٰ بھی، سب ہی دست بستہ کھڑے ہیں۔ نہ فقیر و غنی کا کوئی فرق ہے نہ ادنیٰ و اعلیٰ کا کوئی امتیاز۔ یہ درحقیقت لوگوں کے درمیان علی مساوات ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کا عملی نمونہ ہے۔ ”لَا فَضْلَ لِعَرَبٍ عَلٰی عَجَبٍ اِلَّا بِالْتَقْوٰی“ (التغییب و التہذیب) کسی عربی کو عجمی پر کوئی فضیلت نہیں ہے مگر تقویٰ ہی کی بنا پر۔ علامہ اقبال نے اس مفہوم کو کتنے اچھے انداز میں ادا فرمایا ہے

آگیا عین لڑائی میں اگر وقت نماز قبلہ رو ہوئے زیں بوس ہوئی قوم حجاز
ایک ہی صف میں کھڑے ہو گئے محمود و ایاز نہ کوئی بندہ رہا اور نہ کوئی بندہ نواز

بندہ وصاحب و محتاج و غنی ایک ہوئے

تیری سرکار میں پہنچے تو سبھی ایک ہوئے

تمام لوگوں کا دل اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف متوجہ ہے۔ ہر کوئی ایک ہی زبان میں خدا کی تکبیر و تحمید کر رہا ہے۔ ہر شخص اللہ ہی سے ہدایت طلب کرتا ہے۔ سب کا رکوع ایک، سجدہ ایک، قیام ایک، اور قعدہ ایک ہے یہاں تک کہ رسول اعظم صلی اللہ علیہ وسلم و عید شدید سناتے ہیں کہ اگر کوئی امام سے سبقت کرے۔ اپنا سر اس سے پہلے اٹھائے یا اس سے پہلے جھکائے تو اسے ڈرنا چاہئے کہ کہیں اللہ تعالیٰ اس کے سر کو گدھے کی شکل میں تبدیل نہ کر دے۔

جماعت سے ان تمام خوبیوں کے علاوہ لوگوں کے درمیان شفقت و محبت اور اخوت و ہمدردی کے تعلقات بھی استوار ہوتے ہیں لَعَادَ نُوْا عَلٰی الْبِرِّ وَالتَّقْوٰی لَا تَعَاوَدُوْا عَلٰی الْاَسْمٰوِ
الْعُدُوْاۓ۔ کا جذبہ پیدا ہوتا ہے یعنی بھلائی و تقویٰ کی چیزیں پر ایک دوسرے کی مدد کرو۔ ظلم و گناہ کے سلسلے میں مدد نہ کرو۔ (المائدہ ۲) جماعت درحقیقت ایک چھوٹی سی کانفرنس ہے۔ جو لوگوں کے دکھ درد کو معلوم کرنے اور اسے حل کرنے کا ایک بہترین ذریعہ ہے یہ اور اس طرح کی اور بہت سی مصلحتیں ہو سکتی ہیں جن کی وجہ سے جماعت کا اہتمام کرایا گیا ہے۔

آئیے اب یہ دیکھیں کہ نوافل و سنن کو گھروں میں ادا کرنے کا جو حکم دیا گیا ہے اس میں کیا حکمتیں پوشیدہ ہیں؟ اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیوں فرمایا کہ لَا تَجْعَلُوا بَیْوتَکُمْ مَّقَابِرَ (مسلم ۲۷۵۷) تم اپنے گھروں کو قبر نہ بناؤ تو اس کا جواب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی ہیں ہمیں ملتا ہے "اِذَا قَضٰی اَحَدُکُمُ الصَّلٰوةَ فَمَسْجِدًا فَلْيَجْعَلْ لِّبَیْتِهِ لَقَبًا مِّنْ صَلٰوَتِهِ فَاِنَّ اللّٰهَ جَاعِلٌ فِیْ بَیْتِهِ مِنْ صَلٰوَتِهِ خَیْرًا (مسلم ۲۷۵۵ ج ۱) جب تم میں سے کوئی اپنی نماز مسجد میں ادا کرے تو اسے چاہئے کہ اپنی کچھ نمازیں گھر میں بھی ادا کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کی نماز کی وجہ سے اس کے گھر میں خیر و برکت نازل فرمائے گا۔ دوسری حدیث میں آپ کا ارشاد ہے "مَثَلُ الْبَیْتِ الَّذِیْ یَذْکُرُ اللّٰهَ فِیْهِ وَالْبَیْتِ الَّذِیْ لَا یَذْکُرُ اللّٰهَ فِیْهِ مَثَلُ الْحَیِّ وَالْمَیِّتِ (مسلم ۲۷۵۴ ج ۱) یعنی اس گھر کی مثال جس میں خدا کی یاد کی جاتی ہے۔ اور اس گھر کی مثال جس میں اس کا ذکر نہیں ہوتا ہے زندہ

دمردہ کی سہی ہے۔

اس میں یہ حکمت بھی پوشیدہ ہے کہ گھر کے جو لوگ نماز باجماعت کے مکلف نہیں ہیں ان کے اندہ بھی خدا پرستی کا احساس ابھرے، ان میں اللہ کی اطاعت کا شوق پیدا ہو۔ اور اس طرح گھر کے اندر غیور نلاح اور نیکو کاری کی فضا قائم ہو۔ فحش و منکر اور گناہ و حرام کا نام و نشان نہ رہ جائے چوری و دغا بازی غیبت و پھیل خوری اور بدظنی وغیرہ یہ تمام بری عادت گھر سے بالکل ختم ہو جائیں اور ان کی جگہ امن و اطمینان، اطاعت و فرمانبرداری، اخوت و ہمدردی، ادب و احترام اور تمام اسلامی آداب جگہ لے لیں تاکہ ایک خوشگوار اور مومنانہ زندگی گھر میں بسر ہو سکے۔

نماز کے بعد آئیے اب زکوٰۃ کی مشروعیت کی حکمت پر نظر ڈالیں۔ کتاب

زکوٰۃ کی حکمتیں

اللہ میں نماز کے بعد تقریباً ہر جگہ زکوٰۃ کا ذکر آیا ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا اس کی حیثیت محض ٹیکس کی ہے جو مالداروں سے لے کر غریبوں میں تقسیم کیا جاتا ہے؟ یا اس کی حیثیت محض تطہیر ال کی ہے؟ اس بارے میں قرآن مجید کا بیان یہ ہے: **خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا**۔ (التوبة - ۱۰۳) ان کے مالوں سے صدقہ وصول کیجئے اور اس سے ان کی تطہیر و تزکیہ کیجئے۔

اس آیت کریمہ میں زکوٰۃ ادا کرنے والے کے حق میں زکوٰۃ کا مقصد تطہیر و تزکیہ قرار دیا گیا ہے۔ زکوٰۃ کے معنی میں نمو، اضافہ اور برکت بھی شامل ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ زکوٰۃ سے مال کی پاکی کے علاوہ دلوں میں محبت و رحمت کے بیج پڑتے ہیں، دینے اور لینے والے کے درمیان محبت کے تعلقات مضبوط و مستحکم ہوتے ہیں اور انسان سے کبر و انانیت، حرص و طمع اور سنگ دلی ختم ہوتی ہے۔ زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد اگر کسی انسان کے اندر یہ اجتماعی خوبیاں اور اوصاف پیدا نہ ہوں تو وہ درحقیقت اللہ کے نزدیک زکوٰۃ ادا کرنے والا نہیں قرار پایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے: **ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيمة ولا ينظر اليهم ولا يزكّيهم ولا هم عذاب الیم** فقَالَ ابُو ذَرٍّ خَالُو ابُو خَسْرٍ **من هم يا رسول الله قال المسبل اناؤة والمنفق سلغته بالحلف الكاذب**

والمنان عطاء (نسائی ملا ۲۰) یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دو تین آدمی ایسے ہوں گے جن سے اللہ تعالیٰ نہ بات کرے گا نہ ان کی طرف دیکھے گا اور نہ ہی ان کو (ان کے گناہوں سے) پاک کرے گا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے کہا ناکام ہوئے اور خسارے میں پڑ گئے یہ کون لوگ ہیں اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم! آپ نے جواب دیا تمہارے نیچے پتہ بند لگانے والا۔ اپنے سامان کو جھوٹی قسم کے ذریعہ فروغ دینے والا اور اپنے عطیہ کا احسان جتانے والا۔ قرآن مجید کا ارشاد ہے "لَا تُبْطِلُوا صِدْقًا تَكَلَّمُوا بِمَا مَسَّتِ الْأَذُنُ" (البقرہ - ۲۶۴) یعنی احسان جتنا کرو اور تکلیف دہ باتیں کہہ کر اپنے صدقات کو برباد نہ کرو۔

قرآن پاک میں صدقہ صرف فرض زکوٰۃ ہی کو نہیں کہا گیا ہے بلکہ بہت سی آیات میں تلو ما یعنی نفلی طور پر خوش دلی کے ساتھ خرچ کرنے کی دعوت دی گئی ہے اور اس کو اتنی اہمیت دی گئی ہے کہ سورہ بقرہ میں اللہ تعالیٰ نے مالداروں کی دلداری کرتے ہوئے ان کے عطیات کو قرض کے درجہ پر ٹھہرایا ہے۔ ارشاد ہے "مَنْ ذَا الَّذِي يُقرضُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُغْنِيَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللّٰهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ" (البقرہ ۲۴۵) کون ہے جو اللہ کو بہترین قرض دے جسے پروردگار عالم بہت زیادہ بڑھا کر اسے دے گا اور اللہ ہی رزق کو تنگ کرتا اور بڑھاتا ہے اور تمہیں اسی کی طرف لوٹنا ہے۔

ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں ایک روایت نقل کی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت ابو دھراح رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا اللہ جل شانہ ہم لوگوں سے قرض طلب کرتا ہے؟ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا ہاں! ابو دھراح رضی اللہ عنہ نے کہا میں آپ کو اس بات پر گواہ بناتا ہوں کہ میں نے اپنا باغ اللہ کو قرض دے دیا۔ اتنا کہنے کے بعد اپنے باغ تک گئے اور اپنی زوجہ محترمہ کو دیوار ہی کے پاس سے آواز دی کہ بچوں سمیت تم باہر نکل آؤ کیونکہ میں نے اسے پروردگار کو قرض دے دیا ہے۔ ان کی دیندار سوئی کی فراخ دلی دیکھئے۔ اتنی آواز سننی تھی کہ وہ باہر نکل آئیں نہ اس پر کھٹ افسوس ملا اور نہ ہی آج کل کی غور و خیر کی طرح قیل و قال کی بلکہ اپنے شوہر کی ہمت افزائی کی اور ان کو اس پر داد تحسین دی اور یہ کہا کہ ربح ببيعك يا ابا الدھراح آپ کی بیع بہت ہی نفع بخش رہی اے ابو دھراح!

صدقہ و خیرات کرنے والوں کے برعکس بخیل اور کج خووس لوگوں کے بارے میں قرآن کریم کے اندر بتایا گیا

ہے کہ جنتی لوگ ان سے پوچھیں گے کہ تم جہنم میں کیسے چلے گئے؟ تو وہ خود اعتراف جرم کرتے ہوئے جواب دیں گے۔ "أَحْنَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ • وَلَكُمُ فَاكٌ نَّطْعِمُ الْمُسْكِينِ • وَكُنَّا خَوْضًا مَعَ الْخَائِعِينَ • وَكُنَّا مُكَذِّبًا بِيَوْمِ الدِّينِ •" (المداثر - ۴۲ تا ۴۶) ہم نماز نہیں پڑھتے تھے مسکین کو کھانا نہیں کھاتے تھے حق کے خلاف ہیرا پھیری کی باتیں بنانے والوں کے ساتھ باتیں بناتے تھے اور قیامت کے دن کو جھٹلاتے تھے۔

روزے کی حکمتیں | زکوٰۃ کے بعد روزے کا معاملہ ہے کہ روزے کی مشروعیت کن حکمتوں کے پیش نظر ہوئی؟ کیا معذرت کو آرام پہنچانے کے لئے؟ یا کھانے پینے اور لذتوں سے محروم کر کے جسم کو کمزور کرنے کے لئے؟ یا نفس کو مغلوب کر کے اسے ترک مرغوبات کا عادی بنانے کے لئے؟ اس بارے میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "الصوم نصف الصبر" (ابن ماجہ مش ۵۵۵: ۱۷) روزہ نصف صبر ہے۔ روزہ انسان کے اندر روحانیت پیدا کرنے کا بہترین ذریعہ ہے۔ اس سے انسان فحش سے بری باتوں سے اور برے اعمال سے بچنے پر قادر ہوتا ہے۔ یہی وہ حقیقت ہے جسے حدیث شریف میں یوں بیان فرمایا گیا ہے: "من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه" (بخاری مش ۲: ۱) جو شخص جھوٹی بات کہنا اور اس پر عمل کرنا نہ چھوڑے۔ اللہ کو اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے کہ وہ اپنا کھانا پینا چھوڑ دے۔

حج کی حکمتیں | حج جو اسلام کا پانچواں رکن ہے اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ ارشاد ہے: "الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٍ مِّنْ قَرَمَنَ فِيْهِنَّ الْحَجُّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ" (البقرہ - ۱۹۷) حج کے چند متعین مہینے ہیں جو شخص ان مقررہ مہینوں میں حج کی نیت کرے اسے خبردار رہنا چاہئے کہ حج کے دوران میں اس سے کوئی شہوانی فعل، کوئی بد عملی کوئی لڑائی جھگڑے کی بات سرزد نہ ہو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مذکورہ بالا برائیوں سے کتنے اچھے انداز میں ممانعت فرمائی ہے اس کے علاوہ حج مسلمانوں کی سب سے بڑی کافر نس ہے جس میں لوگ باہم ایک دوسرے سے متعارف ہوتے ہیں ایک دوسرے کے دکھ درد سے واقف ہوتے ہیں خواہ وہ دنیا کے کسی حصے کا باشندہ ہو اور محلِ مؤمنینِ اخوۃ کا عملی نمونہ

پیش کرتے ہیں یعنی ہر مومن آپس میں بھائی بھائی ہیں، اور سب سے بڑھ کر یہ کہ حج اسلامی استمدا کا اعلیٰ مظہر اور عالم اسلام کے لئے متحدہ پروگرام کی تشکیل کا بہترین موقع ہے۔

روشن حقیقت

پچھلی تفصیلات سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح گات ہو جاتی ہے کہ تمام ارکان اسلام جو مرد و عورت پر فرض کئے گئے ہیں ان کے مقاصد میں سے یہ بھی ہے کہ ان سے ہمارے اخلاق درست ہوں۔ نفوس پاک و صاف ہوں اور ایک ایسا معاشرہ وجود میں آئے جس میں ہر طرف بھلائی ہی بھلائی ہو۔ برائی کا نام و نشان نہ ہو۔ آپس میں اخوت و بھائی چارگی۔ محبت و ہمدردی۔ تعاون و تسامح اور ادب و احترام کی فضا قائم ہو اگر اسلامی عبادات ہمارے اندر یہ اخلاق فاضلہ اور یہ خوبیاں نہ پیدا کر سکیں تو یہ جان لیجئے کہ درپردہ خامی ہے اور خطہ ہے کہ کہیں یہ تمام عبادتیں قیامت کے دن ہمارے منہ پر بار نہ دی جائیں اور ان کا کوئی اعتبار نہ ہو۔ بلکہ یہ ہمارے لئے وبال جان ثابت ہوں۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے سوال فرمایا۔

اتدرون ما المفلس؟ قالوا المفلس فینامن لادرمہم لہ ولا متاع فقال ان المفلس من امتی من یاتی یوم القیمۃ بصلوۃ وصیام وزکوۃ ویاتی قد شتم ہذا وقذف ہذا واکل مال ہذا وسفل دم ہذا وضرب ہذا فیعطی ہذا من حناتہ و ہذا من حناتہ فان فنئت حناتہ قبل ان یقضی ما علیہ اخذ من خطایا ہر فطرحت علیہ ثم طرح فی النار۔ (مسلم ص ۲۲۲)

یعنی اللہ کے رسولؐ نے پوچھا کہ تم لوگ جانتے ہو مفلس کون ہے؟ آپ کے اصحاب نے جواب دیا کہ ہم میں مفلس وہ شخص ہے جس کے پاس درہم اور سامان نہ ہوں اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں مفلس وہ شخص ہے جو قیامت کے دن دُخوب، ستمناز، روزہ اور زکوۃ لے کر آئے گا لیکن اس کی حالت یہ ہوگی کہ اس نے دنیا میں کسی کو گالی دی ہوگی کسی پر تہمت لگائی ہوگی، کسی کا مال ہڑپ کیا ہوگا کسی کا خون کیا ہوگا اور کسی کو مارا پیسا ہوگا تو کسی کو اس کی کچھ نیکی دی جائیگی۔ اور کسی کو کچھ نیکی دی جائیگی اگر اس پر خدا کے حقوق کی ادائیگی سے پہلے اس کی نیکیاں ختم ہو گئیں تو ان لوگوں کی گناہ اس شخص پر ڈال دے جائیں گے۔ پھر اسے جہنم میں پھینک دیا جائے گا۔

مسلمان بھائیو! دیکھا آپ نے کتنی وضاحت کے ساتھ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلامی عبادات کی حکمت اور فلسفہ بیان فرما دیا ہے۔ آپ خدا ٹھنڈے دل سے سوچئے کہ کیا آج ہمارے اندر ان عبادتوں سے ان کے یہ فوائد حاصل ہو رہے ہیں؟

از حبیب اللہ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے :

الَّذِينَ يَفْقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا وَلَا أَدْرَى لَهُمْ
جَزَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ٥ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ
مَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ٥ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ
الَّذِينَ وَالَّذِي كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ
كَثَلٌ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ٥ وَمِثْلَ الَّذِينَ يَفْقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا
لِنَفْسِهِمْ كَثَلٌ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُومًا مُنْعَفِينَ فَإِن لَّمْ يُلَاحِظْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ
إِلَهُهُمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرَةً ابْدُؤْا لَهُ جَنَّةً مِّنْ جَنَّةٍ وَأَعْنَابٍ وَجُرَى مِمْ
خَتَمِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّتٌ ضَعِيفٌ فَأَصَابَهَا
عَصَافٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ٥ يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيْسَرُوا
لِحَبِيثٍ مِنْهُ تُنْفِقُوا وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ٥
الشَّيْطَانُ يُعَذِّبُكُم بِالْفَقْرِ وَيَا مَرْكُم بِالْحَسَادِ وَاللَّهُ يُعَذِّبُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ

وَاصْبِرْ لِحُكْمِهِ ۝ بُوْنِي الْحِكْمَةَ مَنْ يُّشَاءُ وَمَنْ يُّؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا
 أُولَئِكَ الْبَابِ ۝ ” جو لوگ اپنے مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اور خرچ کر کے بھرا حسان نہیں جتا،
 نہ دکھ دیتے ہیں ان کا اجر ان کے رب کے پاس ہے۔ اور ان کے لئے کسی رنج و خوف کا موقع نہیں، ایک
 میٹھا بول اور کسی بات پر چشم پوشی اس خیرات سے بہتر ہے جسکے پیچھے دکھ ہو، اللہ بے نیاز ہے اور بردبار
 اسکی صفت ہے، اے ایمان لانے والو! اپنے صدقات کو احسان جتا کر اور دکھ دیکر اس شخص کی طرح
 خاک میں نہ ملا دو، جو اپنا مال محض لوگوں کے دکھلانے کو خرچ کرتا ہے۔ اور نہ اللہ پر ایمان رکھتا ہے، نہ آخرت
 پر، اسے خرچ کی مثال ایسی ہے جیسے ایک چٹان تھی جسپر سٹی کی تہہ جمی ہوئی تھی، اس پر جب زور کا میٹھا بڑا،
 تو ساری مٹی بہ گئی اور صاف چٹان کی چٹان رہ گئی، ایسے لوگ اپنے نزدیک خیرات کر کے جو نیکی کمانے ہیں
 اس سے کچھ بھی ان کے ہاتھ نہیں آتا اور کافروں کو سیدھی راہ دکھانا اللہ کا دستور نہیں ہے۔ بخلاف اسکے جو لوگ
 اپنے مال محض اللہ کی رضا جوئی کے لئے دل کے پورے ثبات و قرار کے ساتھ خرچ کرتے ہیں، ان کے خرچ کی
 مثال ایسی ہے جیسے کسی سطح مرتفع پر ایک باغ ہو اگر زور کی بارش ہو جائے تو دو گنا پھل لائے، اور اگر زور کی
 بارش نہ بھی ہو تو ایک ہلکی پھوار ہی اسکے لئے کافی ہو جائے، تم جو کچھ کرتے ہو، سب اللہ کی نظر میں ہے، کیا
 تم میں سے کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ اسے پاس ایک ہرا بھرا باغ ہو، نہروں سے سیراب، کھجوروں اور انگوروں
 اور خرم کے پھلوں سے لدا ہوا، اور وہ عین اس وقت ایک تیز گرم بجولے کی زد میں آکر جھلس جائے، جبکہ
 وہ خود بوڑھا ہو اور اسے کم سن بچے کسی لائق نہ ہوں۔ اس طرح اللہ اپنی باتیں تمہارے سامنے بیان کرتا ہے
 شاید کہ تم غور و فکر کرو،۔

اے ایمان لانے والو! خرچ کرو اپنی پاک کمائی میں سے اور خرچ کرو ان چیزوں میں سے
 جو سہنے زمین میں سے تمہارے لئے نکالی ہے۔ اور اس میں سے بہتر حصہ اللہ کی راہ میں خرچ کرو، ایسا نہ ہو
 کہ اسکی راہ میں دینے کیلئے بری سے بری چیز چھلانے کی کوشش کرنے لگو، حالانکہ وہی چیز اگر تمہیں دے، تو
 تم ہرگز اسے لینا گوارا نہ کرو گے، آلاہ کہ اسکو قبول کرنے میں تم اغماض برت جاؤ، تمہیں جان لینا چاہئے
 کہ اللہ بے نیاز ہے اور بہتر صفت سے متصف ہے۔

شیطان تمہیں تنگ دیتی ہے ڈالنے اور نثر مناک طرز عمل اختیار کرنے کی ترغیب دیتا ہے

مگر اللہ تمہیں اپنی بخشش اور فضل کی امید دلاتا ہے، اللہ بڑا فراخ دست اور دانا ہے، جسکو چاہتا ہے حکمت عطا کرتا ہے، اور جسکو حکمت ملی اسے حقیقت میں بڑی دولت مل گئی، ان باتوں سے صرف وہی لوگ سبق لیتے ہیں جو دلش مند ہیں، (البقرہ ۲۶۲ تا ۲۶۹) اور آگے چلکر اتفاق فی سبیل اللہ کرنے والوں کو مالکینِ خوشحالی سنائی ہے، الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِثْمِ وَالنَّهْيِ سِرًّا أَوْ عَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ جو لوگ اپنے مالِ حلال و حرام کو کھلے اور خفیہ کرتے ہیں ان کا اجر ان کے رب کے پاس ہے اور ان کے لئے کسی خوف اور رنج کا مقام نہیں، (البقرہ ۲۷۴) یہ تو صرف قرآن کی ایک ہی سورت، البقرہ سے حوالے دیئے گئے ہیں ورنہ تو مالک نے اپنی کتاب میں جگہ جگہ مسلمان ہونے والوں کے جذبہ اتفاق کو ابھارا ہے مثلاً سورہ آل عمران میں فرمایا گیا ہے: لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حَبِطَتْ عَنْكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝ تم نیکی کو نہیں پہنچ سکتے جب تک کہ اپنی وہ چیزیں (اللہ کی راہ میں) خرچ نہ کرو جنہیں تم محبوب رکھتے ہو اور جو کچھ تم خرچ کرو گے اللہ اس سے خبر نہ ہوگا، (آل عمران ۹۲)۔ سورہ انفال میں آیا ہے وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ۝ اور اللہ کی راہ میں جو کچھ تم خرچ کرو گے اس کا پورا پورا بدل تمہاری طرف بلا ٹھانگا، اور تمہارے ساتھ ہرگز ظلم نہ ہوگا، (الانفال - ۶۰) اور سورہ الحج میں مسلمانوں کی نشانی یہ بتائی گئی ہے: الَّذِينَ إِذْ ذَكَرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمُ الْمَقِيصُ وَالصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ جب کمال یہ ہے کہ اللہ کا ذکر سنتے ہیں تو ان کے دل کانپ اٹھتے ہیں، جو مصیبت بھی ان پر آتی ہے اس پر صبر کرتے ہیں، نماز قائم کرتے ہیں اور جو کچھ رزق ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے خرچ کرتے ہیں، (الحج - ۲۵) اور سورہ الحج میں تو اتفاق سبیل اللہ کی باقاعدہ دعوت دی گئی ہے۔ هَاسْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقُولُونَ لِنُفِيقُوا إِنِّي سَبَّلَ اللَّهُ مِنْكُم مَّن يَبْغُلُ وَمَنْ يَبْغُلْ فَإِنَّهُ يُبْغِلُ مِنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْعَظِيمُ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ ۝ دیکھو لوگوں کو دعوت دی جا رہی ہے کہ اللہ کی راہ میں مال خرچ کرو البتہ تم میں کچھ لوگ ہیں جو بخل کر رہے ہیں، حالانکہ جو بخل کر رہے وہ درحقیقت اپنے آپ ہی سے بخل کر رہا ہے، اللہ تو غنی ہے، تم ہی اس کے قانع ہو (سورہ الحج ۳۸)۔ سورہ الصف میں مسلمانوں کو وہ نفع بخش تجارت بتائی گئی ہے جو انہیں عذاب الیم سے محفوظ رکھے گی۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُ الدُّنْيَا إِنَّا نَجْعَلُكُمْ مِّن

عَذَابِ الْيَمِّ تَوَمَّنُونَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِأَمْوَالِكُمْ أَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ
 خَيْرُكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
 مَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي حُتِّ عَدْنٍ ۝ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ لَوْ كُنَّا جُودًا لَأَتَيْنَا بِاللّٰهِ بِأَمْوَالِنَا
 تَكَوُّدِهِ نَجَارَتِ جَوْتِهِمْ عَذَابِ الْيَمِّ سَبَّحَ بِحَمْدِهِ؟ اِيْمَانِ لَاؤِ اللّٰهِ اور اس کے رسول پر اور جہاد کرو اللہ کی راہ میں
 اپنے مالوں سے اور اپنی جانوں سے، یہی تمہارے لئے بہتر ہے، اگر تم جالو، اللہ تمہارے گناہ معاف کر دے گا،
 اور تم کو ایسے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی۔ اور ابدی قیام کی جنتوں بہترین گھر تمہیں
 عطا فرمائے گا، یہ بڑی کامیابی (الصف ۱۰-۱۲) مالک الملک دین کی راہ میں مال خرچ کرنے سے پہلوتی کرنے
 والوں کو سورۃ المنفقون میں خبردار کرتا ہے وَأَنْفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ
 فَيَقُولَ رَبِّ لَوْ لَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ، فَأَصَّدَّقْتُ وَأَكُنُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ جو رزق ہم نے
 تمہیں دیا ہے اس میں سے خرچ کرو اس کے تم میں سے کسی کی موت کا وقت آجائے اور اس وقت وہ پکارے کہ
 ”اے میرے رب کیوں نہ تو نے مجھے تھوڑی سی مہلت اور دے دی کہ میں صدقہ دیتا اور صالح لوگوں میں شامل
 ہو جاتا،“ (المنفقون ۱۰) اور سورۃ التغابن میں فلاح پانے کا راستہ اس طرح بتا اے ”فَأَنْفِقُوا اللّٰهُ
 مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لَّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُؤْفَاقْ نَفْسَهُ فَأُولَٰئِكَ
 هُمُ الْمَفْلُحُونَ ۝ اِنْ تَقَرَّبُوا لِلّٰهِ فَضًا حَسَنًا يَضْعَفْ لَكُمْ يَغْفِرْ لَكُمْ وَاللّٰهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ
 ”جہاں تک تمہارے بس میں ہو اللہ سے ڈرتے رہو، سنو اور اطاعت کرو، اور اپنے مال خرچ کرو،
 یہ تمہارے ہی لئے بہتر ہے جو اپنے دل کی تنگی سے محفوظ رہ گئے بس وہی فلاح پانے والے ہیں اگر تم اللہ کو فرض سن
 دو تو وہ تمہیں کئی گنا بڑھا کر دے گا، اور تمہارے قصوروں سے درگزر فرمائے گا، اللہ بڑا قدر دان اور بردبار
 ہے،“ (التغابن ۱۶، ۱۷) اور سورۃ الحديد کا تو مکرری مضمون ہی یہ ہے کہ مسلمانوں کو دین کی راہ میں مالی قربانیوں
 کے لئے ابھارا جائے، اور یہ بات ان پر واضح کر دی جائے کہ محض زبانی اقرار اور کچھ ظاہری اعمال ہی ایمان کے
 معنی نہیں ہیں، بلکہ اللہ اور اس کے دین کے لئے فخلص ہونا ایمان کی اصل روح ہے اور جو شخص اس روح سے خالی ہو
 اور اللہ اور اس کے دین کے مقابلے میں اپنی جان و مال اور مفاد کو عزیز تر رکھے اس کا ایمان کھوکھلا ہے جسکی کوئی قدر
 و قیمت اللہ کے نزدیک نہیں ہے ایمان کا لازمی تقاضہ ہے کہ آدمی اللہ کے دین کی سر بلندی و سرفرازی کیلئے

مال صرف کنے سے پہلے نہ بچائے کیونکہ یہ مال دراصل اللہ کی دین ہے جس پر انسان کو خلیفہ کی حیثیت سے کچھ عرصے کے لئے تصرف کے اختیارات دیئے گئے ہیں، کل یہی مال دوسروں کے پاس تھا آج ہمارے پاس ہے، کل کسی اور پاس چلا جائے گا ہمارے کام اس مال کا کوئی حصہ اگر آسکتا ہے تو صرف وہ جسے ہم اپنے زمانہ تصرف میں اللہ کی راہ میں خرچ کر چکے ہوں، اَمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَاَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِيْنَ فِيْهِ، فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَاَنْفَقُوا لَهُمْ اَجْرٌ كَبِيْرٌ ۝۱۰ ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول پر اور خرچ کرو ان چیزوں میں سے جن پر اس نے تم کو خلیفہ بنایا ہے، جو لوگ تم میں سے ایمان لائیں گے اور خرچ کریں گے ان کے لئے بڑا اجر ہے (الحیدر) اللہ کی راہ میں جان و مال کی قربانیاں دینا بہر حال قابل قدر ہے۔ مگر اسکی تدریجیت اللہ نے موقع کی نزاکت کے لحاظ سے متعین فرمائی ہے جو لوگ اسلام کی ضعف کی حالت میں اسکو مہلند کرنے کے لئے جانیں لڑائیں اور مالی قربانیاں دیں ان کے درجے کو بہر حال وہ لوگ نہیں پہنچ سکتے جو اسلام کے غلبے کے بعد اس کو مزید فروغ دینے کے لئے جان و مال قربان کریں، اسی سورۃ الحیدر میں اس بات کو یوں فرمایا گیا ہے، وَمَالِكُمْ اَلَا تَنْفِقُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَلِلّٰهِ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَا يَسْتَوِيْ مِنْكُمْ مَّنْ اَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَالْ اَوَلَا يَعْلَمُ دَرَجَاتُ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوْا مِنْ قَبْلُ وَقَالُوا لَا وَعَدَ اللّٰهُ الْحَسَنٰى وَالْحَسَنٰى جَمَاعَتُكَ خَيْرٌ ۝۱۱

تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے؟ حالانکہ زمین اور آسمانوں کی میراث اللہ ہی کیلئے ہے تم میں سے لوگ فتح کے بعد خرچ اور جہاد کریں گے وہ کبھی ان لوگوں کے برابر نہیں ہوسکتے جنھوں نے فتح سے پہلے خرچ اور جہاد کیا ہے ان کا درجہ بعد میں خرچ اور جہاد کرنے والوں سے بڑھ کر ہے اگرچہ اللہ دونوں ہی کے اچھے وعدے فرمائے ہیں۔ جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے باخبر ہے، (الحیدر ۱۰) جس طرح مالک نے سورۃ البقرہ، سورۃ الانفال اور سورۃ التغابن میں ارشاد فرمایا ہے اسی طرح سے اس سورۃ الحیدر میں اس بات کو دو جگہ فرمایا گیا ہے کہ مَنْ ذَا الَّذِيْ يَقْرُضُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفْهُ لَكَ وَلَكَ اَجْرٌ مِّمَّنْ ۝۱۲ کون ہے جو اللہ کو قرض دے؟ اچھا قرض، تاکہ اللہ اسے کئی گنا بڑھا کر واپس دے اور اس کے لئے بہترین اجر ہے (الحیدر ۱۱) اسی طرح آگے چل کر اسی بات کو اس انداز سے کہا گیا ہے۔ اِنَّ الْمُسَدِّقِيْنَ وَالْمُسَدِّقَاتِ وَاَقْرَبُوْا اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفْ لَكُمْ وَلَكُمْ اَجْرٌ مِّمَّنْ ۝۱۳ صدقہ کرنے والے مرد اور صدقہ کرنے والی عورتیں اور

مخدوم نے اللہ کو قرض دیا ہے۔ قرض حسن۔ انکو یقیناً کئی گنا بڑھا کر دیا جائے گا اور ان کے لئے اجر کریم ہے (الحدیث: ۱۸) عبد اللہ ابن مسعود کی روایت ہے کہ جب یہ آیات نازل ہوئیں اور بنی کریمؐ کی زبان مبارک سے لوگوں نے سنا تو ابو الداحرج انصاری نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! کیا اللہ تعالیٰ ہم سے قرض چاہتا ہے؟“ تو بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا ”ہاں، لے ابو الداحرج“ انھوں نے کہا ”ذرا اپنا ہاتھ مجھے دکھائیے“ آپ نے اپنا ہاتھ انکی طرف بڑھایا، انھوں نے آپ کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں پکڑ کر کہا ”میں نے اپنا باغ اپنے رب کو قرض دے دیا، عبد اللہ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ ان کا بہت ہی بڑا باغ تھا اس میں کھجور کے چھ سو درخت تھے، اسی میں ان کا گھر تھا، اور وہیں ان کے بال بچے رہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات کہہ کر وہ سیدھے اپنے گھر پہنچے اور باہر سے بھری کو لپکا کر کہا ”وحداح کی ماں نکل آؤ میں نے یہ باغ اپنے رب کو قرض دیدیا، وہ بھی مومن خاتون تھیں بجائے اسکے کچھ پوچھتیں فوراً بولیں، تم نے نفع کا سودا کیا ہے وحداح کے باپ“ اور اسی وقت اپنا سامان اور بچوں کو لپکر باغ سے نکل گئیں، اس ایک واقعہ سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ کس قسم کا قرض ہے اور کیسا اجر کریم ہے جسے حاصل کرنے کیلئے مصحابہ کرام رضوان اللہ اجمعین تک شے چین رہا کرتے تھے، اب جو لوگ ہمیں اور ہمارے کام کو برحق سمجھتے ہوں ان کا فرض ہے کہ وہ خود رضا کارانہ آگے بڑھیں اور اپنے مالک کو خوش کرنے کے لئے جنتوں کے لازوال بادشاہی حاصل کرنے کیلئے جتنا وہ سمیٹ سکتے ہوں سمیٹ لیں اللہ تعالیٰ اجر کریم کے ساتھ اس دن انکے اس قرض کو واپس کرے گا، جسدن سوائے اس مال کے۔ دنیا میں خرچ کیا ہوا کوئی مال انکے کام نہ آئے گا۔ اور یہ کہ لا یمکلف اللہ نفساً الا وسعہا (البقرہ) اللہ کسی شے پر اسکی قدرت سے بڑھ کر ذمہ داری کا بوجھ نہیں ڈالتا۔“

۱۔ اے نبی! یہ لوگ آپ پر احسان دھر رہے ہیں کہ انھوں نے اسلام قبول کر لیا ہے۔ آپ ان سے فرمادیجیے، اپنے اسلام لانے کا احسان مجھ پر نہ دھرو، واقعہ یہ ہے کہ اللہ تم پر احسان دھر رہا ہے کہ اس نے تمھیں ایمان کی توفیق دی، بشرطیکہ تم سچے مسلمان ہو۔ (ترجمہ: حجرات)

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی شخص دائرۃ اسلام میں داخل ہو کر اس انداز سے نہیں سوچ سکتا کہ اس نے خدا کی طاعت کر کے خدایا رسول پر کوئی احسان کیا ہے،

اشاعت اسلام کے صحیح اسباب

مقصود اختراع علمی، معلم مدرسہ عالیہ عربیہ مؤتمہ بھجن۔

دنیا میں جیب کبھی کسی مذہب نے بنم لیا اور کوئی ترکیب بھی تو اس کے مخالفین اس کی اشاعت و ترقی کی شاہراہ
یہاں تک گراں بن کر ضرور حائل ہوئے۔ اس کے مبلغین و مصلحین کو طرح طرح کی الزام تراشی و بہتان طرازی سے بنام
کرنے کی کوشش کی۔ اسلام جس نے اپنے بے پناہ خوبیوں کی بدولت برق رفتاری سے ترقی کی اور چند ہی دنوں میں
اس کے امن و امان کی صدائے بازگشت پوری دنیا میں سنائی پڑنے لگی، بھلا اس قدر عداوت کبھی سے کیونکر مستحکم رہ سکتی تھی۔
چنانچہ اس کے مخالفین و معاندین اس کی روز افزوں ترقی کے بارے میں بیشمار قسم کے پروپیگنڈے کھمکھماتے رہے۔
انہی الزامات میں سے ایک الزام یہ ہے کہ اسلام کی اشاعت بزور شمشیر ہوئی۔ لیکن اگر اسلام کے ابتدائی حالات
و واقعات کا مطالعہ کرنے ہوئے، اس کی زندگی کی مظلومیت کو سرسری نظر سے ہی دیکھ لیا جاتا تو یہ بات روز
روشن کی طرح عیاں ہو جاتی کہ اس مذہب کی نشر و اشاعت طاقت و قوت کے بل پر کیے ہو سکتے تھے جو نہایت
بے سروسامانی کے عالم میں مکہ کے اندر پیدا ہوا، جس کے متبعین و پیروکاروں کو مشرکین کہنے لگے، طرح طرح کی اذیتیں
اور تکلیفیں دیں۔ دوپہر کے وقت چھلپاتی ہوئی دھوپ میں پتے ہوئے پتھروں اور گرم گرم ریت پر لٹایا، بہتوں
کو زسیوں میں باندھ کر پٹیا، خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کی۔ آپ پر آواز سے کہے، راستوں میں
کلنے پھانسنے، اوپر کوڑا کرکٹ پھینکانا۔ اور جب ان کا یہ سارا ظلم و ستم اسلام کی تعلیم و تقی کو نہ روک سکا تو آپ
اور آپ کے پورے خاندان و ان کے مقاطعہ کیا۔ غرضیکہ مسلمانوں کو سنانے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی، حتیٰ کہ مجبور
و لیے بس ہو کر انھیں اپنے وطن عزیز کو غیر یاد رکھنا اور تمام جاگداد سے دستبردار ہونا پڑا۔ اور جب سب کچھ چھوڑ چھاڑ
کر مہاجرین بننے تو وہاں بھی اطمینان سے نہ بیٹھنے پائے۔

پھر جب ایک وقت ایسا آیا کہ فتح ہوا، مسلمان فاتحانہ شان سے اس میں داخل ہوئے اور اہل مکہ

جھوٹے ۲۰، ۲۱ برس تک مسلمانوں کی عداوت و دشمنی میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کیا تھا، بے بس و مجبور اور مفتوح کی حیثیت سے سامنے آئے تو مسلمانوں نے انھیں معاف کر دیا، حالانکہ اگر کوئی دوسری قوم ہوتی تو وہی صورت پیش آتی جسے اس آیت میں بیان کیا گیا ہے: **إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْنَاقَهُمْ آيَظْلَةً** (بادشاہ... جب کسی بستی میں داخل ہوتے ہیں تو اس کو ویران اور وہاں کے ذی ہمت باشندوں کو ذلیل و راکھ کر دیتے ہیں)۔ یعنی مکہ میں خون کی ندیاں بہ جائیں اور لاشوں کے ڈبھر لگ جلتے۔ لیکن مسلمانوں نے کسی سے تعرض نہ کیا، کسی متغص کو خراش تک نہ آنے دی بلکہ ان کو مذہب و عقیدہ کی مکمل آزادی بخشی اور رجمہ لعینہ نے اعلان کیا کہ: **اذْهَبُوا أَنْتُمْ الطُّغَاءُ لَا تَقْرَبُوا عَلِيَّكُمْ** بدمسب آزاد ہو آج تم پر کوئی عتاب نہیں۔ (غرض ہر خطا و ہر جرم معاف۔ اتنا ہی نہیں بلکہ اپنے سب سے بڑے دشمن، ابوسفیان کے گھر کو دارالامان قرار دیا اور فرمایا: **مَنْ دَخَلَ دَارَ ابْنِ سَفْيَانَ فَهُوَ أَمِنٌ، مَنْ أَلْقَى السِّلَاحَ فَهُوَ أَمِنٌ، مَنْ عَلَّقَ بَابَهُ فَهُوَ أَمِنٌ**۔ جو ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے وہ مامون، جو ہتھیار ڈالے وہ مامون ہے، جو اپنا دروازہ بند کر لے وہ مامون ہے۔

مسلمانوں کے اس قیامانہ سلوک سے متاثر ہو کر بے شمار لوگ مشرف بہ اسلام ہوئے اور حقیقت یہ ہے مسلمانوں کی اسی رافت و رحمت، رواداری و مہم دہی اور غفو و کرم نے اسلام کے مقبول کرنے میں سب سے زیادہ کام کیا۔ پھر عہد خلافت میں بھی اور اس کے بعد بھی مسلمانوں کے حکام اخلاق اور دعوت و تبلیغ ہی سے متاثر ہو کر لوگ دولت اسلام سے مالا مال ہوئے۔ چنانچہ ساتویں صدی میں وہی تاتاری جو پچاس برس تک اسلام اور مسلمانوں کے سب سے بڑے مخالف تھے، جنھوں نے عالم اسلام کے بڑے بڑے شہروں، حتیٰ کہ دارالحکومت بغداد کی لٹ سے لٹ بجا دی تھی، دفعۃً اللہ کے کچھ صالح اور برگزیدہ بندوں کی دعوت و تبلیغ کے اثر سے حلقہ بگوش اسلام ہو گئے اور اپنی تمام جنگی دستاویزیں صلاحیتیں اسلام کی سر بلندی و سرفرازی کے لیے صرف کر دیں۔ علامہ اقبال نے کیا خوب فرمایا ہے۔

ہے عیاں یورش تاتار کے افغان سے پاسہاں مل گئے کعبے کو منہم خانے سے
قیصر روم تھیوڈیسیس اعظم ایک عظیم الشان فرمانروا گزر رہا ہے، جس نے یہی جوش میں یہ فرعونی احکام صادر کیے
تھے کہ وسیع سلطنت روم میں آج کے بدبخت پرستی کا نام و نشان نہیں رہنا چاہیے۔ اس کے اس حکم کے نفاذ کے ساتھ
ت بہت اقوام برقرہ کی بجلیاں تر پینے لگیں اور آفتیں ٹوٹ پڑیں ان کے لیے کوئی پناہ کی جگہ نہ تھی، ان کے تمام مباد

توڑ ڈالے گئے اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ ۵ برس کے اندر دنیا کی عظیم الشان سلطنت سے بت پرستی کا خاتمہ ہو گیا۔
 جنھوں نے عیسائیت قبول کرنے سے انکار کیا، ان کے سر بلا تامل قلم کر ڈالے گئے۔ اسپین اور سسلی میں مسلمانوں کے
 ساتھ بھی یہی کھیل کھیلا گیا۔ یہودیت نے بھی اپنے عہد میں یہی کیا اور دوسری قومیں بھی یہی کرتا رہیں۔ خسرو پرور
 ایک شاہ پرست فرمانروا تھا۔ اس نے روم پر چڑھائی کی اور قیصر ہرقل پر مہم چارگی کا عالم طاری کر دیا۔ اس وقت
 اس نے بھی یہی کہا تھا کہ میں قیصر ہرقل اس وقت تک دم نہ کھڑے کر سکے گا جب تک وہ اپنے مصلوب خدا کو پھوڑ
 کر آقا جے سامنے سر جھکنے کے لیے تیار نہ ہو۔ اس نے راہ کے سیکڑوں راجاؤں کو نیست و نابود کر دیا۔ پھر جب
 عیسائی ہرقل کی باری آئی تو اس کا جوش بھی دیوانگی کی حد تک پہنچا ہوا تھا، اس نے فارسیوں کو کچلنے میں کوئی دقیقہ اٹھا
 نہ رکھا۔ ایران کے مددگار آتشکدہ کو ٹھنڈا کر دیا، اور اپنی تلوار سے آتش پرستی کا خاتمہ کرنا چلا گیا۔
 لیکن اسلام کی تاریخ دیکھیے۔ اسلام نے کبھی ایسا نہیں کیا۔ کہنے کو تو اس کے متعلق بہت کچھ کہا جاتا ہے، اسلام کی
 بد سے بدتر تصویر کھینچ کر دنیا کے سامنے پیش کی جاتی ہے۔ اس کو لوں اور کالجوں کے کورس میں بھی زہریلی اور
 وضعی روایات سے لبریز مضامین داخل کیے جاتے ہیں تاکہ ایک طرف دوسری اقوام کو اس سے متنفر پیدا ہو اور
 دوسری طرف مسلمان بھی اپنے مذہب سے بیزار ہو کر دوسری قوم کی آغوش میں چلے جائیں۔ لیکن حقائق ان سے
 بہت مختلف ہیں اور حقائق کے چہروں کو دیر تک گردوغبار کی تہ میں چھپایا نہیں جاسکتا۔ واللہ الموفق وہو البہادی
 الی سوا البیہل۔

• • •

اسلام اور عدم تشدد

یہ لاجواب تقریر رسالہ کی شکل میں اردو اور انگریزی میں الگ الگ
 چھپے گئے ہیں۔

قیمت: دو روپے 2/2

ابوہشام جامعہ سلفیہ بیٹری تالاب بنارس

سعودی عرب کی پہلی یونیورسٹی

جَامِعَةُ الْمَلِكِ سَعُود - رِیاض

جدید عمارت کا افتتاح اور چند تاریخی خاکے

۔ برس پہلے جب مملکت سعودیہ عربیہ کی تشکیل ہوئی تھی تو وہاں علماء کی نہایت مختصر سی جماعت کو چھوڑ کر عام طور پر ان پڑھ بد دوں کی ایک بھیر تھی۔ اور اندازہ یہ تھا کہ صد ہا برس کی کوششوں کے بعد شاید اس ماحول میں تھوڑا سا تغیر ہو سکے گا۔ لیکن اس ملک میں جس تیز رفتاری سے علمی ترقی ہوئی وہ اپنی مثال آپ ہے۔ آج اسلامی علوم و فنون اور مخطوطات کی تحقیق میں عالم اسلام کا کوئی بھی ملک اس کی ہمہ تن ہنسی کر سکتا۔ بلکہ اس میدان میں اس نے تقریباً ساری دنیا کو پیچھے چھوڑ دیا ہے۔ اس کے علاوہ تمام دنیاوی (میڈیکل، ٹیکنیکل اور سائنسی) علوم و فنون میں بھی وہ ترقی یافتہ دنیا کے میار کو چھو رہا ہے۔

اس وقت سعودی عرب میں سات یونیورسٹیاں ہیں، جو مجموعی طور پر ساٹھ علمی و فنی کالجز پر مشتمل ہیں اور ان میں مختلف جدید و قدیم علوم و فنون میں تخصص کے چار شعبے ہیں۔

ان ساتوں یونیورسٹیوں سے اب تک پچاس ہزار طلبہ اور طالبات فارغ ہو چکے ہیں، اور اس وقت ان میں مجموعی طور پر اسی ہزار طلبہ اور طالبات زیر تعلیم ہیں۔ ان میں ۲۳۲۷۳ طلبہ اور طالبات کی تعداد تنہا جامعۃ الملک سعود میں تعلیم حاصل کر رہی ہے۔ یہ یونیورسٹی (جامعہ الملک سعود) سعودی عرب کی سب سے پہلی یونیورسٹی ہے۔ جو اب سے ۸۰ برس پہلے ۱۹۵۷ء میں قائم ہوئی۔ اس یونیورسٹی کی وسعت اور اس کے کالجوں اور شعبوں کی کثرت کے پیش نظر ریاض - درعیہ شاہراہ پر اس کی نئی عمارت تعمیر ہوئی ہے اور ہو رہی ہے۔ ۱۴ رزیع الاول ۱۴۰۵ھ (نومبر ۱۹۸۴ء) کو ملک ہند کے ہاتھوں

اس جدید عمارت کا افتتاح ہوا۔ اس موقع پر امیر عبداللہ (دلیہد اول)، امیر سلطان (دلیہد ثانی)، حسن بن عبداللہ آل الشیخ (ذیر تعلیم)، اور دیگر احرار و اعیان بھی موجود تھے۔ ملک فہد نے مختلف نکات کی نشاندہی کرتے ہوئے اپنے خطاب میں اصل مقصد کی وضاحت اس طرح کی :

”اہمیت اس کی ہمیں ہے کہ ہم بھاری بھر کم عمارتیں تعمیر کر لیں، بلکہ اہمیت اس کہ ہم کہہ سکیں کہ اسے سعودی افراد تیار کریں جو ان عمارتوں کی تعمیر کے پیچھے کارفرما اور ملکی پیمانے پر مطلوب مقاصد کو بروئے کار لاسکیں۔ اور ان کی حفاظت کر لیں۔ معلوم ہے کہ اس کام کی انجام دہی میں وہ علماء سرفہرست ہوں گے جو اسلامی عقیدے میں ٹھوس اور پختہ ہوں۔ اور یہ کوئی نئی بات نہیں ہے۔ کیونکہ ہمارا یہ ملک دوسو برس سے زائد عرصہ سے کتاب و سنت کی بنیاد پر قائم چلا آ رہا ہے۔“

یہ جگہ ہو گا کہ اس موقع پر جامعۃ الملک سعود کے سلسلے میں تھوڑی سی تاریخی معلومات بھی درج کر دی جائیں۔

واقعہ رہے کہ سعودی عرب کی پہلی یونیورسٹی ہے جو شاہ سعود کے زمانے میں سعودی عرب کے موجودہ فرمانروا ملک فہد کے زیر و زات وجود میں آئی۔ ابتداً سعودی عرب میں تعلیم کے لیے کوئی مستقل وزارت نہ تھی۔ ۱۳۷۳ھ میں پہلی بار مستقل وزارت تعلیم کا قیام عمل میں آیا اور موجودہ فہد بن عبدالعزیز سعودی عرب کے پہلے وزیر تعلیم مقرر کیے گئے۔

اس کے بعد ملک سعود بن عبدالعزیز نے ریاض میں ایک علمی اور فنی کالج قائم کرنے کے لیے اپنی تخت نشینی کی پہلی سالگرہ کے موقع پر یعنی ۱۸ ربیع الاول ۱۳۷۴ھ کو چار لاکھ ریال کا ایک گرانقدر عطیہ دیا۔ پھر شاہی خاندان کے افراد میں سے شہزادہ سلمان بن عبدالعزیز نے اپنی زیر ملکیت ساری زمین کھلی بلکہ یونیورسٹی کے قیام کے لیے عطیہ کے طور پر دیدی، اور مزید صحتی زمین کی ضرورت تھی وہ مرحوم ملک خالد بن عبدالعزیز اور شہزادی سارہ بنت عبداللہ بن فیصل آل سعود نے یورپی کردی۔ شہر کے اہل ثروت حضرات نے بھی بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور عطیات پیش کیے۔

اس کے بعد ملک فہد نے (جو وزیر تعلیم تھے) کہا : میں یونیورسٹی کی تاسیس پر بھرپور توجہ دے رہا ہوں اور یہ بہت جلد وجود میں آجائے گی۔ البتہ یہ کام علم ہی کی طرح خاموشی اور سکون اور وقار کے

ساتھ انجام پائے گا۔

● اس کے ساتھ ہی ملک فہد نے شیخ صالح بن معمر آل کریمین کی تعلیمات کے تحت ایک کمیٹی تشکیل دیدی جس نے دو سال میں تمام منصوبوں کو بہتر شکل دے کر ملک فہد کے سامنے اپنی رپورٹ پیش کی۔ اور اس کے بعد ۲۱ ربیع الآخر ۱۴۰۵ھ کو شاہی فرمان ۱۷۷ صادر ہوا، جس کے بموجب سعودی عرب کی پہلی یونیورسٹی جامعہ الملک سعود ریاض کا وجود عمل میں آیا اور کلیۃ الادب سے پہلے تعلیمی سال ۱۴۰۸ھ/۱۹۸۷ء کی تعلیم کا آغاز ہوا۔

● ایک سال بعد تعلیمی سال (۱۴۰۹ھ - ۱۳۹۹ھ/۱۹۷۸-۷۹) میں کلیۃ العلوم کا قیام عمل میں آیا پھر مزید ایک سال بعد تعلیمی سال (۱۴۰۰ھ/۱۳۸۰ - ۱۳۹۰ھ/۱۹۶۰) میں مزید دو کالج قائم کیے گئے۔
۱۔ کلیۃ العلوم الاداریہ (جس کا نام ابتداءً کلیۃ التجارہ رکھا گیا تھا) ۲۔ کلیۃ الصيدہ۔ اور ۱۴۰۰ھ میں یونیورسٹی نظام کی تصدیق کر دی گئی۔

● ۱۹۸۶/۸۵ (۱۳۸۶ھ/۶۵ - ۱۳۸۷ھ/۶۶) میں کلیۃ الزراعہ (ذریعہ کالج) کا افتتاح ہوا۔
● ۱۳۸۷ھ/۶۶ میں ایک قانونی ترمیم کے ذریعہ مجلس جامعہ (یونیورسٹی کمیٹی) کے علاوہ ایک مجلس اعلیٰ کی تشکیل عمل میں آئی اور ہر ایک کے دائرہ اختیارات کی تعیین کر دی گئی۔
● تعلیمی سال ۱۳۸۷ھ/۶۶ (۱۳۸۸ھ/۶۷) میں ریاض کے انجینئرنگ کالج اور ٹریننگ کالج کو جامعہ الملک سعود میں ضم کر دیا گیا۔ پہلے ان دونوں کالجوں کو یونیسکو کے تعاون سے وزارت تعلیم اپنے تحت براہ راست چلا رہی تھی۔ انجینئرنگ کالج ۱۳۸۲ھ (۱۳۸۲ھ/۶۲) میں اور ٹریننگ کالج ۱۳۸۶ھ (۱۳۸۶ھ/۶۶) میں قائم ہوا تھا۔

● ۱۳۹۰ھ/۸۹ (۱۳۹۰ھ/۶۹ - ۱۳۹۱ھ/۷۰) میں کلیۃ الطب (میڈیکل کالج) کا قیام عمل میں آیا، اور ۱۳۹۵ھ/۹۴ (۱۳۹۵ھ/۷۴) سے اس کالج میں طالبات کا داخلہ بھی شروع ہوا۔
● پھر باہر سے آنے والوں کو عربی زبان پڑھانے کے لیے ۱۳۹۵ھ/۹۴ (۱۳۹۵ھ/۷۴) کے وسط ہی میں مہد اللغة العربیہ قائم کیا گیا۔

● ایم اے۔ اور پی ایچ ڈی کے طلبہ کی کثرت کے پیش نظر ۱۳۹۸ھ (۱۳۹۸ھ/۷۸) میں کلیۃ الدراسات العليا

کا قیام عمل میں آیا۔

- تعلیمی سال ۱۳۹۷/۹۶ء (۱۹۷۷/۷۶ء) کے آغاز میں صوبہ سرحد کے دار الحکومت ایبہا میں سعودی یونیورسٹی کے تحت ٹرننگ کالج اور دانت اور معاون طبی علوم کے کالج قائم کئے گئے، جسے چار سال بعد ۱۴۰۱/۱۴۰۲ء میں باقاعدہ طبیہ کالج بنادیا گیا۔
- اسی سال جامعہ کی ایک اور شاخ قیسم میں قائم کی گئی جو زراعت و طب، بیطری اور اقتصاد ادارہ کے دو کالجز پر مشتمل ہے۔

- ۱۴۰۲/۱۴۰۵ء کے تعلیمی سال کے لیے جامعہ میں مزید دو کالج قائم کیے گئے، ایس ۱۵ کمپیوٹر اور معلومات کالج (۱۲ علمائیات کالج

- جب یونیورسٹی کا آغاز ہوا تھا تو اس کے تحت صرف ایک کالج تھا اور اس میں صرف اکیس طالب علم تھے لیکن صرف ۱۷ سال گزرتے گزرتے یہ تعداد اتنی بڑھ گئی کہ اب اکیس ہزار سے زیادہ طالب علم ہیں۔
- اور آج یہ یونیورسٹی ایک کے بجائے ۸ کالجوں پر مشتمل ہے جن میں ۱۴ ریاض میں ہیں۔ دو ایبہا میں اور دو قیسم میں۔ اور لکھے پانچ برسوں میں ایبہا کے اندر آداب و علوم، انجینئرنگ و تعمیرات، علوم ادارہ (کنکلس) اور زراعت کے مزید چار کالج کھلیں گے۔ اسی طرح قیسم میں بھی سائنس میڈیکل اور انجینئرنگ کالج کھولے جائیں گے۔

- پھر برکلیہ، مخصوص کے مختلف شعبوں پر مشتمل ہے، جن میں سے ہر شعبہ بی اے کی ڈگری دیتا ہے اور اکثر شعبے ایم اے کی ڈگری بھی دیتے ہیں۔

- اب جامعہ کو اس کی جدید عمارت (واقع طریقہ درعیہ) میں منتقل کیا جا رہا ہے، اس عمارت کی تعمیر اور اس سے متعلق ضروریات کی تکمیل میں ۱۵ ارب ریال کی لاگت آئے گی۔
- اس جدید عمارت میں ایک ہسپتال، میڈیکل کالج، ڈینٹل دانت، میڈیکل کالج، کیمیا، الفیصلہ ٹرننگ کالج ادارہ و آداب کالج، سائنس و انجینئرنگ کالج، کمپیوٹر اور معاون علوم طب کی عمارتیں ہوں گی اور یہ دو سال کے اندر اپنے تمام لوازمات سمیت مکمل ہو جائے گی، اس میں ادارہ جامعہ اور چھاپہ خانوں کی عمارتیں بھی ہوں گی، ہر کلیہ کے لیے الگ الگ کچر ہال ہوں گے جن میں ڈھائی ہزار آدمیوں کے بیٹھنے کی گنجائش ہوگی، کھیل کے میدان

ہوں گے جس میں ڈھائی ہزار افراد کھیل سکیں گے۔

● اپتناں جی، کانام مستثنیٰ سک خالد ہے اس کی تعمیر ۱۳۹۵ء میں شروع ہوئی تھی اور یہ تین سال سے کام کر رہا ہے، یہ ۱۰۰ بیڑ پر مشتمل ہے۔

● درمید کے اندر یونیورسٹی لبریری میں روزانہ چودہ ہزار کاریں اور موٹریں آتی ہیں اور مختلف اداروں کے سامنے مجموعی طور پر ۱۱ ہزار کاروں کے ٹھکانے کی جگہیں بنی ہوئی ہیں۔

شجرکاری کا بھی اہتمام کیا گیا ہے اور ۳۷۵۰ مربع میٹر کے علاقے میں ۱۵۵۰۰ درخت اور پودے لگائے جا چکے ہیں۔ تفصیل بیسوں سے لگی ہوئی ہے جن کا طول ۱۰۵۲ میٹر ہے۔ کھجور

کے سارے نو سو پودے لگائے گئے ہیں، ہر طرف پھولوں کے گلے لگ رہے ہیں اور یونیورسٹی کی دیواروں، گزرگاہوں اور پارکوں میں بطور زینت سارے چار ہزار کھجور کے درخت لگائے گئے ہیں

● جامعہ کے ڈائریکٹر نے ۱۴ دسمبر ۱۹۸۴ء کو بتایا کہ اس سال (۲۰۱۵ء) جامعہ کو سات سو سے زیادہ علمی مقالات موصول ہوئے ہیں، ان میں سے پیش کیا ہے اور یہ طویل المیعاد نتائج کے حامل ہیں۔

● ڈائریکٹر موصوف نے یہ بھی بتایا کہ علیہ العید لم روزانہ ریاض میں پلائی ہوئے والے پانی کی جانچ کر رہے۔ اس طرح ماریٹ میں آنے والی تمام دوائیں بھی چیک کر رہے اور مزید خدمت کے لیے بھی ہمہ وقت تیار ہے۔

● انھوں نے یہ بھی بتایا کہ تیس سال قبل ہم دینی کتابوں کے ترجمہ کے لیے خصوصی مرکز قائم کیا گیا ہے اور امید ہے کہ اس سال اس قسم کی دس کتابوں کے ترجمے ہو جائیں گے۔ انھوں نے یہ بھی بتلایا کہ الیکٹرانک انجینئرنگ کے متعلق ایک کتاب کا ترجمہ ہو چکا ہے جسے عالمی پیمانے پر اس فن کے لیے مزید مانا جاتا ہے۔

● موصوف نے یہ بھی بتایا کہ ہر سودی یونیورسٹی بیرونی مالک کے حافیہ طلبہ کو قبول کر سکتی ہے۔

ام حرم کی تشریف آوری

۴ مارچ ۱۳۵۷ء کو جامعہ سلفیہ نے ام حرم سماعتہ الشیخ عبدالرحمان بن عبدالعزیز الدیس حفظہ اللہ کو خوش آمدید کہنے کا شرف حاصل کیا۔ موصوف اصلاً حیدرآباد کی سیرت و حدیث کا نفرین منفقہ ۲۹/۳۰/۳۱ مارچ ۱۳۵۷ء میں تشریف لائے تھے، لیکن جب ان کے اس پروگرام کا علم ام القری مکہ مکرمہ میں زیر تعلیم سلفی طلبہ کو ہوا تو شیخ جاوید اعظم بنارس نے ان سے ملاقات کر کے انھیں دعوت دیتے ہوئے اس خواہش کا اظہار کیا کہ وہ جامعہ سلفیہ کو بھی اپنی تشریف آوری سے نوازیں۔ ام صاحب نے اس کی باقاعدہ منظوری تو نہ دی لیکن رضامند اور تقریباً تیار ضرور ہو گئے۔ اس کے بعد سہارا پروگرام یہ تھا کہ جامعہ کا ایک وفد حیدرآباد جلتے گا اور ام صاحب سے مل کر ان کی تشریف آوری کے پروگرام کو آخری شکل دے گا۔ مگر کرنیوالہ اور خاد کی ضرورت کے پیش نظر یہ وفد حیدرآباد نہ جاسکا۔ البتہ جب ام صاحب ۳ مارچ کو لکھنؤ تشریف لائے تو جامعہ کے وفد نے ان سے مل کر کے پروگرام طے کیا۔ اور ۴ مارچ کی صبح کاشی دشونامہ اکپریس سے موصوف کو بنارس لے آیا اسٹیشن پر ام صاحب کا پروگرام غیر مقدم کیا گیا۔ پھر جامعہ کے دارالافتاء میں پہنچتے ہی موصوف نے جامعہ کے حالات و کوائف دریافت کرنے شروع کر دیے۔ اور ناشتے کے فوراً بعد پورے جامعہ کا ایک چکر لگایا، اس وقت درس جاری تھا، موصوف دو درس گاہوں میں — جہاں عربی زبان میں درس دیا جا رہا تھا۔ تشریف لے گئے۔ درس سنا، پھر طلبہ سے زیر درس مسائل سے متعلق سوالات کیے، اس کے بعد خود بھی بڑی مفید علمی باتیں بیان کیں۔ اور درس کا یہ منظر دیکھ کر اپنی بے حد خوشی کا اظہار فرمایا، اس کے بعد پریس اور لائبریریوں کا ممانہ فرمایا، جامعہ کی عربی مطبوعات میں مرعاۃ

دیکھ کر پھر لڑک اٹھے اور ازراہ لطف فرمایا جب تک یہ کتاب مجھے نہ دو گے یہاں سے جا نہیں سکتا۔ مزید مطبوعات دیکھ کر فرمایا، جامعہ کی جتنی مطبوعات ہیں سب کا ایک ایک نسخہ مجھے لازماً ملنا چاہیے۔ اس کے بعد آپ نے بچوں کے مکتب اور شعبہ حفظ کا معائنہ فرمایا، حفظ کر نیوالے دو طالب علموں سے۔ جن میں سے ایک کا انتخاب خود امام صاحب نے کیا تھا۔ قرآن مجید کی کچھ آیتیں سنیں۔ پھر ابتدائی درجات کے طلبہ سے بعض دینی مسائل پوچھے۔ اس کے بعد شعبہ بنات کی عمارت دیکھتے ہوئے محلہ کندی گروٹو (دالمنڈی) تشریف لے گئے اور یہاں جامعہ کے ایک تجارتی کپیلکس کی بنیاد رکھی۔ اس موقع پر آپ کی خدمت میں ایک مختصر سپانہ پیش کیا گیا جس میں آپ کی آنہ پر بے حد خوشی کا اظہار کرتے اور آپ کو خوش آمدید کہتے ہوئے اس تجارتی عمارت کا مقصد ذکر کیا گیا اور بتایا گیا کہ ان شارائذ یہ جامعہ کی آمدنی کا ایک مستقل ذریعہ ہوگا۔

اس کے بعد امام صاحب نے اپنے مختصر خطاب میں جامعہ سلفیہ تشریف لائے اور یہاں کے لوگوں سے ملنے پر اپنی خوشی کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ جامعہ سلفیہ نہ صرف اپنے شہر اور ملک میں بلکہ عرب ملکوں میں بھی شہرت و امتیاز رکھتا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ جس تجارتی مرکز کی تعمیر کا بیڑا اللہ کے بھرپور پر جامعہ سلفیہ نے اٹھایا ہے، اور جس کا آج سنگ بنیاد رکھا جا رہا ہے، یہ ایک مبارک قدم ہے اس آمدنی سے قوت پا کر جامعہ سلفیہ کتاب و سنت کی تعلیم و تبلیغ کا کام زیادہ سرگرمی کے ساتھ کر سکے گا۔ آپ نے فرمایا کوئی تعلیمی درس گاہ ہو یا دینی عمارت یا تجارتی مرکز مسلمان کو اس کی بنیاد خدا کے خوف، تقویٰ اور صالحیت پر رکھنی چاہیے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ جس مسجد کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے وہ اس بات کی زیادہ حقدار ہے کہ آپ اس میں قیام کریں۔ اس لیے امید ہے کہ جامعہ کے ذمہ دار اس تجارتی مرکز کی تعمیر بھی اس ارشاد خداوندی کے مطابق کریں گے۔ پھر امام صاحب نے دعاؤں پر اپنی تقریر ختم کر دی۔ اس کے بعد سنگ بنیاد رکھا اور پھر دعا پڑھائی۔ اس کے ساتھ پروگرام اختتام پذیر ہو گیا۔

اس پروگرام کے ختم ہوتے ہی جامعہ کا رخ کی گئی۔ یہاں دارالحدیث ہالی میں ایسیج تیار تھا اور معین منتظر۔ امام صاحب اور ذمہ داران جامعہ ایسیج پر تشریف لائے اور حافظ عبد العزیز

مستعلم جامعہ رحمانیہ کی کلام پاک سے پروگرام شروع ہو گیا۔ تلاوت کے بعد راقم نے ایک مفصل بیان نامہ پیش کیا جس میں امام صاحب کو جامعہ کی طرف سے گرمجوشی کے ساتھ خوش آمدید کہتے اور بے پناہ مسرت کا اظہار کرتے ہوئے ہندوستان میں جماعت المہدیت کے مقصد وجود کا زمانوں اور حالات پر روشنی ڈالی گئی۔ پھر جامعہ سلفیہ کی تاسیس کے مقاصد بیان کرتے ہوئے اس کے مختلف شعبوں اور ان شعبوں میں ہونے والے کاموں کا تعارف کرایا گیا، اور اخیر میں مہمان گرامی کو مکرر خوش آمدید کہتے اور ان کا شکریہ ادا کرتے ہوئے بیان مرتبہ ختم کر دیا۔

اس کے بعد امام صاحب نے چالیس منٹ کی مفصل تقریر فرمائی۔ موصوف نے اس جامعہ میں اپنی آمد پر بے حد خوشی کا اظہار کیا اور اس بات کی تحسین فرمائی کہ اس کی نسبت سلف کی طرف ہے، جس سے مراد وہ بزرگانِ دین ہیں جنہوں نے کتاب و سنت کو اپنے لیے شمع راہ بنایا اور اپنے حالات میں اسلام کے صحیح عقائد و احکام پر کار بند رہے۔ جب ان کو مسئلے کے لیے ایٹری سے چوٹی تک کا زور لگایا جا رہا تھا اور دین کو اس حد تک مسخ کر دیا گیا تھا کہ لوگ بڑوں کو سجدہ کرتے اور فی اللہ سے مدد مانگتے تھے، یہ بات انتہائی خوش کن ہے کہ آپ لوگوں نے اس بگڑے ہوئے دھڑے کے بجائے کتاب و سنت کی پیروی کا راستہ اختیار کیا۔

امام صاحب نے فرمایا میں نے وقت کی قلت کے باوجود جامعہ کی مسجد و عمارت اور طریقہ تعلیم کا مشاہدہ کیا، جس سے بڑی خوشی حاصل ہوئی۔ میں آپ حضرات کی اسلامی خدمات سے بہت متاثر ہوں اور چاہتا ہوں کہ آپ اس راہ میں مزید عزم و حوصلے سے کام لے کر اور آگے بڑھیں، سارے مسلمان مل کر کتاب و سنت کی خدمت کریں، اس سے یقیناً تائید الہی نازل ہوگی اور اللہ آپ کے ساتھ ہوگا۔ یاد رہے کہ کتاب و سنت ہی دو بنیادی چیزیں ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ میں تم میں دو وزنی چیزیں چھوڑے جا رہا ہوں۔ ایک اللہ کی کتاب اور دوسرے رسول کی سنت، ان کو بگڑے نہ ہونگے تو کبھی گمراہ نہ ہونگے۔

امام صاحب نے ذمہ داران جامعہ کو انگ اور حوصلہ دلاتے ہوئے اپنا بابرکت دعاؤں پر تقریر ختم فرمادی۔ دونوں موقعوں پر آپ کی تقریروں کا ترجمہ مولانا عبد السلام صاحب استادِ جامعہ

نے کیا۔ اس پر دگرگم کے ختم ہوتے ہی ظہر کی اذان ہوئی، اور جامعہ کی وسیع مسجد میں طلبہ اساتذہ اور مقامی حضرات کی ایک بڑی تعداد نے امام صاحب کے پیچھے نماز ظہر ادا کی۔ نماز کے بعد امام صاحب نے پھر ایک تقریر فرمائی، جس میں اللہ اور رسول کی اطاعت و اتباع کی تلقین کرتے ہوئے اس کے فوائد بیان کیے، اور ان کی نافرمانی سے دور رہنے کی تاکید کرتے ہوئے نافرمانی کے نقصانات بیان فرمائے۔ آپ نے سب کے زیادہ زور نماز کی پابندی اور خشوع و خضوع کے ساتھ ان کی ادائیگی بردبار۔ اس سلسلے میں آپ نے متعدد حدیثیں بیان فرمائیں جن میں نماز کو کامیابی کی کنجی اور ترک نماز کو گمراہی قرار دیا گیا ہے۔ آپ نے اس کی بھی تلقین کی کہ نماز کے طریقہ میں ائمہ کے درمیان جو اختلافات ہیں ان کی بنا پر ہرگز الجھنا نہیں چاہیے، بلکہ وسعت قلبیہ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کو حرر جان بنانا چاہیے کہ **صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُوهُمْ** اصلی۔ تم لوگ نماز پڑھو جیسے مجھ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھو۔

اخیر میں سامعین کی خواہش پر امام صاحب نے نہایت بلند اور پرکشش آواز کے ساتھ قرآن مجید کا ایک رکوع تلاوت فرمایا، جس کے سماں بندھ گیا۔ کچھ دیر کے بعد دوپہر کا کھانا کھایا گیا اور اس کے بعد امام صاحب کو ہوائی اڈے تک کاروں کے کارواں کے ساتھ لے جایا گیا اور بجزرت تمام الوداع کہا گیا۔

جعف در چشم زدن صحبت یار آخر شد
روئے گلایہ نرندیدم و بہار آخر شد

سوڈان کے داعی کبیر کی تشریف آوری :

امام حرم کے تشریف لے جانے کے چند ہی دن بعد سوڈان کے داعی کبیر شیخ محمد الحسن بن عبد القادر بن محمد تشریف لائے۔ موصوف مشرقی سوڈان کے شہر کسلا سے تعلق رکھتے ہیں۔ آپ اصلاً وہاں کے صوفی طرق میں سے کسی طریق سے تعلق رکھتے تھے، جو بدعات و خرافات سے پر تھا۔ مگر اللہ نے آپ کو ایک مضمون کے مطالعہ کے ذریعہ ہدایت دی، پھر آپ نے کتاب التوحید مع شرح فتح المجید پڑھی تو توحید کے مسائل

کے سلسلہ میں شرح صدر ہو گیا۔ اور آپ نے پہلے اریٹر یا پھر کسلا میں مسلکِ حق کی دعوت میں بے مثال جدوجہد کی۔ پہلے صرف دس پانچ آدمی متفق تھے، پھوس کی مسجد تھی، نماز شروع ہوئی تو لوگ باہر سے اینٹ پتھر رسائے، مگر آج کامیابی کا سال یہ ہے کہ شہر کسلا میں موحیدین کی دس مسجدیں ہیں۔ ہر ایک تختہ اور منارہ دار ہے، اور ہر ایک کے منارہ پر لاؤڈ اسپیکر لگے ہوئے ہیں، جہاں سے باقاعدہ تبلیغ ہوتی ہے، موصوف نے جامعہ میں تین دن گزارے۔ طلبہ میں اور مدبورہ کی جامع مسجد میں خوش طرب ۷، ۸ تقریریں کیں اور اپنے پراثر خطیبانہ انداز سے حرارت ایمانی کو زندہ کیا۔

نیپال میں امامِ حرم کی آمد

سوڈان کے داعیِ کبیر کے تشریف لے جانے کے بعد مسلمانانِ نیپال کی جانب سے ایک وفد جامعہ میں آیا۔ معلوم ہوا کہ وہاں انجمنِ خدامِ المسلمین، مسلم یو اے سی، کی طرف سے ایک آل نیپال سیرت کانفرنس ہو رہی ہے اور اس میں امامِ حرم شیخ محمد بن عبداللہ السبیل تشریف لارہے ہیں۔ چونکہ نیپال کا یہ پروگرام عین امتحانِ سالانہ کے زمانہ میں پڑ رہا تھا، اس لیے خاصے سشن پنج کے بعد اس دعوت پر لبیک کہنے کا فیصلہ ہوا اور ۲۹ اپریل کو راقم (معنی الرحمان) اور مولانا احسن جمیل بذریعہ طیارہ کاٹھمنڈو وارد ہوئے۔ بعد نماز مغرب امام صاحب سے شرفِ ملاقات حاصل ہوا۔ مولانا مختار احمد صاحب ندوی مدظلہ بھی تشریف لائے تھے۔ نماز مغرب نیپالی مسجد باغ بازار کاٹھمنڈو میں امام صاحب نے پڑھائی اور اس کے بعد مسجد ہی میں پروگرام شروع ہو گیا۔ تلاوت، پاسبانے، نظم وغیرہ کے بعد امام صاحب کی تقریر کی باری آئی، مولانا احسن جمیل اناؤنسر کے فرائض انجام دے رہے تھے۔ راقم نے امام صاحب کی تقریر کا ترجمہ کیا۔ یہ تقریر حکومت اور دوسرے اہل ادیان سے مسلمانوں کے تعلق کی نوعیت، نیز توحید کے موضوع پر بڑی پر مغز تقریر تھی۔ خاتمہ تقریر کے بعد عشاء کی نماز پڑھی اور اس کے بعد مولانا مختار احمد صاحب ندوی مدظلہ نے سیرت کے موضوع پر خطاب فرمایا۔ پھر امام صاحب کی دعاؤں پر جلسہ اختتام پذیر ہوا۔ دوسرے دن صبح تقریر کا پروگرام تھا۔ کاٹھمنڈو سے باہر چائنا روڈ پر مختلف مقامات سے گزرتے ہوئے دھیلا کھلی نامی ایک پہاڑی مقام پر پہنچے جو نہایت

خوبصورت تھا اور پہاڑ کی چوٹی پر واقع تھا، کاکھنڈ ٹو شہر اور اس کے یہ مضافاتی مقامات، اپنی صفائی ستھرائی، سڑکوں کی آراستگی، شادابی، قدرتی بناوٹ اور پہاڑی کسانوں کی تراش خراش کے سبب دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں۔ ام صاحب اور ان کے دو عرب رفقاء شیخ سلیمان مینعی اور فاروق بھول تو مہندس تو گویا اس حسن و جمال قدرت میں کھوسے سے رہے۔ کافی یہ تفریح کے بعد واپس ہوئے تو راستے میں بھی اترا تر کر پیدل چلے۔ پھر گوداوری پہنچے اور وہاں نباتات پھولوں اور کانپوں کے عجائبات دیکھے، وہاں سے رخصت ہو کر اپنے اپنے گھرانوں پر آئے تو شرم پھر اجتماع ہوا۔ آج مغرب سے پہلے خاکسار نے سیرت کے موضوع پر تقریر کی۔ اد مغرب کے بعد ام صاحب الٹ کے بندوں کے اوصاف پر ایک جامع تقریر فرمائی، اس کی ترجمانی کا شرف بھی رافتم کو حاصل ہوا۔ عشاء کی نماز پر پردگرم کا اختتام ہو گیا۔

ہماری تقریرات کے روح رواں کاکھنڈ ٹو کے طفز نامی ایک صاحب تھے، جنہوں نے نہایت دلچسپی کے ساتھ اپنا گارٹیوں پر پورے قافلہ کو تفریح کرائی تھی، آج عشاء بعد ان کے گھر نہایت پر تکلف دعوت تھی، ادھر بالکل علی الصباح پھر ان کی گاڑی پہنچ گئی۔ آج ایک بہت بلند چوٹی سے طلوع آفتاب کا نظارہ کرنا تھا، جو قدرے تائید اور زیادہ بادلوں کے سبب نہ ہو سکا، تاہم ہمالیہ کے وسط میں ایک نہایت فلک بوس چوٹی پر کھڑے ہو کر، پہاڑوں، بادلوں، اور سورج کی شعاعوں کا جو نظارہ کیا گیا وہ ام صاحب اور شیوخ عرب کی خود ہمارے لیے بالکل نیا اور ناقابل فراموش ہے واپس ہوئے تو قریب کے ایک اور مقام جو بارہ کو دیکھنے چلے گئے اور وہاں سے دیر سے واپس آئے تو طیارہ کا وقت اتنا قریب تھا کہ ایک لمحہ رکنے کی گنجائش نہ تھی۔ چنانچہ سامان لے کر بھام بھام ہوائی اڈے پر پہنچے، اور تمام مزدوری کا دروایوں سے فارغ ہوئے ہی جہاز میں داخلہ کا آرڈر ہو گیا۔ مولانا منیر احمد صاحب ندوی ایک روز پہلے جا چکے تھے۔ آج ہماری باری تھی۔ مگر ام صاحب ابھی آج بھی رک رہے تھے اور مغرب بعد ان کا خطاب ہونے والا تھا۔

جامعہ کا سالانہ امتحان :

حب دستور اس سال ۱۴ مارچ سے جامعہ کا سالانہ امتحان شروع ہو کر مئی کو ختم ہو گیا۔ طلبہ

نے مہینوں کی زبردست محنت اور کدوکادش کے بعد امتحان میں شرکت کی اور ان کی محنت کا ثمرہ نیتجہ کی صورت میں ۶ مہینے تک تقریباً مکمل ہو گیا۔ ۷ مہینے سے جامعہ کی تعلیم مکمل شروع ہوئی جو ۱۰ سوال تک ممتد رہے گی۔

ماسٹر اکبر خان لودھی کا انتقال:

موصوف جامعہ کے قدیم انگریزی استاد تھے۔ آپ اس سے قبل اسلامیہ سکول للہ پورہ بنارس سے بحیثیت پرنسپل ریٹائر ہو چکے تھے، انگریزی کی بہت اچھی صلاحیت رکھتے تھے اور ہمارے جامعہ سے ناظم اعلیٰ صاحب سمیت بنارس کی بہت سی معروف اور اہم شخصیتوں کے استاد تھے، بڑے بااخلاق، اور وطن کے پابند تھے۔ اخیر عمر فریڈرچ ادا کرنے کے بعد دینداری کی طرف بہت اچھا خاصہ رجحان ہو گیا تھا، افسوس کہ ۳۳ اور ۳۴ مہینے جمعہ و شنبہ کی درمیانی رات میں ان کے کرم منہ پر تقریباً اچانک انتقال کر گئے، انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اللہ مغفرت فرمائے

جلسے اور اجتماعات:

۱۱ مارچ کو بمبئی میں اجلاس عام ہوا، جس میں جامعہ سے جناب ناظم اعلیٰ صاحب اور راقم نے شرکت کی۔ اس موقع پر ادارہ اصلاح المساجد بمبئی، جامعہ محمود الیگاؤں اور مرکزی جمعیتہ المحدثین ہند کی مجلس عاملہ کے اجلاس بھی ہوئے۔ بڑی رونق رہی اور بڑے اہم اور دور رس فیصلے ہوئے۔ اسی میٹنگ میں بنگلور کے اجلاس عام کے پروگرام کو آخری شکل دی گئی۔ راقم تو بمبئی ہی سے واپس چلا آیا۔ مگر دیگر علماء بمبئی سے گجرات تشریف لے گئے۔ ۱۵/۱۶ اور ۱۷/۱۸ مارچ کو نئیاد میں اجلاس عام ہوا اور متعدد ذیلی پروگرام بھی ہوئے۔ ۱۸ مارچ کو ایک روز کے لیے نئیاد کے قریب ہی ایک مقام آئند میں اجلاس ہوا، ان کے علاوہ تقریباً ہندوستان بھر میں ماشا اللہ جلسوں وغیرہ کی اتنی کثرت رہی کہ ان کی تفصیلات کیا صرف فہرست دینا بھی ایک طویل کام ہے۔ بہار، بنگال، یوپی کے بہت سے جلسوں میں جامعہ کے اساتذہ نے شرکت کی۔ بنارس میں جمعیتہ الشبان المسلمین کی بدولت ہر ہفتے تبلیغ و دعوت کے لیے بڑی چلیں چلیں رہتی ہے اور الحمد للہ جوانوں میں خصوصاً اور دیگر طبقوں میں عموماً حرکت و عمل اور بیداری کے آثار محسوس کیے جا رہے ہیں۔ اللہ مزید توفیق دے۔ آمین۔

قرار داد تعزیت و دعائے صحت

مرکزی جماعت اہلحدیث متحدہ عرب امارات (شارجہ) کے ایک اجتماع میں پاکستان کے نامور عالم و فاضل محقق اور جماعت اہلحدیث کے اہم رکن اور وزارت امور اسلامیہ اوقاف (الامارات) کی طرف سے کلبا میں امام مولانا کرم الدین سلفی اور زیدی یونیورسٹی فیصل آباد کے اسکالر، فاضل مدینہ یونیورسٹی اور مکہ یونیورسٹی میں ایم اے فاضل کے طالب علم مولانا عبدالحجید اصلاحی کی وفات حسرت آیات پر گہرے رنج و غم کا اظہار کیا گیا۔ مولانا سلفی کی گزارشات پر انھیں خراج تحسین پیش کیا اور مرحومین کے لیے دعائے مغفرت کی حقیقت یہ ہے کہ سلفی صاحب کی ذات گرامی پاکستنی جماعت کے لیے بالعموم اور جماعت امارات کے لیے بالخصوص ایک نفرت غیر مترقبہ سے کم نہ تھی، جبکہ اصلاحی صاحب ایک ہونہار طالب علم ہی نہ تھے بلکہ ایک فاضل نوجوان تھے، مگر بھر پور عملی زندگی میں قدم رکھنے سے قبل ہی دیار مقدس میں ایک رلیفک حادثہ میں داعی اجل کو لبیک کہہ گئے۔

حسرت ان غیظوں پہ ہے جو بن کھلے مر جھاکئے

اللہ تعالیٰ مرحومین کی مغفرت فرمائے اور ان کے بیہانہ گان کو صبر جمیل کی توفیق بخشے۔ آمین۔

دعائے صحت: ایسے ہی ایک اجتماع میں مرکزی جماعت اہلحدیث (یو۔ اے۔ اے) کے سہاسی رکن اور برصغیر کے عظیم دینی و فنی ادارے معبد الشریعہ و الصنائع کوٹ ادو ضلع مظفر گڑھ (پاکستان) کے مونس و مہتمم مولانا عبداللہ سلفی کے لیے دعائے صحت کی گئی جو پاکستان میں ایک رلیفک حادثہ کا شکار ہو گئے ہیں انھیں کافی چوٹیں آئی ہیں اور بائیں ہاتھ اور بازو کی چوٹیں انتہائی شدید ہیں اللہ تعالیٰ اسے دعا ہے کہ موصوف کو صحت کاملہ و عاجلہ سے نوازے، آمین

محمد منیر قمر ریال کوٹی، ترجمان ام القیون کورٹ

ص، ب، ۳۰ ام القیون، رولے اسی

ماہنامہ
جامعہ سلفیہ بنارس کا علمی، ادبی اور اصلاحی «مآلہ» بنارس

محدث

شمارہ: ۷۰ • جولائی ۱۹۸۵ء / شوال المکرم ۱۴۰۵ھ • جلد: ۴

ترتیب
۱۱
صفی الرحمن مبارکپوری

پستہ
تعداد و کتابت کیلئے

ایڈیٹر محدث، جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس

بدل اشتراک کیلئے

بدل اشتراک:

سالانہ: ۳۰ روپے

ششماہی: ۱۶ روپے

فنی پرچہ: ۳ روپے

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس

طابع: عبدالواحد

مطبع: سلفیہ پریس بنارس

تہذیب و کتابت: انور علی

مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس

MAKTABA SALAFIAH

REGORITALAS . VARANASI - 221010

یٹل گرام

دارالعلوم دارالاسنی

یٹل فون

ہمارے دل میں تھی تم ہو سر میں بھی تم ہو
 بچے گا کون بھلا جب نظر میں بھی تم ہو
 نہ جہل شرک نہ بدعت نہ غالیوں کا غلو
 میں حق پسند ہوں میری نظر میں بھی تم ہو
 جہاں میں ہم اسی اعزاز سے معزز ہیں
 ہمارے ساتھ تو ہر خشک و تر میں بھی تم ہو
 حیات و موت کی منزل تمھارے نام سے ہے
 کہ بنڈا میں بھی تم ہو خبر میں بھی تم ہو
 عجب تعلق خاطر تمھاری ذات سے ہے
 کہ منزلوں پر بھی تم ، رہ گزریں بھی تم ہو
 جو داعیانِ نبوت تھے خاک ہو کے رہے
 دلوں میں نورِ خدا ہو تو سر میں بھی تم ہو
 یہ بلِ صراطِ یہ ظلمت ، یہ نور کی منزل !
 خدا کا شکر ہے اس رہ گزریں بھی تم ہو
 کوئی لکیر نہیں اس لکیر سے بہتر
 مہر یہ ہے کہ ہمارے ہنر میں بھی تم ہو
 کوئی امام ہمارا نہیں تمھارے بسوا
 اگر میں بھی ہو ہمارے گھر میں بھی تم ہو
 عبادتیں ہوں کہ جنگ و جدل ہو جو کچھ ہو
 ہمارے غیر میں بھی تم ہو شر میں بھی تم ہو



روشن خیر

گولکنڈہ، حیدرآباد

۱۔ یعنی اچھے برے دونوں طرح کے حالات میں ہم آپ ہی کے نقش قدم پر چلنے کے قائل ہیں۔

بنگلور کا تفرش

۱۰/۱۱/۱۲ مئی کو بنگلور کی سرزمین پر منعقد ہونے والا اجلاس آزادی ملک کے ماحول و پس منظر جماعت الحمدیث کی تاریخ میں کل ہند پیانے کا دوسرا اجلاس عام تھا۔ اس قبل ۱۶ تا ۱۹ نومبر ۱۹۶۱ء کو نوگڈھ میں ایک اجلاس عام منعقد ہوا تھا، مگر دونوں کے ماحول اور اندازہ بڑا فرق تھا، اجلاس نوگڈھ کا فیصلہ وقت مقررہ سے غامبا پہلے ہوا تھا، اس کے بعد شاہ عروں، خطیبوں ادیبوں، قلم کاروں، مضمون نگاروں، صحافیوں اور نرم و نرم کے شہسواروں نے اس زور و شور سے اس کی تہہ اور احباب نریاں دلا دلا کر اس میں شرکت کے لیے ایسی جہا بھی پیدا کر دی کہ دور و نزدیک سے نوگڈھ کی سرزمین پر افراد جماعت کا سیلاب احمد بڑا۔ خود یہ علاقہ اور اس کے گرد و پیش کے علاقے بھی اتنے مردم خیز تھے کہ یہیں کی آبادیوں سے آہٹوں لوگ اجلاس کے میدان کو انسانوں کے سمندر میں تبدیل کر دیے کہ کافی تھے۔

اس کے برخلاف بنگلور کا اجلاس عام ان تمام امتیازات سے محروم تھا۔ اس کی کل حقیقت اتنی تھی کہ بنگلور کے اہل جماعت اپنے صوبہ کرناٹک کا ایک صوبائی اجلاس بلانا چاہتے تھے چونکہ انہیں علم تھا کہ مرکز ہی مجتہد کی مجلس شوریٰ کا انتخابی اجلاس بھی ان کی مجوزہ تاریخوں کی پلیٹ میں ہونے والا ہے، لہذا ان کی یہ خواہش ہوئی کہ وہ مرکز ہی مجلس شوریٰ کی ضیافت بھی کر لیں، اور ایک باہر مرکزی مجتہد کے انتخاب کا تاریخ بھی عمل ان کی سرزمین سے ہو جائے اس لیے انہوں نے شوریٰ کا اجلاس بنگلور میں منعقد کرنے کی دعوت دی۔ مگر اس کے بعد جماعت کے مالی ہمت بڑگوں میں ایک جوش پیدا ہوا اور ان کے مشوروں اور خواہشات کی روشنی میں کل ہند پیانے کے اجلاس عام کے انعقاد کا فیصلہ ہو گیا۔ مگر اس فیصلے اور اجلاس کی تاریخوں کے درمیان وقت کا فاصلہ اتنا کم تھا کہ نہ خطیبوں اور شاہ عروں کو اپنے جوش بیان اور زور کلام کے اظہار کا موقع ملا، نہ ادیبوں اور قلم کاروں کو جوش و ولولے اُبھارنے کی

فرہشت ملی، صحافیوں اور مضمون نگاروں کو ترغیب و تشہیر کے مواقع ہاتھ آتے، نہ رزم و رزم میں کوئی ہما بھی پیدا ہوئی۔ پھر علاقہ بھی جماعتی آبادی کے لحاظ سے کچھ زیادہ مردم خیز نہ تھا، اس لیے یہ اندازہ پہلے ہی سے تھا کہ اس "اچانک" منعقد ہونے والے اجلاس میں وہ بے کرائی پیدا نہیں ہو سکتی جو اجلاس نوگڑھ کا طرہ امتیاز تھی۔ تاہم آنے والے ہنگامہ کے اس اجلاس میں بھی ملک کے گوشے گوشے سے کھینچ کر آئے۔ مدراس اور جنوبی ہند تو خود علاقہ ہنگامہ کی وسعت کا ایک حصہ ہی۔ اس لیے یہاں سے شرکت کرنے والوں کی کثرت ایک فطری بات ہے، لیکن ان کے علاوہ کشمیر سے لے کر آسام تک کے افراد جماعت نے شرکت کی۔ تھینا چھ ہزار سے دس ہزار افراد تک یہاں باہر سے تشریف لائے تھے۔

بنارس اور اطراف بنارس سے بھی ایک قافلہ شوق نے ہنگامہ کا سفر کیا۔ جس میں بنارس سے ہنگامہ تک خاکسار ایڈیٹر محنت بھی تھا۔ خیال ہے کہ اس سفر کی روداد و واردات قلم بند کر دی جائیں تو ان شاء اللہ یہی پیرز کافی ہوگی۔

ہمارا قافلہ مری کو بنارس سے بدلیہ گنگا کا ویدی صبح سات بجے روانہ ہوا۔ ریاستی جمعیت کے نمائندگان رائے مرکزی مجلس شوریٰ کے علاوہ جمعیتہ الشبان المسلمین کے نوجوان اور کچھ دوسرے بزرگان جماعت بھی اس قافلے کے لوگ تھے۔ ریاستی جمعیت کی طرف سے جیل پور، ناگپور، وجے وارہ اور مدراس کے انخوان جماعت کو سفر کے پر و گرام سے مطلع کر دیا گیا تھا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جیل پور میں بابو گوہر علی صاحب، جو اچانک اپنے وطن چلے گئے تھے۔ ان کے صاحبزادے نے قافلے کا استقبال کیا۔ ناگپور میں محترم وکیل پرویز صاحب مسیوں افراد کا مجمع لے کر قافلے سے ملنے آئے، حالانکہ وہاں گاڑی آدمی رات کو پہنچتی ہے۔ پھر چونکہ گاڑی میں گھسے یا اس سے بھی زیادہ لیٹ تھی، اس لیے کچھ افراد تو واپس چلے گئے، لیکن بقیہ افراد نے پوری رات جاگ کر فجر کے وقت قافلے کا استقبال کیا۔ وجے وارہ میں بھی جماعت کے ذمہ داروں نے برسی گرم بوشی دکھائی۔ ان کے استقبال نے بھلستی ہوئی دھوپ اور گرمی کی شدت میں باد بہاری کا مزہ دے دیا۔ مدرسی کی رات کو مدراس پہنچے تو جناب مولانا سید رفیع اللہ صاحب اپنی تعلیم مزب الانصار کے نوجوانوں کو لے کر اور جناب عبداللہ پاشا صاحب باؤنا بیٹری اپنے رفقاء و معاونین کو لے کر بیٹک فام پر منتظر تھے۔ ان کے علاوہ مولوی سراج الحق صاحب سلفی مدرسہ مدر رحمانیہ مدراس اور بنارس کے بعض پرائے باشندے بھی تشریف لائے تھے۔ قافلہ کے افراد ان ہاروں مقامات پر

تعیین ہو گئے۔ جمیعۃ الشبان کے جوانوں کا قیام ہمارے جامعہ سلفیہ کے ناظم اعلیٰ جناب مولانا عبدالوہید سلمیٰ کے مکان (واقعہ مداس) پر رہا۔ اہل مدراس کی اس توجہ نے بیحد مسرت پیدا کر دی، اور مسافرت کا فائدہ بھی اس میں نہ ہوا، اس کے وہ یقیناً بے حد شکوکے مستحق ہیں۔ اللہ انھیں جزائے خیر دے آمین۔

۹ مئی کو عصر بعد آندھ کی جامع مسجد الحمدیہ کا افتتاح تھا۔ اور سید رفیع اللہ صاحب نے خاک رسے اور تقریر کرنے کی فرمائش کر رکھی تھی۔ یہ مسجد ادارہ اصلاح المساجد بمبئی کی توجہ سے تعمیر ہوئی ہے۔ اور خاص میں وسیع و عریض۔ مسجد کے ساتھ کتب بھی ہے۔ افتتاحی تقریب عصر بعد تلاوت کلام پاک سے شروع ہوئی۔ استقبالیہ کلمات، تہلیل اور اردو کہے گئے، پھر ایک دو تقریریں ہوئیں۔ خاک رسے مسجد کی اہمیت و افادیت پر روشنی ڈالی اور اس کے بنیادی اور ذیلی مقاصد نشاندہی کی۔ مولانا عبدالحمید صاحب بنظیر اور مولانا عبدالسلام صاحب مدظلہ نے تقریریں کیں۔ اس کے بعد... اجلاس درخواست ہوگا کوئی دس بجے رات چلا ہوا فائدہ مدراس سے روانہ ہو کر صبح منزل مقصود یعنی بنگلور پہنچا۔

آج۔ ۱۰ مئی تھی اور اجلاس نام کا پہلا دن، مولانا مختار احمد صاحب ندوی مدظلہ نے صبحے اور اجتماعات میں جماعت کے اصول و مبادیات اور راہ عمل پر ایک جامع خطبہ ارشاد فرمایا۔ پھر عصر بعد اجلاس نام کی پہلی نشست ہوئی۔ مولانا حافظ عبدالمبین صاحب ہونا گدھی نے ابالیان بنگلور کی طرف سے استقبالیہ ارشاد فرمائے۔ موصوف کی پوری ٹھٹھک جذب و اخلاص کا مرقع تھی۔ پھر مولانا عبدالوہید صاحب۔ امیر مرکزی جمعیۃ الحمدیہ ہند نے اپنا مظلومہ تازہ کئی خطبہ صدارت پیش فرمایا۔ (جو محدث کے اسی شمارے میں ہدیہ ناظرین کیا جا رہا۔ اس خطبہ صدارت کو سن کر ایک نیا ولولہ اور جوش عمل پیدا ہوا، پھر رات عام معمول کے مطابق نماز عشاء کے بعد جلسہ عام ہوا پھر روزانہ فجر کے بعد درس قرآن و حدیث، ناشتہ کے بعد اجلاس عام اور عشاء کے بعد اجلاس عام ہوتے رہے۔ ۱۱ ہندوستان کے مجھے ہوئے مقرروں نے انھیں خطاب فرمایا۔ آخری اجلاس بارش کی وجہ سے چھوٹا میلان کے بندھال کے بجائے یونائیٹڈ روڈ کی جامع مسجد الحمدیہ میں ہوا۔ ۱۲ مئی کو بنگلور کی تفریح گاہ لال باغ کے گلاس ہاؤس میں ایک شاندار بھی دیگیا، جس میں گزٹنک کے ایک غیر مسلم وزیر اور دو مسلم عہدہ دار نے شرکت کی، اور جماعت کو مبارکباد اور دعاؤں، اجلاس میں شرکت کے لیے بیرون ملک، مدینہ منورہ سے جناب فضیلۃ الشیخ عمر محمد فلاح سابق جنرل سکرٹری اور موجودہ صدر امود مدینہ مدینہ یونیورسٹی، ریاض سے جناب فضیلۃ الشیخ محمد لقمان صاحب سلمیٰ پرنسپل سکرٹری فضیلۃ الشیخ عبدالعزیز بن عبداللہ ابن باز صدر دارالافتاء ریاض، جدہ سے جناب فضیلۃ الشیخ محمود باعزاق صاحب دسوی ابراہیم

بعد اورد کہ سے جناب جلوس اعظم صاحب سلفی درسات علیا جامعہ ام القریٰ مکہ مکرمہ تشریف لائے تھے۔ فضیلۃ الشیخ محکم غلام نے اکر اجلاسوں کو خطاب فرمایا اور دل کھول کر رکھ دیا۔ ان کی تقریر عربی فصاحت و بلاغت، زور بیان، طلاق لسانی، جذب و کشش، محبت و اخلاص، اور عالمانہ وقار کا نمونہ ہو ا کرتی تھی۔ محبوبا حاذق صاحب نے پہلے لفظ عشاء بعد خطاب فرمایا، اور اردو میں خطاب فرمایا، مسلمانوں کی زیوں حالی پر روشنی ڈالی، پوری تقریر عزت اور جذبہ اسلامی کی آئینہ دار تھی۔ فضیلۃ الشیخ محمد لقمان غلام نے دوسرے دن خطاب فرمایا اور الحمد للہ کے اصول و مبادی پر کتاب و سنت کی روشنی میں نہایت پر مغز اور عالمانہ تقریر کی۔ انھوں نے ہر مصلحت کے لیے کتاب و سنت کا جس فراوانی سے حوالہ دیا اُس نے تقریر کی قوت میں بڑا زبردست اضافہ کر دیا۔

اجلاس عام کے علاوہ اس موقع پر رد اور مجلس شوریٰ کا انتخابی اجلاس اور امیر و مہدی اراکین کا انتخاب پر درگرمیوں کو بڑی اہمیت حاصل تھی، ایک مرکزی مجلس شوریٰ کے انتخابی اجلاس کو اور دوسرے نوجوانوں کے نمائندہ اجتماع کو۔ اشتہارات میں یہ اطلاع آپکلی تھی کہ ارمی کو مرکزی جمیہ کے نئے مہدی اراکین کا انتخاب ہوگا۔ بعض موقع پرست، بعض انقلاب پسند اور بعض طالع آزمائے حضرات اس وقت کے لیے کچھ مخصوص قسم کی تیاریاں بھی کر کے آئے تھے۔ اور ایک صاحب نو انقلاب جدید کا اس قدر یقین کیے بیٹھے تھے کہ انھوں نے مہینوں پہلے سے بے نیازی اور خود سری کا نظا شروع کر دیا تھا، کچھ انقلاب پسندوں نے۔ ارمی کے اب کے دن سے ارمی کے کوئی۔ بچے دیکھ اپنی انقلابی ہم جاری رکھی۔ اس پس منظر میں ارمی کو الحمد للہ منزل، جامع مسجد المحدث بنو ماریٹ ردڈینگور میں مجلس شوریٰ کا اجلاس شروع ہوا، تلاوت کلام پاک اور کچھلی کا درود الٰہی کی خواندگی کے بعد دستور کی کبھی کبھی ”برمحل“ دفعات کی تلاوت کی گئی۔ چونکہ عاہلہ اور شوریٰ کی منظوری کے بغیر اس کی ایک دفعہ میں تحریف کر دی گئی تھی اس لیے راقم الحروف نے اس دفعہ کی تبدیلی پر اعتراض کیا۔ اس کے بعد خاصی زد و خدع ہوئی۔ بالآخر شیخ عطاء الرحمن صاحب نے اعتراف کیا کہ دستور کی رتبہ بڑی کے وقت رجسٹریشن آفس سے اعتراض کے سبب وہ دفعہ ترمیم کر دی گئی تھی۔

اس کے بعد ایک انتخابی بودڈ تشکیل دیا گیا، جس کے ممبران راقم کے علاوہ جناب مولانا عبد السلام صاحب رحمانی سابق و موجودہ منزل مگریری مرکزی جمیہ المحدث ہند اور جناب منیر الحق صاحب منزل ایڈوکیٹ، جناب ڈاکٹر سعید صاحب نعیمی اور جناب مبارک صاحب غازی تھے۔ ہم نے علیحدہ ہو کر انتخاب کے طریقہ کار پر غور کیا، اور اتنے میں فضیلۃ الشیخ جناب

عمر محمد صاحب خلاۃ حفظہ اللہ تعالیٰ نے ایک تقریر شروع کر دی، جو نہایت مختصر ہونے کے باوجود بڑی دیر لگتی تھی۔ شیخ نے چند لفظوں میں جماعت کی ہفتگی خدات کا نقشہ پیش کرتے ہوئے جماعت سے اپنے قلبی تعلق کا اظہار کرتے ہوئے کہا کہ خدا کی قسم اگر مجھے اس اجلاس میں شرکت کے لیے سر کے بل چل کر آنا پڑتا اور مجھے یقین ہوتا کہ میں یہاں تک پہنچ سکوں گا تو مدینہ سے یہاں تک سر کے بل چل کر آتا۔ اور اس میں شرکت کو اپنی سعادت سمجھتا۔ ان کلمات کو ارشاد فرماتے ہوئے شیخ کی آنکھوں سے آنسو رواں تھا اور اس کے اثر سے پوری مجلس اشکبار تھی۔ انھوں نے فرمایا کہ ہندوستان کی جماعت الحمد للہ اور علماء الحدیث کی نیکیوں اور دینی خدات کے اثرات عرب سے عجم تک ہر جگہ پھیلے ہوئے ہیں۔ آج عرب کا کوئی بڑا عالم ایسا نہیں ہے جس کے سر پر ہندوستان کی اس جماعت کے احسان کا بار نہ ہو۔ وہاں کا ہر بڑا عالم یا تو براہ راست یہاں کے کسی الحدیث عالم کا شاگرد ہے یا ان کے شاگردوں کا شاگرد ہے۔ شیخ نے فرمایا کہ میں بھی اسی جماعت کی نیکیوں کا شرف ہوں، اس لیے آج اس جماعت میں، اختلاف و انتشار کی کیفیت دیکھ کر مجھے بے حد دکھ ہوا ہے۔ موصوف کے خطاب کا ترجمہ ڈاکٹر محمد لقمان صاحب سلفی نے کیا،۔ پھر مولانا مختار احمد صاحب ندوی مظاہر نے مجمع دعات کی اہمیت پر ایک مختصر خطاب کیا۔

ہم انتخابات کے طریقہ کار کا فیصلہ کر کے خطابات سن رہے تھے۔ ووٹ دینے کے لیے انتخابی کارڈ پیچھے ہوئے تھے جو ہمارے حوالے کر دیے گئے تھے۔ خطابات ختم ہوتے ہی ہم نے اپنے مجوزہ طریق کار کے مطابق اعلان کیا کہ پہلے ہر ممبر دمنصب کے لیے مجلس شورٰی کے ارکان جن بن حضرات کے نام بحیثیت امیدوار پیش کرنا چاہتے ہیں پیش کر دیں۔ اس کے بعد انتخابی کارڈ تقسیم کیے جائیں گے اور جو رکن جس کے حق میں ووٹ دینا چاہے گا، دیدے گا۔ مگر اس طریق کار پر بعض ارکان کی طرف سے اعتراض ہوا۔ اور ایک دستوری بحث پھر اٹھ کھڑی ہوئی۔ لیکن بحث و تحقیص کے بعد طے پایا کہ پہلے امیدواروں کے نام پیش کیے جائیں پھر ووٹنگ ہوگی پھر امارت کیلئے راقم نے مولانا عبدالوہید صاحب سلفی کا نام پیش کیا۔ پھر ایک صاحب نے حافظ نور الہی صاحب کا نام پیش کیا، پھر مولانا محمد امین صاحب ریاضی ناظم اعلیٰ جمعۃ الحدیث سلفی نے جناب ٹی۔ کے حمی الدین عمری کا نام پیش کیا۔ اس کے بعد آواز دس خاموش ہو گئیں اور ہم کارڈ تقسیم کرنے کے لیے اٹھنا ہی چاہتے تھے کہ حکیم اہل خاں صاحب نے شیخ الحدیث مولانا عبدالجبار صاحب شکر اوی حفظہ اللہ سے کچھ سرگوشی کی وہ مولانا پر بند دے رہے تھے کہ آپ مولانا مختار احمد صاحب ندوی کا نام پیش کریں، چنانچہ مولانا شکر اوی حفظہ اللہ نے کھڑے ہو کر حمد صلوة کے بعد مولانا ندوی کا نام پیش کیا، پھر خاموشی ہو گئی اب ہم پھر کارڈ تقسیم کرنے کے لیے اٹھنا ہی چاہتے تھے کہ اتنے میں مولانا ندوی مظاہر نے کھڑے ہو کر اپنا نام واپس لینے کا اعلان فرمادیا۔ ان کے بعد حافظ نور الہی نے اور پھر

مولانا محی الدین عمری نے یکے بعد دیگرے اپنے اپنے نام واپس لے لیے۔ اتنے میں مجلس شوریٰ کے بہت سارے ممبران نے بیک زبان مولانا عبدالوہید صاحب سلفی حفظ اللہ کو مخاطب کر کے کہا کہ اب آپ بلا متعذر امیر منتخب ہو گئے اور آپ اپنا نام واپس نہیں لے سکتے۔ حافظ عبدالمتین صاحب جو ناگڈھی جو دور ایک گوشے میں تھے دوڑ کر تشریف لائے اور بیعت اطاعت کی اس کے بعد مولانا عبدالوہید صاحب سلفی نے نائب امیر کے لیے مولانا مختار احمد صاحب ندوی مظلہ کا نام پیش کیا، اور مجلس نے بالاتفاق منظور کر لیا۔ ناظم اعلیٰ کے لیے مولانا عبدالسلام صاحب رحمانی کا نام پیش کیا گیا اور اسے بھی مجلس شوریٰ نے بڑی فرجوشی سے قبول کیا۔ مولانا نے بھی اپنی شدید معروفيات کے باوجود بندگوں کے حکم کا پاس دلچا خ کرتے ہوئے قبول فرمایا۔ مگر اس کے بعد مولانا احسان اللہ صاحب نے یہ انکال پیش کیا کہ موصوف معہد سراج العلوم بوندیہ ہار کے وکیل مقرر کیے گئے ہیں اور انھیں اس عہدے کے ساتھ نظامت کا کام دیکھنے کا موقع نہیں مل سکتا، اور ہماری طرف سے انھیں اس کی اجازت بھی نہیں ہے۔ اس پر مولانا رحمانی نے مجبوراً اپنا نام واپس لے لیا۔ اس کے بعد ایک صاحب نے حکیم اہل صاحب کا نام نظامت کے لیے پیش کیا مگر مولانا مختار احمد صاحب ندوی مظلہ نے یہ کہہ کر مسترد کر دیا کہ نظامت کے لیے کوئی تشریح آدمی ہونا چاہیے۔ پھر انھوں نے مولانا عبدالوہاب علی کا نام پیش کیا۔ مگر انھیں نائب ناظم کے حیثیت سے زیادہ موزوں سمجھی گیا۔ اس پیچیدہ مرحلہ پر ڈاکٹر محمد تقی صاحب سلفی نے مجلس سے اجازت لے کر مداخلت کی اور یہ تجویز پیش کی کہ مولانا رحمانی ناظم اعلیٰ کی حیثیت سے ماہ ڈیڑھ ماہ میں مرکزی دفتر دہلی جا کر تمام کاموں کی نگرانی فرمایا کریں اور مولانا عبدالوہاب علی بحیثیت نائب مستقلاً دفتر کی نگرانی کریں۔ یہ تجویز معمولی رد و قدح کے بعد قبول کر لی گئی۔ اس کے بعد مولانا محی الدین صاحب عمری کو نائب امیر ثانی اور حافظ نور الہی صاحب کو خازن منتخب کیا گیا۔ اور مجلس نصیحتوں اور دعاؤں پر اختتام پانے ہوئی۔

نوجوانوں کا نمائندہ اجتماع: دوسرے دن ۱۲ مئی کو ٹھیک اسی جگہ نوجوانوں کا پروگرام شروع ہوا۔ طے رہتا کہ ہر علاقے کے نوجوانوں میں سے دو دو تین تین ذمہ دار نوجوان اکٹھا ہوں گے۔ ان سے ان کی سرگرمیوں یا سرگرمیوں کی داستان مختصر نغظوں میں سُنی جائے گی اور پھر ہندوستان گیر پیمانے پر نوجوانوں کو متحرک کرنے کے مختلف طریقوں پر فوراً کیا جائے گا اور مناسب ہوا تو آل انڈیا پیمانے پر نوجوانوں کی ایک تحریک کی داغ بیل ڈالی جائے گی، جو پوری قوت سے ساتھ مل بالکتاب السنہ کو فروغ دینے کی منظم کوشش کرے گی، مگر جب پروگرام کا وقت آیا تو نوجوان اتنی اچھی خاصی خدو میں جمع ہو گئے کہ اہمیت منزل میں جگہ نکالنے مشکل ہو گئی اور ابھی اپنے اپنے علاقوں کی سرگرمیوں کا تعارف ہو ہی رہا تھا

کہ اس اجتماع کو مسجد میں منتقل کرنا پڑا۔ اس اجتماع سے پہلے بادِ علم ہوا کہ محمد ائمہ نوجوانوں میں ہر جگہ حرکت مچا رہے اور وہ جلسوں، تقریروں، خطبوں، ہفت روزہ یا پندرہ روزہ یا ماہانہ اجتماعات، درسِ حدیث و درسِ قرآن وغیرہ کی شکلوں میں اپنی بساط کے مطابق کچھ نہ کچھ کر رہے ہیں۔ اس سلسلے میں سب سے زیادہ سرگرم، منظم، فعال اور وسیع الحکمت کیرالا کے نوجوان نظر آئے، جو اتحادِ الشباب المجاہدین کے نام سے اپنی تحریک چلا رہے ہیں۔ اس کے علاوہ بنارس کی جمعیۃ الشبان المسلمین بھی زیادہ متحرک اور فعال نظر آئی۔ امید ہے کہ تمام مقامات کی سرگرمیوں کو مربوط کر دیا جائے تو ایک مضبوط تحریک ابھر آئے گی۔

انگریز شیخ عمر احمد بیاری نے اس اجتماع کو خطاب کیا اور اس کے بعد راقم نے ایک تقریر کی۔ پھر ذرا شورے کے لیے بیٹھ گئے اور حسبِ ذیل دو باتیں طے ہوئیں۔

(۱) پہلے اس اجتماع میں شریک تمام نوجوان اپنے اپنے علاقوں میں دعوت و تبلیغ کا کام منظم کریں اور اس میں تیزی لائیں۔ پھر ایک ہندوستان گیر اجتماع بلا کر ایک کلی ہند پیما نے کی تنظیم قائم کی جائے۔

(۲) طریقِ کار یہ اختیار کیا جائے کہ مساجد میں درسِ قرآن و درسِ حدیث کا اہتمام کیا جائے۔ دعوت و تبلیغ کے لیے ہفت روزہ، پندرہ روزہ یا ماہانہ اجتماعات کئے جائیں، اور انفرادی ملاقاتیں بھی کی جائیں۔ مختلف مجالس میں حسبِ موقع دینی بات پھیرٹی جائے۔ اور لوگوں کو صحیحی المقدور ارکانِ اسلام کا پابند بنانے اور حلال و حرام کی عملی تمیز پیدا کرنے کی تلقین اور کوشش کی جائے۔ ممکن ہو تو لائبریری کھولی جائے اور ان کے ذریعہ دینا کتابیں اور رسائل و جرائد فراہم کر کے لوگوں کو مستفید کیا جائے، اس کے علاوہ دفتی اور مقامی ماحول کے لحاظ سے جو صورت مناسب نظر آئے اسے زیرِ عمل لایا جائے۔

ان دو فیصلوں کے بعد دعا اور شکر یہ پڑھا اور مجلس کا اختتام ہوا۔

۱۳ مئی کی صبح ہمارے قافلے کا ایک بڑا حصہ مدراس روانہ ہوا۔ سید رفیع اللہ صاحب بنارس واپسی دکن حزبِ الانصار مدراس نے دو بگیاں مدراس۔ بنگلور آمد و رفت کے لیے ریزرو کر رکھی تھیں۔ اس کی وجہ سے ہم بڑی سہولت کے ساتھ اپنے لوگوں کے درمیان سفر کرتے ہوئے مدراس واپس آئے۔ کاکا محمد عمر اور کاکا محمد سعید صاحبان نے عمر آباد جامعہ دارالسلام دیکھنے کی دعوت دی تھی، اور ہماری خواہش بھی تھی، مگر افسوسِ قلبتِ دقت کے سبب یہ دیرینہ آرزو پوری نہ ہو سکی۔ واپسی میں بھی مدراس اسٹیشن پر جنابِ عبداللہ

پاش صاحب باؤنا بیٹری اور دوسرے حضرات استقبال کے لیے موجود تھے۔ فجزا بم اللہ تعالیٰ خیر الجزاء۔
۱۲ مئی کی صبح مدراس سے بذریعہ گنگا کاویری بنارس کے لیے روانگی ہوئی اور ۱۵ مئی کو رات گئے ہم بنارس آہنچے۔

سفر مختلف تجربات کا بھی حامل ہوتا ہے اور اس میں لوگوں کے مزاج و کردار اور خلوص بعض واقعات سفر و تھنص کا بھی امتحان ہو جاتا ہے۔ بہت سی بس پر وہ مکر دیاں بھی منظر عام پر آ جاتی ہیں۔ اور بہت سی دبی ہوئی خوبیاں بھی اُجاگر ہو جاتی ہیں۔ ہمارے اس سفر میں محترم حاجی وکیل احمد صاحب بھدوی بھی شریک قافلہ تھے، ان کے جذبہ خدمت و ایثار سے ہم عرصہ دراز سے واقف ہیں۔ اس سفر میں بھی انھوں نے بے حد مدد کا ثبوت دیا، اللہ انھیں دنیا و آخرت میں اس کی بہترین جزا دے۔ آمین۔

اس سفر کے دو تجربے قابل ذکر ہیں۔ بنارس چلے جاتے ہوئے ہماری ٹرین کوئی ایک بجے رات کو اٹار سی ہنچی، اُس وقت رفتار سفر میں سے ایک صاحب بیرونی کھڑکی پر ہاتھ رکھے کتا رہے کی برکت پر تشریف فرما تھے، جوں ہی گاڑی نے حرکت کی، پلیٹ فارم سے کسی نے ان کی کھائی گھڑی جھپٹ لی۔ گھڑی اس چور اچکلے کے ہاتھ لگی اور سیاہ پٹہ موصوت کی کھائی میں رہ گیا۔ مدراس سے واپسی پر محترم مولانا اور صاحب نے اپنا تہ بند کھڑکی پر کھانسنے کے لیے ڈال رکھا تھا، اس پر انھیں ٹوکا بھی گیا اور بعض طریقہ فقرے بھی جیت کیے گئے مگر انھوں نے تہ باندی جگہ سے نہ ہٹایا۔ پھوڑی دیر بعد ایک اسٹیشن پر گاڑی رک کر روانہ ہوئی تو تہ بند کسی نے باہر کھینچ لیا اور باوجودیکہ مولانا اسے دبائے ہوئے تھے، اس اچکلے کے ہاتھ جاگا۔ بعد میں ایک دوسری جگہ میں موجود ہمارے بعض رفتار نے بتایا کہ ان کے ڈبے میں ایک صاحب نے تولیہ بھگو کر کھڑکی پر لٹکا رکھا تھا، اسے باہر سے کسی نے کاٹ لیا۔

سفر کے یہ تجربات ہر اُس شخص کو "دعوتِ نور و فکر" دیتے ہیں جو اپنی باہمال کا تحفظ چاہتا ہے، یا جسے دعوت کی حکمرانی سے قوم تباہ ہونے میں شک و شبہ ہے۔ • فاعتبروا یا اولی الابصار •

درخواست دعائے صحت : حضرت میاں محمد زکریا صاحب (مجددِ انگر۔ نیپال، جھوں نے اپنے اطراف مسک علی بالکتاب والسنہ کی نشر و اشاعت کی بیش بہا خدمات انجام دی ہیں، کچھ عرصہ سے صاحبِ فراسٹن، میں ناظرین ان کے شغلے عاقل و کامل کے لیے دعا کر رہے

سائنسی انکشافات اور قیامت

محمد فاروق اعظمی جگہاؤں

قیامت اسلام کے بنیادی عقائد میں سے ہے۔ ایک دن ایسا ضرور آئے گا جب چاند تاروں کا بیک کام سفر جائے گا، سورج اپنی روشنی سے محروم ہو جائے گا، نظام کائنات درہم برہم ہو جائے گا، انسانوں کی پرزور فطرتیں بائیں کی، روئے زمین کی ہر ذمی روح چیز فنا کے گھاٹ اتر جائے گی، انسانی صناعتی کے تمام نقش و نگار مٹ جائے۔ وہ ساعت کب آئے گی؟..... اس کا علم سوائے خالق کائنات کے کسی کو نہیں ہے۔ البتہ اتنا یقینی ایک دن وہ ساعت اپنی تمام تر طاقت فیزیوں کے ساتھ ضرور آئے گی۔

قیامت کی علامات سے متعلق احادیث میں کثرت سے پیشین گوئیاں موجود ہیں، مثلاً علم دین کا اٹھ جانا، زنا ناپسند اور موسیقی کا مام ہونا، شراب نوشی کی کثرت ہونا، عورتوں کی تعداد کا زیادہ ہونا، امانت و دیانت کا اٹھ جانا، اوارہ ستاروں کے ہاتھ چلا جانا۔ ہرج و مرج کا بڑھ جانا وغیرہ۔ یہ وہ چھوٹی چھوٹی علامتیں ہیں جو ظہور پذیر ہو چکی ہیں۔ روزمرہ ہر ایک کے مشاہدہ میں آرہی ہیں۔ منجملہ ان پیشین گوئیوں کے ”مختصر مصلیٰ اللہ علیہ وسلم“ کا ایک پیشین گوئی میں یوں آئی ہے۔

”ان فتنوں سے پہلے جلدی جلدی نیک اعمال کرو جو تار یک رات کی طرح چھا جائیں گے اور یہ حالت ہوئے گی کہ آدمی صبح کو مومن ہوگا اور شام کو کافر ہو جائے گا، شام کو مومن ہوگا تو صبح کو کافر ہو جائے گا۔ دنیوی سامان و من اپنے دین کو فروخت کر ڈالے گا۔“ (مسلم)

لوگوں کے مزاج اور انداز فکر میں اس قدر انقلاب انگیز تبدیلیاں کیوں رونما ہوں گی؟ ان کا ایمان صحیح میں کیوں تبدیل ہو جائے گا؟ اس کا سادہ سا جواب تو یہی ہے کہ لوگوں پر لٹائے حیات اور عیش دنیا کا اتنا بگاڑ کہ یہی ان کا مرکزِ توجہ بن جائے گا اور آخرت کا تصور محض اندیشہ ہائے دور دراز بن کر رہ جائے گا۔ مگر اس

حدیث میں ایک زبردست نفسیاتی اور سائنٹفک پہلو یہ بھی پوشیدہ ہے کہ انسانی ترقی کے ساتھ لوگوں کے بود و باش رہنمائی میں، طور طریقے اور نظریے میں لازمی تبدیلی پیدا ہوتی ہے۔ بہت سی باتیں ہمارے مشاہدے اور تجربے میں آتی ہیں کہ وہ کل تک بُری اور معیوب سمجھی جاتی تھیں مگر آج رفتار زمانہ کے ساتھ انھیں معیوب اور بُرا سمجھنا تو دور کی بات ہے، انھیں تہذیب و ترقی کی علامت سمجھا جاتا ہے۔ اس حدیث میں اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ ایک وقت ایسا آنے والا ہے جب لوگوں کا ایمان بازاری چیز بن کر رہ جائے گا، اسے کوڑیوں کے بھاؤ خرید اور بیچا جاسکے گا۔ آج مسلمانوں کا ایمان و عقیدہ کہاں کہاں کس بھاؤ تک رہا ہے اس کی وضاحت کی ضرورت نہیں۔ ہر آدمی اپنے حال پر اور اپنے گرد و پیش کے ماحول پر نظر ڈال کر اس کا جواب آسانی سے پاسکتا ہے۔

دوسری حقیقت جو اس حدیث سے واضح ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ قربِ قیامت کے وقت بڑی تیزی کے ساتھ زبردست تبدیلیاں رونما ہوں گی۔ آج زندگی اس قدر تیز و اور تیز گام ہو گئی ہے کہ
 رُود میں ہے رُخشِ عمر کہاں دیکھے سمجھے
 نہ ہاتھ باگ پر ہے نہ پا ہے رکاب میں

اے دن نئے تجربات، نئے انکشافات، نئی ایجادات، نئے نظریات، نئے ماڈل، نئے فیشن دنیا کے نقشے پر ابھر رہے ہیں اور اتنی تیزی کے ساتھ معاشرہ انسانی میں اثر و نفوذ کر رہے ہیں کہ ابھی ایک تبدیلی پورے طور سے جلوہ نمائی کرنے بھی نہیں پائی کہ دوسری تبدیلی اپنی پوری دیر بانی کے ساتھ آن موجود ہوتی ہے۔ ہر نیا دن نئے تغیرات کو جنم دیتا ہے۔ تبدیلیوں اور تغیرات کا یہ سیل رواں جھکد سیل بے اماں جس کا ہم روزانہ مشاہدہ کر رہے ہیں وہ اصل مذکورہ بالا حدیث کی مزید بولتی تصویر ہے۔

گزشتہ ڈیڑھ دو صدی میں جس بھیانک رفتار سے سائنس نے ترقی کر لی ہے، اس کا اندازہ ہی۔ سی تھائی کے مضمون "ہماری تیز ترین دنیا" (Our Fastest World) کے اس اقتباس سے لگایا جاسکتا ہے کہ "انگلینڈ میں اتحاد ہویں صدی میں چلنے والی ایک گاڑی اپنی بناوٹ اور رفتار میں دو ہزار قبلِ روم میں چلنے والے رکتہ کے مانند ہوا کرتی تھی۔ یعنی اس دو ہزار سال کے وقفہ میں سوار کی شکل اور رفتار میں کوئی خاص تبدیلی رونما نہیں ہوئی۔ لیکن آج سے کوئی ڈیڑھ پونے دو سو سال قبل جب جارج ایٹکینسن نے پہلا بھاپ کا انجن بنایا تو اس کی رفتار ۴ میل فی گھنٹہ تھی اور یہ اپنے زمانے کا راکٹ تصور کیا جاتا تھا۔ مگر آج قریب دو

صدی بعد آواز سے زیادہ تیز رفتار ہوائی جہاز وجود میں آچکے ہیں۔ اسی طرح طب، جراحی، صنعت، زراعت، تجارت، ریل و رسائل، سامان حرب و ضرب، سامان عیش و عشرت اور زندگی کے دیگر شعبوں میں ایسی انقلاب انگیز تبدیلیاں رونما ہو گئی ہیں کہ اگر گزشتہ صدی کے لوگ ٹوٹ کر اس دنیا میں آجائیں تو وہ یقین ہی نہیں کر سکتے کہ یہ وہی دنیا ہے جس میں وہ رہتے تھے۔

دنیا آج بھی ہر لمحہ اور ہر آن کر دھڑلے رہی ہے، جس کی آغوش میں نئے نئے فتنے جھم لے رہے ہیں۔ ایسی دور خلائی دور، کمپیوٹر کا دور، صبح و شام میں یہ دور رونما ہوئے ہیں اور ان کی وجہ سے ساری تہذیبی، ثقافتی، مذہبی اور اخلاقی قدس الٹ پلٹ کر رہ گئی ہیں اور ابھی مستقبل میں کیا ترقیاں اور تبدیلیاں ہونے والی ہیں وہ تو آنے والا کل ہی بتائے گا۔

ایک بار صحابہ کرامؓ نبی اکرمؐ گفتگو کر رہے تھے۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھانک کر دیکھا اور فرمایا، کیا تذکرہ کر رہے ہو؟ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا، حضور! قیامت کا ذکر چل رہا ہے۔ آپؐ نے فرمایا جب تک دس نشانیاں نہ دیکھ لو گے، قیامت برپا نہیں ہوگی۔ وہ دس نشانیاں ہیں ۱۱) دُخان (دھواں) ۱۲) دجال (۱۳) دابۃ الارض ۱۴) آفتاب کا مغرب سے طلوع ہونا (۱۵) حضرت عیسیٰؑ کا آسمان سے دنیا میں نازل ہونا (۱۶) یاجوج ماجوج کا نکلنا (۱۷) مشرق میں زمین کا دھنس جانا (۱۸) مغرب میں زمین کا دھنس جانا (۱۹) جزیرہ عرب میں زمین کا دھنسنا (۲۰) آگ کا یمن سے ظاہر ہونا۔

جب قیامت کی اہم اور بڑی علامتیں ظاہر ہوں گی، ایک سلسلہ شروع ہو جائیگا اور جس طرح موتی کی لڑی ٹوٹ جائے گی پر موتیاں مسلسل گرتی رہتی ہیں، یہ علامتیں قلیل عرصہ میں ایک کے بعد ایک پیش ہو کر رہیں گی۔ یعنی قیامت کے قریب بڑے زبردست تغیرات بہت قلیل عرصہ میں ہوں گے جس کا آغاز ہو چکا ہے۔

اوپر کی حدیث میں جس دُخان (دھواں) کا ذکر ہوا ہے، اس کی علیٰ تقویر ہمارے سائنسی دور نے پیش کر دی ہے۔ دوسری جنگ عظیم کے دوران جب امریکہ نے ۶ اگست ۱۹۴۵ء کو جاپان کے صنعتی شہر ہیروشیما پر پہلا ایٹم بم گرایا تو یہ بم زمین سے اٹھارہ سو پچاس (۱۸۵۰) فیٹ کی بلندی پر فضا میں پھٹا، اگر خدا نخواستہ یہ بم سطح زمین پر پھٹتا تو زمین کے پر خچے اڑ جاتے، زمین پھٹ جاتی، زبردست زلزلہ آجاتا، اور گرد و غبار سے پوری فضا اٹ جاتی، مگر زمین سے قریب دو ہزار فیٹ کی بلندی پر بم پھٹنے کے باوجود بھی ہوا کا دباؤ اس قدر بڑھ گیا

کہ پانچ سو میل فی گھنٹہ کی رفتار سے ہوا کا بہاؤ ریکارڈ کیا گیا۔ تمام درخت اور عمارتیں زمیں دوز ہو گئیں۔ درجہ حرارت اس قدر شدید تھا کہ پورے شہر میں آگ لگ گئی، تمام شہر جل کر راکھ ہو گیا۔ دریاؤں میں طوفانی لہروں اٹھنے لگیں اور جن لوگوں نے آگ سے بچنے کے لیے دریاؤں میں پناہ لی تھی، وہ غرق ہو گئے، پورا شہر منٹوں میں مسطح ہو گیا، لاکھوں انسان چند ثانیے میں تھوڑا جیل بن گئے۔ اس کے بعد آسمان میں پچاس ہزار فیٹ کی بلندی پر گارٹھے دھوئیں کی ایک جھڑی بن گئی، جس سے گریز کے مانند گاڑھی رطوبت ٹپکتی رہی۔ یہ اس ایٹم بم کی تباہی اور ہلاکت کا ایک مختصر حال ہے جو جدید ایٹم بم اور ہائیڈروجن بم سے طاقت میں ہزاروں گنا کم تھا۔ یاد رہے کہ ایک ہائیڈروجن بم پانچ ٹن کا نمونہ، ہیروشیما پر پھینکے گئے دس ہزار ایٹم بموں کی طاقت کا مساوی ہوتا ہے۔ جہاں یہ بم پھینکے گا وہاں صدیوں تک کسی جاندار کے لیے زیست ناممکن ہوگی۔

آسمان پر دھواں بھی جانے کی طرف قرآن نے بھی یوں اشارہ کیا ہے: **فَارْقُبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مَبِينٍ**۔ یعنی انتظار کرو اُس دن کا جب آسمان مرتج دھواں لیے ہوئے آئے گا اور وہ لوگوں پر پھا جائے گا۔ مفسرین نے اس دھوئیں سے زبردست قحط مراد لیا ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مکہ میں پڑا تھا۔ لوگ جھوک کی شدت میں جب آسمان کی طرف نظر کرتے تھے تو آسمان دھواں دھواں نظر آتا تھا، مگر یہ قحط کی شدت تھی جو آیت مذکورہ کی تعبیر بن گئی تھی، تاہم اس آیت سے اس دھوئیں کا مراد لینا بھی ممکن ہے جو قیامت کے قریب آسمان پر پھا جائے گا۔ چنانچہ آج کل کے حالات اس کی تصدیق و تائید کر رہے ہیں اور ان واقعات و حالات کے لیے فضا سازگار کر رہے ہیں جن کے تحت فضائے بیسط پر گاڑھا دھواں پھا جائے گا۔ گزشتہ توہم میں سوئڈن کے دارالسلطنت اسٹاک ہوم کے ریسرچ سینٹر سے ایک کتاب بزبان انگریزی شائع ہوئی ہے جس میں ایٹمی جنگ کی ہلاکت خیزیوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا گیا ہے۔ کسی بڑی طاقت کا خفیہ بحری فوج کا ایک دستہ کسی بحرِ اعظم میں ایک ایٹم بم پھینک کر ایسا تھام پیدا کر سکتا ہے کہ موجوں سے تمام لب ساحل مقامات غرقاب ہو کر رہ جائیں گے۔ ایک طیارہ جس پر غیر فوجی (civilian) کا نشان ہوگا اپنی پرواز کے دوران کسی آتش فشاں پہاڑ پر جو دشمن کے علاقہ میں ہوگا ایک نیوکلیائی بم پھینک کر اس خفیہ آتش فشاں کو پھٹنے اور لدا اگلنے پر مجبور کر سکتا ہے اور اس کے باعث اُس پاس کے تمام علاقے چشم زدن میں تباہ ہو سکتے ہیں اور اس کے دھوئیں کے بادل سورج کی روشنی کو ایک عرصہ تک ڈھانک سکتے ہیں۔

شہزادہ دھواں یوں ہی پردہ غیب سے نمودار نہیں ہوگا کیونکہ اسباب و علل کی اسی دنیا میں اس کے اسباب مہیا ہو چکے ہیں۔ یہ مہیب دُھواں کسی وقت بھی انسانی نادانی کے نتیجے میں بھٹا سکتا ہے۔

آج اسلحہ کی دوڑ میں دنیا کے تمام ممالک سرگرداں ہیں۔ دنیا کی دو بڑی طاقتیں امریکہ اور روس اپنی مادی طاقت اور بجھلاہی کے سلسلے میں کسی کے ابھرتے ہوئے وجود کو گوارا کرنے کے لیے تیار نہیں ہیں۔ ان کی تانناش ہی نئے جنگ اور تر فضا اور خلا میں ہر جگہ فساد برپا ہے اور یہ لوگ جس قسم کے خوفناک جنگی منصوبے بنا رہے ہیں اور جس قسم کی خوفناک جنگی مشقیں کرنے میں مصروف ہیں، اس سے یہ بات پایہ یقین کو پہنچ چکی ہے کہ یہی یا جوج دبا جوج ہیں جو ”مُعْبِدُونَ فِي الْأَرْضِ“ کی زندہ تفسیر ہیں، اور انھیں کی وجہ سے یہ ارض و مدام مکمل تباہی کی زد میں آنے والے ہیں۔ قرآن قیامت کے حادثہ عظیم کی جو خبر ان الفاظ میں دے رہا ہے۔

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ

وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ

وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ

وَإِذَا الْعُشُورُ عُطِّلَتْ

وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ

وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ

جب سورج لپیٹ دیا جائے گا۔
اور جب ستارے بے نور ہو جائیں گے
اور جب پہاڑ چلائے جائیں گے
اور جب دس ماہ کی گاہن اذنیوں کے کار پھوڑی جائیں گی۔
اور جب وحشی جانور اکٹھے کیے جائیں گے
اور جب سمندر بھر کا دیے جائیں گے۔

اور جسے ہم اپنے ایمان و یقین کی وجہ سے تسلیم کرتے ہیں، اب اس کی عینی اور عقلی شہادتیں خود سائنس نے فراہم کر دی ہیں۔ قرآن و اشکات الفاظ میں اعلان کرتا ہے کہ ایک روز ایسا آئے والا ہے، جب سورج چاند اور تاروں کے چراغ لگی کر دیے جائیں گے اور قیامت کا جھٹکا لگتے ہی زمین اپنی کشتی کھو دے گی۔ تارے بھٹ جائیں گے اجرام سماوی کا سفر رک جائے گا اور سمندر کا پانی آبادیوں کی طرف ابل بڑے گا۔ زمین ایک زبردست زلزلہ سے دو چار ہوگی۔

حالات تباہی ہیں کہ وہ عظیم دھواں ایٹمی جنگ کے نتیجے میں منتشر ہو رہا ہوئے والا ہے۔ موری

جگ کے نتیجے میں سمندر میں تلاطم پیدا ہوتا اور اس کے پانی کا جوش مارنا اور آبادیوں کی طرف پڑھ جانا عین ممکن ہے ایٹمی بیماری کی وجہ سے پھر نہایت دیر ہو کر فساد میں روئی کے گالوں کی طرح اُڑنا اور مالگیر عظیم زلزلہ کا

جھٹکا لگ، زلزلے کی دہرے زمین کا دھننا، پھٹنا اور دباؤ الارض کا ٹھکنا، کسی وقت بھی ممکن ہے۔
 دُنیا جانتی ہے کہ آج کل روس اور امریکہ کے درمیان ایٹمی ہتھیاروں کو محدود کرنے پر زبردست مباحثہ چھڑا
 ہے، وہ اس حقیقت اور انجام سے واقف ہیں کہ اگر اسلحہ سازی کا یہ سلسلہ جاری رہا تو دنیا کا یوم حساب مغرب ہے
 امریکہ نے ایک نیا جنگی منصوبہ بنایا ہے جسے "ستاروں کی جنگ" (Star War Project) کہا جاتا ہے،
 منصوبہ کے تحت خوفناک قسم کے ایٹمی ہتھیار اور میزائلوں میں ذخیرہ کی جائیں گی اور ان سب کو کمپیوٹر سے کنٹرول
 کیا جائے گا۔ کمپیوٹر دشمن کے حرکات و سکنات کا سگنل دے گا اور اسی کے مطابق یہ ہتھیار حرکت میں آئیں گے۔
 رہے کہ کچھ تیس سالوں میں کمپیوٹر نے ایک سو پچیس بار غلطیاں کی ہیں، اگر ان غلطیوں کا فوراً ازالہ نہیں
 سوتا تو پورا عالم اب تک جوہری جنگ کا نشانہ بن گیا ہوتا۔ کیا بعید ہے کہ جب خلا میں ایٹمی میزائلوں کا ذخیرہ
 رہا ہے تو کبھی دونوں بڑی طاقتوں کی جنوں پسند طبیعتوں پر جنگ کا جھوٹا سوار ہو جائے اور خلائی نظام شکست و ریخت
 کے عمل سے دوچار ہو جائے اور پھر تمام اجرام فلکی کے قدرتی نظام میں زبردست خلل پیدا ہو جائے، تاہم بھڑ
 چاند سورج بے نور ہو جائیں یا سورج ہلکی روشنی کے ساتھ بجائے مشرق کے مغرب سے طلوع ہو۔
 سائنس کی دہرے قیامت کے قریب ہونے والی زبردست تبدیلیوں کے امکانات جتنے روشن ہو گئے ہیں اس سے پہلے
 کبھی نہیں ہوئے تھے۔

یہ کوئی فردی نہیں ہے کہ سائنس کی ہر تحقیق اور نظریہ اسلامی عقائد کے عین موافق ہی ہو۔ تضادات ہو
 میں اور ہو سکتے ہیں، اور جہاں جہاں تضادات رونما ہوتے ہیں وہ انسانی عقل و علم کی کوتاہی و کسب و کار کی دہرے
 ہوتے ہیں۔ سائنس کی ہر ایجاد اور تحقیق کو پہنچنا ان کے زبردستی اسلامی اصول و عقائد پر منطبق کرنا کوئی دانشمندی کی
 نہیں ہے، مگر جوں انسانی علم میں اضافہ ہوتا جاتا ہے اور نئے نئے سائنسی انکشافات وجود میں آ رہے ہ
 میرت نامک انداز سے کلام الہی اور اسلامی عقائد کی تصدیق کرتے دکھائی دیتے ہیں۔ مگر جب بلا سطور میں اسی حقیقت
 کو منکشف کرنے کی ایک کوشش کی گئی ہے۔

۱۰۰

۱) رمضان شریف میں ۱ عالم عرب کے دو خاص واقعات قابل ذکر ہیں (۱) دوسرا عربی منصوبہ یا و
 میں پھیلا گیا (۲) شاہ فہد کے بھتیجے سلطان بن سلمان بن عبدالعزیز نے پہلے عرب خلا فورد کی حیثیت سے خلا کا پیکر لگایا

خطبہ صدارت

از مولانا عبد الوحید صاحب سلمیٰ

ایمر مرکزی جمعیتہ المحدثہ ہندونہلم اعلیٰ مرکزی دارالعلوم بنارس، یوپی ہند
 یہ خطبہ مرکزی جمعیتہ المحدثہ ہند کے ۲۶ ویں اجلاس عام منعقدہ ۱۰/۱۲/۱۹۸۵ء بمقام معمر بنگلور
 میں پڑھایا گیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى عَبْدِهِ وَرَسُولِهِ مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الرُّسُلِ
 وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ، وَعَلَى مَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ
 مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ، الَّذِينَ كَبَّهُمْ أَوْلِيَاءُ مُعِضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
 وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ، وَاللَّهُ مَعَ الْمُتَّقِينَ، أما بعد -

برادران اسلام!

مجھے بے حد خوشی ہے کہ ہماری جماعتی تنظیم کی اسی سالہ تاریخ میں چھبیسویں بار آزاد ہندوستان کی تاریخ میں دوسری
 بار، اور جہاد آزادی کے گہر آبدار، صاحب شہر و سناں، شیر عسکر، سلطان ٹیپو کی مملکت خداداد کے شہر بنگلور میں پہلی
 بار، کل ہند پیمانے پر مرکزی جمعیتہ المحدثہ ہند کا اجلاس عام ہوا ہے۔ یہ یقیناً ہماری جماعتی سعادت و
 خوش بختی کی علامت ہے اور خدا کرے کہ یہ ہماری جماعتی پیش رفت کی تاریخ میں ایک سنگ میل بھی ثابت ہو۔
 آمین۔

مجھے سعادت کے ان لمحات میں اُن اکابر کی یاد خصوصیت سے آ رہی ہے جو کل تک ہمارے مرنے والے دوست
 یا ساتھی اور رفیق کار یا معاون اور مددگار تھے، اور ہمارے علمی اور جماعتی وقار کی علامت اور رزم و زور کی روایت
 تھے۔ اُن کی موجودگی سے بھڑوں، موصولوں، اور ولولوں کو جلا ملتی تھی، مگر آج وہ ہم سے الگ تھک انوش
 لحد میں آسودہ خواب میں۔

آج اس عظیم اجتماع کے موقع پر اُن کی غیر موجودگی جذبات سے خلا اور زیاں کا احساس دلا رہا ہے۔ اللہ ان سب کو اپنی بے پایاں رحمتوں سے نوازے، جنت البقرہ میں بلند درجات سے نواز کرے، اور ہمیں ان سب کا ہم البذل مرحمت فرمائے۔ آمین۔

بزرگوار، اور بھائیو! ہماری دعوت کوئی نئی دعوت نہیں ہے کہ وہ اپنے لیے اصول و فلسفہ سازی کی محتاج ہو، بلکہ یہ عین اسلام کی دعوت ہے، ہم ادیان و مذاہب، عقائد و نظریات اور اصول و تحریکات کی گھنگھور گھاؤں میں ہر مشکوک دروازے اور ہر تاریک پگڈنڈی کو چھوڑ کر صرف اسی روشن اور تابناک شاہراہ پر چلنے کے قائل و مائل ہیں جس کے بارے میں قرآن کا ارشاد ہے:

”وَإِنَّ هَذَا صِرَاطٌ عَلِيٌّ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ“

یہ ہے میری سیدھی شاہراہ، اسی پر چلو، اور دوسرے راستوں پر مت چلو کہ وہ تمہیں اللہ کی شاہراہ سے الگ تھک چھینک دیں گے۔ (۱)

اور جس کے بارے میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ مرفوعہ جافزا وارد ہے کہ اس شاہراہ پر چلنے والے اللہ تعالیٰ کی وہ مدد یافتہ جماعت (طائفہ مفسورہ) ہیں کہ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ أَوْ مِنْ نَادَاَهُمْ اس کی مخالفت کرنے والے اس کا کچھ بگاڑ نہ کیس گئے بلکہ لَا يَحِيدُ عَنْهَا إِلَّا هَالِكٌ (جو اس شاہراہ سے کُترائے گا وہ خود تباہ ہو جائے گا۔) (۲)

یہ شاہراہ کیا ہے؟ یہ درحقیقت اللہ کی توحید خالص اور اُس کے رسول کی بے لاگ، بے لوث، بے چوں و پیوا، بے کم و کاست اطاعت کی شاہراہ ہے، کہ توحید کے بغیر نجات کا امکان نہیں اور اطاعتِ رسول کے بغیر ایمان کی سلامتی نہیں اور علی کا اعتبار نہیں۔ اللہ کا ارشاد ہے: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ واللہ اس بات کو نہیں بخشے گا کہ اُس کے ساتھ شرک کی جائے، اور اُس کے ماسوا کو جس کے لیے چاہے گا بخش دے گا۔ اور ”إِنَّهُ“ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا وَدَّ النَّارُ (جس نے اللہ کے ساتھ شرک کیا، اُس پر اللہ نے جنت حرام کر دی، اور اس کا ٹھکانہ

جہنم ہے۔) (۳)

پس اللہ کو اُس کی ذات و صفات میں حصہ لا شریک ماننا اور اُس کے حقوق و عبادات میں کسی اور کو شریک نہ ٹھہرانا ہماری دعوت کی اولین بنیاد ہے اور یہی کلمہ اسلام کے پہلے جزو کا مطلب و مقتضا ہے۔

دوسری طرف اللہ نے "اطيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ" کی بار بار تاکید کرتے ہوئے یہ بتایا ہے کہ رسول کی اطاعت ہی دراصل اللہ کی اطاعت ہے۔ کیوں کہ رشد و ہدایت کے نازلنے سے اللہ تعالیٰ نے افرادِ امت تک جو کچھ بھیجا ہے، آپ ہی کے ذریعہ بھیجا ہے۔ اسی لیے ارشاد ہے۔ "وَمَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ" (جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی)۔ اور یہ اطاعت ایسی ہے کہ اسی کی بدولت ہدایت مل سکتی ہے۔ ارشاد ہے: "وَأَنْ تَطِيعُوهُ تَهْتَدُوا" (نور: ۵۲) (اگر تم لوگ ان کی (یعنی رسول کی) اطاعت کرو گے تو ہدایت پاؤ گے)۔ اور اگر اُس کی اطاعت میں کھوٹ ہے تو ایمان خطرے میں ہے حتیٰ کہ پیغمبرانہ حکم کے سنے دم مارنا یا پیغمبرانہ فیصلے پر دل کے کسی گوشے میں تنگی محسوس کرنا بھی ایمان کے خلاف ہے، اور کھلی گمراہی ہے۔ ارشاد ہے۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا تَقَضَّىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَقْضِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا (کسی مومن مرد اور کسی مومنہ عورت کے لیے اس کی گنجائش نہیں کہ جب اللہ اور اُس کے رسول کسی معاملے کا فیصلہ کر دیں تو اُن کے لیے اپنے معاملے میں اختیار باقی رہے۔ اور جس نے اللہ اور اُس کے رسول کی نافرمانی کی وہ حکم کھلا گمراہ ہوا)۔ دوسری جگہ ارشاد فرمایا:

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حِزْبًا مِمَّا قُضِيَتْ وَ يُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (نہیں! تیرے پروردگار کی قسم، لوگ مومن نہیں ہو سکتے، یہاں تک کہ اُن کے درمیان جو اختلافات واقع ہوں اُن کے بارے میں آپ کو حکم مان لیں، پھر آپ جو فیصلہ کریں اُس کے مطلق اپنے نفسوں میں کوئی تنگی محسوس نہ کریں اور بے چون و چرا تسلیم کر لیں)۔ اسی لیے یہ اطاعت نہ ہو تو آپ سے اچھا عمل بھی کارآمد نہیں بلکہ سب اکارت اور غارت سے۔ ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ (محمد: ۳۳)

اے اہل ایمان! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو اور اپنے اعمال غارت نہ کرو۔
پھر آپ کی یہ اطاعت نہ تو کسی دوسرے انسان کی تائید و تصدیق کی محتاج ہے نہ اس اطاعت سے فساد کی کسی
کے لیے گنجائش ہے، خواہ وہ اپنے دائرہ میں مجتہد اعظم کیا معنی اولو العزم پیغمبر ہی کیوں نہ ہو۔ چنانچہ ایک
بار حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ سے عرض کی کہ ہم یہود سے کچھ پسندیدہ احادیث سنتے ہیں، تو کیا ایسی بعض حدیں
لکھ لیا کریں؟ آپ نے فرمایا:

أُمْتَهُمَا كَوْنُ أَنْتُمْ كَمَا تَهْتَكُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى لَعَدَجُشْكُم بِمَا بَيْضَاءُ لَقِيَتْ، وَلَوْ
كَانَ مُوسَى حَيًّا مَا وَسِعَهُ إِلَّا اتِّبَاعِي۔ (مسند احمد، بیہقی، مشکوٰۃ ص ۳۰) (کیا تم بھی اسی طرح
حیران و سرگرداں ہو جیسے یہود و نصاریٰ حیران و سرگرداں ہوئے تھے۔ یاد رکھو! میں تمہارے پاس ایک صاف
ادب و تابناک ہلت لے کر آیا ہوں، اور اگر کوئی ابھی زندہ ہوتے تو انہیں بھی میری اتباع کے سوا چارہ کار نہ ہوتا۔
ایک اور موقع پر بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دو بروا تورات کا ایک نسخہ پڑھنے
لگے۔ روئے مبارک پر بغیر آگیا، حضرت ابو بکرؓ کی توجہ دہانی پر حضرت عمرؓ نے پہرہ الودھ دیکھا تو شرمناک ہو گئے اور
اللہ اور اس کے رسول کے غضب سے اللہ کی پناہ مانگتے ہوئے رَضِیْنَا بِاللّٰهِ رِیَآءًا بِالْاِسْلَامِ دینا و بھائی
بنیاً کا کلمہ رضا و خود پسندی دہرایا۔ اس پر آپ نے فرمایا:

وَالَّذِي فَخَسَ مُحَمَّدٌ بَيْنَهُ لَوْ بَدَأَ الْكَلِمَ مُوسَى فَاتَّبَعْتُمُ وَتَدْرِكْتُمُو لَضَلَلْتُمْ عَنْ سَوَاءِ الشَّيْءِ
وَلَوْ كَانَ حَيًّا وَآذَرَ ثُبُوتِي لَا تَقْبَعُنِي۔ (مسند دارمی، مشکوٰۃ ص ۳۶) (اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ
میں محمدؐ کی جان ہے، اگر تمہارے لیے موسیٰ علیہ السلام نمودار ہو جائیں اور تم مجھے چھوڑ کر ان کی پیروی میں لگ جاؤ تو
مراہ راست سے بھٹک کر گمراہ ہو جاؤ گے۔ اور اگر وہ بھی زندہ ہوتے اور مجھے پالیتے تو میری ہی پیروی کرتے۔
خلاصہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت بالکل بے لوث طریقے پر کی جائے اور اس کو کسی امتی کی
تائید و تصدیق پر موقوف و مشروط نہ قرار دیا جائے۔ یہ ہے کلمہ اسلام کے دوسرے حصہ ”محمد رسول اللہ“ کی حقیقت
اور یہ ہے ہماری دعوت کا دوسرا بنیادی اور اصولی نکتہ۔ اس کا ایک تقاضا یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
امور رسالت میں کسی پہلو سے کسی کی مداخلت گوارا نہ کی جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ حاکم صرف اللہ ہے۔ ”إِن الْحُكْمُ
إِلَّا لِلّٰهِ دَعَا حُكْمُ اللّٰهِ كَابِی“۔ ”الْأَلَةُ الْخَلْقِ وَالْأَمْرُ“ (اللہ ہی تخلیق ہے اور اسی کا حکم بھی

پہلے گا۔ اور اللہ نے شریعت سازی کا کام یا تو اپنے ذمہ لیا ہے یا پیغمبروں کو اس کا منصب عطا کیا ہے، اور وہ اللہ کے اذن سے شریعت سازی کرتے ہیں۔ اسی لیے پیغمبروں کے بارے میں فرمایا۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ (ہم نے کوئی بھی رسول نہیں بھیجا مگر اس لیے کہ اللہ کے اذن سے اُس کی اطاعت کی جائے۔)

اور جو لوگ اللہ کی اذن کے بغیر شریعت سازی کرتے ہیں، اُن کے اقدام کو شرک قرار دیا گیا ہے، کیونکہ یہ حقِ الوہیت پر قبضہ کرنے کے ہم معنی ہے۔ چنانچہ مشرکین پر تکبیر کرتے ہوئے فرمایا:

أَمْرُكُمْ شَكَاةٌ شَيْءٌ عَنِ الْكُفْرِ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ - (کیا اُن کے کچھ شرکار ہیں جنہوں نے ان کے لیے دین کی ایسی باتیں شروع کر دیں، جس کی اللہ نے اجازت نہیں دی ہے۔)

اس آیت کریمہ میں اللہ کے اذن کے بغیر دین کی کسی بات کے مشروع کہنے کو صراحتہً "شُرک" کہا گیا ہے۔ اسی طرح یہود و نصاریٰ پر تکبیر کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے۔

إِتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ - (انہوں نے اپنے علماء اور راہبوں کو اللہ کے مابوا رب بنالیا۔)

حضرت علی بن حاتمؓ کی مشہور حدیث میں جو صحیح بخاری وغیرہ میں مروی ہے، اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا ہے کہ یہود و نصاریٰ اپنے علماء اور راہبوں کی پوجا نہیں کرتے تھے بلکہ اُن کے علماء اور راہب جس چیز کو حلال سمجھتا دیتے، اُسے حلال مان لیتے اور جس چیز کو حرام سمجھتا دیتے اُسے حرام مان لیتے۔ پس یہی اُن کو اللہ کے مابوا رب بنانا تھا۔ یعنی اللہ کے اذن کے بغیر ان کو شریعت سازی اور حِلّت و حرمت کے فیصلے کا حقدار تسلیم کر لینا ہی اُن کو رب ٹھہرانا ہے۔

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ پیغمبر کے سوا کسی اور کو دین میں کچھ گھٹانے بڑھانے اور ترمیم و اضافہ کرنے کا قطعاً کوئی اختیار نہیں، بلکہ یہ مذاتی حق اور پیغمبرانہ منصب کو غصب کرنے کے ہم معنی ہے، اسی لیے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ (بخاری) جو شخص ہمارے اس دین میں کوئی ایسی بات ایجاد کرے جو اس میں سے نہیں ہے تو وہ بات مردود ہوگی۔ اور اسی لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ جمعہ میں عموماً فرمایا کرتے تھے۔ كُلُّ خُذْثَةٍ بَدْعَةٌ وَكُلُّ بَدْعٍ عَدْوٌ

ضَلَالَةٌ وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ۔ (ہر ایجاد کردہ بات بدعت ہے ہر بدعت گمراہی ہے، اور ہر گمراہی جہنم میں ہے۔) اور اسی لیے آپ نے بدعت ایجاد کرنے والے کے بارے میں فرمایا: مَنْ اخَذَتْ فِيهَا حَدِيثًا أَوْ آوَىٰ مُحَمَّدًا فَقَلْبُهُ لَمَنَّهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَوْتٌ وَلَا عَدْلٌ۔ (جو شخص کوئی بدعت ایجاد کرے یا کسی بدعتی کی پشت پناہی کرے، اُس پر اللہ کی، فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے۔ اُس کا نہ زمین قبول ہوگا نہ نفل۔)

اور یہی وجہ ہے کہ جب قیامت کے روز محض کوثر پر بدعتیوں کو جانے سے روکا جائے گا، اور آپ کو حقیقت حال بتلائی جائے گی، تو آپ یوں پھسکا رہیں گے: مُسْحَقًا مُسْحَقَاتَيْنِ خَيْرٌ بَدِيدٍ۔ (برباد اور غارت ہو وہ شخص جس نے میرے بعد تبدیلی کی۔)

یہ بھی یاد رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بھی قسم کی بدعت کو بدعتِ حسنہ نہیں کہا ہے، بلکہ ہر بدعت کو گمراہی کہا ہے۔ کیوں کہ کوئی بدعت خواہ کتنی ہی بھلی کیوں نہ لگتی ہو، بھول کہ وہ اللہ کے اذن کے بغیر وجود میں لائی جاتی ہے، اس لیے اُس کا ایجاد کرنے والا اللہ کے حق اور رسول کے منصب کا غاصب ہوا اور یہ مرتکب اور شدید گمراہی ہے۔ پھر دین میں کسی بدعت کی پیوندکاری اگر اس بنیاد پر ہے کہ دین میں اتنی کسر رہ گئی تھی تو یہ اللہ کے جھٹکنے کے ہم معنی ہے، کیونکہ اللہ نے دین کو کامل و مکمل قرار دیا ہے۔ اَلدِّينُ اَكْمَلُ لَكُمْ دِينَكُمْ رَاضِیًّا عَلَیْكُمْ فَمَنْ رَاضِیًّا لَكُمْ الْاِسْلَامَ دِیْنًا۔ (آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو مکمل کر دیا، اور تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لیے دینِ اسلام کو پسند کر لیا۔) اور اگر دین کو مکمل تسلیم کرتے ہوئے اضافہ کیا جا رہا ہے تو یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہایت سخت گستاخی ہے۔ اور جیسا کہ امام مالکؒ نے فرمایا ہے: یہ درحقیقت آپ پر اس بات کی ہتمت ہے کہ آپ نے پورے دین کی تبلیغ نہ کی بلکہ لغو بذاتِ اللہ سُستی اور خیانت کی۔ حالانکہ آپ نے کوئی بھی بھلائی نہیں چھوڑی جو ہمیں بتلا نہ دی ہو اور کوئی بھی بُرائی نہیں چھوڑی جس سے ڈرانہ دیا ہو۔

خلاصہ یہ کہ دین اور احکام شریعت کو جو کاتوں قبول کیا جائے اور اس میں کسی طرح کی کمی بیشی نہ کی جائے کہ اس کے بغیر دینِ خالص پر عمل پیرا ہونا ممکن نہیں، جس کی تاکید اللہ تعالیٰ نے یوں فرمائی ہے:

فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ اَلَا لِلّٰهِ الدِّیْنُ الْخَالِصُ (اللہ کے لیے دین کو خالص کرتے

ہوئے اس کی عبادت کرو۔ یاد رکھو، اللہ ہی کے لیے دینِ خالص ہے۔

یہاں تک ہم نے اپنی دعوت کے تین اعلیٰ اور بنیادی نکتے ذکر کیے ہیں: (۱) توحید (۲) اتباعِ سنت (۳) پیرویِ دینِ خالص۔ یہ نکات دین کے تمام اعتقادی اور عملی دائرے کو محیط ہیں۔ اس کے بعد ہمارے معاہدہ کی راہ روشن ہو جاتی ہے۔ ہم چاہتے ہیں کہ ایک مسلمان کی تربیت اس ڈھنگ سے ہو کہ عقائد و نظریات سے لے کر عبادات و اعمال تک، جذبات و احساسات اور عزائم و خیالات سے لے کر اخلاق و معاملات اور گفتار و کردار تک ہر معاملے میں صفائی پاکیزگی اور نکھار آجائے کہ یہی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی غایتِ غظمیٰ تھی اور یہی کامیابی کی کلید ہے۔ ارشاد ہے۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَلِلَّهِ الْكِتَابُ وَالْحِلْمَةُ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ۔ (آل عمران ۱۳)

اللہ نے اہل ایمان پر احسان کیا جبکہ خود انھی میں سے ایک پیغمبر بھیجا کہ وہ ان پر اللہ کی آیات تلاوت کرے اور ان کا تزکیہ کرے اور انھیں کتاب و حکمت کی تعلیم دے، ورنہ وہ لوگ اس سے پہلے کھلی گمراہی میں تھے۔

ظاہر ہے کہ اس مقصد میں جس رفتار سے کامیابی حاصل ہوتی جائے گی، اُسی رفتار سے سچے مسلمان وجود میں آتے جائیں گے اور صحیح اسلامی معاشرہ قائم ہوتا جائے گا۔ نیز اس مقصد کے لیے جو تنگ و درود کی جائے گی اس نتیجے میں دوسرے لوگ ابھر سکیں گے۔ ایک وہ جو اس حق کو پہچان کر اسے قبول کر لیں گے اور دوسرے وہ جو اس کو پہچان کر بھی اس کے سامنے سرنگون نہ ہوں گے، ایسے لوگوں کی رہنمائی کے لیے کی جائے والی جدوجہد بھی لامحالہ نہیں ہے کیونکہ رسول اکرمؐ کی بعثت کا ایک مقصد یہ بھی ہے کہ تمام انسانوں پر حق واضح ہو جائے اور اللہ کی حجت پوری ہو جائے۔

لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيِيَ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ۔ (مآکہ جو ہلاک ہو کھلی دلیل کے ساتھ ہلاک ہو اور جو زندہ رہے کھلی دلیل کے ساتھ زندہ رہے)۔ پھر یہی سرکش طبقہ ہے جس کے شر کو مٹانے اور صلح معاشرہ کو فروغ دینے کے لیے اسلام نے جہاد مشروع کیا ہے۔ اور اسے اسلام کی کوہان کی سب سے بلند چوٹی قرار دیا ہے، اس لیے ہمارے طریقہ کار میں دعوت الی اللہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے پہلو بہ پہلو جہاد فی سبیل اللہ بھی ایک اہم اور بنیادی عنصر ہے۔

اب تک میں نے جو کچھ عرض کیا وہ ہماری دعوت کے اصولی نکات اور مقاصد کی جانب چند ہماری تاریخ: مختصراً اشارے تھے۔ اب چند اشارے تاریخ کی طرف کر دینا بھی مناسب ہے۔ ہماری تاریخ اسلام ہی کی تاریخ ہے اور وہ اتنی ہی قدیم ہے بقنا قدیم خود مذہب اسلام ہے۔ البتہ امت مسلمہ میں جیسے جیسے انحراف آتا گیا، تاریخ کے صفحات پر ہمارے امتیازی نقوش ابھرتے گئے۔ خلافت راشدہ کے انہر میں خروج اور تفتیح کی صورت میں دو لہریں اٹھیں تو بقیہ امت حق کی نمائندہ تھی۔ اس کے بعد اعتراف و تہتم اور مجرور قدر کے فتنہائے بلائیں اٹھیں تو امت کا وہ حصہ حق کا نمائندہ تھا، جس کی قیادت تابعین و تبع تابعین کے علماء برائےین کر رہے تھے، پھر جب فقہی تنازعات نے کتاب و سنت کو پس پشت ڈال کر اپنے اپنے ائمہ کی برائیوں پر جمود اور اس کے لیے جنگ و جدال کی صورت اختیار کی تو حق کی نمائندگی امت کا وہ طبقہ کر رہا تھا جو فقہاء محدثین کے دامن سے وابستہ تھا فقہاء محدثین نے اس جمود کو توڑنے کے علاوہ دین و شریعت کے رُخِ زیبا کو مسخ کرنے کی کوششوں کے جواب میں حفاظت حدیث تدوین حدیث اور فتویٰ حدیث کی تالیف و تصنیف اور ترتیب و ترمیم وغیرہ کے سلسلے میں ایسے معجزانہ کارنامے انجام دیے جن کی نظیر سے پوری نوع انسانی کی تاریخ خالی ہے۔ اور جس پر آج تک جیسے پورے دعوئی کے باوجود کوئی مزید اضافہ نہیں کیا جاسکا ہے۔ پھر ان علوم و فنون کی تہذیب و تمشیق، تشریح و توضیح، تدیس و تعلیم اور ان کی روشنی میں امت کی اصلاح و تجدید کا کارنامہ آج تک انجام پا رہا ہے اور انشاء اللہ قیامت تک انجام پاتا رہے گا۔ اس سلسلے میں محل وقوع کے لحاظ سے ہندوستان کا ذکر ہمارے لیے خصوصی توجہ پاتا ہے۔

ہندوستان میں عرب تاجروں کے ذریعہ اسلام کی آمد خلافت راشدہ کے دور سے شروع ہوئی، پھر ۹۵۰ء تک محمد بن قاسم کے زیر قیادت اسلامی فوج نے ہندھ کی جابر و قاهر حکومت کو زیر و زبر کر کے شہروں اور قریلوں پر اسلامی علم لہرایا۔ اس پورے عہد میں جو مسلمان آئے وہ انہی اصولوں پر عمل پیرا تھے، جن کا ذکر ہم ابھی کر چکے ہیں اور ان کے ذریعہ جو اسلام پھیلا وہ پیٹھ اور خالص اسلام تھا۔ گکھاس کے بعد ہندوستان میں اسلامی قوت کا سلسلہ کوئی تین صدیوں تک رکا رہا۔ ۳۹۲ء میں غزنوی حکمرانوں کی توجہ ہندوستان کی طرف متعطف ہوئی، اور پھر ڈھائی صدی کے عرصہ میں اسلامی علم ہندوستان کے مشرق و مغرب اور شمال و جنوب پر لہرا گیا۔ مگر اس دوران عالم اسلام اعتراف و تہتم، رفض و خروج، تصوف و باطنیت، بدعات و خرافات، تقلیدی جمود اور فقہی و کلامی مؤشکافیوں اور معرکے آرائیوں کا اٹھا ڈال بن چکا تھا اور امت مسلمہ "ظلمات بلفضا فوق بعض" جیسے فتنوں کا

شکار ہو چکی تھی، اس لیے اس دوران جو اسلام آیا وہ پہلی صدی کی طرح خالص اور بے داغ نہ تھا، اور اٹھارے دہائیوں کے دوران جو محمد بن قاسم کے دور میں دیکھی گئی تھی۔ مغللوں کا دور نسبتاً زیادہ تاریک تھا اور مغل حکمران اکبر کا دور تو درحقیقت اسلامی ہند کی ضلالتِ کبریٰ کا دور تھا۔ اس دور میں اسلام کے ایک ایک نقش کو مٹا کر اس کی جگہ کفر و ضلالت کے مراسم و اطوار کو نافذ کرنے کی جاہلانہ وقارانہ کوشش کی گئی۔ اس پوری مدت میں طرح طرح کے علوم و فنون، یونانی فلسفوں اور خرافاتی خیالات کی تعلیم و تکلم کو توجہ و فروغ حاصل ہوتا رہا، مگر علوم کتاب و سنت کے مابین خال خال دکھائی پڑتے ہیں۔ حتیٰ کہ علاء الدین خلجی کے عہد میں ایک جید مصری عالم شمس الدین ترک شہید ہیں حدیث کی چار سو کتابیں لے کر مٹان تشریف لائے، دہلی کا ارادہ تھا مگر سنا کہ بادشاہ جامع مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھنے نہیں آتا تو بہت رنجیدہ ہوئے اور دہلی کے حالات سنی سن کر مٹان ہی سے واپس چلے گئے اور واپسی سے پہلے سلطان علاء الدین خلجی کو یہ خط لکھا کہ ”میں مصر سے دہلی کا ارادہ کر کے چلا تھا کہ دہلی میں قیام کر کے علم حدیث کی اشاعت کروں گا، اور محض خدا و رسول کی خوشنودی کے لیے آیا تھا کہ لوگوں کو علم حدیث کی طرف متوجہ کر کے خیانتِ بیضہ مولویوں اور بدویاتِ ملاحوں کی روایتوں سے نجات دلاؤں گا، لیکن چونکہ آپ خود ہی نماز نہیں پڑھتے، اور نماز جمعہ بھی ادا نہیں کرتے، لہذا میں مٹان ہی سے واپس جا رہا ہوں۔ میں نے سنا ہے کہ آپ کے شہر میں حدیثِ نبوی پر کوئی عمل نہیں کرتا۔ میں یزان ہوں کہ وہ شہر جس میں حدیث کے بجائے دوسرے لوگوں کی روایتوں پر عمل ہوتا ہے، تباہ کیوں نہیں ہو جاتا، اور عذابِ الہی اس پر کیوں نہیں نازل ہوتا۔ میں نے سنا ہے کہ آپ کے شہر میں زیادہ بدعتِ مولوی فقہ سے اور نامتو روایتوں کی کتابیں کھولے ہوئے مسجدوں میں بیٹھے رہتے ہیں اور ردِ بیہ پر ہلے کر لوگوں کو قسم قسم کے جیلے اور بھونٹا دیلیں بتاتے رہتے ہیں، مسلمانوں کے حق کو بھی باطل کرتے اور خود بھی غارت ہوتے ہیں۔“

(تاریخ زوالِ ملتِ اسلامیہ ص ۱۳۸، ۱۳۹)

بہر حال ایسا نہیں کہ اٹھارہ دہائیوں میں اصلاحِ امت کی مخلصانہ سعی نہ کی گئی ہو۔ یا ایسی کوشش کی گئی ہو تو بالکل بے اثر رہی ہو، لیکن ہندوستانی مسلمان صوفیانہ بدعات و خرافات اور گمراہی کی جس دلدل میں پھنسے تھے، اس سے انھیں نکالا نہیں جاسکا۔ آخری دور میں حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ نمودار ہوئے اور انھوں نے اکبری دور کی گمراہیوں اور قصوف کی خرافات پر ضرب کاری لگانے کے علاوہ اصولی طور پر تمسک بالکتاب والسنن کی طرف ملتِ اسلامیہ ہند کی غائبانہ توجہ موڑنے کی سعی یلین کی۔

حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بعد شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی بمقامی شخصیت نمودار ہوئی۔ انہوں نے بے لگ تحقیق و تنقید سے اسلامی معاشرہ و اقتدار اور امت کے فکری زوال کے ایک ایک سبب کی کھوج لگائی اور ہمہ گیر اسلامی انقلاب برپا کرنے کے تمام ذرائع کی نشاندہی کر کے تجدید و احیائے دین کی داغ بیل ڈالی اور اپنے تلامذہ اور خواص کی ایک ایسی جماعت تیار کر دی، جو آپ کے بعد اس امانت کبریٰ کا بوجھ اپنے کامرواں پراٹھا سکے۔ چنانچہ آپ کے بعد آپ کے صاحبزادگان کے حسین حیات ہی آپ کے پوتے حضرت شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ کی تجدیدی مساعی کا کھلم کھلا آغاز ہو گیا، اور مولانا ابوالکلام آزاد رحمۃ اللہ کے الفاظ میں ”دعوت و اصلاح امت کے جو بھید برائی دہلی کے کھنڈروں اور کوئلے کے حجروں میں دفن کر دیے گئے تھے، اب اس سلطانِ وقت اور اسکندرِ عزم کی بدولت شاہ جہاں آباد کے بازاروں اور جامع مسجد کی سیڑھیوں پر ان کا ہنگامہ بچ گیا، اور ہندوستان کے گیاروں سے بھی گزر کر نہیں معلوم کہاں کہاں تک چرچے اور افسانے پھیل گئے،“ گویا یہ

وہ بجلی کا کرکٹ کھانا یا صوتِ ہادی

”زمین ہند کی جس نے ساری ہلا دی،

شاہ صاحب کے اس تاظم میں پیدا شدہ شہید کی شکل میں ایک اور لہر رائے بریلی سے اُگرم ہو گئی اور پورے ہندوستان میں تجدیدِ امت کا طوفان اُٹھ کھڑا ہوا۔ شہیدین جہاں خود نہ پہنچ سکے، وہاں ان کے خلفاء، تشریف لے گئے اور اپنے اپنے دائرے میں اصلاح و تجدید کا بازار گرم کر دیا۔ پھر اسلامی جہاد کی باری آئی۔ ۱۳۲۳ھ میں شہیدین ایک منظم گروہ کے ساتھ صوبہ سرحد تشریف لے گئے اور علامہ کلمۃ اللہ کے لیے سرکعت میدان میں اتر پڑے ایک خالص اسلامی حکومت کی بنیاد بھی استوار کی، مگر معاشی مسلمانوں کی پیہم غلاریوں اور ناروا مظالم کے سبب وہاں سے بھی ہجرت کی نوبت آئی اور ہجرت ہی کے دوران ۲۴ ذی قعدہ ۱۳۲۵ھ کو دزم گاہ بالا کوٹ میں شہیدین اور ان کے رفقاء جہاد کی نصف تعداد نے مومنانہ پامردی کے ساتھ سکھوں سے جنگ کرتے ہوئے جان جان آفریں کے حوالے کر دی۔

ناکردند خوش رستمی بخون و خاک غلطیدن

خدا رحمت کند ایں عاشقانِ پاک طینت را

اس عادتِ فاجعہ سے کارِ جہاد اور کارِ اصلاح و تجدید کو دھچکا تو ضرور لگا مگر تسلسل نہ ٹوٹ سکا۔ خاندانہ

صادق پور کے زیرِ تاباں مولانا ولایت علی رحمہ اللہ نے علم اپنے ہاتھ میں لیا، اندرونِ ملک نظمِ جماعت کو بچھڑ گیا، اور میدانِ جہاد میں اپنے چھوٹے بھائی مولانا عنایت علی رحمہ اللہ کو بھیجا اور پھر خود بھی تشریف لے گئے۔ ایک بار پھر اسلامی جہاد کا علم لہرایا۔ بالاکوٹ فتح ہوا اور مزید فتوحات کے بعد ایک بار پھر اسلامی حکومت کی داغ بیل ڈالی گئی، مگر اس حکومت کی عمر بھی طویل نہ ہو سکی۔ ۱۲۶۳ھ میں بڑے بھائی نے اور ۱۲۷۴ھ میں چھوٹے بھائی نے وفات پائی۔ ان کے بعد مولانا ولایت علی رحمہ اللہ کے صاحبزادے مولانا عبداللہ نے ۱۲۷۴ھ تک اور ان کے بعد اس خاندان کے دوسرے افراد نے، پھر مولانا محمد بشیر اور مولانا فضل الہی وزیر آبادی نے آزادیِ ملک کے بعد یعنی ۱۲۷۸-۱۲۷۹ھ تک وہ کہ میدانِ جہاد گرم کیے رکھا۔ سو اسو سال کے عرصہ میں کوئی ساٹھ لاکھ لڑائیاں لڑی گئیں۔ ان حضرات کی کوششوں اور مجاہدات کی بدولت برطانیہ غنمی کی وہ سلطنت جس کے دائرے میں سورت بھی غروب نہیں ہوتا تھا، اس کے عزائم صوبہ سرحد کی چوکھٹ پر دم توڑتے رہے۔

اللہ کا فضل ہے کہ ائمہِ جہادین کی ان قربانیوں کے اثرات آج بھی نفوش و سوارین کو ہفتہ عالم پر ثبت ہو رہے ہیں۔ افغانستان کا وہ علاقہ جو ان مجاہدین کی بولان گاہ بنے تھا، یعنی دادی نورستان، وہاں آج جماعتِ ائمہِ جہاد کی باقاعدہ اسلامی حکومت قائم ہے جو تمام اسلامی احکام کا نفاذ کرتی ہے اور روس کی جاہلِ طاقت کا ہر موقع پر دھڑک رہا ہے۔ اللہ اسے تادیر قائم رکھے۔ آمین۔

جماعتِ ائمہِ جہاد کے ان مجاہدات کے پہلو بہ پہلو دیگر علمی ادبی تحریکیں سرگرمیاں بھی پورے نسل کے ساتھ جاری ہیں۔ ترکیبِ شہیدین کی بدولت حدیث کی تعلیم و تدریس کا رواج عام ہوا تو وہ روز بروز بڑھتا ہی گیا، اور اس فن کے بکارِ علم و وجود میں آئے، تا آنکہ تیرہویں صدی کے اخیر اور پندرہویں صدی کے آغاز کی نصف صدی میں یہ سلسلہ انتہائی عروج کو پہنچ گیا۔ اُس وقت دہلی کے تعلیمی مرکز پر شیخ العرب والعمحضرت میاں صاحب سید نذیر حسین شاہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ جلوہ افروز تھے اور بھوپال کا علمی مرکز نواب مدنی حسن رحمۃ اللہ علیہ کی تابانی کے سبب پورے علمِ اسلام پر اپنی دنیا پاشیاں کر رہا تھا۔ ان بزرگوں اور ان کے تلامذہ کے ذریعہ کتبِ حدیث کی نشر و اشاعت، شروح و تراجم اور تعلیم و تدریس کی وہ ہما بھی ہوئی کہ محدثین کے دورِ عروج کی یاد تازہ ہو گئی اور علمِ حدیث کو نہایت سنگین دورِ زوال میں سنبھالا لیا گیا۔

سید رشید رضا مہر لکھتے ہیں: اگر اس زمانے میں ہمارے ہندوستانی علماء کی توجہ علومِ حدیث

کی طرف نہ ہوتی تو بلادِ شرقیہ سے اس کا زوال یقینی تھا، جبکہ مصر و شام اور عراق و الجزائر میں یہ علوم دسویں صدی ہی سے کمزوری کا شکار تھے اور پھر وہیں صدی کے اوائل میں تو کمزوری کی انتہا کو پہنچ چکے تھے۔“

(مقدمہ مفتاح کنوز السنہ)

ایک اور مصری محقق عبدالعزیز بن خولی لکھتے ہیں: ”اُس دور میں کوئی ایسی مسلم قوم نہیں پائی جاتی، جس نے ہمارے ائمہ و ستانی مسلمان بھائیوں کی طرح حدیث کو اس کا پورا حق ادا کیا ہو، ان کے درمیان حفاظِ حدیث پائے گئے اور عیسوی صدی کی طرح فہم میں حریت اور اس اند پر نظر رکھتے ہوئے حدیث کا درس دینے والے وجود پذیر ہوئے۔ انھوں نے حدیث کی بہت سی ایسی نفیس کتابیں بھی طبع کیں جو اہمال کے ہاتھوں نایاب اور حوادثِ زمانہ کے ہاتھوں فنا ہو چاہی تھیں۔“

”ہندوستان میں اس تحریک کی بنیاد چند جلیل القدر اور یگانہ روزگار ہستیاں ہیں جو دورِ جدید کا بوعہرہ ہیں اور جنھوں نے تحصیلِ علوم میں سلف کی روش اپنائی ہے۔ اس کے نتیجہ میں وہ بڑے عالی مرتبہ بلندیاء اور عظیم شہرت کے مالک ہوئے، اور اس کا بہت عمدہ اثر اور بڑی واضح پیش رفت ہوئی اور انھیں میں ہمارے مرثی و سرپرست معزز مولانا عبید اللہ صاحبِ رحمائی مدظلہ کی ذات گرامی ہے جنھوں نے خدمتِ حدیث کے لیے اپنی زندگی وقف کر دی ہے۔ اللہ تعالیٰ اُن کو صحت و سلامتی سے رکھے، ان کا سایہ عاطفت ہم پر قائم و باقی رکھے اور ان کی رہنمائی سے ہمیں فیضیاب ہونے کی توفیق بخشے۔ آمین۔ آج وہ علالت و نقاہت کی دہر سے ہمارے درمیان تشریف نہیں لاسکے ہیں، لیکن اُن کی دعائیں ہمارے ساتھ ہیں۔ ہم سب کو دستِ بدعا رہنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اُن کو کامل صحت عطا فرمائے اور مرعۃ کو جلد مکمل کرادے۔“

”در حقیقت ہندوستان میں ایک ایسی جماعت ہے جو تمام ائمہ دین میں سنت سے رہنمائی حاصل کرتی ہے اور فقہاء اور متکلمین میں سے کسی کی تقلید نہیں کرتی، اور یہ محدثین کی جماعت ہے۔“ اسی کے متعلق شیخ محمد منیر دمشقی کا ارشاد ہے کہ: ”بڑی عظیم تحریک ہے جو باقی بلادِ اسلامیہ پر اثر انداز ہوئی اور بیشتر اسلامی ممالک نے حدیث و تفسیر کی کتابوں کی طباعت ایسے ہی کی پیروی کی۔“ (مخوذ من الاعمال الخیرہ ص ۲۶۸)

مجھے یہ عرض کرتے ہوئے خوشی محسوس ہوتی ہے کہ تاجِ سعودی عرب میں بن ہستیوں کی بدولت علم کی گھم بازادی ہے، ان میں کتنے ہی افراد ہیں جو ہمارے اسلاف کی اس تحریک سے کسی نہ کسی شکل میں فیضیاب

ہوئے ہیں۔ خلیلہ اللہ۔

بہر حال ہم نے اس جہد مسلسل کے دوران حالات کی تبدیلیوں اور وقت کے تقاضوں کو مد نظر رکھتے ہوئے ۱۳۲۲ھ/۶-۲۱۹ میں "آل انڈیا اہلحدیث کانفرنس" کے نام سے ایک جماعتی تنظیم کی تشکیل کی، جس کے صدر جناب حافظ عبداللہ صاحب محدث غازی پوریؒ اور سکریٹری مولانا شہار اللہ صاحب امرتسریؒ منتخب کیے گئے۔ اور ارکان کارکنان اور سرپرست کی حیثیت سے جماعت کی جدیدہ جدیدہ ہستیاں جلو میں تھیں۔ مثلاً مولانا عبدالعزیز رحیم آبادیؒ، مولانا شمس الحق محدث ڈیوانویؒ، مولانا شاہ عین الحق پھلوار دیؒ، مولانا عبدالرحمن مبارکپوریؒ، مولانا احمد اللہ پرتاب گدھیؒ، پھر مولانا محمد یونس پرتاب گدھیؒ، مولانا ابوالقاسم سیف بناری مولانا ابوسعید شرف الدین دہلویؒ، مولانا حافظ ابراہیم میر سیالکوٹیؒ، مولانا محمد صاحب جوٹا گدھی وغیرہم ... رحمہم اللہ ان بزرگوں نے جماعت کے درمیان عزائم و مقاصد کی تکمیل کے لیے شب و روز ایک کر دیا۔

تاریخ گواہ ہے کہ اس تنظیم نے علمی دھوم دھام اور مثبت دعوت و تبلیغ کے ساتھ ساتھ اسلامی دفاع کی خاطر ہر طرح کی بدعات و خرافات، قادیانیت، بہائیت، شذھی و سنگٹھن کی تحریکوں اور آریہ و عیسائی مشنوں وغیرہ کا مقابلہ جس عزم و استقلال اور مومنانہ پامردی کے ساتھ کیا، اس کی نظیر ہندوستان کی کسی اور تنظیم اور جماعت کے یہاں نہیں پائی جاتی۔ اس تحریک کے علم بردار ہمالہ کی بھوٹی سے بحر عرب کے ساحل تک رواں دواں رہتے تھے اور اپنے اور غیروں کے منظم ہوتے ہوئے اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے دعوت و تبلیغ کا میدان گرم رکھتے تھے۔ اس تحریک کے کارناموں کا تجزیہ مختصر آئوں کیا جاسکتا ہے۔

۱۱) اس کی برکت سے کوئی نصف لاکھ غیر مسلم مسلمان ہوئے

اور آج برصغیر کے بارہ کروڑ سے زیادہ مسلمان اسی کی بدولت صحیح العقیدہ اور موعود ہیں۔

۱۲) فقہی جمود اور کورانہ تقلید کا طلسم ٹوٹا پہلے حدیث کا حوالہ دینا جرم سمجھا جاتا تھا، مگر اب اس حوالے کے بغیر کوئی دعویٰ تسلیم ہی نہیں کیا جاتا۔

۱۳) ہندوستان میں شرعی اور اسلامی قانون کا دریا موجزن ہوا اور دینا نے اس تحریک کی برتری کا اعتراف کیا۔

۱۴) ایسے بے شمار مدارس وجود میں آئے جہاں یونانی منطق و فلسفہ کی بجگہ علوم نبوت کا فیضان ہوتا ہے۔

- (۵) قرنہا قرن کے بعد علوم حدیث و تفسیر کی نادر و نایاب کتابیں منظر عام پر آئیں۔
- (۶) اصول دین، تفسیر، حدیث اور شروع حدیث وغیرہ پر بیش بہا کتابیں تصنیف کی گئیں۔
- (۷) مسلمانوں کے معاشرہ سے بہت سی بدعات اور شرکیہ رسوم کا خاتمہ کیا گیا۔
- (۸) دین کے متروک شعائر و ذمہ کیے گئے۔ مثلاً دیہات میں جمعہ اور عیدین کی نماز، حج و عمرہ کی ادائیگی۔
- (۹) بیوہ عورتوں کے عقد ثانی کی ترویج ہوئی، جس نے سماج کو فسادات کے انبار سے بچالیا۔
- (۱۰) ایک خدا پرست قدوسی جماعت کا وجود ہوا اور ان کے ذریعہ خالص اسلامی معاشرہ کا پُر جہاں نقشہ سامنے آیا۔
- (۱۱) جہاد کا احیاء ہوا اور اسلامی حکومت کا قیام عمل میں آیا۔
- (۱۲) اسلام کے دشمنوں کی یلغار سے اسلام کا دفاع کیا گیا۔ وغیرہ وغیرہ۔

عزیزو اور بزرگو! یہ ساری داستان دلیپیر آزادی ملک سے پہلے کی ہے۔ آزادی کے بعد جماعت بکھر گئی۔ اس کے چوٹی کے ادارے ختم ہو گئے اور انتشار کا گھاٹو پانچرا بھا گیا، لیکن کچھ خلیفین نے ہمت نہ ہاری اور ان کی کوششوں سے ایمڈ کی کرن بھوٹی، تنظیم کا دوبارہ احیاء ہوا اور اللہ کے فضل سے ہماری جماعت آگے بڑھی، موت و حیات کی اس کشمکش میں ہمارے غمگن گوشہ گیر مدارس نے نہایت جاں نثاری کا نامہ انجام دیا۔ ان کے ذریعہ علمی روح کی پرورش ہوئی اور دعوت و تبلیغ کا کام بھی جاری رہا تا آنکہ آل انڈیا اہلحدیث کانفرنس کی ضلعی اور صوبائی جمعیتیں چھوٹے بڑے اجلاس بلانے لگیں، اور ہلکی بھلکی حرکت شروع ہوئی۔ پھر ایک ایسا موڑ آیا کہ ہمارے ابتدائی درجات کے لیے زبان اور دینیات دونوں پہلو سے ایک نقاب تیار ہو گیا۔ پھر جماعتی اخبار نے زیاں کامرین احساس دلایا اور بیداری کے جذبات کو رٹیں لینے لگے تو آزادی سے پہلے کے آل انڈیا اجلاس کے نمونہ پر آزاد ہندوستان کی فضا میں پہلا اجلاس عام بلانے کا فیصلہ ہوا، ادب جماعت کے افراد ملک کے گوشے گوشے سے امنڈ کر لوگڈھ کے میدان میں جمع ہو گئے۔ بھائی تین لاکھ کے ایسے مجمع کا ساں یہاں کی سرزمین نے کبھی دیکھا نہ تھا۔ ادھر جب سے ہماری تنظیم قائم ہوئی تھی، ہمارے بزرگوں کی دو دیرینہ آرزوئیں تھیں۔ ایک یہ کہ جماعت کا ایک اپنا مرکز یا دارالعلوم ہو اور دوسرے یہ کہ جماعت کی اپنی ایک بلڈنگ ہو۔ آزادی کے بعد ان دونوں ضرورتوں کا احساس زیادہ ہی شدت اختیار کر گیا، اور ہمارے طلبہ کے ساتھ مقلدین کی کورانہ مصیبت اور سوتیلے بتاؤنے تازیانے

کا کام کیا اور جماعت کے لیے عزت و وقار کا مندر بن گیا۔ تاکہ اللہ پاک نے بنارس کو یہ اعزاز بخشا کہ وہاں ہمارے بزرگوں کی کوششوں سے مرکزی دارالعلوم وجود میں آگیا، اور اللہ کا فضل ہے کہ صرف بیس سال کے عرصہ میں اس نے کیا ضخیم و تنوع سے کیا ترجمہ و تصنیف اور کیا شرح و تحقیق ہر میدان میں اس نے دین کا نام لے انجام دیا ہے کہ آج اس کی بدولت پوری جماعت کا سر فہرست بلند ہے اور ساری دنیا کے سلعی بڑے اعزاز کے ساتھ اسے اپنا مرکز قرار دیتے ہیں۔ بکھری ہوئی صلاحیتوں نے اس مرکز پر اکٹھا ہو کر جس طرح اپنے پوخیدہ جوہروں کے نقوش ثبت کیے ہیں اور یہ ادارہ تعلیم و تدریس کے میدان میں اپنی اور غیروں کے لیے جس طرح مشکل راہ ثابت ہوا ہے، اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ایک مرکزی دارالعلوم کے لیے ہمارے بزرگوں کی تڑپ کس قدر گہری، درد مینی اور درد انگیز تھی پر مبنی تھی۔ آج یہ ادارہ اس شکر کی کمل ترجمان کہہا ہے۔

ایک ہو جائیں تو بن سکتے ہیں نور شہید مبیں

درد نہ ان بکھرے ہوئے تاروں سے کیا بات بنے

افسوس کہ ہمارے بیشتر بزرگ اور اس مرکزی دارالعلوم کے اولین معمار مثلاً مولانا عبدالوہاب صاحب آرویؒ مولانا نذیر احمد رحمانیؒ مولانا عبدالمیتن بنارس، مولانا عبدالاحد بنارس، مولانا عبدالحمد الحسینیؒ اسی عبدالشکور، حاجی عبدالعزیز باجوہ ٹیڑھیؒ قادی احمد سعید مرحومین وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم اجمعین اس دیرینہ خواب کی تعمیر دیکھنے کے لیے اب اس دنیا میں موجود نہیں، اللہ تعالیٰ انکی نیکیوں کو قبول فرمائے اور انھیں ان کے نیک عزائم کی بہترین جزا دے۔ آمین۔

ہمارے بزرگوں کی دوسری آرزو، جماعت کے لیے ایک بلائنگ کی تھی، اس کے لیے اتنی کوششیں، اتنی نشیمنیں اتنی تجویزیں اور اتنی گفتگوئیں ہوئیں کہ جماعت یا یوں ہوگئی، پھر ایک وقت آیا کہ خود جماعت ہی کی کشتی مشکلات کے طوفان میں خطرناک جھکولے کھانے لگی، ہمارے پاس کاغذ کے چند ٹکڑوں کے سوا کچھ باقی نہ بچا، اور ان ہی نامازگار حالات میں جمعیت کی ذمہ داری بھی میرے ناتواں کندھوں پر ڈال دی گئی۔ آپ جانتے ہیں کہ اس ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونا جو سٹے شیر لاسٹے کم نہ تھا، مگر اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ اس نے ہم کو صبر و تحمل کے ساتھ، نامساعد حالات سے بزدلانا ہونے کی تو فیض بخشی اور رب کے تعاون سے جماعت کی کیشنی پھر چل پڑی اور آج رفیق محترم مولانا مختار احمد صاحب ندوی مدظلہ العالی کی معیت، معاونت اور پُر غوص کوششوں سے دہلی کے باکل مرکزی مقام میں عین بلخ مجد

کے سامنے ہماری خرید کردہ ایک وسیع و عریض بلڈنگ - الحمد للہ منزل - کے نام سے کھڑی ہے۔ نیز پہلے کے تیار شدہ نصاب تعلیم کے علاوہ مزید کئی کتابیں شائع کی جا چکی ہیں اور مکتبہ ترجمان اپنے میدان میں رواں دواں ہے۔

جمیعت کے بنیادی مقاصد کی تکمیل کے لیے گزشتہ سال اپریل ۱۹۸۴ء میں بمبئی کے اندر جو الحمد للہ کنونشن ہوا، وہ بھی ہماری تاریخ کا ایک روشن اور تابناک باب ہے۔ اس موقع پر جماعت کا پورا بوجھ ہر ملک کے گوشے گوشے سے جس طرح پہنچ کر بمبئی پہنچا تھا، اور تمام مختلف انخیال شخصیتیں ایک متحدہ پلیٹ فام پر جس شان سے جمع ہوئی تھیں وہ ہماری جماعتی زندگی کا مین ثبوت ہیں، اور بیرون ملک سے آئے ہوئے ہمارے سلفی اکابر اور رہنماؤں نے جو صدا گونج سنا دیکھا تھا وہ بذات خود ایک بڑی بات ہے، مگر اس سے بھی بڑی اور اہم بات یہ ہے کہ اس موقع پر جماعت کی ہمہ جہتی تعمیر و ترقی اور بیداری و سر بلندی کے لیے جو محسوس اہم، گہرے اور دور رس فیصلے کیے گئے وہ ہماری فلاح و کامرانی کی کھدی میں اچھلتے خاکہ تیار ہے اور اب اس میں رنگ بھرنے کی تیاری ہو رہی ہے۔

میں اس موقع پر جماعت کے بعض افراد کے اس تاثر کو نظر انداز نہیں کر سکتا کہ جماعت متحرک نہیں ہے اور دعوت تبلیغ کا کام کما حقہ انجام نہیں پا رہا ہے۔ میں ایسا تاثر رکھنے والے اجاب سے عرض کروں گا کہ وہ سارے حالات کو نظر میں رکھیں، جمیعت کی موجودہ جدوجہد جن نامساعد حالات میں ہوئی ہے اور اس دوران چند نا بھگنا خود غرض اور مفید افراد نے جس طرح ہمیں اُبھلنے اور ہمارے قدم کو رد کرنے کی کوشش کی ہے، اس کے باوجود ہم آگے بڑھے ہیں اور جمیعت کی بنیاد کو مستحکم کرنے میں ہمیں کامیابی ہوئی ہے۔ یہاں اس حقیقت کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ اس تاثر انہی ملا توں میں پایا جا رہا ہے، جہاں کی ریاستی جمعیّت متحرک نہیں ہیں اور جہاں کے افراد اپنے وقت کی قربانی دینے میں رست و لعل کرتے ہیں۔ میں ان تمام اجاب سے اپیل کروں گا کہ وقت کا تقاضا سمجھیں، اور دعوت و تبلیغ کے فریضہ کی ادائیگی کے لیے اپنے کو مستعد اور تیار کریں تو یہ شکایت باقی نہیں رہے گی۔ جمیعت کے مقاصد کو برپا کرنے کے لیے ریاستی اور مقامی افراد ہی کی کوششوں سے کامیابی ممکن ہے۔ اپنے مقاصد پر یقین کامل اور جہد مسلسل سے ہم ہم سب مل کر موجودہ مشکلات پر قابو پا سکتے ہیں اور موجودہ تیز رفتاری دنیا کے سامنے قدم سے قدم ہمارے تیز رفتاری سے آگے بڑھ سکتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہماری دلگیری فرمائے اور اپنی توفیق اور عنایت پر ہم سے نوازے آمین۔

بزرگو اور بھائیو! اب ہمارے سامنے الحمد للہ منزل کی تعمیر جدید کا مسئلہ ہے۔ ابھی ہمارا اپنا ابتدائی تعلیم

کمل نہیں ہو سکا ہے، اسے مکمل کرنے کا منصوبہ ہے، لائبریری، ریسرچ، صحافت، تصنیف و تالیف، دولت و تبلیغ، انکوائری اور مبلغین کی ٹریننگ اور قریہ بہ قریہ، مسجد بہ مسجد قرآن و حدیث کے درس کے بیشتر منصوبے اور مسائل ہیں، جن میں سے بعض پر ادارہ اصلاح المساجد کے ذریعہ رفیق محترم مولانا مختار احمد صاحب ندوی مدظلہ العالی کی ادارت اور نگرانی میں عمل ہو رہا ہے۔ اس ادارہ نے اب تک مساجد کے سلسلہ میں جس قدر نمایاں خدمات انجام دی ہیں وہ قابل قدر ہیں۔ بعض دوسرے مسائل ابتدائی مرحلے میں ہیں اور بعض ابھی خاک کے اور تجویز کے درجے میں ہیں۔

جماعت کے باصلاحیت علماء و درس و تدریس، امامت و خطابت، تصنیف و تالیف وغیرہ کے لیے ضروری کاموں میں مشغول ہیں کہ ان کو ان کی جگہوں سے ہٹانا خود جماعت کے مفاد کے منافی ہے اور ان کو مستثنیٰ کرنے کے بعد نظر دوڑائیں تو قحط الرجال نظر آتا ہے۔ لیکن ہمیں اللہ کے فضل سے واثق امید ہے کہ ہمارے یہ سارے منصوبے قدم بہ قدم پورے ہوں گے، اور جس طرح ایک مرکزی دارالعلوم کی جماعتی آرزو ساکھ برک کے بعد اور بلڈنگ کی آرزو چچتر برک کے بعد اللہ تعالیٰ نے پوری کر دی، اسی طرح ہمارے دوسرے مقاصد کے لیے بھی اللہ تعالیٰ کوئی راستہ ہموار کرے گا اور ہمیں یقین ہے کہ وہ وقت اب دور نہیں۔ اُس کا ارشاد ہے:-

وَالَّذِينَ جَاءُوا فِينَا لِنَهْدِيَهُمْ لِنَهْدِيَهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ۔ (مجنوں نے ہماری راہ میں مجاہدہ کیا، ہم انھیں اپنے راستے کی رہنمائی کریں گے، اور بے شک اللہ انھیں گمراہ والوں کے ساتھ ہے) انھیں میں میں آپ تم حضرات کا تیرے دل سے شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ نے نہایت سکون و نوبت سے میری معروضات سنیں اور اللہ تعالیٰ سے دست بڑھا ہوں کہ بار الہا ہمارے اس اجلاس عام کو ہمارے جماعتی کاذ کے لیے ہمیں کادر جم دے، ہماری بیداری عام ہو اور ہمیش رفت تیز تر۔

یا اللہ! ہمیں جن عمل کی توفیق دے، اور تو نے جس امانت کبریٰ کا بار ہمارے ناتواں کندھوں پر ڈالا ہے اس سے براہ امن طریقہ عمدہ برآ ہوئے کی صورت پیدا کر، اور ہم سب کو اپنی رحمت سے نواز، ہمیں اپنا بنالے، اور ہم سے راضی ہو جا۔

رَبَّنَا اغْنِنَا لِمَا وَرَاجِحَانَا الَّذِينَ مَبْعُونَا بِالْإِيمَانِ لَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا كِبًا لِلدِّينِ

اَسْمَا رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ خَيْرًا مِمَّا نَحْنُ عَلَيْهِ صَلِّ عَلَى خَلْقِكَ خَلَقَهُ مُحَمَّدٌ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَتَمِّمِينَ، وَاسْمُ

مَعْمَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

شاہ فیصل ایوارڈ

۱۔ امین محمد افضل انصاری

چند سال قبل تک عالمی پیمانے پر صرف "نوبل انعام" کا نام لیا جاتا تھا، اور انعام یافتگان کا وقار بین الاقوامی سطح پر کافی بلند ہوتا تھا۔ نوبل انعام کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ سویڈن کے عظیم سائنس دان الفریڈ نوبل نے ۱۸۹۶ء میں ڈائنامائٹ ایجاد کرنے کے بعد جب اس بات کو محسوس کیا کہ یہ مادہ بے انتہا ہلاکت خیز اور لڑائیوں میں مزید تباہ کاری کا باعث ہو گا تو اپنے اس گناہ کا کفارہ ادا کرنے کے لیے ایک عالمی انعام کی بنیاد رکھ کر اس کو اپنے "نوبل" کی جانب منسوب کیا۔ اس میں مختلف موضوعات کے لیے پانچ سالانہ انعامات اُس نے مقرر کیے:

۱۔ ادب ۲۔ کیمیا ۳۔ فزکس ۴۔ طب یا فزیالوجی ۵۔ امن ۶۔ اقتصادیات

بعد میں شامل کیا گیا ہے۔

لیکن اس کا اصل کفارہ "امن انعام" تھا جو درحقیقت اس کے بیش نظر تھا، کیوں کہ ڈائنامائٹ کا ایجاد نے دنیا کی جنگوں کو برپا دی اور تباہی کی جانب ایک نیا رخ دیا تھا اور ان حالات میں امن کے لیے کام ایک اچھی چیز تھی۔ نوبل انعام کی حیثیت اپنی جگہ مسلم اور امن کی اہمیت سے متعلق اس کا تہذیبی نقطہ نظر درست اور برہنہ ہے لیکن الفریڈ نوبل نے امن کو یورپ کے مادیاتی نقطہ نظر سے دیکھا تھا، اس کا جو حقیقی پس منظر ہے اسے ہمیں دیکھنا چاہیے۔ اسلام جو امن و سلامتی اور توازن انسانیت کے درمیان بھائی چارگی کا حقیقی نقیب ہے، اگر ایک سویڈش سائنس دان کی نظر سے اسلام کا یہ عظیم المثال پیغام ادھمل رہا تو یہ کوئی عجیب چیز بھی نہیں ہے کیوں کہ یہ تو اُس شخص کا نصیب ہے، جس کے نصیب میں اسلام کی حقیقی دولت بھی ہو۔

نوبل انعام کو دنیا کے واحد انعام کی حیثیت سے ادباء، سائنس دان، علماء، حکماء اور عبقارہ کی ذوق جڑی اور بہت افزائی کے لیے ایک سو سال تک حکومت حاصل رہی، حتیٰ کہ شاہ فیصل شہید کے مہاجر دوں کو انعام

توفیق بخشی اور انھوں نے صحیح اسلامی پس منظر میں اور امن و انسانیت کے صحیح ترین تصور کو ملحوظ رکھتے ہوئے ایک دوسرے بین الاقوامی انعام کی طرح ڈالی جس میں تہذیب و ثقافت کی اصل بنیاد کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔ اور خدمت اسلام، علوم اسلامیہ، معمری علوم اور سائنس و طب کے لیے الگ الگ انعامات رکھے گئے ہیں۔

شاہ فیصل ایوارڈ میں اسلام کو جو برتری دی گئی ہے وہ اس وجہ سے نہیں ہے کہ جس شخص کی طرف اس کو منسوب کیا گیا ہے وہ مسلمان یا اسلام کا خادم تھا، بلکہ درحقیقت اسلام کی خدمات انسانیت، امن، علوم اور فنون لطیفہ کا خدمت ہے اور اسلام ہی دنیا کا وہ واحد دین ہے جو دین و دنیا میں اور مذہب و سیاست میں اندھی تفریقات کا قائل نہیں ہے :

اذا قامت فی ید احدکم فسيلة وعلم ان القامة ستقوم فليغرسها۔ (اگر تم میں سے کسی کے پاس کوئی پودا ہو، اور اسے عنقریب قیامت کے وقوع کا علم بھی ملے چاہے کہ اس پودے کو لگا دے۔)

پس جس نے اسلام کی خدمت کی اُس نے امن اور انسانیت کے لیے کام کیا۔ اسی طرح ہمارا امن اور جذبہ انسانیت اخلاقی عبودیت اور اللہ کی اطاعت کا بل سے عبارت ہے۔ اسی طرح علم و فن اور تمدن کے دیگر میدانوں میں مسلمانوں کو جو برتری اور سیادت حاصل رہی ہے وہ مسلمانوں کی علمی، اور ثقافتی تاریخ کا مدّ ثن باب ہے، کیا اس حقیقت سے کسی کو انکار ہو سکتا ہے کہ جدید یورپ کو اس کی ترقی اور سائنسی تحقیقات میں جو ابتدائی بنیادیں فراہم ہوئی ہیں وہ اسلام اور مسلمانوں ہی کی رہنمائی پر مشتمل ہیں۔

شاہ فیصل ایوارڈ برائے ۱۴۰۵ھ مطابق ۱۹۸۵ء

امسال شاہ فیصل ایوارڈ کے سکرٹری جنرل ڈاکٹر احمد الفیصل نے پانچوں موضوعات پر رائج ذیل فیصلہ کیا :

- ۱۔ خدمت اسلام : پروفیسر عبد رب الرسول سیات (افغانی)
- ۲۔ دراسات اسلامیہ : عنوان : البحوث التي تناولت العقيدة الإسلامية دراسة وتحقيقاً
- ۱۔ ڈاکٹر فاروق احمد حسن دسوقی (مصری)
- ۲۔ ڈاکٹر محمد رشاد سالم (سعودی)
- ۳۔ ڈاکٹر مصطفیٰ محمد علی سلیمان (مصری)۔ یہ تینوں تفارقات مشترکہ طور پر انعام کے حقدار ہیں۔

- ۳۔ عربی ادب : عنوان : ، النقد الادبی عند العرب ،
 مذکورہ موضوع پر آنے والی تمام تحقیقات انعام کے معیار سے فروتر تھیں، اس لیے اس
 موضوع کو آئندہ سال تک کے لیے ملتوی کر دیا گیا۔
- ۴۔ طب (پیکر کے امراض) : پروفیسر ماریو رینر میو (اطلی)
 پروفیسر رابرٹ پالمربسٹری (امریکہ)
 ۵۔ سائنس : اس موضوع کے تحت انعام اُسی کو ملتا ہے جس کی کوئی تحقیق یا انکشاف غیر معمولی
 اہمیت کا حامل ہو۔ چونکہ کوئی امیدوار اس شرط پر پورا نہ اُتر سکا لہذا ادب ہی کی طرح
 یہ انعام بھی موخر رکھا گیا۔

انعام یافتگان کا مختصر تعارف :

۱۹۷۹ء سے جب سے اس انعام کا اجراء ہوا ہے، اب تک دنیا کی مختلف شخصیات کو اس کا مستحق قرار دیا گیا
 ہے، ان میں مشہور ڈاکٹر نواز سزکین، شاہ خالد مرحوم، شیخ عبدالعزیز بن باز، مولانا ابوالاعلیٰ مودودی،
 مولانا ابوالحسن علی ندوی، امیر نیکو عبدالرحمن، ڈاکٹر نجات الدین صدیقی، ڈاکٹر مصطفیٰ اعظمی، ڈاکٹر احسان عباس
 فلسطینی، احمد شوقی، محمود محمد شاہ، مصطفیٰ ازدار وغیرہ۔

۱۔ عبد رب الرسول سیاف :-

امسال خدمتِ اسلام کا انعام مشہور افغان مجاہد رہنما جناب عبد رب الرسول سیاف کو دیا گیا ہے۔ ان کا امتیازی
 کام یہ ہے کہ تمام افغان جہادوں کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کر کے افغانستان کے اسلامی جہاد کو عالمی حیثیت عطا کی ہے، یہاں
 تک کہ آج ان کا نام افغان جہاد کی علامت بن چکا ہے۔ افغانستان میں سرخ استبداد کے خلاف مورہ بندی، اسلامی
 تشفیات کا دفاع اور مختلف عالمی مجالس میں افغانستان کی اسلامیت کے تعارف سنے ان کی شہرت میں چار چاند لگا
 دیے ہیں۔ طائف کی اسلامی چوٹی کانفرنس بہتوں کو یاد ہے جب افغانوں کی نمائندگی کرتے ہوئے انھوں نے افغانان
 کے روایتی لباس میں بلوس، قمیص و پلنگ، درد انگیز اور پر جوش عربی تقریر کا سچا ٹوکسنے عرب سربراہوں کے چہروں سے
 کرب کا اظہار اور کتنوں کی پکیں آنسوؤں سے بھیگ گئی تھیں۔

مختصر حالات : پیدائش ۱۹۲۵ء/۲/۹
براہمڑی اسکندریہ اور انڈیا کی تعلیم لغمان اور کابل کے مختلف مدارس میں حاصل کر کے کابل یونیورسٹی کے شریعت کالج سے ۱۹۶۷ء میں بی۔ اے کیا اس کے بعد جامعہ ازہر طے گئے جہاں سے "الوضع فی السنۃ وجہود العلماء فی مقادمتہ" کے عنوان پر کلیہ اصول الدین کے شعبہ حدیث سے ایم اے کیا۔

افغانستان لوٹنے کے بعد کابل یونیورسٹی کے شریعت کالج میں استاد مقرر ہوئے اور اسی ملازمت کے دوران افغانستان میں پہلی اسلامی جماعت کی تشکیل کی اور اس ذریعہ سے جوانوں کا کردار اسلامی بنانے میں زبردست رول ادا کیا ۱۹۷۳ء میں داؤد انقلاب کے بعد کامری مشنری میں کمیونسٹوں کے نفوذ اور کمیونزم کے فروغ کے خلاف کام کیا اور اسی جرم میں دو سب سے سال جیل گئے، جہاں چھ سال گزار کر آپ کی برائی اس طرح علی میں آئی کہ حکام نے آپ کے بدلے ایک دوسرے شخص کو زہر بھرا تختہ دار پر چڑھا دیا اور آپ کی طرح بھوت گئے اور پشاور پہنچ گئے، وہاں مجاہدین کا ایک اتحاد قائم کیا اور اس کی صدارت کے منصب پر فائز ہوئے۔

۲۔ ڈاکٹر فاروق احمد حسن السعوی، مصری
ڈاکٹر فاروق صاحب کو ان کی کتاب "العقائد والقدر فی الاسلام" پر انعام دیا گیا ہے۔ اس کتاب میں اپنے صحیح اسلامی عقیدہ، درست اسلوب اور تسلی بخش دلائل کے ساتھ اس نازک مسئلہ پر بحث کی ہے کہ انصاف اور اعتدال کا دامن ہاتھ سے چھوٹنے نہیں پایا ہے۔

آپ کی پیدائش اسکندریہ میں ہوئی اور ۱۹۷۸ء میں جامعہ قاہرہ سے آپ نے علوم اسلامیہ پر ڈاکٹریٹ کی ڈگری حاصل کی اور اب جامعۃ الملک سعود ریاض میں آپ استاد ہیں۔

۳۔ ڈاکٹر محمد رشاد سالم سعودی
شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی کتاب "در التواضع العقل والنقل" (گیارہ اجزاء) کو ایڈٹ کر کے شائع کرنے پر یہ انعام دیا گیا ہے۔ جامعۃ الامام محمد بن سعود نے اس کتاب کو ڈاکٹر صاحب کی تحقیق کے ساتھ شائع کر دیا ہے۔ جامعہ مذکور نے شیخ الاسلام کی کتابوں کو شائع کرنے کا ایک وسیع منصوبہ تیار کیا ہے۔

آپ کی پیدائش قاہرہ میں ہوئی، جامعہ قاہرہ سے بی۔ اے اور ایم۔ اے کرنے کے بعد کمبریج یونیورسٹی سے ۱۳۷۹ھ میں "مواظعۃ العقل للشرح عند ابن تیمیہ" کے موضوع پر پی۔ ایچ۔ ڈی کی۔

۱۹۷۲ء تک آپ مصر ہی میں رہے پھر جامعۃ الرياض - حوالہ ملک سعود یونیورسٹی - میں چلے آئے۔ اسلامیہ کے پہلے صدر مقرر ہوئے اور ۱۹۷۶ء میں سعودی جنیت اختیار کر لینے کے بعد جامعۃ الامام محمد منتقل ہو گئے۔

آپ کی مشہور کتابوں میں "کتاب المدخل الی الثقافۃ الاسلامیۃ" اور "المقارنۃ بین الخزالی و ابن تیمیہ" علامہ ابن تیمیہ کے مختلف رسائل و کتب کی تحقیق بھی شامل ہے جن میں شیخ الاسلام کی مشہور کتاب "السنۃ النبویۃ" جامع الرسائل اور صفیہ وغیرہ شامل ہیں۔

۴۔ ڈاکٹر مصطفیٰ محمد علی سلیمان مصری کو فیصلہ ایوارڈ ان کی تین کتابوں پر ملا ہے۔

۱۔ منہج علماء السنۃ والحديث فی اصول الدین - ۲۔ قواعد المنہج السلفی والنسق الاسلامی فی الاکوامیۃ والعالم والانسان عند شیخ الاسلام ابن تیمیہ، ۳۔ السلفیۃ بین العقیدۃ الاسلامیۃ والفلسفۃ الغدیر صاحب کی ان کتابوں کی امتیازی خصوصیات یہ ہیں، کہ صحیح اور اسلامی مآخذ سے ان میں معلومات حاصل کی گئی اور استدلال میں حکمرانی صراطِ مستقیم پر قائم رہ کر ترجیحات کو اختیار کیا گیا ہے، نیز صوری و سموی تولیدگی کہیں نہیں آپ نے اسکندریہ یونیورسٹی میں اپنے تعلیمی مراحل طے کیے اور وہیں سے ۱۹۷۱ء میں ڈاکٹریٹ کی ڈگری حاصل کی بعد ازاں مختلف عرب جامعات میں کام کیا۔ آپ کی دیگر تالیفات: نظام الخلفاء فی الفکر الاسلامی، قواعد المنہج السلفی فی الفکر الاسلامی، ابن تیمیہ والنصوص، الزہاد والذوالہ، النظریات السیاسیۃ والاجتماعیۃ الاسلام ابن تیمیہ۔

۵۔ پروفیسر مار یورینڈو (اطلی) جگر کے امراض کے لیے ایک بیش قیمت دوا کی ایجاد پر یہ انعام دیا گیا۔
۶۔ پروفیسر رابرٹ پالمربسلی (امریکہ) واشنگٹن یونیورسٹی ٹائیوان میں ذہنی امراض کے اُستاذ ہیں۔
امراض اور ان کے جو خیم پر دو قابلِ قدر انکشافات پر انعام کمیشن نے اول الذکر اطالوی پروفیسر کے ساتھ طب میں انھیں شریک قرار دیا ہے۔

آئندہ سال - ۱۴۰۶ھ مطابق ۱۹۸۶ء کے لیے کمیٹی نے درج ذیل موضوعات منتخب کیے ہیں۔

۱۔ غریب السلام، ۲۔ دراسات اسلامیہ، الدراسات التي تناولت التاريخ الاسلامی - ۳۔ ادب عربی التي تناولت الادب العربی فی القرنين الخامس والسادس الهجریین فی تاریخہ، ۴۔ رجالہ او قضایاہ
۳۔ طب، مرض السكر
۵۔ سائنس - بائیو کیمسٹری (حیاتی کیمیا)

برلن لائبریری میں عربی مخطوط

ترجمہ: اختر عظیم بستیوی مدظلہ العالی

مگر وہ علم کے موقی، کتابیں اپنے آبا کی
 جو دکھیں ان کو یورپ میں تو دل ہوتا ہے سیپارا (اقبال)
 برلن لائبریری، جسے سرکاری طور پر جرمن حکومت کی لائبریری کہتے ہیں، برلن شہر کے مغربی خطے میں
 نئی تعمیر شدہ عمارت میں واقع ہے، اس میں ۹۰۰۰ عربی، ۴۵۰۰ فارسی، ۳۵۰۰ ترکی اور ۶۰ اردو
 مخطوطے موجود ہیں۔ اس فکری و ثقافتی ذخیرے کے تاریخی مراحل کے حوالے سے امت اسلامیہ کے تمدن و
 ثقافت پر محاصرہ اسلامی فکر کی تشکیل میں اس کے کردار کے مختلف گوشوں کے بارے میں مختلف سوالات سامنے
 آسکتے ہیں، لیکن ان سب کے اہم سوال یہ ہے کہ امت اسلامیہ کا یہ بیش قیمت خزانہ، جو امت کی طویل تاریخ کے علمی
 پہلو کا منظر ہے، مختلف اوقات میں اتنا عظیم ذخیرہ مغربی ممالک تک کیسے پہنچ گیا؟ نیز ان میں سے خاص اجزاء
 و نوعیت کا انتخاب اور ان کی اشاعت کیسے ہوتی ہے، جبکہ جدید تکنیک کی مدد سے ان کی حفاظت، جدید آلات کی مدد سے
 ان کی تحقیق، ان کی فہرست سازی اور ترتیب کے مراحل مکمل ہوتے ہیں۔

اگرچہ یہ ایک حقیقت ہے کہ جغرافیائی حدود علم و معرفت کی اشاعت نہیں روک سکتیں۔ لیکن طبع شدہ کتابوں کے
 مواد کی نسبت مخطوطات کا معاملہ مختلف ہوتا ہے۔ یہ مخطوطے طویل عرصہ تک ان کے اصل مالکوں کے پاس محفوظ رہتے۔ یہاں تک
 کہ خاص حالات کی وجہ سے ان سے بہت دیر میں فائدہ اٹھایا جا سکا۔ یہ اسلامی نسخوں کی مختلف انداز میں ناسنگی کرتے ہیں۔
 یہ عظیم ذخیرہ جہاں ایک طرف امت کی بدقسمتی کا ثبوت ہے کہ وہ اس مفید ترین کتب خانے سے استفادہ نہیں کر سکی، وہیں
 اس سے پہلے مغرب کا ایک خاص مقصد بھی نمایاں ہوتا ہے، یعنی وہ ایک ایسی تبلیغ پید کرنا چاہتے ہیں جو موجودہ مسلمانوں کو اپنے نامی
 سے بے لطف کر دے بلکہ ایک طرح کی اہمیت پید کر دے۔ (اجزاء تراش کی اصطلاح سب سے زیادہ امت اسلامیہ کی

پر چسپاں ہوتی ہے جبکہ تحقیق تراث کا منصوبہ صحیح علمی اسلوب کی روشنی میں پایہ تکمیل کو پہنچ جائے۔

برلن لائبریری میں یہ مخطوطات معتبر اور غیر معتبر دونوں ذریعوں سے پہنچے ہیں۔ بیشتر یورپی ممالک نے مختلف ذرائع سے اپنی لائبریریوں میں ان کی اچھی خاصی تعداد جمع کر لی ہے۔ نیز مشرقی علوم کے مطالعہ اور ترویج کے لیے خصوصی درس گاہیں کھولے ہوئے ہیں۔ ڈپلومیسی و سائل اس سلسلہ میں خاص اہمیت کے حامل رہے ہیں۔ یہ ہدیہ تحفہ اور خرید و فروخت کے طریقوں سے عبارت تھے۔ بطور مثال :- پروشیا کے بادشاہ فریڈرک ویلم (۱۶۲۰ - ۱۶۸۸) جو برلن لائبریری کے بانیوں میں سنا تھا، اس نے اسلامی اور عربی مخطوطات کے حصول کے لیے قابل قدر کوششیں کی تھیں۔ مخطوطات جمع کرنے کے لیے اس نے اپنے دو معاون ”رچرڈ میسوس“ اور ”ہنریس تیرماں“ کو یا صحت پر روانہ کیا، یہ دونوں مشرقی علوم میں خصوصی مہارت رکھتے تھے۔

وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ برلن لائبریری میں عربی، ترکی اور فارسی مخطوطات جمع ہونے میں ملک پروشیا اور عثمانی حکومت کے گہرے تعلقات اور دونوں جنگ عظیم کے دوران دونوں کی تاریخی دوستی نے اہم کردار ادا کیا ہے، اس طرح ہم کہہ سکتے ہیں کہ مشرقی اور مغربی اسلامی ممالک کے ساتھ یورپ نے ہونہار تجارتی تعلقات قائم کر رکھے تھے، مخطوطات کی اس ذریعہ کی حصولیابی میں اس تجارت کا کافی اثر رہا ہے۔ ان تاجروں نے بڑی سرس کے ساتھ مخطوطات جمع کرنے اور انھیں منتقل کرنے کا پروگرام بنایا تھا کہ علمی و تاریخی طور پر ان کی بڑی قیمت تھی۔ مثال کے طور پر ایٹ انڈیا کمپنی، کہ برطانیہ نے اپنے استعماری معاملات کی خاطر اس کی بنیاد ڈالی تھی۔ مسلمانوں کے نادر تاریخی ذخائر پر قبضہ کرنے میں کامیاب رہی۔ چنانچہ کمپنی کے ملازمین و ممبران کی واپسی اگر مخطوطات اور تاریخی چیزوں کے ساتھ ہوتی تو اپنے مشن میں یہ ان کی کامیابی کی دلیل ہوتی۔

اسلامی ممالک سے یورپین کتب خانوں میں مخطوطات کی منتقلی کا سب سے بڑا اثر یہ نظر آیا کہ مسلم ممالک پر اہل مغرب کا قبضہ و تسلط اور بڑھتی ہوئی معلوماتی و ثقافتی ذمہ داری، اسلامی شخصیات، اسلامی ادب و ثقافت کی دنیا کا ذریعہ بن گئے۔ اور یہ کہ کہتے ہیں، علم و معرفت باعث تقویت ہے، یہ پہلو استشرق اور استعمار کے مابین گہرے تعلقات کے آفاق واضح کرتا ہے۔ بہت سے مشہر قلمی نے اپنے ملک کی وزارت نوآبادیات میں بحیثیت مشیر کام کیا ہے۔ مثال کے طور پر مشرق وسطیٰ ریاست نے فرانس میں اور مشرق وسطیٰ ماسٹیوں نے فرانس کی وزارت نوآبادیات کے اسلامی

امور سے متعلق شعبہ کے مشترک حیثیت سے خدمات انجام دی ہیں، اس لیے مخطوطات کے ساتھ اتنے اہتمام و انتظام اور ترتیب و فہرست سازی پر کوئی تعجب نہیں ہوتا۔

یورپ کی لائبریریوں نے اہل مغرب کے اسلامی ثقافت و تمدن اور علم و فکر کے وسیع مطالعہ میں بہت تعاون کیا ہے۔ برلن لائبریری اس سلسلے کی ایک اہم ترین کردی ہے، جس نے اپنے بیش بہا خزانے سے مستشرقین کی پوری ایک نسل کو فائدہ پہنچایا ہے۔ برلن ریسرچ انسٹیٹیوٹ کے لیے تراث کی تحقیق کا ایک اہم مرکز ہے اور عالمی کتب خانوں میں پانچویں نمبر پر ہے۔ پہلے نمبر برصغیر کی طاہریہ لائبریری، پھر ترکی میں استنبول کی لائبریریاں، امریکہ میں برسٹن یونیورسٹی کی لائبریری پھر قاہرہ اور اسکندریہ کی لائبریریاں ہیں۔

برلن شہر کے مغربی حصے میں لائبریری کی عمارت واقع ہے۔ جس پر تقریباً ۲۰ ملین جرمن مارک لاگت آئی ہے اس سے قبل یہ کتب خانہ چند پرانی عمارتوں پر مشتمل تھا، اس کی زیادہ تر عمارت کے دوران ہماری ملاقات مشرقی علوم اور مخطوطات کے مخصوص ماہر سے ہوئی۔ جو انجرائز کی تاریخ میں مختص ہیں۔ انھوں نے شمالی جرمنی میں عربی کی تعلیم حاصل کی ہے اور لائبریری میں تقریباً ۱۲ سال سے کام کرتے ہیں، ان سے ہم نے مخطوطوں کی تعداد، ان کی نوعیت و خصوصیات، ان کی حفاظت اور فہرست وغیرہ کے متعلق باتیں کیں، جواب میں انھوں نے بتلایا۔

برلن لائبریری میں تقریباً ساڑھے تین ملین کتابیں ہیں جن میں ۹ ہزار عربی اور باقی ترکی، فارسی ہندوستانی اور چینی مخطوطے ہیں۔ یہ تمام مخطوطے ایک خاص فہرست میں مدون ہیں، نیز جرمن کی مخطوطات کی مجموعی فہرست میں بھی درج ہیں۔ مخطوطات کی فہرست اس طرح ہے۔

جرمن مستشرقین کی جمعیت کی فہرست جو ہالے سال HALLE-SALL میں چھپے ہانز ہر HANS-WEHR

نے ۱۹۴۰ء میں مرتب کیا۔

دوسری سگائل A. SIGGAEL کی وضع کردہ "مخطوطات السیاح" کی فہرست ہے جسے برلن کے علمی بورڈ نے شائع کیا۔ یہ دراصل مخطوطات السیاح کی فہرست سازی میں ایک تعاون تھا جو بروکسل میں واقع متحدہ قومی کمیٹی کی طرف سے شائع ہوتی ہے۔ اس فہرست کے تین اجزاء شائع ہو چکے ہیں۔

پہلا جز (برلن ۱۹۴۹ء) یہ جز برلن لائبریری کے مخطوطات پر مشتمل ہے۔

دوسرا جز (برلن ۱۹۵۰ء) یہ گونا گونا گویا لائبریری کے مخطوطات پر مشتمل ہے۔

تیسرا جز (۱۔ ۱۹۵۶ء) یہ ڈسٹن اور میونخ لائبریری کے مخطوطات پر مشتمل ہے۔
ہمارا اکا سوال تھا۔ کیا جرمنی میں واقع نئی لائبریریوں کے حامل کردہ نئے مخطوطوں میں بغیر فهرست کے مخطوط

بھی موجود ہیں؟

جواب میں ذمہ داران نے بتایا ۱۹۵۵ء میں مخطوطات کے باب میں خصوصی مہارت رکھنے والے ڈاکٹر
ایچ۔ رومر نے جرمنی کی تمام لائبریریوں میں موجود مخطوطات کی فہرست سازی اور ان کے شمار کی تجویز پیش کی کہ فہرست سازی
کے بعد بہت سے مخطوطے ان کتب خانوں میں پہنچے ہیں، متعلقہ ذمہ داروں نے یہ تجویز منظور کر لی اور عملی تنفیذ شروع
ہوئی۔ ابتدائی تحقیقات کی روشنی میں معلوم ہوا کہ جرمنی کی لائبریریوں میں تقریباً ۸ ہزار ایسے مخطوطے ہیں، جن کی ابھی فہرست
بہین بنی ہے۔ جن کتب خانوں میں یہ مخطوطے ہیں، انہیں زبان کی حیثیت اور سلسلے سے توان کی ترتیب ہوئی ہے، پانچویں
مخصوص ماہرین کو اس کام پر مامور کیا گیا ہے کہ وہ یا تو خود یا دوسرے تجربہ کاروں کی مدد سے ان کی فہرست تیار کریں۔

یہ مہتمم بائشان کام ڈاکٹر ادوٹا سپیلیس استاذ ہون یونیورسٹی اور روڈولف سلیم sellchm
استاذ فزکس یونیورسٹی کی سرکردگی میں ڈاکٹر ایوالڈ واجز استاذ مینز یونیورسٹی کے تعاون سے
انجام پا رہا ہے۔

عربی مخطوطے :- مشرقی مخطوطات کے ماہر نے بتایا: یہ عربی مخطوطے قرآنی نسخوں، علوم تفسیر، علوم حدیث
علم کلام، تصوف، شعروادب، علم الفہم، نحو، صرف، تاریخ اور قبائلی تراجم وغیرہ سے عبارت ہیں۔ البتہ شعروادب کے
مخطوطے تعداد میں بہ نسبت زیادہ ہیں، جس کی وجہ غالباً یہ ہے کہ جو لوگ مخطوطے جمع کر رہے تھے، یا تو ان کے علاوہ
پاتے ہی نہیں تھے، یا یہ مخطوطے آسانی سے حاصل ہو جاتے تھے۔

ہمارے سوال کے جواب میں کہ لائبریری میں موجود مخطوطے اور قرآن کے نسخے کس صدی سے تعلق رکھتے ہیں۔
انہوں نے بتایا۔ قرآن کے مخطوطے تقریباً ۲۰ نسخوں پر مشتمل ہیں اور چھٹی، ساتویں، نویں اور دسویں صدی عیسوی
سے تعلق رکھتے ہیں۔

جزر لائبریریوں میں مخطوطات کی منتقلی کے سلسلے میں انہوں نے بتایا۔ ہم نے یہ مخطوطے انیسویں صدی میں
حاصل کیے۔ اس میں ملک پرویشا اور عثمانیوں کے گہرے تعلقات نے کافی اہم کردار ادا کیا ہے۔ خاص طور سے ترکی
عربی اور فارسی مخطوطے ملک پرویشا کی کاوشوں کا ثمرہ ہیں۔ حکومت پرویشا نے دمشق میں پرویشا سفارت خانے

کے توفصل کو اہم مخطوطوں کی تلاش اور انھیں جمع کرنے کی ذمہ داری سونپی، اس کی کامیاب کوششوں کے نتیجے میں ۶۰ مخطوطے لائبریری میں موجود ہیں، لائبریری میں مخطوطات کے یہ ذخیرے ڈپلومیسی تعلقات کی رہنمائی میں اسی طرح منظم و خود ادبیات و غیرہ کے ذریعہ اس ضمن میں کافی کام ہوا۔ چنانچہ جرمن سیاح ایڈورڈ بلاڈرنے ریمن کے لیے زکھٹسفر بانڈھا اور وہاں سے ۲۵۰ عربی مخطوطے خریدے۔ جنہیں وہ پروشیا لایا، پھر وہ لائبریری میں منتقل ہوئے۔ اسی طرح ایٹالیا کمپنی میں کام کرنے والے پشیرنجر نے تقریباً ۲ ہزار مخطوطے جمع کیے۔ پھر پچھلی صدی کے اواخر میں "لانت بیرج" کاؤفہ روانہ ہوا، جو جنوبی جزیرہ عرب میں دستی صنعت کاری کے نمونوں اور مقامی عامی زبانوں میں خصوصی دلچسپی رکھتا تھا، اپنے کام کے دوران اس گروپ نے حامل تعداد میں مخطوطے جمع کر لیے۔

دس سال تک برلن لائبریری میں کام کرنے کے بعد آپ کا کیا اندازہ ہے کہ اسلامی اور عربی امور کے متعلق یورپ اور جرمنی میں ہونے والی تحقیقات اور مطالعے میں یہ مخطوطے کہاں تک افادے اور پیش رفت کا سبب بنے ہیں۔ ۹۔ جواب میں انھوں نے بتایا کہ لائبریری نے یہ مخطوطات ایک صدی میں حاصل کیے ہیں۔ یورپ میں ہونے والے اسلامی مطالعہ کی پیش رفت میں ان مخطوطات نے بہت کام کیا ہے۔ مثال کے طور پر مشرق کا ریل بردگان جس نے پانچ جلدوں میں عربوں کے علوم و آداب کو جمع کیا ہے، اس نے برلن لائبریری ہی سے اپنا کام شروع کیا اور ہمیں مجھ کردہ معلومات جمع کیں جو اس کی تاریخ الادب العربی میں موجود ہیں۔

ہمارا سوال تھا کہ مشرقی علوم سے دلچسپی رکھنے والے طلبہ اور محققین مخطوطوں سے کیسے استفادہ کرتے ہیں؟

انھوں نے بتلایا۔ مثال کے طور پر برلن یونیورسٹی میں سامی زبانوں اور اسلامیات پڑھنے کے لیے درس گاہیں موجود ہیں، اس میں زیر تعلیم لوگ ان مخطوطوں سے براہ راست فائدہ اٹھاتے ہیں۔ اس کے علاوہ ہمارے پاس بلاد عرب سے متعلقین اور محققین کی بہت فرمائشیں آتی رہتی ہیں، جنہیں خاص خاص مخطوطوں کی فوٹو کاپی مطلوب ہوتی ہے، جواب میں ہم فوری طور پر مطلوبہ صفحات کی تصویر لیتے ہیں اور لائبریری کا متعلقہ شعبہ ایک یا دو مہینہ کے اندر انھیں بھیج دیتا ہے۔

یورپ کی یونیورسٹیوں اور لائبریریوں میں اسلامی مخطوطوں سے استفادہ کے ضمن میں ان کی نشر و اشاعت کا بیان ضروری ہے۔ کیونکہ شد شدہ مخطوطوں کی کثیر تعداد غلط فہمیاں پیدا کرنے کا باعث ہیں۔ عمومی طور پر اب تک مشرقین نے جن مخطوطوں کو زیور طلوع سے آراستہ کیا ہے ان کی نسبت ۲۰ فی صد سے زیادہ نہیں ہے۔ یعنی تقریباً ۹۵۰ کتابیں (باقی ص ۴۵ پر)

تقیہ ایک دینی اصول کی حیثیت سے

صوفی نذیر احمد کاشمیری

اس بات کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ حضرت علی شیر خدا نے حضرت ابوبکر حضرت عمر و حضرت عثمان کی امامت کو صرف تسلیم کیا بلکہ ان کے مشیر خاص رہے۔ مشہور ہے کہ جب حضرت علی سے کسی شخص نے دریافت کیا کہ اسلام کو جو فتوحات حضرت یحییٰ بن زبیر کے زمانہ میں حاصل ہوئیں ان کا مشیر بھی حضرت علی کے زمانے میں نہ ہوا تو آپ نے فوراً جواب دیا کہ یہ اس لیے ہوا کہ ان کے مشیر تو ہم تھے اور ہمارے مشیر تم ہو۔ شیعہ علماء حضرت شیر خدا کی اس سماعت و اطاعت کو تقیہ پر محمول کرتے ہیں۔ حضرت امام حسن مجتبیٰ صرف مسلمانوں کو قتال باہم سے بچانے کے لیے اپنے حق امامت سے دست بردار بھی ہو گئے۔ غالب شیعہ علماء سے بھی تقیہ پر محمول کرتے ہوں گے۔ اس تقیہ کا جو فائدہ امت کو ہوا وہ واضح ہے۔ یہ شیعہ فرقے کا ملکہ اصولی ہے۔

آج دین و امت جس طرح جہان کفر و ارتداد کے مقابل ایک دینی وحدت بن کر کھڑی ہوئی ہے، کھڑی ہونے کے لیے مجبور ہو چکی ہے۔ علامہ خمینی اور شیعہ علماء اس کو دیکھتے ہوئے برصغیر تقیہ اگر امت کے ساتھ کامل ہم آہنگی کریں اور امامت کے سوال کو ایک طرف چھوڑ کر ایک صف میں کھڑے ہو جائیں تو اس اصول تقیہ کے ماتحت وہ برسرِ حق ہوں گے اور امت کو اس کا جو فائدہ پہنچے گا، اس کا اندازہ کرنا مشکل۔

ضرورت ہے کہ اس سوال کو ساری دنیا میں ایک فیصلہ کن سوال بناتے ہوئے سارے علماء کے سامنے دیا جائے۔ بلاشبہ تنادین اس وقت شیعہ فرقے کے پاس ہے اس میں سے کچھ کمی نہ ہوگی بلکہ سارے ملکہ فراموش و واجبات دینی پر امت کے ساتھ عمل کرنے کے لیے وہ بھی مجبور ہوگا اور دین پر ایک عالمگیر بھارت آئے گی۔ یہ ہے سرخوردگی دارین کا وہ نسخہ جو آج بھی امت کو عالمگیر کر سکتا ہے۔ لامذہبیت و لا امتیازیت دنیا بھیاں سے لوٹ رہی ہے اور اس کی جگہ کوئی عالمگیر دینی وحدت ملنا موجود نہیں ہے۔ اصولاً وہ موجود ہے اور وہ ہے

تو حیدر رب العالمین اور عالمگیر انھوت انسانی۔ مگر اس کے بہتر نمونے کر دیے گئے ہیں، جسے شیعہ فرقہ کے علماء تقیہ کے ایک جدید عالمگیر اظہار سے ہم کر سکتے ہیں۔

کیا تاریخ کی اس سعادتِ عظمیٰ کو حاصل کرنے کے لیے شیعہ علماء اقدام کر سکتے ہیں؟ وہ یہ اقدام کرتے ہوئے ان تمام تاریخی گناہوں کا کفارہ و رد گئے جو تمام تاریخ میں ان سے ہو گئے ہیں، اور جس کی عظیم تر مثال نعیر الدین طوسی اور ابن علفنی کی وہ سازش بھی ہے جو چنگیزی مغلوں کے ساتھ ان لوگوں نے کر کے عالمِ اسلامی کو تاخت و تاراج کر دیا اور عبرت یہ ہے کہ اس گناہِ کبیرہ کے نتیجہ میں خود انھیں کچھ بھی تو حاصل نہ ہوا۔

اے اللہ پاک! تو علماء کو توفیق دے۔ اے اللہ مسلمانوں کی اصلاح کر، ان کے دلوں کو ملائے اور انھیں دشمنانِ دین پر ناسخ و منسوخ کر۔“

”برس اے ابرہہ کرم دیدہ نہیں ہے“

والسلام فیقرنذیرا محمد ...

باقی ص ۳۳ کا: برلن لائبریری

۲۔ ۱۸۰۰ کے اندر بھاپی گئی ہیں۔ (مستشرقین نے خطوط چھاپنے کا کام دوسری جنگِ عظیم کے بعد شروع کیا ہے۔) حقیقین کا خیال ہے کہ یہ ایک خاص نوعیت کے خطوط تھے۔ وہ اخلاقی افکار اور باطنی مذاہب سے متعلق تھے، جو مسلمانوں کے تمدنی اغلاط اور تاریخی تنزلی کے دور کے نمائندہ ہیں۔ کتابیں شائع کرنے والی مشہور سیریز کا نام ”المکتبۃ الاسلامیہ“ ہے جس کی بنیاد، ہیلیٹ ریچرڈ نے ڈالی۔ اور ۱۹۵۳ میں آر۔ سٹروٹھ مین نے فزقہ تصیریہ کے متعلق دور رس شائع کیے، جن کے مؤلفین مجہول ہیں۔ دوسرا سالہ شیخ محمود بابو الحسین النفری کا ہے۔ اسی سٹروٹھ مین نے ۱۹۴۵-۴۶ کے درمیان جو تین کے علمی بورڈ کی طرف سے ”ملوج التسنیم“ نامی کتاب شائع کی، جو قرآن کی ایک اسماعیلی تفسیر ہے۔ ۱۹۴۶ میں مجلۃ الاسلام کی تیسویں جلد میں سبیل الارواح د ولیل السورہ والافراح الی خاتمی الامبارح نامی کتاب شائع ہوئی جو مجموعہ الامایان کے نام سے مشہور ہے۔ اس کے مصنف کا نام ابوسعید مسون بن القاسم النفری ہے۔“

ایک بار پھر صبرا اور شاتیلہ

۱۹۸۲ء میں بیروت پر اسرائیلی قبضہ اور فلسطینی انخلا کے بعد میابیوں کے ہاتھوں صبرا اور شاتیلہ کے کیمپوں میں جو قتل عام ہوا تھا ابھی اس کے خون کے دھبے قائم ہی تھے کہ سال رواں ۲۰۰۵ء کا رمضان شریف شروع ہوتے ہی بیروت کے ان فلسطینی کیمپوں صبرا، شاتیلہ پر نیز برج البراجیہ اور داؤک پر چنگیز و ہاکو کے ہم کابیوں کی اولاد شیعوں کے توپ خانوں اور ٹینکوں و نیزہ کی گولہ باری شروع ہو گئی، اور قلعہ کے سیاہ پرے میں چھپے ہوئے غوغا رہبرے اور خون آسمان پہنچے منظر عام پر آ گئے۔

دس سال پہلے ۱۹۷۵ء میں جب امریکہ اور اسرائیل جیسے فادیلوں کی بدولت لبنان میں خانہ جنگی چھڑی تھی تو حماد آرائی صرف مسلمانوں اور عیسائیوں کے درمیان تھی۔ اُس وقت مسلمانوں کے محاذ میں مسلمان کہلانے والے تمام فرقے شیعہ سنی و غیرہ کی تفریق کے بغیر شلنے سے شانہ بیکر شامل تھے۔ لیکن عین اُس وقت جب مسلمانوں کا توپ خانہ عیسائیوں کے آخری محاذ پر گولے اگل رہا تھا اور صبح و شام میں لبنان کی قسمت کا فیصلہ ہوا چاہا ہوا تھا، شیعوں نے جلسے جلسہ کی اختیار کر لی اور شام کی شیعہ حکومت نے لبنان میں اپنی فوجیں داخل کر کے، مشرقی عیسائی بیروت اور مغربی مسلم بیروت کے درمیان سرخ گائن قائم کرتے ہوئے مسلمانوں کو اس کے پچھے دھکیل دیا، اور ان کے تمام بڑے بڑے کمانڈروں اور لیڈروں کو گرفتار یا نظر بند کر دیا۔ فلسطینی جو مسلمانوں کے ساتھ تھے اور عیسائیوں کے ہاتھوں جن کے قتل عام سے اس خانہ جنگی کی آگ بھڑکی تھی، شامیوں نے ان کے تین کیمپوں، مسلخ، کرنیتا اور تل الزعتر کا محاصرہ کر کے عیسائیوں کے ہاتھوں ان کا صفایا کر دیا۔ جن میں تل الزعتر کی تباہی کو مافی شہرت حاصل ہوئی۔ اُس وقت لبنان میں ایک چوٹی کے شیعہ عالم اور لیڈر موسیٰ صدر ہوا کرتے تھے، جو خمینی کے خلیفہ خاص تھے۔ اور عراق میں خمینی کی جلاوطنی کے دوران اُن سے ”علمی“ اور ”تحریکی“ تربیت حاصل کی تھی۔ موسیٰ صدر شام و لبنان کی دوہری شہریت رکھتے تھے، اور ظاہر مسلمانوں کے ”اتحاد“ و ”تعاون“ اور ”ترقی و سر بلندی“

کے داعی و نقیب کی حیثیت سے کام لیتے تھے۔ اس کے عوض انھیں لیبیا جسے ملک سے خلیفہ رقم بھی ملتی تھی۔ لبنان کی خارجہ جنگی کے فیصلہ کن مرحلے پر شیعوں نے انھیں کے مشورے پر جنگ سے ہاتھ کھینچا تھا۔ اور اس وقت پہلی بار مسلمانوں کو محسوس ہوا تھا کہ موسیٰ صدر مسلمانوں کے اتحاد و اتفاق کی جو باتیں کہتے ہیں، ان کا طرز عمل اس کے عکس ہے۔ ادھر شام کی مداخلت کے سبب یہاں کہ مسلمان بے دست و پا ہو گئے تھے اس لیے موسیٰ صدر کچھ زیادہ ہی کھل کر سامنے آئے۔ ان کے زیر سایہ شیعوں کی تنظیم "ال" وجود میں آچکی تھی۔ اور یہاں کہ موسیٰ صدر اثناعشری تھے، اس لیے ان کی عنایتیں اور نوازشیں اس فرقے کے لیے خاص ہوتی گئیں۔ انھوں نے کوشش کی کہ مسلمانوں کو جتنے دستوری حقوق حاصل ہیں وہ کل کے کل اثناعشری شیعوں کو مل جائیں، اور اس کے لیے ان کا تعصب اور ان کی تنگ نظری اور ساز باز اس طرح سامنے آئی کہ کئی تو درکنار دروزی شیعہ بھی ان سے الگ ہو گئے اور ان کے لیڈر کمال فضلہ کو اپنی دوستی قلبی کے نتیجے میں جان سے ہاتھ دھونا پڑا۔

یہ سارا کام اگرچہ موسیٰ صدر بڑی احتیاط سے نقیہ کے سیاہ پردے کے پیچھے انجام دے رہے تھے اور لیبیا سے برابر تمیں بھی اینٹھ رہے تھے، لیکن

ہناں کے ماند آں راز سے کزو سازندہ مخفہا

بالآخر راز ہائے سربستہ پشت ازبام ہونا شروع ہوئے۔ اسی دوران موسیٰ صدر لیبیا رقم لینے گئے تو لیبیا نے کوئی ایسی کارروائی کی کہ موسیٰ صدر اس طرح لاپتہ ہو گئے، جیسے گیارہ بارہ صدیوں سے ان کے "امام غائب" لاپتہ ہیں۔

ان تفصیلات کے بعد یہ سمجھنے میں کچھ دشواری نہیں ہونی چاہیے کہ بیروت میں فلسطینی کیمپوں پر جو قیامت ڈھائی گئی اس کے پیچھے کون سے محرکات اور کون سی طاقتیں ہیں۔ درحقیقت امریکہ اور اسرائیل کی کوشش یہ ہے کہ لبنان عملاً پھوٹے پھوٹے ٹکڑوں میں تقسیم ہو جائے، اور ہر ٹکڑے پر کوئی ایسا لیڈر مسلط ہو جو امریکہ اور اسرائیل کا پکٹا و فادار بھی ہو، اور اس ٹکڑے میں کوئی دوسری مقامی طاقت اسے چیلنج بھی نہ کر سکتی ہو۔ جنوں کہ وادی بقاع اور شمالی لبنان پر شام مسلط ہے اور وہ اسرائیل سے درپردہ ساز باز رکھتا ہے، اس لیے اس خطہ کی فکر نہیں۔ عیسائی علاقہ بھی ان کا اپنا ہے۔ دردمسرتیوں کا مسلم بیروت، صور صیدا اور جنوبی لبنان کے سرحدی علاقے ہیں۔ شوف کی پہاڑیاں بھی دردمسرتیوں کی تھیں، مگر وہاں دروزیوں کی اکثریت ہے۔ اور دروزیوں نے شروع ہی میں اسرائیل

سے کم وفاداری اور اس کی سرحدوں کے تحفظ کا باقاعدہ اعلان کر دیا تھا، بلکہ ابتدائے جنگ میں ان کے لیڈر ولید جنبلاط نے مختارہ میں اپنے مکان کے پاس کھڑے ہو کر حملہ آور اسرائیلی فوجوں کا باقاعدہ استقبال کیا تھا۔ اور خاتمہ جنگ پر نہ صرف بیروت سے الفتح کے فلسطینی فوجیوں کے انکھار کے اسرائیلی مطالبے کی حمایت کی تھی بلکہ یہ بھی اعلان کیا تھا کہ لبنان میں فلسطینیوں کو رہنے نہیں دیا جائے گا۔ چنانچہ اس کے نتیجے میں اسے شوف کے پہاڑی علاقے کا ناقابل تفریق لیڈر بنادیا گیا اور اسے اتنی طاقت پہنچائی گئی کہ لبنان فوج اور عیسائی ملیشیا بل کر بھی اسے زیر نہ کر سکیں۔ بلکہ خود مترجہ ہو گئیں۔ تاہم چون کہ ولید جنبلاط نے مسلمانوں پر کوئی فوج کشی نہ کی، بلکہ صرف ان کے دشمنوں سے ہی لڑ بھڑ کر اپنی طاقت ثابت کی، اس لیے مسلمان اسے قابل اطمینان نظر سے دیکھتے رہے۔

شوف سے فارغ ہو کر مسلم بیروت اور جنوبی لبنان کے سنی اکثریت کے علاقوں کا مسئلہ حل کرنا تھا۔ اس کے لیے شیعوں کے لیڈر نبیہ بری کو تیار کیا گیا۔ چنانچہ اس نے اعلان کیا کہ اگر جنوبی لبنان میرے حوالے کر دیا جائے تو میں اسرائیلی سرحد کی طرف ایک کبھی فلسطینی گولی نہیں چلنے دوں گا۔ اس اعلان کے بعد ایک طرف لبنانی عوام کی نگاہ میں اسے مقبول بنا، اور دوسری طرف اسرائیل سے اس کی وفاداری کا امتحان لینا ضروری تھا۔ ادھر جنوبی لبنان میں سنی مسلمانوں اور فلسطینیوں نے مل کر اپنی چھاپہ مار کارروائیوں کے ذریعہ اسرائیل کا ناطقہ بند کر رکھا ہے، اور اس سے تنگ آ کر اسرائیل نے جنوبی لبنان کا ایک بڑا حصہ خالی کر دیا ہے اور اس تیز رفتاری سے خالی کیا ہے کہ اپنے مقررہ ٹائم ٹیبل تک بھی نہیں رہ سکا ہے۔ اسرائیل نے جنوب کی اس صورت حال کو نبیہ بری کی مقبولیت کا ذریعہ بنانے کے لیے یہ حکمت عملی اختیار کی کہ اس علاقے کے متعدد شیعہ لیڈروں اور بہت سے شیعہ افراد کو گرفتار کر لیا۔ اور دنیا بھر کے ذرائع ابلاغ کو یہ اطلاع دی کہ یہی لوگ اسرائیلی فوج کے خلاف چھاپہ مار کارروائیاں کرتے تھے، اس لیے انھیں گرفتار کیا گیا ہے، حالانکہ یہ بالکل جھوٹا پروپیگنڈہ تھا۔ کیوں کہ بعض بعض اوقات جب اسرائیلی فوج اور چھاپہ ماروں میں مدبھڑ مونی تو اس کے نتیجے میں جو چھاپہ مار مارے گئے، ان میں ایک بھی شیعہ نہ تھا۔ علاوہ ازیں اسرائیل بقول خود سات سو شیعوں کو گرفتار کر کے اس علاقے سے چھاپہ ماروں کا وجود ختم کر چکا ہے۔ حالانکہ اب اب بھی ریڈیو اٹھائیے تو اسرائیل کے خلاف روزانہ چھاپہ مار کارروائیوں کی اطلاعات ملیں گی۔

بہر حال ایک طرف تو لبنانی عوام کو یہ قوت بنا کر نبیہ بری کو مقبول بنانے کے لیے شیعوں کی گرفتاری کا یہ ڈرامہ رچا گیا۔ اور دوسری طرف اسرائیل کے ساتھ نبیہ بری کی وفاداری اور خلوص کا امتحان لینے کے لیے اسے یہ دہم داری

ہونے لگی کہ وہ بیروت کے فلسطینیوں اور سنی مسلمانوں سے ہتھیار لے لے، اس کے نتیجہ میں بری جو موسیٰ صدر کا پروردہ ہے، اس نے رمضان شریف کے پتیس سوئے ایام میں جس بے دردی کے ساتھ فلسطینی کیمپوں کا محاصرہ کر کے اور انھیں تمام ضروریات زندگی سے محروم کر کے بوڑھوں، بچوں، عورتوں، معذوروں اور مجبوروں ہر ایک پر بلا امتیاز گولہباری کی وہ چگیز دلا کوئی خون آشامیوں کی یاد دلانے کے لیے کافی ہے۔ اور جیسے فلسطینیوں نے جس بے ہنگامی سے ان درندوں کا مقابلہ کیا ہے وہ ان کی تاریخ کا ایک روشن باب ہے۔ مگر انہیں یہ کورہ طاقت یہودیوں کے خلاف صرف کرنے کے بجائے ان کے ان آلہ کاروں کے خلاف صرف کرنی پڑی جو مسلمانوں کی گائندگی کے دعویدار اور ان کی لیڈری کا خواب دیکھ رہے ہیں۔ اور جنہوں نے اپنے "امام" محمدی کو دنیا کے سارے مسلمانوں کے ارد گرد اور زخم کا علاج قرار دے رکھا ہے۔ حالانکہ اس شخص سے اب تک مسلمانوں کو زخم کھانے کے سوا کچھ حاصل نہیں ہوا ہے۔

فلسطینی عروج کے بیروت سے انخلا کے بعد اسی غصے کے نتیجے میں ہوئے ایرانی فوجی اور ان کا ہمنوا لبنانی شیعہ ملیشیا نے زحلہ میں فلسطینیوں کے کمانڈر انچیف سعد مائل کو ان کے تعیناتی دورے کے دوران اچانک حملہ کر کے بری طرح زخمی کر دیا تھا۔ اور جب اسپتال میں زیر علاج تھے تو وہاں گھس کر انھیں ذبح کر ڈالا تھا۔ اس لیے ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے زخموں کا علاج وہ کس طرح کریں گے؟

بہر حال فلسطینی قوت کا اندازہ ہو جانے کے بعد ایک طرف امریکہ و اسرائیل کے خدمت گار حافظ الاسد صدر شام نے جنگ تو بند کر دی، مگر فلسطینیوں کو بے ہتھیار بھی کر دیا، جس کے بعد خدشات بڑھ گئے ہیں۔ دوسری طرف امریکی طاقت کے اعوا کا ڈرامہ رچ کر گرفتار شخصوں کی رہائی کا انتظام کر دیا گیا اور تیسری طرف اسرائیل جنوبی لبنان کی سرحد کی پٹی خالی کرنے سے رک گیا۔ کیوں کہ اسرائیل کی پروردہ عیسائی ملیشیا جسے پہلے سعد مائل اور اب الطعان لمحہ کی سربراہی حاصل ہے، اس علاقہ کا بندوبست سنبھالنے اور حملہ آوروں کو روکنے کی اہلیت سے محروم نظر آ رہی ہے۔ اسرائیل غالباً اس وقت تک رکا رہنا چاہتا ہے جہت تک کہ یہ بری کی شیعہ ملیشیا اس علاقے کا چارج سنبھال نہیں لیتی۔ لیکن فلسطینی باشندے اس سے لبنانی مقاومت نے جس طرح کے تابوتوں اور چھاپے مار حملے جاری کر رکھے ہیں اور اب خود اسرائیلی سرزمین میں دور تک گھس کر فلسطینیوں نے جو کاروائیاں سرور کر رکھی ہیں۔ ان کی وجہ سے عین ممکن ہے کہ ان ساری اہل تشدد اور پلانوں کے تانے بانے بکھر کر رہ جائیں۔

...

واللہ الموفق وبیعہ ازمتہ الامور

تفہیم — حَرْبُ الْأَنْصَارِ

کی روداد

کتاب وسنت کے خدائی اور عملی باحدیث کے چند ہونہار توجہ انوں
تفسیر قرآن کے پروگرام کا افتتاح: نے ماہ دسمبر ۱۹۸۴ء میں تفسیر قرآن کا ایک زریں سلسلہ اپنے اکابر
جماعت کی رائے سے محدثہ مدراس میں شروع کی۔ جناب الحاج میر فیض اللہ صاحب نے تفصیل برکت کے لیے اس
مبارک پروگرام کا افتتاح اپنے مکان پر کرایا۔ اس بابرکت پروگرام کے شروع کرنے میں جناب محمد نعمت اللہ صاحب
فرزند مولانا مولوی عنایت اللہ صاحب عمری اور جناب الحاج محمد جاوید صاحب عرف اللہ بخش اور جناب الحاج
محمد عبدالحمی صاحب کی محنتوں کا بڑا دخل ہے۔ خدا ان کی محنتوں کو قبول فرمائے۔ آمین۔
اسی سلسلہ تفسیر کے افتتاح کے لیے جناب مولانا الحاج عبدالعزیز صاحب جامی عمری کا نام منتخب تھا مگر انتخاب
کو اپنے وطن کا سفر اس دن اچانک پیش آیا، جس کی بنا پر وہ حاضر نہ ہو سکے۔ حسن اتفاق کہ ان دنوں مولانا ظہیر الدین صاحب
اثری، استاد حدیث جامعہ دارالسلام، عمر آباد مدراس میں تشریف فرما تھے۔ چنانچہ یہ پروگرام ان کے مبارک ہاتھوں
سے شروع ہوا۔ تفسیر کے بعد دعا ہوئی اور ضیافت طعام کے بعد جلسہ برخواست ہوا
مولانا جامی عمری مظہر نے ہر محکمہ بعد نماز مغرب تفسیری پروگرام سنبھالنے کے لیے ہماری درخواست کو شرف
قبولیت بخشا جس سے ہم سب کو بڑی مسرت ہوئی اور ہم آپ کے مشکور ہیں۔

یہ تفسیری پروگرام چند ہفتوں تک محلہ داداشہ
اللہ کی کتاب کا درس اللہ کے گھر میں ہو: مکان میں وہاں کے ایک صاحب غیر تاجر جناب
میر احمد صاحب عرف بھونٹے صاحب کی عنایت سے ان کے مکان کے ایک وسیع کمرے میں چلتا رہا۔ مگر وہاں مہین
حضرات کی کثرت حاضری سے تنگی محسوس ہوئی اور مولانا جامی صاحب نے یہ خواہش ظاہر کی کہ اللہ کی کتاب کا درس

اللہ کے گھر میں جاری ہو جائے تو زیادہ نفع بخش ثابت ہوگا اور اس کے اثرات بھی زیادہ اچھے ثابت ہوں گے۔ چنانچہ علم کے اچھڑت اور اخلاقیات بھائیوں کے دینی ذوق اتحاد اور میل جول کے پیش نظر اتفاق رائے سے یہ طے پایا کہ مسجد اکبر کی مجلس منتظمہ سے مشورہ کر کے اسی مسجد میں یہ سلسلہ بغیر جاری ہو چنانچہ منتظمہ ہی نے لکھی اور اب یہ پروگرام باقاعدہ ہر جمعہ کو بعد نماز مغرب مسجد اکبر داداتاہ مکاں مدراس ۱۲ میں چلا رہا ہے۔

تفسیر کے ساتھ درس حدیث بھی شروع ہو گیا: تفسیر می پروگرام میں جمع ہونے والے حضرات کے ذوق و شوق کو دیکھ کر مولانا جامی صاحب نے درس حدیث بھی شروع کر دیا۔ دونوں پروگرام یکساں چلتے ہیں، دونوں پروگراموں میں شامل ہو کر مسلمان بہت غلط اور مستغنیف ہوتے ہیں۔ پردہ نشین مسلمان عورتیں بھی بہت تنگوش ہو کر ان جلسوں میں شامل ہوتی ہیں۔ ان کے لیے مسجد کے بالائی حصے میں پردہ کے ساتھ انتظام کر دیا گیا ہے۔

حزب الانصار کی داغ بیل: سوچا کہ تبلیغ و امت کے کام کو آگے بڑھانے کے لیے ایک تنظیم جدید کی ضرورت ہے اور اس تنظیم کا نام ایسا ہو کہ اس سے ملت اسلامی کے اتحاد کو فروغ حاصل ہو اور اس نام پر کسی بھی فرقے کی چھاپ نہ ہو اور کسی مسلمان کو اس پر اعتراض کی گنجائش پیدا نہ ہو، چنانچہ بالاتفاق اس کا نام "حزب الانصار" رکھا گیا۔ اس تنظیم کے عہدیدار و اراکین چونے لیے گئے چنانچہ اس کا پہلا تبلیغی جلسہ عام مسجد مقدس، پیشوائی کے وسیع میدان میں منعقد ہوا۔ جلسے کی صدارت کے فرائض جناب محمد عثمان خان صاحب تاجر مدراس نے ادا کیے، جو خود بھی تنظیم جدید "حزب الانصار" کے منتخب نوجوان صدر ہیں۔ جلسہ کا افتتاح جناب الحاج قاری محمد عبدالکریم صاحب ام و خطیب مسجد مقدس کی تلاوت کلام پاک سے ہوئی۔ اور محترم جناب عبدالکریم صاحب ام مسجد اکبر نے نعت پڑھا۔ سنا کہ حاضرین جلسہ کو بہت مخطوط فرمایا۔

حزب الانصار کے سکریٹری جناب الحاج قاری محمد عبدالحق ایم، اے۔ ایم جی نے اپنی افتتاحی تقریر میں تنظیم کے اغراض و مقاصد بیان فرمائے۔ ان کی تقریر کے بعد مقررہ مہمان مقررین جناب مولانا مولوی محمد یوسف صاحب رشتادی، جناب مولانا عبدالعزیز صاحب جامی ٹکریا اور جناب مولانا محمد عنایت اللہ صاحب ٹکریا نے دیر تک اپنے موافقہ سے سامعین کو مستغنیف فرمایا۔ جلسہ شب کے دس بجے شروع ہو کر ڈیڑھ بجے ختم ہو گیا۔

خدا کے فضل سے مجمع زیادہ تھا اور جلسہ بڑا کامیاب رہا۔

ہم اس سلسلہ میں مسجد اکبر اور مسجد مقدس کے منتظمین اور مصیبتوں کے نہایت شکر گزار ہیں کہ انہوں نے حزب الانصار کے تبلیغی پروگراموں میں پوری طرح تعاون فرمایا۔ معاذین میں جناب۔ اسے۔ ریح محمد نعمت اللہ صاحب تاجر اور جناب محمد صغیر صاحب عرف امیر بھائی کے نام قابل ذکر ہیں، جنہوں نے حزب الانصار کے تبلیغی کاموں کو آگے بڑھانے میں ہر قسم کی کادلوں کو دور کیا اور اپنے اخلاص اور دینی محبت کا کافی ثبوت دیا۔ جزائے اللہ۔

اب ہم سارے مسلمانانِ مدراس سے استدعا کرتے ہیں کہ وہ ہمارا کافی تعاون فرمائیں اور دعا فرمائیں کہ ملت اسلامیہ کے تمام افراد محبت و اخلاص کے ساتھ توحید و سنت پر کامزن ہو کر انھیں انھیں کا مظاہرہ کریں اور اپنی ساری انفرادی رنجشوں کو دور کر کے اپنے خدا کو ہمیشہ راضی رکھیں اور یہ دعا پڑھیں۔ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ یعنی اے ہمارے پیروں کے گار! تو ہم سب کو بخش دے اور ہمارے اُن بھائیوں کو بھی بخش دے جو تیرے پاس ایمان کے ساتھ ہم سے قبل آگے گزر گئے اور ہمارے دلوں میں مسلمانوں کے خلاف کینہ کپٹ پیدا نہ کر۔ بیشک تو بہت بخشنے والا مہربان ہے۔

والسلام

عبدیللہ اران دارالکین حزب الانصار

رمضان کی تعطیل کھان کے بعد حسب معمول جامعہ ارشوال کو کھل گیا اور

جامعہ میں مدینہ یونیورسٹی کا وفد دیکھتے دیکھتے داخلہ کے امیدوار طلبہ اور ان کے سرپرستوں کا اترہام ہو گیا۔

اسی دوران ۱۲ اشوال یومِ دُشنبہ کو مدینہ یونیورسٹی کے اساتذہ نے جامعہ کو رونق بخشی (۱) ڈاکٹر یحییٰ ہادی مدنی جو خاصا عرصہ پہلے مرکزی دارالعلوم میں دو سال درس دے چکے ہیں۔ (۲) شیخ عبدالصمد بن محمد الکاتب، جن کے والد کیرالہ کی موجودہ سلفی تحریکوں کے بانی مہمان تھے۔

دونوں حضرات نے جامعہ کے طلبہ کو متعدد بار خطاب کیا۔ اساتذہ کی بھی ایک خاص مجلس کی۔ ایک دن کے لیے منوانہ پھنچن اور مبارک پور تشریف لے گئے اور پھر ۱۶ اشوال کو شیخ زبیر نے مدینہ اور شیخ عبدالصمد نے جامعہ میں تیس بجے پڑھا کر آگے کے لیے رخت بھر بانڈھا۔

مولانا حافظ محدث گوندلوی کا سفر آخرت

عمر، در کعبہ و بت خانہ می نالہ حیات

تا زبم شوق یک دانائے راز آید۔ روں

استاذ الاساتذہ، محدث دوراں حضرت مولانا حافظ محمد گوندلوی ۳۱ رمضان المبارک ۱۴۰۵ھ (۲۱ جون ۱۹۸۵ء)

کی سہ پہر طویل علالت کے بعد رحلت فرم گئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

حضرت حافظ صاحب مرحوم نہ صرف پاکستان بلکہ پورے برصغیر کے سلفی بزرگوں میں بقیۃ السلف شمار ہوتے تھے۔ بیسویں صدی کے جن علماء و افاضیل نے قرآن و سنت کا علم برصغیر میں لہرا رکھا تھا، حضرت حافظ صاحب مرحوم ان میں ایک نمایاں مقام رکھتے تھے، آپ کے علم و فضل، زہد و ورع، ذہانت و فطانت، ذکاوت و حیانت اور متانت و امانت کا انہوں ہی کو نہیں غیروں کو بھی اعتراف تھا۔ بود و باش میں سادگی اور طہارت آپ کا طرہٴ اختیار تھا، جس کو دیکھ کر اسلاف کی یاد تازہ ہوتی تھی، شرافت و نجابت کا یہ پیکر جمیل، ہر ایک کے لیے سراپا نفعت اور ہر خرد و کلام کے لیے سرسبز نکت کا خواہاں اور غیر کا طلبگار تھا۔ علم و فضل کا یہ بحر بیکراں فخر و دریا سے مبرا اور نمود و نمائش سے کوسوں دور تھا۔ ظاہر دار علماء کے عجیب و دستار اور دکھا تانہ کی ہوس کبھی ان کے دل میں پیدا نہیں ہوئی۔ مشرک رس تک چٹائی پر بیٹھ کر طلبہ کو درس دیا اور نہایت خاموشی اور بے لوثی کے ساتھ ظلمتوں میں قرآن و سنت کی قندیلیں جلائیں۔ دارالحدیث رحمانیہ دہلی اور جامعہ دارالسلام عمر آباد (مدارس) کے مہر و محرر آپ کے غلط و ارشاد اور درس و تدریس کے شاہد عدل ہیں۔ مدرسہ تعلیم الاسلام اوڈالوالہ، جامعہ اسلامیہ گوجرانوالہ، جامعہ سلفیہ فیصل آباد اور آخر میں درس الاعظم مسجد ٹاہلی والی (گوجرانوالہ) اس پر فخر کرتی ہیں کہ ان کی چٹائیوں پر محدث عصر نے رہا برسن تک بخاری شریف کا درس دیا اور ملک کے گوشے گوشے سے آنے والے لشکان علم کو سرباب کیا۔

آپ علم و معرفت کا ایک درخشاں ستارہ تھے۔ حضرت امام بخاریؒ اور حضرت امام ابن تیمیہؒ کا دوسرا نبی علمی

سرباب بیک وقت آپ کی ذات ستودہ صفات میں جمع ہو گیا تھا۔ تفسیر، حدیث، فقہ، علم الکلام، منطق، تاریخ و سیر، لغت

صرف دُخو، غرضِ علم و عرفان کا کوئی گوشہ ایسا نہ تھا، جس میں آپ کو حفظ و اذکر نہ چاہی ہو۔ مساعی عقائد و فروع پر لہری نظر اور شرح و بیان میں قوت استدلال آپ کا خاصہ تھا۔ درس و تدریس میں آپ کی فتوحات کا یہ عالم تھا کہ اس وقت آپ کے فیض یافتہ علماء کی تعداد شمار سے باہر ہے جو اپنے اپنے مقام پر شیوخ الحدیث، شارحین حدیث، مفسرین معقین و اعلیٰ ذی وقار اور اصحابِ علم و قرطاس ہیں۔ مولانا عبدالمجید صاحب الحدیث اور مولانا بزرگوار صاحب نے اس موصوفے کے فیض کیلئے آپ محض معلم یا واعظ ہی نہیں تھے بلکہ زہد و ورع میں زاہد و متامن اور شب زنجہ دار تھے۔ آپ اس قصود کے قائل و فاعل تھے جو شرعِ مصطفویٰ کے مطابق ہے۔ حضرت مولانا محمد عطاء اللہ صنیف حفظہ اللہ جو حضرت حافظ صاحب کے عظیم المرتبت شاگرد ہیں، بیان فرماتے ہیں کہ کم و بیش بیچاس سال تک آپ نے غار میں تکبیر اولیٰ خطا نہیں کی۔ اللہ اکبر۔

۴۔ چون کہ آپ کی وفات کا خبر پڑے ہر عقیدت مند کو تڑپا دیا۔ حضرت مولانا محمد عطاء اللہ صنیف جو خود گذشتہ تین سال سے بیمار و فلج صاحب فراش ہیں اور لعانت کے باعث جسمانی طور پر کہیں آنے جلنے سے محذور ہیں۔ اس خبر سے دیر تک ساکت و صامت رہے اور عزم و ہمت اور جدوجہد استقلال کا عظیم پیکر ہونے کے باوجود اپنے آنسو ضبط نہ کر سکے۔ اپنی کمزوری اور مفردی کے باعث جنازے میں شریک نہ ہو سکے پر ان کو کڑا قلق رہا۔

حضرت کے جنازے میں گوجرانوالہ شہر ہی نہیں، دور دراز سے عقیدتمند کھنچے چلے آئے تھے اور باغ جناح کا وسیع و عریض پارک اس جم غفیر کے ملنے تنگ ہو کر رہ گیا اور یہ مشہور مقولہ کہ کسی کی عظمت کا اندازہ اس کے جنازے سے کیا جائے، ان پر صادق آ رہا تھا، ہر مسلک و مکتب فکر کے لوگ اس مردِ حق آگاہ کو الوداع کہنے اور آخری دعاؤں میں شریک ہونے کی سعادت حاصل کرنے کے لیے موجود تھے۔

اللہ تعالیٰ نے اس نابغہ روزگار اور درویشِ خدمت ہستی پر اپنی کرداروں رحمتیں نازل فرمائے اور ان کے ہمسازندگان کو ان کے علم و عمل کی پیروی کی توفیق ارزانی فرمائے۔ اللہم اغفر لہ وارجمہ وعاذہ واعف عنہ «

(الاعتقاد لاہور)

۲-۹ / شوال ۱۴۰۵ھ / ۲۱-۲۸ جون ۱۹۸۵ء

مضامین مجیب (حصہ اول)

محمد افسر علی ایم۔ اے۔

مصنعت : ڈاکٹر محمد مجیب الرحمن ایم۔ اے۔ ، پی ایچ۔ ڈی

صفحات : ۱۶۸ (پھونٹا سائز) سادہ ٹائٹل ، قیمت : ۵ روپے

ناشر : الفار المسند ۲۲ بولائی دت اسٹریٹ کلکتہ ۳۴ ... ۷۰ - بھارت

ڈاکٹر محمد مجیب الرحمن صاحب مختلف زبانوں میں کافی کتابوں کے مترجم و مصنف ہیں۔ آپ راجشاہی یونیورسٹی بنگلہ دیش کے مشہور و معروف پروفیسر اور ایک ادبی، علمی و دینی خاندان سے کے چشم و چراغ ہیں۔ برصغیر کے جدید علم دین اور پروفیسر مولانا عبد الغنی مرحوم کے فرزند ارجمند اور ممتاز و گرجوش سلفی عالم، مفسر قرآن و مفسر اسلام، مولانا محمد صاحب جو ناگدھی کے داماد ہیں۔ اس لحاظ سے جو ناگدھ اور بمبئی کی بزم محمدی کے ساتھ ان کے گہرے مراسم و تعلقات ہیں۔ آپ نئی دہلی اور ہندوستان کے اکثر بڑے شہروں میں منعقدہ بین الاقوامی کانفرنسوں میں شرکت کے لیے تشریف لایا کرتے ہیں، اور انھیں تقریبات میں ہم جیسے احباب و متعلقین کے ساتھ ان کی ملاقاتیں ہو جایا کرتی ہیں۔

پروفیسر صاحب موصوف بنگلہ زبان کی بیشتر دینی، علمی و ادبی کتابوں کے مصنف ہیں اور بنگالی نژاد ہونے کے باوجود اردو کے کہنے مشق ادیب اور سمجھے ہوئے انشا پرداز و قلم کار ہیں ان کی بیش قیمت نگارشات وقت فوقتاً ہندوپاک کے رسائل و جرائد میں شائع ہوتی رہی ہیں اور علماء و معاصرین سے خراج تحسین بھی حاصل کرتی رہی ہیں۔ زیر نظر کتاب موصوف کے علمی و تحقیقی اردو مضامین کا حصہ اول ہے۔ جسے بڑی کاوش سے یکجا کر کے جناب محمد یوسف صدیقی و عبید الرحمن صاحبان نے شائع کیا ہے۔ اس سے ایک فائدہ یہ ہوا کہ اب تک جو قیمتی مضامین و مواد مختلف جرائد و رسائل کے صفحات پر منتشر و متفرق پڑے ہوئے تھے وہ کتابی شکل میں ایک جگہ جمع ہو گئے اور قارئین کرام کے لیے ان سے استفادہ آسان ہو گیا۔ دوسرا فائدہ یہ ہوا کہ مخصوص ماہنامے اور ہفت روزوں کے دائرہ اشاعت سے ملکر تمام حلقوں میں پہنچنے کے باعث اشاعت میں ہمد گیری و وسعت پیدا ہو گئی۔

کتاب تذکرہ کاسب سے دلچسپ حصہ اس کا مقدمہ ہے جس میں مصنف کے حالات زندگی و روح میں ڈاکٹر صاحب

موصوف کن ناگفتہ بہ اور نامساعد حالات میں اپنی دینی اور دنیوی تعلیم حاصل کرتے ہوئے دھیر دھیر سے ترقی کی شاہراہ پر گامزن ہوئے، وہ اپنی جگہ پر ایک زندہ تاریخ ہے، جو دوسروں کے لیے باعثِ عبرت بھی ہے اور سبقِ انو نصیحت بھی۔ اس کے کتاب کی افادیت میں چار چاند لگ گیا۔ اس مقدمہ کے علاوہ کتاب کے اکثر مضامین بلنچیاہ، علمی، معلوماتی اور فکر انگیز ہیں، جن سے ڈاکٹر صاحب موصوف کی عالمانہ و جہالت، تاریخ دانان، ریت نگاری اور شریعتِ اسلام سے ان کی والہانہ ادب نے پناہ محبت کا اظہار ہو رہا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ برصغیر کے دینی و علمی حلقوں میں آپ ایک جانی پہچانی شخصیت ہو چکے ہیں۔ موصوف کا ریسے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ نصف صدی قبل ان کے خسر محترم حضرت مولانا محمد صاحب ہونا گدھی نے جس طرح مقبول ترین تفسیر ابن کثیر کو اردو میں منتقل کیا تھا، اسی طرح اب ان کے داماد (ڈاکٹر صاحب موصوف) نے اسے بنگلہ کا جامہ پہنا دیا ہے۔ اس طرح بنگال کے باشندوں کے لیے عربی تفسیر ابن کثیر کو اپنی مادری زبان میں اچھی طرح سمجھنے پڑھنے اور اس سے فائدہ حاصل کرنے کا زریں موقع ہاتھ آ گیا۔ زبان میں ماشا اللہ اس قدر سلاست و روانی ہے کہ قارئین یہ محسوس نہیں کرتے کہ عربی بنگلہ زبان میں ترجمہ کیا گیا ہے۔

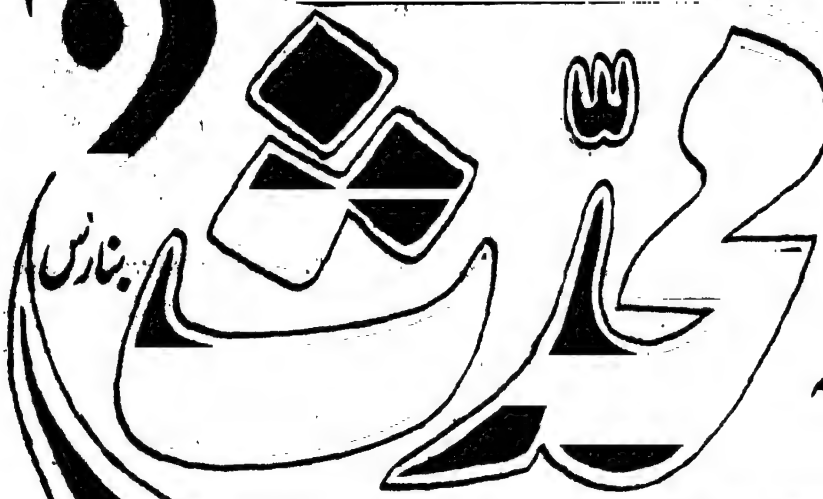
ڈاکٹر نجیب الرحمن صاحب نے جو تحقیقی مقالہ لکھ کر پی ایچ۔ ڈی کی ڈگری حاصل کی ہے، اس کا عنوان ہے ”بنگلہ زبان میں قرآن مجید کا چرچا“۔ علاوہ انہی اہمادیت بنویہ کو بھی آپ نے بنگلہ زبان میں منتقل کر دیا۔ اسی طرح ”مضامینِ نجیب بھی اہل تحقیق کے لیے ایک نادر تحفہ ہے۔“

یہ کتاب ہندوستان میں مکتبہ ترجمان ۱۱۶ م اردو بازار جامع مسجد دہلی نمبر ۶۰۰۰۱۱ اور مصری گنج مسجد راہ کوئٹہ میں مکتبہ مغربی بنگال، اور پاکستان میں پروفیسر غلام نبی گورنمنٹ کالج باغیانہ لہور سے طلب کی جا سکتی ہے۔

...

وفیات - (۱) جناب حافظہ عبد الحمید صاحب محلہ انارک پورہ بنارس، ارمنی کو انتقال کر گئے۔ ان اللہ وانا الیہ راجعون۔ موصوف بڑے دیندار، غلص اور پرکشش باوقار شخصیت کے مالک تھے۔ اللہ عز و جل رحمت کرے۔ آمین (۲) حمیدہ الحدیثہ او کو کو کے رکن کرکن جناب حکیم محمد قاسم علی صاحب امر چنتوی ۲۳ جون ۸۵ کو ۸۵ سال کی عمر میں انتقال کر گئے۔ ان اللہ۔ اللہ اپنی رحمتوں سے نوازے۔

جامعہ اسلامیہ کاسمی ادینی اور اصلاحی رسالہ



بنارس

ماہنامہ

اگست ۱۹۸۵ء ذیقعدہ ۱۴۰۵ھ

جلد ۱۲ شماره ۸

مقرب

بدل اشتراک :-

صفی الرحمن مبارکپوری

سالانہ :- ۲۵ روپے
ششماہی :- ۱۳ روپے
فی پرچہ ۲/۵۰ روپے
بیرون ملک سے ۱۵ ڈالر

خط و کتابت کے لیے، ایڈیٹر محمد جامعہ سلفیہ ریویڑی تالاب بنارس
بدل اشتراک کے لیے، مکتبہ سلفیہ ریویڑی تالاب بنارس

ترجمین و کتابت :-

MAKTABA SALAFIAH REORITALAB
VARANASI - 221010

انور جمال

ٹیلی گرام :- "دارالعلوم" دارالشیعہ ٹیلیفون : ۶۳۵۶۶

ناشر :- جامعہ سلفیہ بنارس طابع : عبدالوہید مطبع : سلفیہ پریس بنارس



قربانی

کسی کی بھی خدا کرتا نہیں برباد قربانی
بشرطیکہ اسی کے حکم پر ہو صداد قربانی

مصائب میں وسیلے بیش قیمت کام آئے ہیں
کرے گی بالیقین اک دن ہیں بھی شاد قربانی

بٹا جب جذبہ ایشاد تو سمجھو زوال آیا
اسی کو زندہ رکھنے کی ہے یہ بنیاد قربانی

براہمی یہ سنت بہر امت اک نمونہ ہے
مسلح دے رہی ہے ہم کو ان کی یاد قربانی

عمل پیرا ہو کیا جو خود ہو استعصال کا خوگر
جو کہیے بھی تو شاید ہی کرے صیاد قربانی

موتھاد و مشرک کا ہے اس میں فرق پوشیدہ
خدا ہی سے تعلق کی ہے اک بنیاد قربانی

ذبیح اللہ کی تاریخ ہے رونے رولانے کی
حسن کس کو سنائے غم فراز و داد قربانی

حسن منظور حسن
ایم لے

قربانی کا درس

قربانی کا موقع اپنے دامن میں حکمت و موعظت کے بہت سے درس لیے آتا اور گزر جاتا ہے۔ مگر رسالوں اور اخبارات میں پُر زور مضامین اور مبنیوں پر پُر شور خطبات کے باوجود ہماری روزمرہ کی زندگی میں کوئی تبدیلی نہیں آتی، جو اس بات کی علامت ہے کہ حکمت و موعظت کا یہ سارا شور اوپر ہی اوپر رہ جاتا ہے، ہماری حلق کے نیچے نہیں اترتا اور یہی وہ مزمن بیماری ہے جو ہمارے وجود کی بنیادوں کو کھوکھلا اور ناپائیدار کرتی چلی جا رہی ہے۔

قربانی اس واقعے کی یادگار ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے پروردگار کے ایک کلمے سے انارشے پر جو خراب میں کیا گیا تھا اپنی جان سے بھی زیادہ گراں بہا اور عزیز تر متاع یعنی بڑھاپے میں ملنے والے اپنے اکلوتے صاحبزادے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کے لیے تیار ہو گئے اور اس کھن آزمائش کے ہر اس مرحلے کو عملاً برت گئے جس کے بعد امتحان و آزمائش کا کوئی اور مرحلہ باقی نہیں رہ جاتا۔ پس اس واقعے کی یادگار کے طور پر قربانی کی سنت کو ذرا عمل لانا درحقیقت اس عہد و اقرار کا اعلان کرنا ہے کہ ہم بھی اللہ کی رضا کے لیے اپنی جان سے زیادہ عزیز تر متاع کو قربان کرنے کے لیے تیار ہیں۔

لیکن سوال یہ ہے کہ کیا ہم اس عہد و اقرار کو طوطی وار کہہ کر اور اس طرح کے جذبات و عنان لے کر قربانی کرتے ہیں؟ اگر عباد سے عمل کی روشنی میں دیکھا جائے تو اس کا جواب یقیناً نفی میں ہو گا اور جواب نفی میں ہونے کے معنی یہ ہیں کہ ہماری قربانی صرف ایک علی دھابچے کی حیثیت سے باقی رہ گئی ہے، اس کی روح پرواز کر چکی ہے۔ کاش ہم اتنی اہم اہم یادگاروں سے کچھ بھی فائدہ اٹھاتے اور اپنے آپ میں تبدیلی لانے کی کوشش کرتے۔ اگر ایسا ہو جائے تو اس کی برکتیں اور اس کے فوائد کا ظہور بھی ان شاء اللہ یقیناً شروع ہو جائے گا، جس طرح آج ہمدی بے علی کے نقصانات کا ظہور ہو رہا ہے۔

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ۔

سوال :- ہم احادیث کے حوالہ سے شریعت کا یہ حکم سنئے گئے ہیں عشرہ ذی الحجہ میں بال اور ناخن : کہ ذی الحجہ کا مہینہ شروع ہونے کے بعد دسویں تاریخ کو قربانی سے پہلے تک بال اور ناخن نہیں کاٹنا چاہیے۔ مگر پچھلے سال ایک مولوی صاحب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ واقعہ بیان کیا کہ ۹ شعبان میں آپ نے حضرت ابو بکرؓ کو حج کا امیر بنا کر بھیجتے ہوئے ان کے ہمراہ اپنی طرف سے قربانی کے جانور بھیج دیے۔ اور اس سلسلہ میں حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ آپ پردہ پہن حرام نہ ہوئی جو محرم پر حرام ہوتی ہے مولوی صاحب نے بتلایا کہ چون کہ محرم پر بال اور ناخن کاٹنا حرام ہے، اس لیے حضرت عائشہ کے بیان سے معلوم ہوا کہ آپ پر بال اور ناخن کاٹنا حرام نہ ہوا تھا۔ لہذا عشرہ ذی الحجہ میں بال اور ناخن کاٹنے کے حکم کو کوئی اہمیت نہیں دی جاسکتی۔ مولوی صاحب نے اس دلیل کو پیش کر کے اپنی تعلیمت کی بڑی ہوا باندھی اور دوسروں کی جہالت کا تم بھی کیا۔ لہذا گزارش ہے کہ اس مسئلہ کی وضاحت فرمادیں۔ (سائل کے از بنارس)

جواب :- عشرہ ذی الحجہ میں بال اور ناخن نہ کاٹنے کا حکم صحیح حدیث سے ثابت ہے۔ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ جانور بھیجنے کا جو واقعہ بیان کیا گیا ہے، اس میں اور اس حکم میں کوئی ٹکراؤ نہیں ہے۔ بال نہ کاٹنے کا حکم پہلی ذی الحجہ سے شروع ہوتا ہے اور ابو بکر رضی اللہ عنہ ذی قعدہ میں سفر حج پر روانہ ہوئے تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور بھیجنے کے بعد پہلی ذی الحجہ سے پہلے بال اور ناخن کٹوایا ہو تو یہ بات بھی صحیح ہوگی کہ جانور بھیجنے کی وجہ سے آپ پر احرام کی پابندیاں عائد نہیں ہوتیں اور اس حکم پر بھی عمل ہوگا کہ ذی الحجہ کا چاند دیکھنے کے بعد قربانی کر لے تک بال اور ناخن نہ کٹائے جائیں۔

اس کے علاوہ یہ بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ سوال میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جس حدیث کا حوالہ دیا گیا ہے اس میں انھوں نے درحقیقت ان لوگوں کی تردید فرمائی ہے، جن کا خیال تھا کہ کوئی شخص گھر رہتے ہوئے قربانی کے جانور منی بھیج دے تو جب تک اس جانور کی قربانی نہ ہو جائے بھیجنے والے کو احرام کی پابندیاں برتنی پڑیں گی۔ چون کہ احرام کی ایک بہت اہم پابندی یہ ہے کہ آدمی حالت احرام میں بیوی کے پاس نہ جائے۔ اس لیے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ عرصہ میں بال و ناخن کٹوائے ہوں لیکن مجامعت کی ہو تو یہی اس بات کو جانسنے کے لیے کافی ہے کہ آپ پر احرام کی پابندی عائد نہیں ہوئی تھی۔ لہذا اگر یہ فرض بھی کر لیا جائے کہ حضرت ابو بکر ذی قعدہ نہیں بلکہ ذی الحجہ میں سفر حج پر روانہ ہوئے تھے تب بھی حضرت عائشہ کے بیان میں اور بال و ناخن نہ کاٹنے کی پابندی میں کوئی ٹکراؤ نہ ہوگا۔ بلکہ

دونوں اپنی اپنی جگہ صحیح ہوں گی۔ واضح رہے کہ یہ محض کوئی عقلی احتمال نہیں ہے، بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بیان کا منشا بھی کلمہ ہے۔ چنانچہ صحیح بخاری جلد دوم ص ۸۳۵ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت میں خود اس کی صراحت موجود ہے۔ روایت یہ ہے کہ مشہور تابعی حضرت مسروقؒ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ اے ام المؤمنین! ایک آدمی خازن کعبہ کے پاس قربانی کا جانور بھیجتا ہے، اور اپنے شہر میں بیٹھ جاتا ہے۔ وہ یہ وصیت کرتا ہے کہ اس کے جانور کو رد ہدی ہونے کی علامت کے طور پر قتل کر دینا چاہیے۔ اس کے بعد وہ اسی دن سے اس وقت تک حالت احرام میں رہتا ہے جب تک کہ لوگ حلال نہیں ہو جاتے۔ مسروق کہتے ہیں کہ اس سوال کے بعد میں نے پرسے کے پچھپے سے حضرت عائشہؓ کے ہاتھ بیٹھنے کی آواز سنی، اور انھوں نے فرمایا:

لَقَدْ كُنْتُ أَتَقَلَّدُ هَدْيَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبِعْتُ هَدْيَهُ إِلَى الْكُفَّةِ فَمَا يَحْرُمُ عَلَيْهِ مَا حَلَّ لِلرِّجَالِ مِنْ أَهْلِ حَتَّى يَرْجِعَ النَّاسُ - یعنی میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہدیہ کے قدامتے بیٹھی تھی۔ پھر آپ انھیں خازن کعبہ کے لیے بھیج دیتے تھے۔ پھر آپ پر وہ چیز حرام نہیں ہوتی تھی جو مرد کے لیے اس کی بیوی سے حلال ہے۔ یہاں تک کہ لوگ واپس آجاتے۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہؓ نے آپ پر احرام کی پابندی عائد نہ ہونے کی بنیاد یہ قرار دی تھی کہ آپ کے لیے بیوی حرام نہیں ہوتی تھی۔ یہ نہیں کہ آپ نے بال اور ناخن کاٹے تھے۔ اور عشرہ ذی الحجہ میں بال و ناخن کاٹنے کی ممانعت تو ہے مگر بیوی کے پاس جلنے کی ممانعت نہیں ہے۔ لہذا حضرت عائشہؓ کی روایت سے بال و ناخن نہ کاٹنے کے حکم پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا۔

ایفر میں یہ وضاحت بھی بے جا نہ ہوگی کہ بال اور ناخن نہ کاٹنے کا حکم واجب و لازم نہیں بلکہ مستحب ہے۔ مگر اس کا مستحب ہونے کی وجہ وہ روایت نہیں ہے جسے سوال میں ذکر کیا گیا ہے۔ نہ اس روایت سے استدلال کی وہ تکنیک صحیح ہے جو سوال میں مذکور ہے۔

ضرورت ہے ایک اہل حدیث امام کی ترمیم دی جائے گی۔ تنخواہ معقول۔

ڈوکلہ مسجد سوداگر محلہ بھینڈی کے لیے جو قرأت بلند آواز سے پڑھ سکتا ہو اور جس کی عمر تیس سال سے کم نہ ہو، خطیب ہو تو بہتر اور حافظہ قافی ہو تو ڈوکلہ مسجد اسٹریٹ ۴، سوداگر محلہ، بھینڈی ضلع جھانہ۔ ۲۱۳۰۲

سلطان احمد صلاحو

انسانی سماج میں انوث و مساوات کی آبیاری ۔ اسلام کا تاریخی کردار (زیر طبع کتاب 'اسلام میں تصور مساوات کا ایک حصہ)

انسانی سماج میں آزادی اور انوث و مساوات کی آبیاری میں اسلام کا بجا امتیازی کردار ہے وہ نظری طور پر اتنا مکمل اور معیاری ہے کہ اسے ایک حقیقت مسلم قرار دینے کے لیے کسی مزید ثبوت کی حاجت نہیں، لیکن خوشی کا مقام ہے کہ اسلام کی اس حقانیت پر تاریخ کی شہادت بھی ثبت ہے۔ اسلام سے قبل عرب کے سماج کو قبائلی عصبیتوں نے ٹکڑے ٹکڑے کر رکھا تھا اور ہر شخص وہ سرے کے خون کا پیاسا تھا۔ عرب کے سماج میں قبیلوں اور خاندانوں کی یہ تقسیم کتنی گہری اور تہ در تہ تھی، اس کا امداد ہمیں ان الفاظ کی لغوی تحقیق سے ہو سکتا ہے، جنہیں قرآن نے اسلام کے تصور مساوات کی وضاحت کے ضمن میں سورہ ہجرات کی دسویں آیت کریمہ: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا**۔ (۱۱۳) میں استعمال فرمایا ہے۔ یعنی شہوب، اور قبائل، علامہ زعفرانی بھولتے اور ادب کے امام ہیں، اس کی تحقیق پیش کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

والشعب: الطبقة الاولى من الطبقات
التي عليها العرب وهي: الشعب و
القبيلة والعارة والبطون والفخذ والفصيلة
فالشعب تجتمع القبائل والقبيلة تجتمع العائر و
العارة تجتمع البطون والبطون تجتمع الانحاد و
الفخذ تجتمع الفصائل - خزنة شعب وكنانة
شعب، ان چھ طبقات کا سبب بالائی طبقہ ہے جن پر تمام
عرب منقسم ہیں اور وہ ہیں: شعب، قبیلہ، عمارہ،
بطون، فخذ، فصیلہ۔ پس شعب مختلف قبائل کو
شامل ہوتا ہے اور قبیلہ مختلف عمارہ کو شامل ہوتا ہے،
اور عمارہ مختلف بطون کو شامل ہوتا ہے اور بطون مختلف
انحاد کو شامل ہوتا ہے اور فخذ مختلف فصائل کو شامل

قبیلہ و ترائش عمارۃ و قصی بطن و ہاشم
فخذ و العباس فصیلۃ و سمیت الشعوب
لان القبائل تشعبت منها۔ ۱۰
ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر خزیمہ، شیب، ہے، کنانہ
قبیلہ ہے، قریش عمارہ ہے۔ قصی بطن ہے، ہاشم فخذ
ہے۔ عباس فصیلہ ہے اور شعب کو شعب اس لیے کہا جاتا ہے
کہ سارے قبائل اسی سے بھونٹ کر نکلتے ہیں۔

اسلام سے قبل عربوں کی یہ قبائل آویزش اپنے عروج کو پہنچی ہوئی تھی اور پورا سامان اس کی لٹائی ہوئی آفتوں سے
کراہ رہا تھا۔ ہر قبیلہ دوسرے قبیلے کے خون کا بیاسا تھا اور ہر خاندان کی دوسرے سے ٹھنی ہوئی تھی۔ اس صورت حال
نے زندگی کے امن و سکون کو غارت کر دکھا تھا اور ان کا دل عین اور رات کی غندھرم ہو کے رہ گئی تھی۔ یہ قبائل
آویزش کتنی گھناؤنی اور کتنی وحیانہ تھی اس کا نقشہ علامہ الطاف حسین حالی نے اپنی شاہکار مسدس میں ان لفظوں
میں کھینچا ہے :

نہ ٹپتے تھے ہرگز جو اڑ بیٹھتے تھے سبھتے نہ تھے جب جھگڑ بیٹھتے تھے
جو دو شخص آپس میں لڑ بیٹھتے تھے تو صد ہا قبیلے جگڑ بیٹھتے تھے
ہذا ایک ہوتا تھا گردہ سزا را
تو اس سے بھڑک اٹھا تھا ملک سارا
وہ بکر اور تغلب کی باہم لڑائی صدی جس میں آدمی انھوں نے گواہی
قبیلوں کی کردی تھی جس نے صفائی تھی اک آگ ہر سو عرب میں لگائی
نہ جھگڑا کوئی ملک و دولت کا تھا وہ
کہ شمشک ان کی بہالت کا تھا وہ
اسی طرح اور اک خون ریز بیدا عرب میں عقبہ عرب احسبے بکا
رہا ایک مدت تک آپس میں برپا۔ ہاں خون کا ہر طرف جس میں دریا
سبب جس کا لکھا ہے یہ اصمعی نے
کہ گھوڑ دوڑ میں پیچ کی تھی کسی نے

۱۰ الکشاف عن حقائق التنزیل ۲/ ۱۳۹۶۔ نیز ملاحظہ ہو: ابن منظور: لسان العرب اور الراغب الاصفہانی:
المفردات فی غریب القرآن۔ مادہ: ش ر ج۔

کہیں تھا مولیٰ پرانے پہ بھگڑا کہیں گھوڑا آگے بڑھنے پہ بھگڑا
لب جو کہیں آنے جلنے پہ بھگڑا کہیں پانی پینے پلانے پہ بھگڑا
یونہی روز ہوتی تھی تکرار ان میں
یونہی چلتی رہتی تھی تلوار ان میں

لیکن اسلام کے آتے ہی یہ ساری قبائلی آویزشیں کا خود ہو گئیں اور وہی لوگ جو ایک دوسرے کے خون کے پیسے تھے آپس میں بھائی بھائی ہو گئے۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کو ابھی دس سال بھی نہ گزرے پائے تھے کہ آپ نے رشتہ اسلام کی بنیاد پر مکہ کے اندر ہی مسلمانوں کے درمیان ہمدردی و غمخواری کا معاہدہ کر دیا۔ ہجرت کے بعد مدینہ کے اندر ہمدردی و غمخواری کا یہی معاہدہ مہاجرین اور انصار کے درمیان وسیع پیمانے پر انجام پایا۔ لے مسلمانوں کے درمیان کلمہ توحید کی بنا پر پیدا ہونے والی اس الفت و یگانگت کا حوالہ خود قرآن نے بھی دیا ہے اور اسے مسلمانوں کے اوپر اللہ تعالیٰ کے ایک احسانِ عظیم کے طور پر پیش کیا ہے :-

لے واضح رہے کہ مسلمانوں کے درمیان ہمدردی و غمخواری کا یہ معاہدہ (مواخاة) دوبار عمل میں آیا تھا۔ ایک بار مکہ ہی میں ہجرت سے پہلے۔ یہ مواخاة آپ نے حضرت ابو بکر و عمرؓ، حضرت حمزہؓ اور زید بن حارثہؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ، حضرت زبیر اور حضرت عبداللہ بن مسودؓ، حضرت عبیدہ بن حارثؓ اور حضرت بلالؓ، حضرت مصعب بن نمیرؓ اور سعد بن ابی وقاصؓ، حضرت ابوعبیدہ اور سالم مولیٰ ابی عذیبہؓ، حضرت سعید بن زیدؓ اور طلحہ بن عبید اللہؓ اور حضرت علیؓ اور خود اپنے درمیان کرائی تھی۔

(تسلطانی : ارشاد الاری جلد ۱/۱۹۱)

ہجرت کے بعد مدینہ کے اندر آپ نے مواخاة وسیع پیمانے پر مہاجرین و انصار کے درمیان کرائی۔ جن کی تعداد بعض روایات کے لحاظ سے نوے اور بعض کے لحاظ سے ستر ہے۔

(فتح الباری ۱/۱۹۱ - نیز طبقات ابن سعد ۱/۲۳۸)

مواخات مکہ کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو : مولانا جلال الدین الفرمیؒ کی تحقیقی مقالہ بعنوان مذکور مضمونہ زندگی رام پور جون ۱۹۶۸ء - نیز دیکھی جائے رحمۃ اللعالمین ۳/۳۸۵، ۳۸۶ مکتبہ رحمت دیوبند۔

وَإِذْ كَرَّمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ فِئَتَيْكُمْ فَمَصَّبَحْتُمْ بِسَعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

اور یاد کرو اللہ کے اس ان کو اپنے اوپر جب تم آپس میں ایک دوسرے کے دشمن تھے، پھر اس نے تمہارے دلوں میں الفت ڈال دی، پس تم اس کے فضل سے بھائی بھائی ہو گئے اور تم (اپنی گمراہی کے سبب) ایک آگ کے گڑھے کے کنارے پر تھے تو اللہ نے تم کو اس سے بچالیا۔ اسی طرح اللہ تمہارے لیے اپنی نشانیاں کھول کر بیان کرتا ہے، شاید کہ تم راہ پاؤ۔

(ال عمران: ۱-۳)

اسلام کے اس پیغامِ محبت نے صرف عرب کے قبائل کو ہی الفت و محبت کے رشتے میں پروئے پر اکٹھا نہیں کیا بلکہ اس سے آگے اس نے قومیت و وطنیت کے تمام حصاروں کو مٹا کر دیا، جس کے نتیجے میں ان فی تاریخ میں پہلی مرتبہ عالمی پیمانے پر اخوت و مساوات - (FRATERNITY & EQUALITY) کی بنیاد قائم ہوئی حضرت سلمان فارسی النسل تھے۔ لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو اپنے خاندان سے کا ایک فرد قرار دیا۔ آپ نے فرمایا:

سَلَّمَانٌ مِنَّا أَهْلُ الْبَيْتِ ۖ

(سلمانؓ ہم اہل بیت میں سے ہیں)

اسی طرح ایک مرتبہ حضرت علیؓ سے ان کے متعلق دریافت کیا گیا تو انھوں نے فرمایا:

ذَلِكَ أَمْرٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَ أَهْلِ الْبَيْتِ ۖ

یہ تو ہمارے خاندان سے کے آدمی ہیں اور ہم اہل بیت سے تعلق رکھتے ہیں۔

الْبَيْتِ ۖ

حضرت بلال حبشی تھے۔ لیکن حضرت عمرؓ نے انھیں اپنا آقا قرار دیا۔ حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کہہ کرتے تھے کہ:

أَبُو بَكْرٍ سَيِّدُنَا وَاعْتَنَى سَيِّدُنَا

ابو بکرؓ ہمارے آقا ہیں اور انھوں نے ہمارے آقا

یعنی بلالؓ سے

یعنی بلالؓ کو آزاد کیا ہے۔

طبعات ابن سعد ۴/۸۳ - مکہ ایضاً طبقات ۲/۸۶ - مکہ بخاری جلد ۱ - کتاب المناقب باب مناقب

بلال بن رباح مولیٰ ابی بکرؓ نیز طبقات ابن سعد ۳/۲۳۳ - سیر اعلام النبلاء ۱/۲۵۲

ایک دوسرے موق پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان غیر عربی علماءوں کو اپنے دوش بدوش کھڑا کرتے ہوئے انھیں ان لفظوں میں خراج عقیدت پیش کیا۔ آپ نے فرمایا۔

السَّبَاقُ اَرْبَعَةٌ: اَنَا سَابِقُ الْعَرَبِ بَسْت لے جانے والے چار ہیں: میں عربوں میں
وَسَلَامٌ سَابِقُ الْمَغْرِبِ، وَبِلَالٌ بَسْت لے جانے والا ہوں۔ سلمانؓ پہل فارس میں بسنت
سَابِقُ الْحَبَشَةِ وَصُهَيْبٌ سَابِقُ الرُّومِ لے جانے والے ہیں۔ بلالؓ حبشہ والوں میں بسنت لے
جانے والے ہیں اور صہیبؓ رومیوں میں بسنت لے جانے والے ہیں۔

حافظ شیرازی نے کیا خوب کہا ہے :

حسنؓ زبیرہ بلالؓ از حبش صہیبؓ ز روم
ز نیک کہ ابو جہل ایں چہ یو العین است

تاریخ کے ہر دور کی طرح عرب کی سر زمین میں بھی سماج کا بسے پاب ہو، طبقہ علماءوں کا تھا جو عدم مساوات (INEQUALITY) کی زنجیر میں پڑی طرح جکڑا ہوا اور زندگی کے ہر میدان میں امتیازی سلوک (DISCRIMINATION) کا نشانہ بنا ہوا تھا۔ اسلام نے اس کچلے ہوئے طبقہ انسانیت کو ترقی کے زینے دکھائے اور زندگی کے ہر میدان میں اسے سیادت و مرجعیت کا مقام عطا کر کے اس بات کا ناقابل انکار تاریخی ثبوت فراہم کر دیا کہ اگر دوسرے زمین پر کوئی نظام فکر و عمل صحیح معنوں میں تمام انسانوں کے درمیان اخوت و مساوات کی آبیاری کر سکتا ہے تو وہ یہی اسلام اور صرف اسلام ہے۔

فوج اور لشکر کو انسان کی اجتماعی زندگی میں جو اہمیت حاصل ہے اسے

لشکر کی قیادت : ہر شخص واقف ہے کہ بڑے بجا طور پر کسی قوم کی آبرو کہا جاسکتا ہے اور اس کی قیادت دوسرے وہ بڑے سے بڑا منصب ہے جس کی کوئی شخص تمنا کر سکتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بے شمار غزوات و سرایا میں لشکر کی قیادت علماءوں کے سپرد کی۔

غزوہ موتہؓ صحابہ میں آپ نے اپنے آزاد کردہ غلام حضرت زید بن حارثہؓ کو امیر لشکر مقرر کیا، حالانکہ اس کے اندر حضرت جعفر اور عبداللہ بن رواحہؓ جیسے معزز صحابہ موجود تھے۔

اسی طرح آپ نے اپنے مرنے الموت میں، وفات سے چند دن قبل دنیا کی اس وقت کی سب سے بڑی طاقت روم کے مقابل ایک لشکر روانہ کرنا چاہا، تو اس کی امارت حضرت زیدؓ کے صاحبزادے اسامہ بن زیدؓ کے سپرد کی۔ حالانکہ اس میں حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ جیسے لوگ شامل تھے۔ لہ اور جب اس کے سلسلے میں بعض صحابہ کرامؓ کی طرف سے کچھ چہ میگوئیاں ہوئیں تو آپ نے واضح نغظوں میں فرمادیا کہ:

ان تَطْعَمُوا فِي مَارَةِ بَنِي نَدْلٍ
كُنْتُمْ تَطْعَمُونَ فِي مَارَةِ أَبِيهِ
مِنْ قَبْلُ وَ أَيْمُ اللَّهِ إِنْ كَانَ
لَخَلِيقًا لِلْمَارَةِ وَإِنْ كَانَ لِمَنْ
أَحَبَّ النَّاسِ إِلَيَّ وَإِنْ هَذَا
رَمْنُ أَحَبِّ النَّاسِ إِلَيَّ لَعَدَا ۝ ۵

اگر آج تم اس کی امارت پر امن کرتے ہو تو کچھ تعجب نہیں کیونکہ
اس سے پہلے اس کے باپ (زید بن حارثہؓ) کی امارت پر
بھی تم امن کرتے رہے تھے۔ حالانکہ خدا کی قسم وہ امارت
کا اہل تھا، اور میرے نزدیک لوگوں میں سب سے زیادہ
محبوب تھا۔ اور بے شک اس کے بعد یہ (اسامہ) میرے
نزدیک لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب ہے۔

بلکہ حضرت زیدؓ کے سلسلے میں تو حضرت عائشہؓ یہاں تک بیان کرتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
اپنی زندگی میں جب بھی کوئی لشکر روانہ کرتے اور اس میں حضرت زیدؓ ہوتے تو لشکر کی قیادت انھیں کے سپرد کرنے
عن عائشَةَ قَالَتْ مَا بَعَثَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْدَ بْنِ
حَارِثَةَ فِي بَيْشٍ إِلَّا أَمَرَهُ عَلَيْهِمْ

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے، فرماتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی کوئی لشکر بھیجا اور اس
میں حضرت زید بن حارثہؓ ہوتے تو اس کا امیر آپ انھیں
کو بناتے تھے۔

چنانچہ حضرت سلمہ بن اکوعؓ کا بیان ہے کہ میں حضرت زیدؓ کے ساتھ نو غزوات میں شریک ہوا اور سب
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر لشکر انھیں کو مقرر کیا۔

۱۔ فتح الباری جلد ۸/۱۴۰، جلد ۶۳/۶۳۲۔ نیز طبقات ابن سعد ۱۹۰/۱۹۰

۲۔ بخاری جلد ۲۔ کتاب المغازی۔ باب بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسامہ بن زیدؓ فی مرثدہ الذی توفی فیہ۔

جلد ۱۔ کتاب المناقب۔ باب مناقب زید بن حارثہؓ مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ نیز طبقات ابن سعد ۶۶/۶۶۔ سیر اعلام النبلاء
۱۶۳/۱۶۳۔ فتح الباری ۶۳/۶۳۲۔ بحوالہ نسائی نیز سیر اعلام النبلاء ۱۶۳/۱۶۳۔ طبقات ۳/۲۶۱

عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَسِ قَالَ :
عَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَبْعَةَ عَشْرَ وَاتٍ وَمَعَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ لَسَعُ
عَزَوَاتٍ يَوْمَ مَرَدٍ ۖ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْنَا ۝

سلمہ بن اکوع کی روایت ہے، فرماتے ہیں میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات غزوات میں
لڑا اور زید بن حارثہ کے ساتھ نو غزوات میں لڑا
ہر مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر امیر اٹھ کر
بناتے تھے۔

نماز کی امامت کی اسلام میں جو اہمیت ہے، اس سے ہر شخص واقف ہے کہ وہ امت کی
نماز کی امامت : امامت کبریٰ کی ترجمان ہے۔ اسلام نے اس دائرے میں بھی غلاموں کے مظلوم ترین طبقے
کو آگے بڑھا کر اس بات کی تاریخی شہادت فراہم کر دی کہ اس کی نظر میں شاہ و گدا دونوں یکساں ہیں اور حسب و نسب
کے امتیازات کی اس کی نگاہوں میں کوئی وقعت نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ حضرت ابو طلحہؓ
کے آزاد کردہ غلام حضرت سالم بن قبا کی مسجد میں مہاجرین اولین اور غلام طور پر صحابہ کرامؓ کی امامت کرتے تھے۔ حالانکہ ان
میں حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ جیسے لوگ موجود ہوتے تھے۔ بلکہ حضرت عبداللہؓ کی دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ
ہجرت سے پہلے کہ میں بھی مہاجرین کی امامت کے فرائض انجام دیتے تھے۔

حضرت سالم تو غیر آزاد کردہ غلام تھے، لیکن دوسری روایات سے پتہ چلتا ہے کہ بہت سے غلام، غلامی کی
حالت میں بھی، امامت کے فرائض انجام دیتے تھے۔ اسلام میں غلامی سے آزادی کی ایک صورت (مکاتبت) ہے
کہ آقاؐ کسی متین معاوضے یا خدمت پر اپنے غلام کو آزاد کر لے پر آمادہ ہو۔ جبکہ اس مدت میں اس کی غلامی بدستور برقرار رہتی
ہے۔ حضرت ابوسفیانؓ (تابعی) عبداللہ بن ابی احمد کے ایسے ہی غلام تھے جو بعد میں آزاد ہو کر ان کے شریک
خاندان (مولیٰ ہو گئے) دیکھتے۔ مکاتبت کی اس مدت میں بھی وہ لوگوں کی امامت کے فرائض انجام دیتے تھے۔ داؤد
بن الحصین کا بیان ہے کہ :

إِنَّا أَبَا سُفْيَانَ كَانَ يُؤْتِمُّ بِنِي
عَبْدِ الْأَسْمَلِ فِي سَجْدِهِمْ ۚ وَهُوَ

ابوسفیانؓ (تابعی) رمضان میں منیٰ عبداللہؓ کی مسجد
میں انہی کی امامت کرتے تھے جبکہ وہ مکاتب غلام تھے

۱۔ سیر اعلام النبلا ۱/۱۶۴ ۲۔ کتاب الاحکام۔ باب استغفار الموالی استعالمہم نیز طبقات

ابن سعد ۴/۸۷ ۳۔ طبقات ابن سعد ۳/۸۷

مَكَاتِبُ فِي رَمَضَانَ وَفِيهِمْ قَوْمٌ
قَدْ شَهِدُوا بَيِّنَاتٍ وَأَلْفَافُ الْعَقَبَةِ ۝
داؤد بن الحسین کی دو ساری روایت میں بعض صحابہ کرامؓ کے ناموں کی مراد ہے، جو ابوسفیان کی اقتدا میں
نماز پڑھتے تھے۔ اس کے الفاظ ہیں۔

إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ مَوْلَى ابْنِ أَحْمَدَ
كَانَ يَوْمَ بَنِي عَبْدِ الْأَسْهَمِ وَفِيهِمْ
نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ وَسَلَمَةُ
بْنُ سَلَامَةَ بْنِ وَشٍّ كَانَ يَوْمَئِذٍ يَصِلُ بِهِمْ
وَهُوَ مَكَاتِبٌ ۝
ابوسفیان جو ابن ابی احمد کے آزاد کردہ شریک خاندان
(مولى) تھے۔ بنی عبدالاسہل کی امامت کرتے تھے۔ حالانکہ
ان میں بہت سے حضرات صحابہ موجود ہوتے تھے مثلاً
کے طور پر محمد بن سلمہ اور سلمہ بن سلامہ بن وقش۔ وہ ان کی
امامت کرتے اور ان کو نماز پڑھاتے تھے، دریاں حالیکہ
وہ مکاتب غلام تھے۔

یہ واقعہ ان کے مکاتب ہونے کے زمانہ کا ہے لیکن خود انہی کا بیان ہے کہ یہ اس وقت بھی امامت کے
والفرض انجام دیتے تھے، جبکہ غلام محض تھے چنانچہ فرماتے ہیں۔

كُنْتُ أَقُومُ بَنِي عَبْدِ الْأَسْهَمِ فِي
رَمَضَانَ فَأُسْتَمِعُ قِرَاءَةَ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمَةَ
وَسَلَمَةَ بْنِ سَلَامَةَ بْنِ وَشٍّ فَوَاقِفًا
يَسْتَعِينُ قَالَ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ عَبْدٌ
مُجْلُودٌ، فَقَالَ مَا يَهْذَأُ مِنْ أَمَامٍ بَائِسٍ
میں رمضان میں بنی عبدالاسہل کو تراویح کی نماز پڑھاتا
تھا۔ ایک بار ایسا ہوا کہ محمد بن سلمہ اور سلمہ بن سلامہ کے
کانوں میں میری قرأت کی آواز پڑی تو وہ رک کر دیر تک
کھڑے سنتے رہے۔ ابوسفیان کہتے ہیں کہ میں ان دونوں
غلام محض تھا، بعد میں ان دونوں آدمیوں کا کہنا تھا کہ
اگر یہ شخص امام ہو تو کچھ حرج نہیں۔

اسی طرح حضرت عائشہؓ کے غلام ذکوان (تابی)، بھی لوگوں کی امامت کرتے تھے اور لوگ بھی جو قریش
کے چیدہ افراد ہوتے تھے۔ عبداللہ بن ابی لیلیہ کا۔ ان ہے کہ:

كَانَتْ عَائِشَةُ تُجَاوِزُهُ بَيْنَ حِجْرَيْهِ
حضرت عائشہؓ نے حجاز اور ثبیر کے درمیان ایک مقام پر

وَتَبِيرٌ فَكَانَ يَأْتِيهِمْ رَجَالَاتُ قُرَيْشٍ
فَإِذَا أَحْضَرَتِ الصَّلَاةَ أَمَّنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ أَبِي بَلْبَرٍ ، فَإِذَا لَمْ يَحْضُرْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ
أَمَّنَا فَتَاهَا ذُكُوانٌ ۔

فروش تھیں۔ قریش کے بڑے بڑے لوگ ان سے ملنے
آتے تھے تو جب نماز کا وقت ہوتا تو عبدالرحمن بن ابی بکرؓ
ہماری امامت کرتے اور جب عبدالرحمنؓ نہ ہوتے تو حضرت
عائشہؓ کے غلام ذکوانؓ ہماری امامت کرتے۔

بلکہ ایک دوسری روایت سے یہ جلتا ہے کہ حضرت عبدالرحمنؓ کی موجودگی میں بھی وہ امامت کے فرائض انجام
دیتے تھے۔ حضرت عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ:

إِنَّ ذُكُوانَ غَلَامِ عَائِشَةَ كَانَ يَوْمَ
قُرَيْشًا وَخَلْفَةً عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَلْبَرٍ
لِأَنَّهُ كَانَ أَحْزَنَ أَهْلِهِمُ لِلْقُرْآنِ

حضرت عائشہ کے غلام ذکوانؓ قریش کے لوگوں کی امامت
کرتے تھے۔ وہاں حالیکہ ان کے پیچھے نماز پڑھنے والوں میں
عبدالرحمن بن ابی بکرؓ بھی ہوتے تھے، اس لیے کہ وہ قرآن
پڑھنے میں ان سے بڑے ہوئے تھے۔

اسی طرح حضرت عمرؓ نے اپنی شہادت کے وقت جام شہادت نوش کرنے سے پہلے حضرت مصیبؓ کو نماز کی
امامت کے لیے مامور کیا تھا جس کی بنا پر آپؓ کی نماز جنازہ کے لیے بھی لوگوں نے انھی کو آگے بڑھایا۔ حضرت سعید بن
مصیبؓ کی روایت ہے کہ:

كُنَّا نُوَفِّي عُمَرُو نَظَرَ الْمُسْلِمُونَ فَإِذَا
صُهِيبٌ لُصِقَ بِهِمُ الْمَكْتُوبَاتُ بِأَمْرِ عُمَرُو
فَقَدَّ مُوَضَّهِبًا فَصَلَّى عَلَى عُمَرُو

جب حضرت عمرؓ کا انتقال ہو گیا تو مسلمانوں نے دیکھا کہ حضرت
صہیبؓ آجٹاب کے حکم سے لوگوں کو فرض نمازیں پڑھا
رہے ہیں تو لوگوں نے حضرت کی نماز جنازہ کے لیے بھی
حضرت صہیبؓ ہی کو آگے بڑھایا۔ چنانچہ حضرت عمرؓ
کی نماز جنازہ انھی نے پڑھائی۔

قرآن اور علم دین کی تعلیم کے سلسلے میں بھی اسلام نے غلاموں کو اسی مصیبت
قرآن اور علم دین کی تعلیم: کا مقام عطا کیا۔ چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جن چار اصحاب سے
قرآن کی تعلیم حاصل کرنے کی تاکید کی تھی اس میں حضرت سالمؓ مولیٰ ابی حذیفہؓ بھی شامل تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمروؓ

کی روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ :

اسْتَقْبِرُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ : قرآن کا علم چار آدمیوں سے لیکھو، عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، ابو حذیفہ رضی اللہ عنہ، ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور ابی حذیفہ رضی اللہ عنہ۔

اسی طرح زید بن عیرہ سلکی جو حضرت معاذ بن جبل کے شاگرد ہیں، ان کا بیان ہے کہ حضرت معاذؓ نے انھیں جن چار افراد سے علم دین حاصل کرنے کی تاکید کی تھی ان میں ایک حضرت سلمان فارسیؓ بھی تھے :

أَنَّ مُعَاذَ أَمْرَهُ أَنْ يُطَلَّبَ الْعِلْمُ مِنْ أَرْبَعَةٍ أَحَدُهُمْ سَلْمَانُ الْفَارِسِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

یہ تو غیر علمی سیادت کا مقام تھا، اسلام نے غلاموں کو یا سادات کا مقام بھی عطا کیا۔ بنی اکرم

گوزری : صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ مہینہ (۶۱۰ء) کی محکم پر روانہ ہوئے تو آپؐ نے حضرت زید بن عمارؓ کو مدینہ کا گورنر مقرر کیا۔ اس طرح حضرت سلمان فارسیؓ نے ان کے گورنر تھے اور اپنی وفات تک اس منصب پر فائز رہے۔ حضرت عمار بن یاسرؓ کو حضرت عمرؓ نے کوفہ کا گورنر مقرر کیا اور اس کی بابت کوفہ والوں کے نام جو فرمان جاری کیا، اس میں انھیں شریف ترین لوگوں، بخبار میں سے قرار دیا، اور پوسے انھیں کے ساتھ ان کی اطاعت کا حکم دیا۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ پورا فرمان آپؐ نے لکھے جاتے تھے قابل ہے۔ اس کے الفاظ تھے :

أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي بَشَرْتُ عَلَيْكُمْ دَعَا أَمِيرٍ
ابن یاسر امیر ابن مسعودؓ مَعْلَمًا وَوَزِيرًا
وَقَدْ جَعَلْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ عَلَى بَيْتِ مَا لَكُمْ
وَأَنْتُمْ لِمَنْ الْبُخَّاءِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ
مَنْ أَهْلٍ بَذَرٍ فَاسْمَعُوا لَهُمَا وَأَطِيعُوا
وَأَقْنَدُوا وَابْتِهَامًا۔

کاظم دارمقرر کیا ہے یہ دونوں حضرت رسول اکرمؐ کے اصحاب اور شریف ترین لوگوں میں سے ہیں اور انھیں بدری ہوئے کا شرف حاصل ہے، پس تم ان کی بات سنو اور انوا اور ان کی راہ پر چلو۔

ش

راہ بخاری جلد ۲ کتاب المناقب باب مناقب مسلم مولیٰ ابی حذیفہ مسلم جلد ۲ کتاب الفضائل باب فضائل عبد اللہ بن مسعود کے طبقات ۳/ ۸۶ ۴۵۲/ ۲۵۸۱۰۹۳ ۵۰ طبقات ۳/ ۲۵۹

یہ خلیفہ وقت کی طرف سے غلاموں کو امیر اور حکام مقرر کرنے کی بات تھی۔ لیکن دور اول میں اخلاقی فنیلت کے سکے کا ایسا چلن تھا کہ اپنی جائیشی کے لیے دوسرے حکام کی نگاہیں بھی انھی غلاموں کی طرف اٹھتی تھیں اور خلیفہ وقت کی طرف سے اس کی حوصلہ افزائی ہوتی تھی۔ عامر بن واثم کی روایت ہے کہ نافع بن عبدالحارث حضرت عمر بن الخطابؓ سے عثمان کے مقام پر ملے۔ حضرت عمرؓ نے انھیں کہہ والوں پر گورنر مقرر کیا تھا۔ انھوں نے حضرت عمرؓ کو سلام کیا۔ حضرت عمرؓ نے دریافت کیا کہ اب جو تم یہاں ہو تو وادی کے لوگوں (یعنی اہل مکہ) پر اپنا جائشیں کس کو مقرر کیا ہے۔ انھوں نے کہا میں نے (عبد الرحمن) ابن ابزی کو ان کے اوپر اپنا جائشیں مقرر کیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ابن ابزی کون ہیں؟ انھوں نے جواب دیا: ہمارے آزاد کردہ غلاموں میں سے ایک ہیں۔

فَقَالَ عُمَرُ: يَا مَنْ ابْنُ ابْزَى؟ فَقَالَ مُوَلًى مِنْ مَوَالِنَا۔ اس پر حضرت عمرؓ نے اپنی پسندیدگی کا اظہار کرتے ہوئے (سوالیہ انداز میں فرمایا کہ: کیا تم نے ان کے اوپر اپنا جائشیں ایک آزاد کردہ غلام کو مقرر کیا ہے؟) فَقَالَ عُمَرُ: فَاسْتَخَفَّتْ عَلَيْهِمْ مَوْلًى؟ انھوں نے جواب دیا کہ اے امیر المؤمنین! وہ کتاب اللہ کا پڑھنے والا اور احکام دینیہ کا علم رکھنے والا ہے۔ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّ لَهَا دَرِيءَ لِكِتَابِ اللَّهِ وَعَالِمٌ بِالْفَلَعِ اس پر حضرت عمرؓ نے مسرت آمیز لہجے میں فرمایا کہ سنو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ: اِنَّ اللّٰهَ يُؤْتِمِرُ بِهَذَا الْكِتَابِ اَوْ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ ثَلَاثُ اَشْهُابٍ۔ بے شک اللہ اس کتاب کے ذریعہ کچھ لوگوں کو اوپر اٹھائے دلیضہ بہ آخرین۔ لہ

اسلام نے اپنے اہلئے معاشرہ کو بلا لحاظ رنگ و نسل یکساں طور پر جو حقوق عطا کیے ہیں، اس امان : میں امان اور معاہدے وغیرہ کا حق بھی شامل ہے۔ اسلامی تاریخ نے اپنے دامن میں اس کی مثالیں محفوظ رکھی ہیں۔ عہد فاروقی کا واقعہ ہے کہ فارس کے علاقہ میں مسلمان ایک شہر (شہر یان) کا محاصرہ کرتے ہیں اور محصورین کی مزاحمت اس حد تک کمزور پڑ جاتی ہے کہ شہر کا فتح ہو جاتا بالکل یقینی ہو جاتا ہے۔ عین اس حالت میں اسلامی فوج کا ایک غلام شہر والوں کے نام امان نامہ لکھتا ہے اور اسے تین میں بانڈھ کر شہر میں پھینک دیتا ہے۔ دوسرے دن جب اسلامی فوج شہر پر حملہ کرتی ہے تو اہل شہر دروازہ کھول کر باہر آ جاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایک مسلمان ہم کو امان

رے چکا ہے۔ اب تم کیوں برسرِ پیکار ہو؟ امان نامہ دیکھا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ایک غلام کی توجہ رہے۔ اس معاملہ میں حضرت عمرؓ سے استغواب کیا جاتا ہے کہ اس امان نامے کی کیا وقعت ہے؟ جواب میں آپ لکھتے ہیں کہ مسلمان غلام بھی عام مسلمانوں کی طرح ہے، اس کے ذمہ کی وہی قیمت ہے جو عام مسلمانوں کے ذمہ کی ہے، لہذا اس کی وہی ہونی امان نامہ کی جاتی ہے: **إِنَّ الْعَبْدَ الْمُسْلِمَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، ذِمَّتُهُ كَذِمَّتِهِمْ فَلْيُعْذَرُ أَمَانُهُ۔** ۱۷

اس کے علاوہ عام انسانی زندگی میں بھی اسلام نے اس لیے ہوتے طبقہ انسانی کو شرف و منزلت کا یہی مقام عطا کیا ہے۔ خلیفہ دوم ہی کا واقعہ ہے کہ ایک مرتبہ سردارانِ فریخس ان سے ملاقات کو آئے۔ جن میں سہیل بن عمروؓ، ابوسفیانؓ اور عمارت بن ہشامؓ جیسے لوگ شامل تھے۔ انھیں کے ساتھ حضرت سہیلؓ و بلالؓ و عمارؓ وغیرہ بھی تھے جو کو اس سے پہلے غلام رہ چکے تھے، لیکن غزوہ بدر میں شرکت کا شرف رکھتے تھے۔ حضرت عمرؓ کو بدری صحابہؓ سے جو غیر معمولی محبت تھی معلوم ہے۔ چنانچہ آپ نے پہلے انھی حضرات کو شرفِ ملاقات سے نوازا۔ یہ دیکھ کر ابوسفیانؓ سے نہ رہا گیا اور ان کی زبان سے بے ساختہ یہ الفاظ نکلے:

مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ قَطُّ اِنَّهُ،
يُوَدِّعُ لِهَؤُلَاءِ الْعَبِيدِ وَنَحْنُ
بِجُلُوسِنَا لَكُمُ لَمُنْتَفَتُ الْيَنَاءِ۔
میں نے آج عبادن تو کبھی دیکھا ہی نہیں، ان غلاموں کو باریابی کی اجازت مل رہی ہے اور ہم بیٹھے مہمان تک رہے ہیں، ہم پر کوئی توجہ نہیں ہو رہی ہے۔

جس کا جواب حضرت سہیل بن عمروؓ نے (جو فصاحت و بلاغت میں اپنا جواب نہ رکھتے تھے) ان لفظوں

میں دیا:

وَاللّٰهُ تَدْرَأْسِي مَا فِي رُحُوْهِكُمْ
فَإِنْ كُنْتُمْ غَضَبًا فَأَعْضِبُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ
دَعَى الْقَوْمُ وَدَعَيْنَهُمْ فَاَسَى عَمَلِ الْبَطَالِمِ
أَمَّا وَاللّٰهُ لِمَا سَبَقُواكُمْ مِنَ الْفَضْلِ
أَشَدُّ عَلَيْكُمْ قَوْلًا مِنْ بَابِكُمْ هَذَا
بغذا میں تمھارے چہروں کی متغیر حالت کو دیکھ رہا ہوں
اب اگر تم کو غصہ آ رہا ہے تو اپنے اوپر ہی اٹا جا بیٹے قوم
اسلام کی طرف بلائی گئی اور تم بھی بلائے گئے، انھوں نے
سبقت دکھائی اور تم بیٹھے رہے۔ سن لو خدا کی قسم!
اس سبقت کے نتیجے میں خدا کے حضور تمھارے معاملے میں

۱۔ فتوح البلدان للبلاذری ۵۵۰/۵۔ ذکر کورنارس۔ ترجمہ کے الفاظ مولانا ابوالاعلیٰ مودودیؒ کے ہیں

البعث دینی الاسلام ۱۴۱۳ھ، ۱۴۲۰ھ۔

الَّذِي تَنَا فَسَوْنَ عَلَيْهِ ۝

ان کو جو شرف و منزلت کا مقام حاصل ہوا ہے اس کی حرمت
تمہارے لیے اس محرومی سے کہیں زیادہ ہوگی جو آج تمہیں
اس دروازے پر مل رہی ہے جہاں تم میں ہر ایک دوسرے
سے آگے بڑھنے کے لیے اپنا پورا ذور لگا رہا ہے۔

اسی طرح ایک مرتبہ حضرت سلمان فارسیؓ نے اپنے آگے تو آپؐ نے خود بڑھ کر ان کا استقبال کیا اور دوسرے
لوگوں کو بھی اس کی ہمیز کی۔ آپؐ نے فرمایا۔

اُخْرِجُوا بَنَاتُكُم سَلَامًا ۝ چلو چلیں، سلمانؓ کا استقبال کریں۔

ان سب سے زیادہ عبرت ناک واقعہ حضرت خالدؓ کی معزولی کے سلسلے میں حضرت بلالؓ کے کردار کا ہے
حضرت عمرؓ نے زمان خلافت اپنے ہاتھ میں لینے کے بعد جو غیر معمولی اقدامات کیے، ان میں حضرت خالد بن ولیدؓ
کی معزولی بھی شامل ہے۔ حضرت عمرؓ نے عین اس حالت میں جبکہ اسلامی لشکر دمشق کا محاصرہ کیے ہوئے تھا۔

دوسری روایت کے مطابق یہ واقعہ جنگ یرموک ۱۵ھ کا ہے، حضرت خالدؓ کی معزولی کا زمان جاری کیا۔ اور
ان کی جگہ حضرت عبیدہ بن الجراحؓ کو امیر لشکر مقرر کیا۔ حضرت ابو عبیدہؓ نے اس فرمان کو پوشیدہ رکھا۔

انہیں تاہل ہوا تھا کہ فتح مکمل ہونے سے پہلے اسے ظاہر کریں، حضرت عمرؓ کو جب اس کا جواب ملنے میں تاخیر ہوئی
تو آپؐ نے ابو عبیدہؓ کو دوبارہ لکھا، اور تاکید کہ اس خط کو برسر عام مسلمانوں کو پڑھ کرنا دیا جائے اور معزولی کے

ساتھ ہی حضرت خالدؓ کے پورے دور امارت کا احتساب کیا جائے۔ حضرت ابو عبیدہؓ کو حضرت خالدؓ کے خاندانی
شرف، ان کی بہادری اور جنگی مہارت نیز ان کے تئیں فوج کی دادرنگی کے پیش نظر اس فرمان کی تعمیل میں یک گونہ

جھجک محسوس ہوتی، لیکن جب انہوں نے برسرِ مجمع یہ خط پڑھا تو حضرت بلالؓ جیسی رہنے والے جو ایک نادار آزاد کردہ
غلام (من فقرار المولیٰ) تھے ان کی معزولی کی کارروائی مکمل کرتے ہوئے ان کے دور امارت کا احتساب بھی کیا۔

اس واقعہ سے جہاں حضرت خالدؓ کی مہارت اور دین اسلام کے لیے ان کی فدائیت کا پتہ چلتا ہے کہ ایک شخص
جو ایک معزز ترین قبیلے بنی مخزوم کی سرداری کا شرف رکھتا ہے اور جس کی شجاعت اور جنگی مہارت کا تمام عرب

کلمہ پڑھتا ہے وہ خلیفہ وقت کے فرمان کے آگے اپنا سر تسلیم خم کر دیتا ہے اور اپنے دل میں کسی قسم کا خیال نہیں

لانا ہے وہیں اس واقعہ سے اس بات کا بھی پتہ چلتا ہے کہ اسلام نے اپنے معاشرے کو نابرابری (INEQUALITY) کے حرائم سے کس طرح پاک کر دیا تھا کہ حضرت خالدؓ کے دہتے کا آدمی ایک فیر بے نوکے آگے اپنا سر جھکا دیتا ہے اور اسے اپنے خاندانی دعابت کا ذرہ برابر احساس نہیں ہوتا ہے۔

غیر یہ تو دور اول کی مثالیں ہیں جسے انسانی تاریخ میں ایک مندرہ نور کی حقیقت حاصل ہے، جس کو کہ خود امت بھی زیادہ عرصہ تک سہارا نہیں سکی۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ جہاں تک آزادی و مساوات کی ان قدوس کا تعلق ہے صدر اول سے لے کر آج تک امت میں ہر دور میں کم و بیش اس کا ایک ہی رنگ رہا ہے۔ امت نے اپنی چودہ سو سالہ تاریخ کے اس طویل عرصے میں ہر زلزلے اور ہر سطح پر ہر کلمہ کو کہ مساوات و برابری کا درجہ ملکا ہے۔ یہی نہیں بلکہ ان میں ارباب فضل و کمال کو ہمیشہ زیادت و مرجعیت کا مقام حاصل رہا ہے، بلا لحاظ اس کے کہ وہ کس خاندان اور کس نسل سے تعلق رکھتے والے ہیں اور آج بھی مراکش سے لے کر انڈونیشیا تک پھیلا ہوا عالم اسلام کا چہرہ چہرہ اس بات کی شہادت کے لیے کافی ہے، جہاں ہر جگہ اور ہر سطح پر ایسے افراد کی ایک طویل فہرست تیار کی جاسکتی ہے جو خاندانی اور نسلی شرف سے محروم ہونے کے باوجود نہ صرف برابری بلکہ زیادت و مرجعیت کے مقام پر فائز ہیں اور امت انہیں اپنا مقتدا اور پیشوا تصور کرتی ہے۔

●●●

اتنی صدمہ کا رُوس کے پروگرام، عزائم، طریق کار اور جناب خمینی کے کعبۃ اللہ پر قبضے کے خواب کو دیکھیں تو ان کے برپا کردہ انقلاب پر روس کی حوصلہ افزا خاموشی اور روسی نژاد تنظیموں کی طرف سے انقلاب ایران کی بھولود حمایت کا سہو حل ہو جاتا ہے۔ اس موقع پر اس نکتے کو بھی ذہن میں تازہ کر لیجیے کہ کعبۃ اللہ کو آزاد کرانے کا خواب صرف وہی ملک دیکھ رہے ہیں جو روس کے زیر اثر ہیں یا وہ ملک جو اسرائیل کے بارے میں ہم کو فرار رکھتے ہیں کیونکہ کعبۃ اللہ کی آزادی کا لغوہ لگانے کا ایک مقصد یہ بھی ہے کہ بیت المقدس سے عالم اسلام کی توجہ ہٹائی جائے اور اسرائیل بیت المقدس کے نقشے میں جو تبدیلی کرنا چاہتا ہے وہ کسی مزاحمت کے بغیر کرنے میں کامیاب ہو جائے۔ کعبۃ اللہ اور مسجد نبوی پر قبضے کا پروگرام جناب خمینی کا اپنا پروگرام نہیں۔ یہ روس کا پروگرام ہے۔ جناب خمینی کو کعبۃ اللہ میں داخل ہو کر اپنے امام مہدی ہونے کا اعلان کرنے کے لیے رکھا ہے اور یہ بدلنے کی ضرورت نہیں کہ مسجد نبوی پر قبضہ کر کے وہ جبر رسول کے دائیں بائیں سونے والے ان مقدس اجسام کو دوبار کرنا چاہتے ہیں جن اجسام کو مسلمان رسول کریم کے جبراطہر کے بعد سب سے زیادہ مقدس سمجھتے ہیں۔

منظوم علی المظنی

فاضل جامعہ سلفیہ بنارس

مسلم اور غیر مسلم تعلقات قرآن و حدیث کی روشنی میں

اسلام امن و شانتی، صلح و آشتی اور نرمی و درواداری کا مذہب ہے۔ حرب و پیکار، ظلم و استبداد اس کی طبیعت نہیں، وہ براہِ اسلامی ہے، اسی لیے اسے قرآن میں سلم سے تعبیر کیا گیا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً (اے ایمان والو! سلم یعنی اسلام) میں پورے پورے داخل ہو جاؤ، جس مذہب کی تعلیم یہ ہو:**
ارحموا من في الارض يرحمكم من السماء۔

کرو مہربانی تم اہل زمین پر خدا مہرباں ہوگا عرش پر میں پر
اس کی نرمی و درواداری عالیٰ طرفی و فراخ دل سے کس انصاف پسند کو اختلاف اور حق گو کو انکار ہو سکتا ہے؟
در اصل نرمی و درواداری اسلامی مزاج کا ایک اہم عنصر ہے جو اسلام کے جملہ اصول و مبادی اور احکام و تعلیم میں کا فزا
نظر آتا ہے۔ دوسرے نفلوں میں نرمی و درواداری، اسلام کی مجموعی فکر یا روح ہے، چنانچہ اسلام کے معاشرتی و
سماجی قوانین کی بنیاد جن ہمہ گیر وسیع اصولوں پر رکھی گئی ہے، ان کا بھی سررشتہ اسلام کی اسی مجموعی فکر سے ملتا ہے۔
اسلام کے معاشرتی و اجتماعی قوانین کی بنیاد جن اصولوں پر رکھی گئی ہے، ان میں وحدت بشری، عدل و مساوات
کو اولیت حاصل ہے، جن کا مقصد یا نتیجہ بھی ساری بنی نوع انسان کے مابین، انسانیت، امن و محبت کے
رشتہ کا قیام و دوام ہے۔ اسلام میں عدل و مساوات کی اہمیت و حیثیت سمجھنے کے لیے یہ آیت کافی ہے
لَا يَجُوزُ مِنْكُمْ شَتَانٌ قَوْمٌ عَلَىٰ اَن كَسَىٰ قَوْمٌ كِي عَدَاوَتِ كِي وَبِرَّ بِي اَنصَافِي نَه كُرُو
لَا تَقْدُلُوا اَعْدَلُوا هُوَ اَتْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ عَدَلٌ هِي كِيَا كُرُو، عدل پر سبز کاری کے بہت قریب،
قوم و وطن اور مذہب و ملت کا اختلاف اسلامی قانون اور مسلمانوں کو اس بات کی اجازت نہیں دیتا کہ وہ

ظلم و نا انصافی سے کام لیں کیونکہ اسلام کی نظر میں بحیثیت انسان سب اولادِ آدم برابر ہیں۔ اس لیے عدل و مساوات کا سلوک و برتاؤ ہر ایک سے ہونا چاہیے۔ انسانی محبت و شفقت، نرمی و رواداری کا ہر ابنِ آدم مستحق ہے۔ اسلام اسی جذبہ و خیال کو پیدا کرتے اور خالص انسانیت کی بنا پر رشتہ کے قیام و استحکام کے لیے انسان کو اس کی تخلیقِ اولیٰ کی یاد دلاتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُرُكًا رِّبًّا لِّتَعَارَفُوا ۚ

لوگو! ہم نے تمہیں ایک ہی مرد و عورت سے پیدا کیا اور تمہاری قومیں اور قبیلے بنائے تاکہ تم ایک دوسرے کو پہچان سکو۔

قرآن نے قلوبِ انسانی میں وحدتِ بشری کا بیج بونے کے لیے متعدد مواقع پر اس تصور کو ابھارا ہے۔ کیونکہ اسلام کا پیغام ہی وہ عقیدہ و فکر ہے جو انسانی قلوب میں محبت و اخوت پیدا کرتا ہے وہ تو ایسا نظام چاہتا ہے جس کے زیرِ سایہ پوری انسانی برادری امن و چین اور سکون و راحت کی زندگی بسر کر سکے۔ بغض و حسد، طبقاتی کشمکش، قومیت، وطنیت، نسلی تفوق، اور مذہبی تعصب کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں۔

غرضیکہ اسلامی معاشرہ میں عدل و مساوات، اخوت و محبت اور خصوصاً انسانی وحدت کو اولیت و اہمیت حاصل ہے مگر عقیدہ و فکر کی اہمیت سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اگر کسی لحاظ سے انسانی برادری کو تقسیم کیا جاسکتا ہے تو وہ یہی عقیدہ و فکر کا اختلاف ہے۔ ارشادِ باری ہے: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ ۚ (وہی ہے جس نے تمہیں پیدا کیا، پھر تم میں کوئی کافر ہے کوئی مومن۔)

اسی اختلاف سے مقصد و منزل اور نصب العین میں اختلاف ہوتا ہے۔ چنانچہ ایک خدا پرست مومن کا مقصد رضائے الہی اور صلاحِ آخرت ہے اور بت پرست کافر کا مقصد عیشِ دنیاوی۔ مومن رحمتِ الہی کا مستحق ہے اور کافر عقوبتِ الہی کا۔ اس لیے ایسے دو مختلف العقیدہ انسان کبھی بھی مقصد و نصب العین کے حصول و طلب میں ایک دوسرے کے معاون و مددگار نہیں ہو سکتے اور نہ اس مسئلے میں ایک دوسرے پر بھروسہ کر سکتے ہیں۔ اسی لیے مسلمانوں کو غیر مسلموں پر کوئی اعتماد کرنے، محبت و مودت اور قلعی خاطر کا مرکز اور ہزاروں مساز بنانے سے روکا گیا ہے۔ ان کو اپنا راز و نیاز بنانا اس بات کی دلیل ہے کہ مذہب سے رشتہ عقیدتِ کمر و دہے اور مذہبی وجود کے تحفظ سے لاپرواہی برتی جا رہی ہے۔ اسی مفہوم کو قرآن نے یوں بیان کیا ہے۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّخِذُوْا بَطَانَةً مِنْ دُوْنِكُمْ لَا يَؤُوْكُمْ خِيَالًا ۚ

مسلمانو! اپنی قوم کے سوا غیر قوموں کو راز و نیاز نہ بنانا وہ تمہیں نقصان پہنچانے میں کوئی کوتاہی نہ کریں گے۔

مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان سے میل جول اور تعلقات رکھنے کی اجازت نہیں بلکہ الگ تھلک رہنے کا حکم ہے۔
 ہنسن ایسا نہیں ہے، کیونکہ ایسا کرنا اسلام کی عالی ظرفی اور فراخ دل کے منافی ہے بلکہ نرسمان پر دعوت و تبلیغ کی جو
 ذمہ داری ہے وہ بھی اس بات کی متقاضی ہے کہ غیر مسلمین کے ساتھ مسلمانوں کے تعلقات اچھے ہوں اور ان
 کے ساتھ نرمی اور رواداری سے پیش آیا جائے۔ صلہ رحمی، احسان اور حسن سلوک کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد
 ہے: لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَ
 تُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ۔ (جن لوگوں نے دین کی وجہ سے تم سے لڑائی نہیں کی، اور نہ
 تم کو تمھارے گھر سے نکالا، اللہ ان کے ساتھ حسن سلوک اور انصاف کرنے سے تمھیں منع نہیں کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ
 انصاف کرنے والوں سے محبت کرتا ہے) ما

یہاں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آیاتِ قتال اور عدم موالات پر دلالت کرنے والی آیتوں پر ایک نظر ڈال لی
 جائے جس سے بعض لوگوں کو غلط فہمی پیدا ہوتی ہے کہ غیر مسلمین کے ساتھ حرب و پیکار، انقبض و عدالت کے علاوہ
 ہمد و پیمان، صلح و معاہدہ، صلہ رحمی و حسن معاملہ یا کسی اور قسم کا حسن تعلقی نہیں ہو سکتا۔ اور جن کو دلیل بنا کر
 معاندین اسلام ہمیشہ سے اشاعت اسلام کو زور و شمشیر کا مرہون منت بتاتے رہتے ہیں اور مسلمانوں پر
 تنگ نظر، مذہبی تعصب اور فتنہ انگیزی کا الزام لگاتے ہیں۔ جبکہ حقیقت اس کے خلاف ہے۔

بلاشبہ قرآن میں بعض آیات قتال مطلق ہیں۔ خَاذُوا السَّلَاحَ الْأَشْهُدُ الْحُرُمَةَ فَإِذَا قَاتَلُوا الْمُشْرِكِينَ
 حَتَّى وَجَدْتُمْهُمْ حُرًّا۔ (براق) مگر اس اطلاق کے باوجود یہاں وہ مشرکین مراد ہیں جو مسلمانوں سے برسرِ جنگ
 تھے، کیونکہ سلسلہ کلام انھیں سے متعلق ہے۔ اسی لیے جہاں پہلے سے کوئی قرینہ مبعود نہیں وہاں دو لوگ دمنا
 ردی گئی ہے کہ لڑائی صرف ان مشرکین سے کی جائے جو خود لڑائی کرنے اٹھیں۔ چنانچہ ارشاد ہے: وَقَاتِلُوا
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَاقَاتِلُوكُمْ مَوَازِلَهُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَا يُحِثُّ الْمُتَدَبِّرِينَ۔ (بقرہ)۔ یعنی ان لوگوں سے
 رد و جوہم سے لڑائی کریں اور زیادتی نہ کرو، اللہ زیادتی کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

اسی لیے علما مجتہدین و فقہاء اسلام نے ان مطلق آیات کو مقید پر محمول کیا ہے۔ یہی امام ابن تیمیہؒ
 ابن قیمؒ کو غیر ہما کا مذہب ہے۔ اور اس کے علاوہ بھی جن جن مقامات پر مشرکین سے قتل و قتال کا حکم ہے وہ سب
 حمایتِ دعوت یا دفعِ ظلم و عدوان کی قید سے مقید ہے۔ اِذْ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بَانْتِهَارٍ ظُلُمًا وَاِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ

تَحْضِرُہُمْ لِقَدِيرٌ۔ جن لوگوں سے لڑائی کی جارہی ہے انھیں بھی اجازت دی گئی ہے، کیوں کہ وہ مظلوم ہیں اور بیشک اللہ ان کی مدد پر قادر ہے۔ اسی طرح ایک دوسری جگہ ارشاد ہے: وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ تَرِکُونَ الدِّینَ کُلَّهُ لِلَّهِ۔ ان سے لڑو یہاں تک کہ فتنہ نہ رہے، اور دین کل کا کل اللہ کے لیے ہو جائے۔ معلوم ہوا کہ آیات قتال کا تعلق عمارین کے ساتھ خاص ہے یعنی قتل و قتال کی اجازت انھی لوگوں کے ساتھ خاص ہے جو ظلم و عدوان، سرکشی اور فتنہ انگیزی برپا کرتے ہیں مسلمانوں کو لذیت و تکلیف پہنچاتے ہیں، ظلم و ستم کا نشانہ بنتے ہیں اور ان کو اپنے حقوق سے بہرہ اندوز ہونے نہیں دیتے۔ یا ہمارے مقصد و منزل اور دعوت و تبلیغ کی راہ میں سنگ گراں بن کر حائل ہو جاتے ہیں مسلمانوں کے عقیدہ و خیال اور عبادت و عمل کی حریت و آزادی سلب کرتے ہیں۔ اس کے علاوہ کسی اور صورت میں قتال جائز نہیں۔ اسلام کسی کافر مشرک سے بعض اس کے کفر و شرک کی بنا پر قتال کی اجازت نہیں دیتا۔ اللہ تعالیٰ یہ نہیں کہتا کہ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى یَسْلَمُوا۔ کہ ان سے قتال کرو یہاں تک کہ وہ اسلام لائیں، بلکہ یوں کہتا ہے: وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ۔ یعنی فتنہ کو دفع کرنے کے لیے ان سے قتال کرو۔ کیونکہ اسلام ایک ہدایت اختیار ہے کسی کو بزورِ شمشیر بجا کر اسلام میں نہیں داخل کیا جاسکتا۔ لَا اِکْرَاهَ فِی الدِّینِ قَدْ بَيَّنَّ الْکَرِہَ مِنَ الْقَهْرِ۔ اسلام ہر ایک شخص کو فکر و اعتقاد کی حریت اور جبروت و عمل کی آزادی عطا کرتا ہے۔ اس کی طرف اشارہ اس آیت میں ہے: وَلَوْ شَاءَ رَبُّکُمْ لَآمَنَ مِنْ فِی الْاَرْضِ کُلُّهُمْ جَمِیْعًا اَفَاَنْتَ تَکْذِبُ النَّاسَ حَتَّى یُکُونُوا مُؤْمِنِیْنَ۔ اگر تمہارا پروردگار چاہتا تو روئے زمین کے سارے لوگ ایمان لاتے تو کیا تم لوگوں کو مجبور کر دو گے، یہاں تک کہ وہ مومن ہو جائیں۔

بہر حال آیت قتال کا تعلق عمارین سے ہے، مسلم و مسابہ سے نہیں، جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ کافر سے بعض اس کے کفر کی بنا پر جنگ کی جائے گی اگرچہ اس کے کفر کا ضرر دوسرے تک متعدی نہ ہو، ان کی بات درست نہیں کیوں کہ قرآن نے خود ایسے لوگوں سے پھر چھڑا کر ناجائز قرار دیا ہے: قَاتِلِیْهِمْ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ اِلَیْکُمْ بِالْاِسْلَامِ فَاِذَا جَئَکُمُ الْاِسْلَامُ فَخَرُّوْا عَلَیْہِمْ سَبِیْلًا۔ اگر وہ تم سے الگ تھلک ہو جائیں اور صلح پر آمادہ ہوں تو اللہ نے تمہارے لیے ان پر کوئی راہ نہیں بنائی ہے۔

اسی طرح علم مولات پر دلالت کرنے والی آیتوں کا تعلق بھی انھی لوگوں سے ہے۔ چنانچہ اس کو واضح طور پر

سورہ ممتحنہ میں اللہ تعالیٰ نے بیان کر دیا ہے: اِنَّمَا يَنْتَهِا كُمُ اللّٰهُ عَنِ الدِّیْنِ قَاتِلُو كُمْ فِی الدِّیْنِ وَ اٰخِرُ حُجُو كُمْ مِیْن دِیَارِكُمْ وَ ظَاهِرٌ وَّ اَعْلٰی اِخْرَاجُكُمْ اَنْ تَوَلَّوْهُمُ وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ۔ جن لوگوں نے تم سے دین کی وجہ سے لڑائی کی اور تم کو تمھارے وطنوں سے نکال اور انھوں نے تم کو ملک بدر کرنے میں تمھارے دشمنوں کی مدد کی۔ ایسے لوگوں کو ولی اور دوست بنانے سے خدام کو منع کرتا ہے، اور جو ان کو اپنا ولی بنائیں تو ایسے لوگ ظالم ہیں۔

متعدد مواقع پر اللہ تعالیٰ نے سرکش و محارب مشرکین کو ولی بنانے سے روکا ہے۔ یٰۤاَیُّهَا الدِّیْنُ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اَعْدُوْحِیْ وَ اَعْدُوْكُمْ اَوْ لِیَآءُ الْمُنٰفِقِیْنَ اِلَیْھُمْ بِالْمُؤَدَّةِ وَ قَدْ كَفَرُوْا بِمَا جَآءَ كُمْ مِنَ الْحَقِّ اِلَیْھِ اے ایمان والو! میرے اور اپنے دشمن کو ولی نہ بناؤ کہ تم ان کے ساتھ محبت سے پیش آؤ حالانکہ تمھارے پاس جو حق آیا ہے، اس کے ساتھ انھوں نے کفر کیا۔

ان آیات میں صاف طور سے ان سے عدم موالات کی وجہ بیان کر دی گئی ہے کہ انھوں نے رسول خدا اور ان کے متبعین کو محض ان کے خدا پر ایمان لانے کی وجہ سے گھر بار، مال و دولت اور وطن چھوڑنے پر مجبور کر دیا۔ اس لیے ان کو ولی نہ بناؤ۔ ایسے دشمن خدا ایک مومن کی شفقت و محبت کا مستحق کب ہو سکتا ہے۔ لَا تَجِدُ قَوْمًا یُّؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْاٰخِرِ یُوَادُّوْنَ مَنْ حَادَّ اللّٰهَ وَ رَسُوْلَھُ۔ تم کوئی ایسی قوم نہیں پاسکتے جو اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتے ہوئے اللہ اور اس کے رسول سے ٹکر لینے والوں سے دوستی و محبت رکھتی ہو۔

جو شخص کسی کی راہ میں قدم قدم پر تنگ گرائے کہ حال ہوتا اور ہمیشہ اس کے درپے آزار رہتا ہو وہ یکے اس کے ساتھ دلی ربط اور تعلق خاطر رکھ سکتا ہے۔ اس لیے اگر کوئی ایمان کا دعویدار کسی لیے شخص دشمن خدا کو اپنی محبت و وفاداری کا مرکز بناتا ہے تو اس کا یہ فعل اس بات کا ثبوت ہے کہ مذہب سے اس کا رشتہ بعیدت مکرور ہے کیونکہ ایسے لوگوں سے تعلق خاطر اور ان کی عسکری امداد و اعانت جو مسلمانوں سے برسرِ پیکار ہیں، لازماً مسلمانوں کے مفاد و مصلح پر ضرب لگاتی ہے اور یہ من فیقین کا شیوہ و طرزِ عمل ہے۔ یٰۤاَیُّهَا الدِّیْنُ اٰمَنُوْا لَا تَجِدُوْا اِلَیْھِمْ اَوْ لِیَآءُ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِیْنَ اَتُرِیْدُوْنَ اَنْ تَحْمِلُوْا اللّٰهَ عَلَیْكُمْ سُلْطٰنًا مُّبِیْنًا اِنَّ الْمُنٰفِقِیْنَ فِی الدِّیْنِ اِلَیْھِ النَّارُ۔ یعنی مومنوں کو چھوڑ کر ایمان کے مفاد و مصلح کے برخلاف کافروں سے دوستی کا تمھارا ایمان کی حمایت کرنا اور قرآن کی وسیع تر تفسیر میں موالات کا رشتہ قائم کرنا سراسر منافقت ہے۔

مگر یہ ملحوظ رہے کہ عدم موالات کا حکم عام نہیں ہے بلکہ عمارتین کے ساتھ خاص ہے۔ آیات کے سیاق و سباق اور قیود سے یہی مستفاد ہوتا ہے۔ یہ دھوکہ نہیں ہونا چاہیے کہ صلح جو اور امن پسند غیر مسلمین کے ساتھ دلار و دوستی اور ربط و تعلق ممنوع ہے۔ علامہ رشید رضا مصری اپنی تفسیر "المنار" میں "لا یُتخذ المؤمنون الکفرین ادلیا من دون المؤمنین" کے تحت فرماتے ہیں کہ بعض حضرات دین اسلام سے ناواقفیت کی بنا پر یہ گمان کرتے ہیں کہ سورہ آل عمران کی مذکورہ آیت اور اس معنی کی دوسری آیتیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ غیر مسلموں کے ساتھ حلف و عہد یا دلار و دوستی جائز نہیں۔ حالانکہ ان کے اس خیال کی تردید کے لیے نبی کریم کا صلح حدیبیہ کے موقع پر خزاعہ سے منع کرنا ہی کافی ہے۔ اسی طرح بعض متشددین یہاں تک کہہ ڈالتے ہیں

جہالت کی بنا پر کہ غیر مسلموں کے ساتھ حسن سلوک اور معاشرت بھی جائز نہیں۔ جبکہ آیت میں من دون المؤمنین "قید ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ مسلمان کافروں کو ایسے معاملے میں اپنا ولی و مددگار نہ بنائیں، جس میں کفار کا مفاد مسلمانوں کے مفاد و مصلحت پر مقدم ہو جیسا کہ حاطب بن ابی بلتعہ نے کیا تھا۔ کیوں کہ ایسا کرنا ان کو مسلمانوں پر فضیلت و ترجیح دینا ہے بلکہ اس میں ایمان کے خلاف کفر کی اعانت ہے، اس لیے یہ کسی مومن کی شان نہیں کہ اس سے اس طرح کی حرکت سرزد ہو، اگرچہ اس میں اس کی ذاتی مصلحت ہی کیوں نہ ہو۔" اسی طرح علامہ موصوف "لا یُتخذ قوماً یؤمنون باللہ والیوم الآخر یؤادون من حاد اللہ" کے تحت رقمطراز ہیں۔ "موادت کے معنی مشارکت فی الاعمال کے ہیں، اور یہ مومن و کافر کے مابین اس وقت ممنوع ہے جب ہمارے دین کی تحقیر و تذلیل ہو یا اہل ایمان کو اذیت و تکلیف اور ضرر پہنچتا ہو، اور ان کے مصالح و مفاد پر ضرب آتی ہو، مگر بصورت دیگر دنیاوی معاملات مثلاً تجارت وغیرہ میں مشارکت اس نفی سے خارج ہے۔ کیونکہ ممنوع وہ معاملہ ہے جس میں اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ ٹکراؤ ہو۔"

پھر وہ آگے چل کر فرماتے ہیں کہ اگر اس مسئلہ میں سورہ ممتحنہ کی طرف رجوع کیا جائے تو بات صاف ہو جاتی ہے کہ دشمنانِ خدا و رسول سے اس وجہ سے موالات و موادت ممنوع ہے کہ انہوں نے مسلمانوں کو محض ان کے ایمان لانے کی وجہ سے وطن چھوڑنے پر مجبور کیا۔ پس ہر وہ جماعت جو مسلمانوں کے ساتھ اس طرح کا سلوک کرے اس سے موالات قطعاً حرام ہے۔ مگر دین اسلام کی عالی ظرفی و ذرا خلی دیکھیے کہ اس نے اتنی

محبت عداوت کے باوجود بھی صرف ان کی ولایت و اعانت کو ممنوع قرار دیا۔ حسن سلوک، احسان و صلہ رحمی سے نہیں منع کیا۔

اسی سے یہ بات بھی ثابت ہو گئی کہ عام مشرکین و کفار کے ساتھ جن کا سلوک و معاملہ مسلمانوں کے ساتھ اسی طرح عداوت و محارکہ کا نہیں ہے۔ حلف و موالات، عہد و پیمان درست ہے۔ اس کی واضح دلیل نبی کریم کا فعل ہے۔ یعنی آپ نے صلح حدیبیہ میں غزوانہ کو اپنی حلف میں لے لیا تھا جو اس وقت کفر ہی پر تھے۔ ان جیسے کفار و مشرکین کے ساتھ معاشرت اختلاط اور ارتباط اور تعلقات رکھنے میں کوئی شرعی قباحت نہیں ہے، بلکہ مسلمانوں کے حق میں اس کے مثبت اور مفید نتائج بھی برآمد ہو سکتے ہیں۔ یعنی انھیں بچے اور سچے مسلمانوں کے اندر اسلام کو قریب سے دیکھنے اور سمجھنے کا موقع ملے گا۔ اس مصلحت کی طرف اشارہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں بھی ملتا ہے

وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ ابْتِغْ لَهُ مَا مَنَدَ۔ (یعنی اگر کوئی مشرک پناہ چاہے تو اسے پناہ دو یہاں تک کہ وہ اللہ کا کلام سنے پھر اسے اس کے مقام امن میں پہنچا دو۔)

اس سے غیر مسلموں کے ساتھ حسن سلوک اور نرمی و مہربانی اور محبت و شفقت سے پیش آنے کا ثبوت ملتا ہے اور مسلمانوں کا یہ فعل اللہ تعالیٰ کے نزدیک مرغوب و محبوب ہے۔

واقعات شاہد ہیں کہ نبی کریمؐ اور صحابہؓ مکرم غیر مسلموں کے ساتھ نرمی اور رواداری سے پیش آتے مواساتہ و مغلضادری کرتے، احسان و صلہ رحمی کرتے۔ نبی کریمؐ ان کی دعوت قبول کرتے، ان کے مرئیوں کی بیعت کرتے، ان کے سلام کا جواب دیتے۔ غیر مسلموں کے ساتھ آپؐ کے حسن سلوک اور اسلامی رواداری کا اس سے بڑھ کر کیا ثبوت ہو سکتا ہے کہ آپؐ ایک یہودی بچے کی عبادت کے لیے تشریف لے گئے۔ (ابوداؤد)

صحابہؓ کرامؓ نے اپنے مشرک رشتہ داروں کے ساتھ صلہ رحمی اور ان کی اراد و اعانت کے بارے میں دریافت

کیا توہر آیت نازل ہوئی۔

لَيْسَ عَلَيْكَ هَذَا عَهْدٌ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُبْغِي لَكَ إِثْمًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُنْفِقُكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِ الْيَتَامَى وَالْمَسْكِينُ

یہ آپؐ کے ذمہ نہیں کہ ان کو راہِ راست پر لائیں لیکن اللہ جس کو چاہتا ہے راہ پر لائے گا، اور جو مال تم خرچ کرو گے، تمہارے لیے ہے اور مناسب ہے کہ اللہ کی خوشی حاصل کرنے کے سوا خرچ کرو، اور جو مال بھی خرچ کرو گے، اس کا

لَا تَظْلَمُونَ۔

بدلہ پورا ملے گا اور تمہارا کچھ نقصان نہ ہوگا

ام بخاری نے اپنی صحیح میں عروہ بن زبیر سے ایک روایت نقل کی ہے کہ اسما بنت ابی بکر نبی کریم کے پاس آئیں اور دریافت کیا کہ میری والدہ کچھ امید کے ساتھ میرے پاس آئی ہیں (اور وہ مشرکہ ہیں) تو کیا میں ان کے ساتھ صلہ رحمی کروں؟ آپ نے اس کی اجازت دی اور کہا۔ ہاں۔

اسی طرح بخاری کی ایک دوسری روایت سے اس بات کا ثبوت ملتا ہے کہ صحابہ کرامؓ غیر مسلموں کے ساتھ صلہ رحمی اور احسان کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت عمرؓ نے اپنے مشرک بھائی کو ایک ریشمی جوڑا عطا کیا تھا۔ ایک دوسری حدیث میں نبی کریمؐ فرماتے ہیں:

الجيران ثلاثة: جاره حق وهو الجار الكافر: ایک وہ پڑوسی جس کا ایک حق ہے، اور
له حق الجوار (يَجْعَلُ للكافر حقًا بجواره) وہ کافر پڑوسی ہے، اسے پڑوس کا حق عطا ہے۔ (دیکھو
وجاره حقان وهو الجار المسلم: نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کافر کے لیے بھی حق ہمسائیگی مقرر
حق الجوار وحق الاسلام وجاره: کیا ہے) اور ایک وہ پڑوسی جس کے دو حق ہیں، اور وہ
ثلاثة: حق وجاره وهو الجار المسلم: مسلم پڑوسی ہے، اسے پڑوس کا حق ہے اور اسلام کا
له حق الجوار وحق الاسلام وحق حق ہے۔ اور تیسرا وہ پڑوسی جس کے تین حقوق ہیں
القرابة۔ اور وہ فراموش پڑوسی ہے، اسے پڑوس کا بھی حق ہے
(طبرانی) اسلام کا بھی حق ہے اور قرابت کا بھی حق ہے۔

اس حدیث میں نبی کریمؐ نے کافر پڑوسی کا حق بھی مقرر کیا ہے۔

ان تمام آیات و احادیث کو پیش نظر رکھنے سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ اسلام جملہ بنی نفع انسانی کے ساتھ انسانی اخوت و محبت کی بنیاد پر تعلقات و معاملات کا حکم دیتا ہے جو اسلام کی عالی ظرفی، فراخ دلی اور نرمی و رواداری کا تقاضا ہے۔ وہ غیر مسلموں کے ساتھ معاشرت و اختلاط، عہد و پیمان، ولایت و دوستی حسن معاملہ، احسان و بھلائی اور صلہ رحمی کی اجازت دیتا ہے اور ان کے ساتھ بغض و حسد اور بدسلوکی و بد معاملگی سے روکتا ہے، کیوں کہ ایسی صورت میں ان کے کفر میں شدت اختیار کرنے اور اسلام و مسلمین سے متنفر ہو جانے کا خطرہ ہے، جو اشاعت اسلام کی راہ میں رکاوٹ بنے گا۔

اس لیے ہمیں چاہیے کہ قرآن و حدیث کی روشنی میں صحیح اسلامی تعلیم کو سمجھیں، غیر مسلموں کے ساتھ وہ طرز معاشر اپنائیں، جس کا ہمیں مذہب اسلام نے حکم دیا ہے۔ یعنی خندہ پیشانی و خراخندہ سے پیش آئیں، حسن معاملہ اور احسان و بھلائی کا سلوک کریں، انشاء اللہ ہم سے ان کی نفرت و عداوت ختم ہو جائے گی، ناگواری و بد اعتمادی دور ہو جائے گی وہ ہمیں اپنا ہمدرد و بھائی خواہ سمجھنے لگیں گے۔ عسی اللہ ان یجعل بینکم و بین الذین عادیتکم منہم مودۃ واللہ قدیر واللہ غفور رحیم۔ و قریب ہے کہ اللہ تمہارے درمیان اور ان میں سے جو لوگ تمہارے دشمن ہیں ان کے درمیان محبت پیدا کرنے اور اللہ قادر ہے اور اللہ غفور رحیم ہے، اس طرح اشاعت اسلام کی راہ میں جو بند محال ہے وہ ٹوٹ جائے گا اور اسلام کا سیل رواں کفر و شرک اور الحاد و ارتداد کی تمام آلائشوں اور ترس و خاشاک کو بہا لے جائے گا۔ واللہ ولی المتوفیق۔ ●●●

باقی ص ۲۹ کا (ماحول سے مطابقت)

مرغ و غیرہ وہ حیوانات ہیں جنہوں نے انسان کی سربراہی کو تسلیم کر لیا۔ یہ معاملہ ہرگز انسان کی حیوان سے مطابقت کا نہ تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ اصل میں خوب سے خوب تر اور خوب تر سے خوب ترین کا سلسلہ ہے۔ جسے مادہ پرستوں نے Theory of Adaption کا نام دے کر سادے نظم و نسق کو بدل دیا ہے۔ لیکن یہ یاد رہے کہ یہ جنگ برائے جنگ کا سلسلہ نہیں ہے بلکہ خوب سے خوب تر کی طرف ارتقاء ہے۔ یہ حکمت ارتقاء ہے۔ لہذا صرف مذہبی اعتبار سے ہی یہ نظریہ ایک باطل نظریہ نہیں ہے بلکہ خاص مادی واقیعت کے لحاظ سے بھی بے بنیاد اور غلط ہے۔ پھر دوسرے کا وہ گردہ جو دنیا کو ایک جنگ گاہ بناتا ہے اور ساری دنیا کو دارالفساد بنائے رکھتا ہے مذہبی نقطہ نگاہ اسے بھی باطل قرار دے کر کائنات کو خوب سے خوب تر کی طرف ایک سلسلہ ارتقاء بناتا ہے۔ یہ ہے اس سلسلے کی ساری حقانیت بھی اور تمام مادی واقیعت بھی۔

مسٹر وحید الدین خان نے کچھ عرصے کے لیے اپنے آپ کو اہل حدیث کہنا شروع کیا تھا۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب اپنے لیے منشاء کے اندر مقام پیدا کرنے کے لیے تھا۔ اللہ کرے کہ یہ گمان غلط ثابت ہو اور مخالف صاحب موجودہ باطل موقف کو باطل قرار دے کر وحدت امت و دین کے لیے کام کریں۔ موجودہ وقت میں وہ تفرقہ امت کا کام کر رہے ہیں۔ ●●●

مذہب ماحول کے ساتھ مطابقت کی تلقین کرتا ہے

یا ماحول کے خلاف اعلان جنگ ہے

صوفی نذیر احمد کاشمیری

جناب شیخ عطار الرحمن نے وحید الدین خاں صاحب کی ایک تقریر کے متعلق، جو انھوں نے جامعہ ملیہ میں کی تھی، مجھے بتایا کہ انھوں نے اپنی تقریر میں بڑے زوردار دعوے سے اعلان کیا کہ مذہب انسان کو ماحول کی مطابقت کی تلقین کرتا ہے۔ شیخ صاحب اس تقریر میں موجود تھے۔ پھر اسی تقریر کو خان صاحب نے عربی کے اندر منتقل کر کے شائع کر دیا۔ شیخ صاحب نے ان کی کتاب کا یہ حوالہ بھی مجھے سنایا۔ میں اس وقت از حد کمزور اور بیمار تھا۔ اس پر بھی میں نے وحید الدین خان صاحب کے اس اعتقاد پر تنقید کر کے شیخ صاحب کو دیا کہ اسے شائع کر دیں۔ پھر مجھے معلوم نہ ہوا کہ شیخ صاحب نے اس کا کیا کیا۔ آج کل وہ بنگلہ دیش کا نفرنس میں شرکت کیے گئے ہوئے ہیں اور یہی صحت کی بحالی کے لیے سہارنپور آگئے ہوں اور ڈاکٹر برکت علی صاحب مرحوم کے مکان بازار میں ٹھہرا ہوں۔ اب چوں کہ راقم کی صحت قدرے اچھی ہو رہی ہے لہذا غور و خوض کے بعد محسوس ہوا کہ اس فتنے کا بھی علاج ہو جانا چاہیے۔ لہذا کچھ عرض ہے:-

آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی پر نظر رکھ لیجیے اور جواب سنئے۔

۱) شرک و کفر کی جی ہوئی چٹان کے خلاف توحید کے پیغام کو پھیلاتے کے لیے اللہ پاک نے آپ کو مبعوث کیا اور آپ نے اسے جمع ہوئے کفر کے خلاف آواز بلند کیا۔ سوال یہ ہے کہ یہ ماحول سے مطابقت تھی یا ثابت شدہ ماحول کے خلاف ایک اعلان جنگ تھا؟ قوم نے آپ کی دعوت کو نہ صرف کانٹا نہ کیا بلکہ حالات اتنے بگاڑ دیے کہ آپ کو اور عام مسلمانوں کو ہجرت کا حکم ہوا۔ کیسے یہ ماحول سے مطابقت تھی یا ماحول کے خلاف اعلان جنگ تھا۔ اس کے بعد مخالفین نے دار ہجرت کے یہودیوں کے ساتھ مل کر مسلمانوں کے خلاف سازشوں کا جال بھیلادیا اور سارے عرب میں اس آواز کو دہانے کا دور

شرعی ہوا اور مسلمان جنگ کے لیے مجبور ہو گئے اور پھر ان جنگوں کا خاتمہ فتح مکہ پر ہوا۔ کہیے یہ ماحول سے مطابقت تھی یا مخالفت؟ اور ماحول کے خلاف اعلان جہاد تھا؟ پھر رسول خدا نے ایران و روم کے بادشاہوں کو اسلام قبول کرنے کے لیے خطوط لکھے، جس کے نتیجے میں یہ جنگی فضا اسلام کے خلاف عالمگیر شکل اختیار کر گئی۔ کہیے یہ عالمگیر اعلان جہاد تھا یا ماحول کے ساتھ مطابقت تھی۔

سینہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز

پورا رخِ مصطفوی سے شرابِ بولہبی

درحقیقت یہ فرقہ مادہ پرستوں کی تھیوری آف ایڈاپٹیشن کو مذہب کے نام سے رواج دیتا ہے۔ چوں کہ موجودہ لادین مادی تہذیب کے خلاف آواز بلند کرنا ساری تہذیب کے خلاف اعلان جنگ ہے لہذا مادہ پرستوں کے ماحول سے مطابقت کے اسی نظریے کو خان صاحب نے مذہب بنا کر رائج کر کے کا آسان راستہ اختیار کیا ہے۔

(قسط دوم) ماحول سے مطابقت کا نظریہ

مضمون کی پہلی قسط میں جو کچھ کہا گیا ہے وہ ایک مسلمان کے لیے کافی ہے۔ اس کی دوسری ماحول سے مطابقت کا نظریہ Henry of Abolition محض باطل ہے اور "چلو تم ادھر کو ہوا، جو دھر کی" کا مذہب لٹا ہے۔

لیکن محض مادی واقعیت کے لحاظ سے بھی یہ غلط ہے۔ ذیل کے واقعات پر غور کیجئے:

ماحول میں سب سے اولیت بے حس مادے کو حاصل ہے۔ اس بے حس مادے میں زندگی کا لب سے پہلا ظہور نباتات کی صورت میں ہوا اور اس سلسلہ نباتات نے مادے کی سطح کو جگہ جگہ سے توڑ پھوڑ کر اپنا مقام خود پیدا کیا۔ یہ ہرگز مادے کے ساتھ مطابقت نہ تھی بلکہ اس کے ساتھ جگہ جگہ کے نباتات نے اپنا مقام پیدا کیا۔ نباتات کے بعد حیوانات کا ظہور ہوا۔ اس وقت زمین کی سطح کو نباتات نے گھیر لیا تھا۔ اور حیوانات نے مادے کو اپنے پاؤں تلے روند دیا اور نباتات کو جس طرح چلا استعمال کیا۔ یہ بھی ہرگز ماحول سے مطابقت نہ تھی بلکہ اپنے زورِ بازو سے نباتات سے اپنا مقام اور بالادستی منواتی تھی۔ پھر دیو، میکمل حیوانات کے مقابل جب انسان کا ظہور ہوا تو باوجود نحیف و ناتواں ہونے کے انسان نے بے شمار قسم کے حیوانات کو اپنا، پالتو غلام بنالیا۔ گائے، بھینس، بکریاں، بھڑ (باقی ص ۲۸)

بکھ علاج اسکا بھی ہے اے چارو گردو.....

محمد اکبر بخار شنگرگ کشمیر

مورخہ ۳۰ جنوری ۱۹۸۵ء

محترم ایڈیٹر صاحب ماہنامہ محدث بنارس! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
بدسلام مسنون عرض ہے کہ آپ کا ماہنامہ محدث کچھ عرصہ سے مسلسل ہمارے درس گاہ کو مل رہا ہے آپ کا بہت
بہت شکریہ۔

جب سے ہمیں آپ کا یہ ماہنامہ مل رہا ہے، ہم مسلسل اس کا مطالعہ بڑی دلچسپی سے کر رہے ہیں۔ کیوں کہ اس سے
ہمارے علم میں کافی اضافہ ہوا اور بہت سارے مسائل سلجھ گئے۔ چونکہ رسالے کے سارے مضامین اسلامیات پر مبنی ہونے کے
علاوہ تحقیقی، معیاری، ادبی اور اصلاحی نوعیت کے ہوتے ہیں۔ تو قہر ہے کہ آپ آئندہ اسے مزید دلچسپ اور معیاری
بنانے کی بھرپور کوشش کریں گے۔ مزید عرض ہے کہ محدث میں آپ سوال و جواب کا باب بھی کھول دیں تاکہ لوگ اسلام سے
درمیش مسائل کے حل باسانی اس میں حاصل کر سکیں۔

اس سلسلے میں ایک مسئلہ درپیش ہے جو اکثر دعوت کے میدان میں دیوانی طرح حائل ہو کر پیش قدمی کے لیے ردک
بن جلتے ہیں۔ چونکہ دعوتِ اسلامی یا دعوت الی اللہ کا ایک اہم اور ضروری پہلو لوگوں کو پابند نماز بنانے کی جدوجہد کرنا
یا ان کو نماز کی طرف رغبت دلانا ہے۔ یہی وہ مرحلہ (Stage) ہے جہاں سے امت مسلمہ میں اختلافات اور تضادات
کا آغاز ہو جاتا ہے۔ جو نہ ختم ہونے والی نفرت اور حسد میں تبدیل ہو کر بالآخر مختلف فرقوں اور گروہوں کی شکل اختیار
کر کے رسول اللہ کے اس ارشاد "تفرق امتی علی ثلاث وسبعین ملتہ" کے نزاک ہو جاتے ہیں۔
چونکہ جب پہلے پہل مسلمانوں پر نافرمانی ہوئی تو اللہ نے اپنے خصوصی انتظام کے تحت خانہ کعبہ میں حضرت
جبریل کو امام بنا کر رسول اللہ کو بحیثیت جبریل کا مقتدی (نماز پڑھائی) جس میں ان کو مضمون نماز کے علاوہ طریقہ نماز بھی

خانہ کعبہ کی تعمیر نہ معلوم کس روایت سے کی ہے؟

یعنی صوت، حرکات، سکنت و قرأت سکھایا گیا۔ اس مبارک واقعہ کے فوراً بعد رسول اللہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنے امتیوں کو ارشاد فرماتے ہیں: (صَلُّوا کَمَا رَأَيْتُمُوْنِیْ اُصَلِّیْ) (بخاری شریف) ترجمہ: نماز پڑھو جس طرح مجھ کو نماز پڑھتے دیکھا۔

اس ضمن میں اب مندرجہ ذیل مسائل ابھرتے ہیں۔ مہربانی کر کے ان سب کے جوابات کتاب دست کی روشنی میں اپنے ماہنامہ ”محدث“ میں جلد از جلد شائع فرمادیں، تاکہ عوام الناس میں دعوت کی راہ ہموار ہو جائے۔

(۱) کیا ہمیں نماز اس طرح پڑھنی چاہیے جیسا کہ رسول اللہ کو جبریل کے ذریعے سکھایا گیا تھا۔ یا اُس طرح ادا کرنی چاہیے جس طرح ہم چاہیں گے؟

(۲) کیا رسول اللہ نے نماز کے فرض ہونے سے اپنی وفات تک اُسی طرز اور اسی طریقہ پر نماز ادا فرمائی، جس طرز و طریقہ سے جبریل نے آپ کو سکھایا تھا۔ یا کبھی اس میں تبدیلی بھی لائی۔

(۳) وہ کون سا مبارک طرز و طریقہ تھا جو جبریل نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے رسول اللہ کو سکھایا تھا؟ شافعی، حنبلی، حنفی، مالکی، شیعہ یا اور کوئی طریقہ۔

(۴) کیا بات یوں تھی کہ رسول اللہ روزانہ ہر نماز (مثلاً نماز فجر یا اور کوئی اور نماز) پانچ بار بالترتیب پانچ مختلف طریقوں سے ادا فرماتے تھے۔ یا انھوں نے اپنی عمر مبارک کو پانچ یا اس سے زیادہ حصوں میں تقسیم کر کے بالترتیب پانچ یا اس سے زائد طریقوں سے نماز ادا فرمائی۔ یعنی پہلے چار برس ایک طریقے سے دوسرے چار برس دوسرے طریقے پر.....

(۵) کیا اللہ تعالیٰ کو نماز کا وہ پہلا طریقہ اور طرز ادا پسند نہیں آیا۔ جو آپ نے جبریل کے ذریعہ رسول اللہ کو سکھایا تھا کہ بار بار اس کو اس میں تبدیلی لانی پڑی۔

(۶) قرآن شریف کی ایک آیت ہے۔ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۝ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ۔

پس ویل ہے ان نمازیوں کے لیے جو اپنی نمازوں سے بے خبر ہے۔ جو کہ نماز کی طرز ادا یعنی نماز کی حرکات و سکنت بھی نماز کے جز ہیں۔ اب کیا یہ نماز سے بے خبری نہیں ہے کہ نماز ادا کرنے کا وہ طریقہ معلوم نہ کیا جائے جو جبریل نے رسول کو سکھایا تھا، اور اپنے آپ کو یہ اطمینان دیا جائے کہ نماز جس طرح چاہو پڑھو، نماز

یہ حدیث اس واقعہ کے فوراً بعد کی نہیں بلکہ مئی زندگی کے آخری برسوں کی ہے

عند اللہ قبول ہو جائے گی۔ کیا اس قسم کا مطمئن شخص اس مذکورہ آیت کا متصادق ہے یا اس سے مستثنیٰ ہے۔ الفرق کتاب و سنت کی روشنی میں نماز کا مسنون طریقہ بتائیں۔

اب آپ سے عرض ہے کہ مہربانی کر کے اپنے تمام دلائل اور مفصل دلائل سے کتاب و سنت کی روشنی میں مذکورہ مسائل کے جوابات جلد از جلد اپنے ماہنامہ محدث میں شائع فرمادیں تاکہ امت مسلمہ پارہ پارہ ہونے سے بچ سکے۔ آمین آخر یہ تاکید گزارش کی جاتی ہے، ہمارا یہ خط ان میں مرقوم مسائل کے جوابات من و عنہن اپنے ماہنامہ محدث میں شائع فرمادیں۔ بہر حال ذمہ داری اب آپ پر ہے۔ چاہے آپ اسے شائع فرمادیں یا نہ فرمائیں۔ ہم یہی توقع رکھیں گے کہ آپ ہمیں مایوس نہیں ہونے دیں گے۔

باقی داسلام

آپ کا مخلص محمد اکبر بخاری ننگرگ (کنیمبر)

ہم نے یہ خط اس لیے نہیں شائع کیا ہے کہ اس میں پوچھے گئے سوالات کا جواب دیں۔ کیوں کہ ہر سوال کا **محدث** جواب بالکل واضح اور معروف ہے۔ ہم نے یہ خط صرف ان لوگوں کی برکت کے لیے شائع کیا ہے۔ جو اپنی ضد اور ہٹ دھرمی کی وجہ سے امت میں تفرقہ اور مصائب کا بیج بوئے ہوئے ہیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بجائے دوسری شخصیتوں کو مرکز عقیدت و اطاعت بنا کر ہر اس مبارک راہ میں حائل ہیں جو امت کی اجتماعی خیر و فلاح اور ہمسودہ کامرانی کی منزل تک لے جاتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری احادیث کتابوں میں جمع ہو چکی ہیں اور ان میں جو کچھ لطاب و یابس اور ضعیف و ناقابل اعتماد ہے، اس کی نشاندہی کی جا چکی ہے۔ صمیم اور قابل قبول احادیث بھی متعین ہو چکی ہیں۔ اب جو شخص چاہے صرف چند دن کی محنت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا پورا طریقہ کتب حدیث کے ذخیرے سے نکال سکتا ہے۔ اب اس سلسلے میں بحث و تحقیق کی ضرورت باقی نہیں رہ گئی ہے اس کے باوجود کسی غلط طریقہ نماز پر اسے رہنا اور امت کے اندر باہمی عصبیت اور جنگ و جدل کی گھنواؤں کی ذمہ داری اٹھانے کے حقائق کو دھوئیں اور دھول کی رائی میں دھانسا دینا اور لوگوں کی نظر سے دور رکھ کر اس کی قبولیت کی راہ میں حائل ہونا ایک نہایت سنگین المیہ ہے جو کسی مومن قانت کا شیوہ نہیں ہو سکتا۔ اور نہ اس راستے پر چل کر کبھی فلاح حاصل کی جاسکتی ہے بلکہ **ومن یطع اللہ ورسوله فقد فاز فوزاً عظیماً**۔ جس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی اس نے بڑی کامیابی حاصل کی۔ کاش مسلمان اس مومن سی حقیقت کو مد نظر رکھ کر سلامت دینی کی راہ اپناتے۔ واللہ الموفق۔

از قلم :
الاستاذ سعید بن عزیز یوسف زئی
امیر جمعیت برادران اہلحدیث - پاکستان
۵۹/۱۸ فیڈرل بی ایم یا کراچی ۳۸

”کنز الایمان“ - ایک اہلحدیث کی نظر میں

چند دن پیشتر مجھے ہندوستان سے آنے والے ایک خط کے ذریعہ علم ہوا ہے کہ وہاں بریلوی حضرات نے میرا ایک کافی قدیم مضمون پمفلٹ کی صورت میں بعنوان ”کنز الایمان - ایک نیز مقلد کی نظر میں“ شائع کیا ہے، جس پر میرا ہم بحیثیت مصنف درج ہے۔ میں نے اس سلسلے میں مزید معلومات حاصل کیں تو معلوم ہوا کہ ہندوستان کے بعد پاکستان میں بھی یہ مضمون کسی بریلوی ادارے نے بعنوان ”کنز الایمان - ایک اہلحدیث کی نظر میں“ شائع کیا ہے۔ اس کے علاوہ تقریباً دو سال پہلے معارفِ رضا نامی جگہ میں بھی یہ مضمون شائع ہو چکا ہے۔

میں نے کوشش کی کہ کسی طرح یہ پمفلٹ حاصل کروں مگر تا حال ان کے حصول میں تو کیا ان کی رویت سے بھی محروم رہا ہوں۔ اس بات سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ مصنف کا مضمون سے کہاں تک تعلق ہے۔

ہندوستان و پاکستان میں شائع ہونے والے پمفلٹ تو مجھے ذہن کے البتہ ”معارفِ رضا“ نامی جگہ مجھے مل گیا اس طرح مجھے اپنے آپ سے منسوب یہ مضمون پڑھنے کا موقع نصیب ہوا۔ میں اس جگہ کے شائع کنندگان کو بھی داد دوں گا کہ جہاں انھوں نے میرے ایک قدیم مضمون میں جا بجا جدید پونہ ہدایت کامیابی سے لگا کر اسے اپنے حق میں مفید بنانے کی کوشش کی ہے وہیں انھوں نے یہ بھی ظاہر کر دیا کہ حق وہی ہے جس کی آہلحدیث تائید کرے گا گویا کنز الایمان اس وقت ہی کنز الایمان ہے کہ جب اہلحدیث حضرات بھی اس کی تائید کر رہے ہوں۔

میں چاہتا ہوں کہ اس پمفلٹ کے ذریعہ جو مخالف بریلوی حضرات نے عوام میں عموماً اور اہلحدیث حضرات میں خصوصاً پھیلا دیا ہے اس کو وضاحت و مراحات کے ساتھ لوگوں کے سامنے پیش کر دوں تاکہ وہ بھی حقیقت کو جان لیں۔

میں نے شروع میں بلکہ کراہت کر دیا ہے کہ " (میرا ایک کافی قدیم مضمون) " مضمون مذکورہ میرا ہی تحریر کردہ ہے مگر میں اس کے ان جدید اضافوں سے برأت کا اظہار کرتا ہوں جنہیں بریلوی حضرات نے بڑی خوبصورتی کے ساتھ مضمون میں جا بجا مناسب مقامات دیکھ کر چسپاں کیا ہے۔

آج سے تقریباً پانچ سال قبل جب کہ میں بریلوی مسلک پر تھابت میں نے دیوبندی حضرات کے مطالبہ کہ کنز الایمان پر پابندی لگائی جائے، کے خلاف کنز الایمان کی حمایت میں ایک مضمون بعنوان "کنز الایمان - میری نظر میں" تحریر کیا جو کہ تقریباً چالیس سے زائد بڑے صفحات پر مشتمل تھا۔ کیوں کہ یہ مضمون کافی طویل تھا، لہذا کسی بھی رسالے میں اسے ایک شائع نہیں کیا۔ پھر ان ہی دنوں میں نے اس مضمون کا ایک اختصار لکھا۔ وہ بھی کسی رسالے نے شائع نہیں کیا۔ اس بات کا وعدہ تو سب نے ہی کیا کہ مضمون شائع کر دیا جائے گا مگر وعدہ وفا کسی کے ہاتھوں نہ ہوا اللہ تعالیٰ کو یہی منظور تھا کہ مضمون شائع ہو مگر تاخیر سے۔ چنانچہ عرصہ دراز کے بعد اب جب یہ مضمون شائع ہوا ہے تو یہاں دل و دنیا سب کی کایا پٹ چکی تھی۔ جہالت کی جگہ بصارت نے لے لی، ہٹ دھرمی کی جگہ اعتدال پسندی نے لے لی بدعت کی جگہ سنت نے لے لی اور بریلویت کی جگہ وہابیت نے لے لی اور یہ سب کرم اس رب العالمین کا ہے جس نے مجھے شرک و باغی و کفریات کی اندھیری وادیوں سے نکال کر ایسی دنیا میں پہنچا دیا ہے جہاں توحید و سنت کا اور قرآن و حدیث کا راج ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنی ہزار ہا رحمتیں نازل فرمائے۔ حضرت مولانا کرم الدین سلمیٰ "پیرجن کی محبت بھری شخصیت نے پہلے تو مجھ سے انکار کر دیا اور پھر ان کی بدخلوص ماسی مجید کے نتیجے میں مجھے اہلحدیث بنا دیا۔

میں نے مسلک اہلحدیث قبول کیا اور بریلوی حضرات میری جان کے دشمن بن گئے روزانہ مجھ سے بحث کی جاتی کہ اس مسلک کو چھوڑ دو۔ میرے بہت سے بریلوی دوست مجھے "ماہ راست" پر لانے کے لیے مجھے اپنے نالوں کے پاس لے گئے، جن میں مفتی وقار الدین، شاہ قراب الحق قادری، محمد شفیع اکاڑوی اور قاری مصلح الدین و فیو شارل ہیں مگر ان تمام علماء میں سے کوئی بھی مجھے بریلویت کا قائل کرنے سے انکار نہیں کرتا۔ ہاں اس کا تو وہی بریلوی دوست اب میرے دشمن بن گئے۔ دو تین مرتبہ انھوں نے مجھے انکار کرنے کا کوشش کی۔ ایک مرتبہ دھوکے سے بلاکر میری حرمت کرنے کا ارادہ کیا۔ مگر اللہ تعالیٰ کی مدد پر دفعہ میرے نال مال دیا۔ اب جب انھوں نے دیکھا کہ مجھے کراچی کے اہلحدیث عام میں ایک نمایاں مقام فوجوانان اہلحدیث کا انجمن کے بزرگ کریم الرحمن اور بانی کی حیثیت سے۔ شان اہلحدیث کی مجلس شوریٰ کے

رکن کی حیثیت سے، جمعیت الہادیہ کے ایک رکن کی حیثیت سے، جماعت غزالیہ الہادیہ کے مدرسہ المہجد العربی کے استاذ ہونے کی حیثیت سے، بعد ازاں جامع مسجد محمدی اہل حدیث روشن باغ کراچی کا خطیب ہونے کی حیثیت سے اور جمعیت برادران الہادیہ کا امیر ہونے کی حیثیت سے حاصل ہو گیا ہے تو میری کردار کشی کی خاطر انھوں نے میرے اس قدیم مضمون کو میرے نام کے ساتھ امیر جمعیت برادران الہادیہ پاکستان کا اضافہ کرتے ہوئے شائع کیا ہے۔

میں یہ اعتراف کر چکا ہوں کہ یہ مضمون میرا ہی تحریر کردہ ہے، سوائے چند اضافوں کے۔ مگر اس وقت کا تحریر کردہ ہے کہ جب نہ میرا قبلہ درست تھا اور نہ ہی میری فکر کا قبلہ درست تھا۔ آج جبکہ میری فکر میری سوچ اور میرے ملک میں تبدیلی آچکی ہے تو اب اس مضمون سے میری ذہنی اور فکری وابستگی کی کوئی صورت یا کوئی بھی رابطہ ممکن نہیں۔ دوسرے الفاظ میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ اپنی اس قدیم تحریر سے رجوع کر چکا ہوں اور کنز الایمان کو کسی بھی صورت میں لائق اعتناء نہیں جانتا اور سمجھتا ہوں۔ اسی طرح مولوی احمد رضا خان کی ذات بھی میرے نزدیک نہ تو لائق تعریف ہے اور نہ ہی لائق تعظیم ہے۔ اس لیے کہ بدعتی کی تعظیم سے ہمیں امام اعظم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے یہ کنز الایمان والے احمد رضا خان ہی تو ہیں جن کے فساد کی رو سے آج کوئی بھی الہادیہ مسلمان نہیں ہے۔ اور یہ بھی تو ان ہی کا فتویٰ ہے کہ سنی مسلمان کا وہابی عورت سے نکاح جائز نہیں۔ اسی طرح الہادیہ کی دعوت قبول کرنا بھی ان کے نزدیک ناجائز ہے۔ جو شخص ہمیں مسلمان تسلیم نہ کرتا ہو تو پھر کیوں کر ممکن ہے کہ ہم اس کو مؤمن اور اعلیٰ وارفع ثابت کرنے کی کوشش کریں۔

جہاں تک ان کے ترجمہ قرآن مجید کی بات ہے۔ میرے نزدیک وہ بھی غلط ہے۔ انھوں نے اپنے ترجمہ کے ذریعہ امت مسلمہ میں افراق کا بیج بونے کی کوشش کی ہے اور یہ چاہا ہے کہ صدیوں سے برصغیر کے مسلم باشندے جس دگر پر چل رہے ہیں، اس سے ان کو ہٹا کر ان کے اتحاد کو پارہ پارہ کیا جائے اور اسلاف سے عبت کے بچے اٹھیں ان سے لغزت کا نوگر بنایا جائے۔ یہ تب ہی ممکن تھا کہ خود کو اچھا بنا کر ان کو برا کہلایا جاتا۔ چنانچہ ان کی نگہ انتخاب اس موقع کے لیے قرآن مجید پڑھی اور کنز الایمان کے نام سے اس کا ترجمہ کرنے کے ساتھ ساتھ ان کی انگشت مقامات پر یہ کوشش رہی کہ دوسرے تراجم میں غلطیاں ڈھونڈ کر اور ان تراجم کو غلط بتا کر عوام کو اندسے رنگہ کیا جاسکے۔ مثلاً بسم اللہ الرحمن الرحیم کا ترجمہ انھوں نے یوں کیا ہے کہ اللہ کا نام اس کے شروع میں آگیا ہے۔ جلد دیگر مفسرین میں سے بہت سوں نے ترجمہ یوں کیا ہے کہ شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے "یا" ساتھ

۱۰ اللہ کے "یا شریع نام اللہ سے" وغیرہ وغیرہ۔ اب بریلوی محفرت کہتے ہیں کہ ترجمہ کرنے میں جو درستگی سمجھنا
 خاں لائے، میں وہ کوئی اور نہ کر سکا۔ میں کہتا ہوں نام کی اولیت سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ اگر نام الہی کو فوقیت دینی
 ہوتی تو کیا خود وہ ذات اقدس جل اللہ جلالہ یہ نہ کر سکتا تھا کہ سورت کی ابتداء اپنے نام نامی سے کرتا۔ الحمد للہ
 رب العالمین کے بجائے وہ یوں بھی اپنا کلام نازل کر سکتا تھا کہ اللہ کہ، الحمد و ہورب العالمین مگر خود جب وہ اپنا
 نام سو فر کر رہا ہے تو اس میں ایوب نکالنا کیونکر درست ہے کہ ہمارے ملاحی نے تو یہ کیا اور تمہارے والوں نے غلط
 کیا۔ ایک مثال اور لیجیے۔ بریلوی محفرت و وجدات ضلالت فہدی کے ترجمہ "اور جب ہم نے تمہیں بھٹکایا
 مگر وہ پایا تو ہدایت دی یا راہ دکھائی" پر بڑی تنقید کرتے ہیں اور اسے شانِ مصطفیٰ میں کفر کہتے ہیں۔ ساتھ ہی مولوی
 احمد رضا خاں کا ترجمہ جو انھوں نے یوں کیا ہے کہ "اور جب ہم نے تمہیں اپنی محبت میں خود رفتہ پایا" یعنی ضلالت
 کے معنی ان کے نزدیک محبت میں خود رفتہ ہونے کے ہیں پھر میں ان سے پوچھتا ہوں کہ بتائیے اس آیت کریمہ کے
 کیا معنی آپ اور آپ کے اعلیٰ حضرت صاحب کرتے ہیں۔ یُضِلُّ بِہ کثیراً و یُعِدِّی بِہ کثیراً و مَا
 یُضِلُّ بِہ إِلَّا الْفٰسِقِیْنَ ۝ مولوی احمد رضا خاں کے مطابق اس کے معنی یہی ہونے چاہئیں کہ "محبت میں
 خود رفتہ کرتا ہے ساتھ اس کے (قرآن) بہتوں کو اور راہ دکھاتا ہے ساتھ اس کے بہتوں کو اور انہیں اپنی محبت
 میں خود رفتہ کرتا ہے وہ ساتھ اس (قرآن) کے مگر فاسقوں کو مگر آپ دیکھیں کہ کنز الایمان میں یہاں آپ کو یہ ترجمہ
 نہیں ملا۔ میری نظر میں یہ عجیب ترجمہ ہے کسی لفظ کا ترجمہ درست نہیں ہے۔ بہت سے الفاظ ایسے ہیں کہ ان
 کا ترجمہ کہیں کیجھ کیا ہے اور کہیں کچھ کیا ہے۔ کیا ایسے مہمل اور غیر معیاری ترجمہ کو کنز الایمان کہا جاسکتا ہے؟
 حاشا وکلا ہرگز نہیں بلکہ میں تو اسے خباثۃ الافہان کا نام دیتا ہوں کہ اس سے ایمان تو نہیں بڑھتا بلکہ اذہان میں
 خباثت ضرور بڑھ جاتی ہے۔

اذہان میں خباثت پھیلائے کی ایک اور مثال برائے مشابہہ پیش کرتا ہوں۔ سورۃ النار کی آیت وَلَوْ
 اَنَّهُمْ اِذْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ جَاؤْاۤ اِلَیَّ فَاسْتَغْفَرُوْا بِاللّٰهِ وَاَسْتَغْفَرَ لِهٰمْ الرَّسُوْلُ لَوَجَدُوْا
 اللّٰہَ تَوَّابًا وَّحٰیْمًا ۝ اس آیت کا ترجمہ مولوی احمد رضا خاں نے تقریباً ان الفاظ میں کیا ہے۔ اور اگر جب
 وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اے محبوب تمہارے حضور حاضر ہوں پھر معافی چاہیں اور رسول ان کی شفاعت فرمائے
 تو ضرور اللہ کو بہت زیادہ توبہ قبول کرنے والا مہربان پائیں۔ میں نے اس سے بڑی بددیانتی اور بے ایمانی نہیں دیکھی

کہ اپنے کافرانہ عقیدے کی خاطر قرآن مجید کو استعمال کیا جائے اور اس کا غلط ترجمہ کیا جائے۔ آیت کے شروع میں حرف شرط "لو" سے فائدہ اٹھاتے ہوئے خانصاحب نے بڑی بے حیائی اور دھڑائی کے ساتھ اس پوری آیت کے معنی مستقبل کے کر دیے ہیں۔ حالانکہ تمام ہی مفسرین اور طبقات مفسرین کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی تھی جو غزوہ تبوک کے موقع پر پیچھے رہ گئے تھے۔ مگر خان صاحب نے اذ ظلموا سے اذ اظلموا کا مغالطہ دینے کی کوشش کی ہے۔ میں پوچھتا ہوں کہ اذ اگر مستقبل کے معنی کرتا ہے تو پھر واذ قال ربك للملكة اتی جاعل فی الارض خلیفة بک آپ کیا ترجمہ کریں گے؟

میں کتنی آیتیں بطور مثال لکھوں؟ یہاں تو عام یہ ہے کہ نبیائت درجہ نبیائت انھوں نے اپنے ترجمے میں بھر رکھا ہے، مگر میری آنکھوں پر تعلیم کی پٹی باندھی ہوئی تھی، تحقیق سے ہمارے علماء ہمیں سانپ سانپ کہہ کر ڈراتے تھے، تب مجھے یہ نبیائت نظر نہ آتی تھی۔ اسی لیے میں نے اس کی تعریف میں اپنا وہ رسوائے زمانہ مضمون قلم بند کیا جسے آج جریلوئی حفصرت کزن الایمان کی صحت کے سائٹیفکٹ کے طور پر شائع کر رہے ہیں۔ اصل مضمون جو کہ چالیس صفحات پر مشتمل ہے وہ بھی ان ہی حضرات کے پاس ہے کراچی میں کے ایک معروف جریلوئی عالم جو کہ میرے شمار میں بھی ہیں ان کے پاس میرا وہ مضمون موجود ہے اور میرے کئی بار واپس طلب کرنے کے باوجود انھوں نے مجھے وہ مضمون واپس نہیں کیا۔ جبکہ میں ان سے کہہ چکا ہوں کہ اب میں اس موقع سے رجوع کر چکا ہوں۔ میں چاہتا ہوں کہ یہ بات بھی ریکارڈ پر آجائے کہ کل اگر اس مضمون کو بھی جریلوئی حفصرت شائع کریں تو یہ بات عوام کو پہلے سے معلوم ہو کہ میرا اس مضمون سے کوئی تعلق نہیں، اس لیے کہ میں اپنے پرانے موقع سے، پرانی فکر سے، پرانی سوچ سے اور پرانے مضامین وغیرہ سے رجوع کر کے ایک ٹھیکٹا الحمد للہ بن چکا ہوں۔ ساتھ ہی میرا علماء الحمد للہ اور علماء دیوبند پاک و ہند کی طرح مطالبہ ہے کہ اس رسوائے زمانہ ترجمہ قرآن پر پابندی لگائی جائے۔ اس کے جتنے بھی نسخے اس وقت دستیاب ہیں ان سب کو تلف کر دیا جائے اور آئندہ کے لیے اس کی اشاعت قانوناً جرم قرار دی جائے۔ اس لیے کہ اس ترجمہ میں قرآن مجید کی توہین نہیں توہین کی گئی ہے، توہین کی نہیں شرک کی دعوت دی گئی ہے۔ سنت کا انہیں بلکہ بدعت سے محبت کا درس دیا گیا ہے۔ ذات باری تعالیٰ کے ساتھ جگہ جگہ استہزاء کیا ہے۔ موعودین کا مذاق اڑایا گیا ہے۔ اس شریعتِ مطہرہ کو نامکمل بتایا گیا ہے جس کی تکمیل کا اعلان خود حق تعالیٰ نے وضاحت کے ساتھ۔ الیوم اکملت لکم دینکم، کہہ کر کیا ہے۔ فیلڈ سے مدد لگنے کا اور ان کی قبروں پر بھول چادر پڑھانے کا درس دیا گیا ہے، جو کہ سراسر

تعلیمات محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہے ساتھ ہی میں اس بات کی وضاحت بھی کرتا ہوں کہ دیوبندی حضرات میرے نزدیک کیسے ہیں؟ ہم اہل حدیث ہیں اور ہمیں قرآن و حدیث میں جو تعلیمات دی گئی ہیں ہم اس کے حامل ہیں۔ اگر دیوبندی حضرات بھی یہ عقیدہ رکھتے ہیں تو وہ ہمارے بھائی ہیں لیکن اگر وہ قرآن و حدیث کو ناکافی سمجھتے ہوئے شریعت میں اپنی جانب سے اضافہ کرنا چاہتے ہوں تو میں اس پر لہجہ کہوں گا کہ: لہذا فراق یعنی وینک۔ باقی رہا یہ معاملہ کہ ہم ان کو روئے زمین کا سب سے بڑا بدعتی اور مشرک سمجھتے ہیں، جیسا کہ پیغمبرؐ میں مجھ سے منسوب ایک جملہ ہے تو عاقل و کماؤں (سپرگزہرگز) نہیں، بلکہ میں تو خود پاکستان میں دیوبندی علماء کی دعوت پر ان کے جلسوں میں جاتا ہوں، ان کے ساتھ تقاریر وغیرہ بھی ہوتی رہتی ہیں۔ ان کے ساتھ میرے قریبی دوست نہ تعلقات بھی ہیں۔ فردوسی اختلافات اپنی جگہ ہیں مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ میں انھیں کافر یا مشرک و بدعتی قرار دوں، وہ جیسے بھی ہیں، بریلوی حضرات سے ہزار بار بڑے بہتر اور ہم سے قریب تر ہیں۔ میں ان کی اداران کے اکابر کی ایسی ہی عزت کا قائل ہوں جیسے اپنے اسلاف کی عزت و توقیر کا قائل ہوں۔

آخر میں میری اپنے اہل حدیث بھائیوں سے درخواست ہے کہ وہ میرے لیے دلمے استقامت کریں۔ میری تمنا ہے کہ میں اہل حدیث بن کر زندہ رہوں اور اسی پر میری موت ہو۔ مخالفین کے طوفانِ ہمدقت میرے گرد و پیش منڈلاتے رہتے ہیں۔ دشمن چاہتے ہیں کہ میری شیعہ جات کو لکڑی کر دیں۔ ان دشمنوں میں ختم نبی شامل ہیں۔ یا جیسے بھی ہو سکے میری زبان بند کرادی جائے۔ مجھے اپنے اللہ پر توکل ہے، بھروسہ ہے، وہی میرا حامی و ناصر ہے۔ وہ جب تک چاہے گا میرا کوئی بال بیکا نہیں کر سکے گا۔ آپ حضرات دلمے خیر میں مجھے یاد رکھیں گے، میرے حوصلے جڑ جائیں گے۔

وَتَبْلَا تَنْزَغُ قُلُوبَنَا لَعَنَ اِذَا هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ

• • •

(اُمین یا رب العالمین۔)

آہ! ۳۱ رمضان المبارک ۱۴۲۵ھ / ۲۲ مئی ۱۹۸۵ء کو اخطا سے کچھ پہلے کراچی میں مولانا سید احمد اکبر آبادی: رحلت فرم گئے اور دو سے دن وہیں دارالعلوم کورنگی کے قبرستان میں سپرد خاک کئے گئے آپ کے علم و فضل کی دست و آفاتیت، تواضع و قدر شناسی، برتری کے لیے محتاجِ تعارف نہیں! اللہم اغفر لہ والہم عافہ و ارحمت لمنہ و اکرہم نزلہ کو وسیع مدخل۔

فتوا امیر الحسن شاہی

علاقہ کچھ کا ایک مرد مجاہد

مولانا عبدالرحیم چیمپی

قبل اس کے کہ کچھ کے مرد مجاہد حضرت مولانا عبدالرحیم چیمپی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق کچھ عرض کروں، ضلع کچھ (گجرات) کا مختصر قاریت کردوں۔

علاقہ کچھ ہندوستان کا ایک سرحدی علاقہ ہے، جس کے مغربی کنارے پر بحیرہ عرب موجیں مار رہا ہے اور شمال میں لن آنٹ کچھ ایک دہلی لٹ و دوق میدان پڑتا ہے جو ہندو پاک کے درمیان حدفاصل ہے۔ بقیہ مشرقی و جنوبی اطراف میں گجرات ہے۔ گجرات کے اس علاقہ کچھ میں دو علاقے ہیں جو بنی اور پچھم کہلاتے ہیں۔ یہاں نوے فی صد مسلمان آباد ہیں۔ ان دونوں علاقوں کا تہذیبی و لسانی تعلق دُعا رب و سندھ سے ہے۔ مادری زبان سندھی ہے رسم و رواج سندھی و عربی بدویان میں۔ اور یہاں جو قبائل و برادریاں آباد ہیں وہ بھی مختلف نوع کی ہیں، ان میں سے کچھ برادریاں افغان خاندانوں سے تعلق رکھتی ہیں جنہوں نے عرصہ دراز تک سندھ پر حکمرانی کی ہے۔ جیسے سومرا، ستان، توڑے (ارباب) اور عرب برادریاں وغیرہ۔ اور کچھ خاندان ان عربی و ایرانی و افغانی مسلم قبائل کی باقیات ہیں، جو سندھ و ہند پر حملہ آور ہوئے، یا اپنے دوسرے حملہ آور ساتھیوں کے ہمراہ یہاں آئے اور یہیں کے ہو کر رہ گئے، جیسے سید، قریشی، فاروقی، اشخ، پٹھان، نعل، متوا، جت، بلوچ، وزیر۔ ان کے علاوہ کثیر تعداد میں اور بھی قومیں ہیں جو برحق عقلمند و پیر چنگ آف اسلام، سب نو مسلم خاندانوں سے تعلق رکھتی ہیں۔

یہ مختصر قاریت ہے اس علاقہ کا جہاں آج کثیر تعداد میں موحد، کفر و شرک سے پاک مسلم آبادی موجود ہے۔ یہ فیض و برکت حضرت مولانا عبدالرحیم چیمپی رحمۃ اللہ علیہ سے ہے۔

مولانا سترہویں بمقام دہ لڑیاہ متصل کھاڈرا توڑے

مولانا کی پیدائش اور آپ کا خاندان : (ارباب) برادری میں پیدا ہوئے۔ ماہ محرم الحرام ۱۳۷۰ء

میں انتقال فرمایا۔ آپ کے والد بزرگوار کا نام مولوی عبدالعزیز تھا۔ موصوف علوم اسلامیہ عربی فارسی کے بہت بڑے عالم اور قاضی وقت اور اپنے قبیلہ کے سردار تھے۔ مولانا کے دادا مولوی عبداللطیف عربی و فارسی کے جید عالم اور نہایت متقی و پرہیزگار اور سخاوت و خیر خیرات کے ساتم وقت تھے۔ موصوف ایک ذاتی یتیم خانہ چلاتے تھے جس میں نادار اور لاوارث بچوں کی تعلیم و تعلم کا انتظام اور دیگر ضروریات زندگی کی سہولیات فراہم کھیں۔ مدیسی خد مولانا خود ہی انجام دیتے تھے اور دارالینامی کے قیام و طعام کا خرچ اپنی ذاتی جائداد سے پورا فرماتے۔ حضرت مولانا عبدالحکیم علم نواز، اہل تیر اور معزز ترین خاندان کے چشم و چراغ تھے۔ اس خاندان اثر کی بدولت مولانا نے مستقبل میں وہ کھلے نمایاں انجام دیے جو تاریخ کچھ وسندہ کے لیے سراہہ انتہا میں۔

تھیل علم : مولانا کی ابتدائی تعلیم گھری پر ہوئی۔ اعلیٰ تعلیم کے لیے شہر جام نگر میں ایک پٹھان مولانا عبدالہادی کے بڑے بڑے مدرس اسلامیہ کی تلاش میں نکل پڑے۔ پہلے بمبئی پہنچے، وہاں مولانا کو ان کے ایک پڑوسی سویرہ ارس میاں محمد بن عبدالستار ملے۔ انھوں نے مولانا کو گھر لوٹنے کے لیے کہا، مگر مولانا گھر لوٹنے کے لیے تیار نہ ہوئے۔ باں محمد صاحب نے مولانا کو خالی ہاتھ دیکھا تو پھر روپے دیکر رخصت کیا۔ اس وقت مولانا کی عمر ۱۳ برس کی تھی، مگر اس کم عمری میں بھی مولانا کو تحصیل علم کی اتنی تشنگی تھی کہ بغیر کسی تیاری و زاد راہ کے دہی چھ روپے کے سفر میں نکل پڑے۔ مولانا بمبئی سے صوبات سفر برداشت کرتے ہوئے کانپور پہنچے اور مدرسہ فیض عام میں داخلہ لیا۔ اس زمانہ میں مدرسہ فیض عام کے صدر مدرس مولانا احمد حسن کانپوری تھے جو بہت ہی مشہور و معروف اور باصلاحیت بزرگ تھے۔ موصوف کی قربت میں رہ کر مولانا نے پورے مدرسہ میں اپنی اعلیٰ صلاحیت کا سکھ جالیا۔ مولانا کی ذہانت و ذکاوت سے اراکین مدرسہ و طلبہ بہت زیادہ متاثر تھے اور سب لوگ مولانا کی بہت زیادہ عزت کرتے تھے۔ مدرسہ فیض عام کے بعد مولانا بہار گئے وہاں شہر گیا میں ایک مدرسہ میں داخلہ لیا۔ (اس مدرسہ کی تفصیلات معلوم نہ ہو سکیں) البتہ ایک واقعہ مولانا کی زبانی سننے میں آیا تھا کہ اس مدرسہ کے طلبہ اور اساتذہ نے ایک موضوع منتخب کر کے اس پر ایک سینئر طالب علم کو تیاری کے لیے کہا۔ پھر مولانا کو بغیر کسی تیاری کے بحث کرنے کے لیے کہا۔ مولانا نے مباحثہ میں حصہ لیا۔ لوگوں کا خیال تھا کہ مولانا کی بارہ یعنی ہے، مگر

مگر ائد کے فضل سے مولانا کی جیت ہوئی، تمام اہل مدرسہ اور طلبہ انگشت بندلاں رہ گئے اور ہمیشہ کے لیے مولانا کا لوہا مان لیا۔ شہر گیا کے مدرسے سے مولانا نے سات سالہ نصاب مکمل کر کے گھر لوٹنے کا ارادہ کیا تو والدین کو لکھا کہ میں گھر آ رہا ہوں مگر قبل اس کے کہ میں سفر شروع کروں، میرے پاس ایک جوڑا کپڑا اور پاپوش بچھا دیں۔ کیونکہ مولانا جو تیس سال علم کے لیے وطن سے لے سر دسا مانی کی حالت میں نکل پڑے تھے۔ وطن لوٹتے وقت خیال آیا کہ رئیس خاندان کا فرزند ہو کر کس مہر سی اور عزت کی حالت میں گھر لوٹنا مناسب نہیں۔ خط ملتے ہی گھر والوں نے مطلوبہ اشیاء ارسال کر دیں۔ مگر قدرت کا کرنا ایسا ہوا کہ تمام چیزیں واپس ہو گئیں اور پارسل مولانا کو نہ ملا۔ گھر والوں نے بڑی تلک و دو کی گمہ بکھھ حاصل نہ ہوا۔ مولانا نے چند روز انتظار کے بعد وطن کی طرف سفر شروع کر دیا۔ راستہ بھر بڑی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا مگر اسی مرد مجاہد نے ہمت نہیں ہاری۔ فرماتے تھے کہ گجرات میں ایک مرتبہ ریل کا ٹکٹ حاصل کر رہا تھا کہ ٹکٹ بابو نے میرا ایک روپیہ جعلی قرار دیا، میرے پاس اور رقم تھی ہی نہیں جو ٹکٹ کے لیے دیتا۔ میں بایوس پریٹن ریلوے اسٹیشن پر ایک جگہ بیٹھا ہوا تھا کہ ایک رہبرادی (خانہ بدوش) نے مجھ سے دریافت کیا کہ کیوں صاحبزادے، کیا بات ہے، ایسے پریشان کیوں بیٹھے ہو؟ جب میں نے اس کو پوری روداد سنائی تو اس رہبرادی نے کہا کہ اچھا تم اس بچھم کے ہو جس کے جام جی ہیں۔ میں نے کہا ہاں میں اسی علاقہ کا ہوں۔ تب رہبرادی نے کہا کہ میں اس علاقے میں گیا ہوں اور جام جی کو جانتا ہوں۔ لویہ میچو لوٹ لو اور جو بھٹا راجعلی لوٹ نکلا ہے وہ مجھے دیدو۔ مولانا اس رہبرادی کا اکثر ذکر فرماتے تھے کہ اس بیچارے نے غیر مسلم ہو کر میرے اوپر احسان کیا اور مصیبت میں کام آیا جس کو میں کبھی نہ فراموش نہیں کر سکتا۔ قریب دس سال کے بعد مولانا ذرا سخت حال کر کے وطن واپس آئے تھے۔ جس کے سبب مولانا کو پہلی ملاقات میں والدین بھی مشکل پہچان سکے۔ مولانا اس وقت بے ساختہ اردو بولتے تھے اور مادری زبان بولنے میں قدرے دشواری ہوتی تھی۔

مختوڑا عرصہ مولانا نے اپنے وطن کچھ میں گزارا۔ اسی دوران والدین نے مولانا کی شادی خاندان ہی میں کر دی مولانا کی علمی تشنگی ابھی بھی نہ تھی۔ مولانا تختوڑے ہی دن بعد دارالعلوم دیوبند چلے گئے اور داخلہ کر کے تعلیم کا سلسلہ پھر سے شروع کر دیا۔ اس زمانہ میں دارالعلوم کے صدر مدرس حضرت مولانا محمود الحسن دیوبندی تھے۔ مولانا نے ان سے درس حدیث لیا اور خاص طور سے ان کی خدمت میں رہے، نو مہینہ تک اکتسابِ فیض کیا، پھر کچھ گھر بلوچ پور کی بنا پر وطن کچھ لوٹ آئے۔ دیوبند سے واپس ہوئے تو زمانہ طالب علمی رخصت ہوا۔ اب مولانا نے مستقل طور سے

گھر ہی پر رہائش اختیار کر لی، اور کتب اسلامی کے عمیق مطالعے میں مشغول ہو گئے۔

مولانا کو جو اللہ نے پہلی اولاد عطا کی وہ نرینہ تھی۔ مولانا کو اپنے اس فرزند سے بے حد محبت مولانا کو صدر مہمہ : اور انیت تھی۔ قدرت کا کرنا ایسا ہوا کہ ایک سال سات مہینہ میں ہی یہ بچہ اللہ کو پیارا ہو گیا۔ مولانا کو اس کی مفارقت کا بے صبر خ ہوا۔ غم غلط کرنے کے لیے کچھ کھجوریں اور پانی لے کر آپ پہاڑی کھنڈرات اور جنگلات کی طرف چل دیے وہاں پہاڑ پر ایک سمری نام کی جگہ ہے۔ جہاں بھونسا پانی کا چشمہ بھی ہے۔ وہاں جا کر ریاضت الہی اور مطالعہ کلام الہی میں مشغول ہو گئے۔ تین روز تک کھجور اور پانی پر روزہ رکھتے اور افطار کرتے رہے۔ تلمذ کے لیے کتاب اللہ ساتھ تھی۔ اس پہاڑ کی تنہائی میں فکر کی گہرائیوں میں غوطہ زن رہے۔ بتایا جاتا ہے کہ اس تین روزہ ریاضت کے دوران اللہ تعالیٰ نے مولانا کو شرح صدر عطا کیا۔

مولانا پر قرآن کے رموز و اسرار واضح ہو گئے۔ مولانا کے سامنے

یہ بات روز روشن کی طرح صاف ہو گئی کہ ان کا علاقہ اور پورا قید جو پیری مریدی کے چکر میں پھنسا ہوا ہے، سراسر شریعت محمدی اور قرآنی تعلیمات کے منافی ہے۔ اس خیال کا اتنا تھا کہ مولانا اس پہاڑ کی لمبائی سے نیچے آئے اور بستی کی طرف چل دیے۔ درمیان میں شہر کھاوڑا پڑتا ہے، وہاں کھتری میاں احمد کی دکان پر آئے۔ دکان پر کتاب ”تقویۃ الایمان“۔ مولانا کی نظر سے گزری۔ مولانا نے کتاب کی ورق گردانی کرتے ہی فرمایا: الحمد للہ ایک تو گواہ مل گیا۔ مولانا نے گھر پہنچتے ہی اپنے نزدیکوار سے کہا کہ اباجان! یہ جو ہم نے پیری مریدی کا حال بچھا رکھا ہے اور بعد و مہمود کے درمیان جو فاصلہ کھڑا کر رکھا ہے یہ کتاب اللہ اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے کہاں تک درست ہے دیکھیے قرآن شریعت کیا کہتا ہے اور ہم کیا کہہ رہے ہیں اور یہ کتاب شاہ اسماعیل شہیدؒ کی تقویۃ الایمان میں کیا لکھا ہے۔ مولانا کی تقریر ان کے والد بزرگوار بہت دیر تک سنتے رہے، پھر کہا کہ بیٹے! یہ سب اپنی جگہ پر ٹھیک ہے مگر تم اس چکر میں نہ پڑو، ورنہ دکھی ہو گے۔ والد بزرگوار سے اس جواب پر مولانا بہت پر جوش اور جذبات سے بھری ہوئی آوازیں بولے۔ اباجان! سن لیجیے میں حق بات کہہ کر رہوں گا۔ چاہے مجھے کتنی ہی ظلم قربانی کیوں نہ دینی پڑے۔ میں ان پیروں اور مرشدوں کے خلاف علم بغاوت بلند کر دوں گا، چاہے مجھے وطن مالوت ہی کیوں نہ

لے الحمد للہ اس جگہ اب مسجد اور مدرسہ بھی آباد ہو چکے ہیں۔ ابھی خاصی جماعت بھی ہوتی ہے۔ خوشی کی بات یہ ہے کہ یہ سب الحمد للہ ہیں۔ (محمد یوسف)

جمعہ ٹرانا پڑے۔ مولانا کے خیالات گھر سے قبیلہ اور قبیلہ سے پورے علاقہ میں جب پھیل گئے تو مولانا کے خلاف سخت متنی لغتیں شروع ہو گئیں اور پورا قبیلہ و علاقہ مولانا کا دشمن ہو گیا۔ مگر یہ مرد مجاہد تین تہا شرک و بدعت کے خلاف جہاد کے لیے کھڑا ہو گیا اور ہر جگہ کفر و شرک کے موضوع پر مباحثے و مناظرے شروع ہو گئے۔

مولانا نے ہر جگہ کتاب و سنت کی دعوت بہت ہی جوش و ولولے کے ساتھ شروع کی، شرک پہ اہل مناظرہ: و بدعت کے بادل دھیرے دھیرے پھٹنے لگے اور مولانا کی دعوت حق کو لوگوں نے نہ نہ رفتہ قبول کرنا شروع کیا۔ مگر طاعون طافیس اور حق و صداقت کے مخالفین بھی پیچ پیٹھے والے نہ تھے۔ وہ پیر و مرشد جنھوں نے علوم اناس کو بدعات و فحشائات میں غرق کر رکھا تھا، اور پوری طرح ان پر حاوی تھے، ہر سو انھیں کا سکہ چل رہا تھا وہ اتنی آسانی سے پیرانہ ذہنیں ہوسکتے تھے۔ مولانا کی گویخ سے سرحد کچھ کے پیروں ہر شدوں کی یمنیں حرام ہو چکی تھیں۔ سندھ میں اس کا بڑا شور تھا کہ کچھ میں ایک دہائی پیدا ہو ہے جو مریدوں کو گمراہ کر رہا ہے۔ کچھ ایسی ہی فضا تھی جب سندھ پاکستان کے پیر علی اکبر لمونی اپنے جملہ جاہ و جلال کے ساتھ اپنے مریدوں اور رفیقوں کا ایک جمعہ لے کر کچھ کی طرف نکل پڑے، اور ہر جگہ یہ اعلان کر دیا کہ آج میں کچھ جا رہا ہوں اور فلاں تاریخ کو شہر کھاڈا دیکھ میں مناظرہ ہو گا۔ تمام مرید بن شہر کھاڈا میں آئیں اور تماشا دیکھیں کہ میں کس طرح دہائیوں کا ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ناطقہ بند کرتا ہوں۔ لوگ جوت و دجوت شہر کھاڈا میں معرہ تاریخ پر جمع ہو گئے۔ پیر صاحب کے ان مریدین کے ہم غیر کے ساتھ اطراف کے علماء و فقہار بھی جمع ہو گئے تھے۔ ان علماء نے فریقین کے مشورے سے ایک تحریک تیار کی، جس میں بحث کا موضوع علم غیب متعین کیا اور لکھا کہ فریقین میں سے جس فریق کے دلائل کتاب و سنت کی رو سے بھاری اور قوی ہوں گے، اس فریق کی جیت ہوگی اور ہارنے والے کو اس تحریک پر لکھنا ہو گا کہ ہم ہار گئے، ہمارے دلائل کمزور ہیں اور ہم یہ دستخط کیے دیتے ہیں۔

ان تحریک بری شاخوں اور علماء کرم اور اعلیٰ نگرانی میں کھلے عام مناظرہ شروع ہوا۔ اولاً پیر صاحب نے لنگو کا مسئلہ شروع کیا اور ہنسی منہی کر کے کہا کہ پیر صاحب خاموش ہو لیے تو اس کے بعد مولانا گڑھتی ہوئی آواز میں پہلے سامعین سے مخاطب ہوئے اور فرمایا، پیر صاحب نے جو کچھ فرمایا کیا آپ لوگوں کو اس میں سے کچھ پتے پڑا؟ (جمع میں بالکل سکوت و سناٹا) پھر فرمایا: میں سمجھتا ہوں کہ علوم اناس کو تو کچھ بھی پتے نہیں پڑا ہے اور علماء و فضلا رمزیہ تذبذب میں پڑ گئے ہیں۔ مولانا کھوڑی دیر خاموش کھڑے رہے اور پورے مجمع کا جائزہ لیتے رہے۔ (اس نے بعد لکن داؤدی پس بوڑھ انعام

کہ یہ آیت تلامذت فرمائی: وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا اللَّهُ اَلْہ۔ بس پورے مجمع پر ایک سناٹا چھا گیا اور ہر شخص غیر ارادی طور پر جھوم رہا تھا کیونکہ مولانا بہت خوش گلو تھے، جب تلامذت فطرت تھے تو مجمع پر ایک خاص کیفیت طاری ہو جاتی تھی۔ مولانا نے اس آیت شریف کا مطلب بیان کیا۔ علماء و فقہا نے اس سے بڑھ کر اور کسی دلیل کی ضرورت ہی نہیں محسوس کی اور علوم الناس کو قرآن شریف کی آیات پاک کے سیدھے سادے ترجمہ و مطلب کے اتنا سمجھا دیا کہ ان کو بالکل یقین ہو گیا کہ علم غیب کی تمام کنجیاں اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں۔ یہ سچی حقیقت کھل کر ان کے سامنے آگئی پھر پیر صاحب کھڑے ہوئے تو مجمع میں ایک شور و غوغا پیدا ہو گیا۔ پیر صاحب نے بہت کوشش کی، مگر مجمع پر کنٹرول نہ کر سکے۔ آخر میں پیر صاحب سے تھکر ہو کر دستخط کرا لیے گئے۔ اس وقت صورتحال اتنی نازک ہو گئی تھی کہ اندیشہ ہوا کہ اس فساد نہ ہو جائے مگر شہر کے امرا اور پولیس نے حالات پر قابو رکھا اور بمشکل پیر صاحب کو اپنے وطن بندھ روا دیا۔

مقام پنجاب کے محذوم عارف شاہ ہم کے ایک پیر صاحب تھے جو اپنے مریدوں کے علاقوں دوسرا منظرہ: کا دورہ کرتے ہوئے سندھ تاحتر پار کرہوتے ہوئے کچھ میں بمقام ڈوموڈا رہتی) اپنے مریدوں کے یہاں آئے، انھوں نے بھی مریدوں کی خواہش پر مولانا سے مناظرہ۔ غیر اللہ کے نام پر ذبح کے موضوع پر کیا مگر پیر صاحب کو شکست ہوئی اور پیر صاحب نے آئندہ کبھی کچھ کی طرف رخ نہیں کیا۔

یہ مناظرہ کچھ میں بمقام سٹھری دیوبندی اور بریلوی حضرات کے درمیان علم غیب کے موضوع تیسرا منظرہ: پر ہوا تھا۔ بریلویوں نے اپنی اعانت کے لیے مولوی عبدالکرم کو بلایا اور دیوبندیوں نے کھاوڑا سے مولانا کو دعوت دی۔ فریقین کے درمیان جج کی حیثیت سے خان بہادر عبدالرشید خان سابق پولیس کمشنر ایسٹ کچھ بھوج کور کھوٹا تھا۔ سٹھری میں بھی مولانا نے قرآن و حدیث کی روشنی میں ایسے دلائل و براہین پیش کیے کہ مخالفت فریق کی زبان گنگ ہو گئی۔ مولانا کی اس سچائی و صداقت کو دیکھ کر خان بہادر جو درمیان میں جج تھے مولانا سے اتنے متاثر ہوئے تھے کہ ہمیشہ کے لیے مولانا کے معتقد و عجب بن گئے اور تادم زندگی ساتھ دینے لگے۔

یہ مناظرہ سندھ میں بمقام گوپانگ ۱۹۳۸ء میں غلام علی گوپانگ اور ان کے رفقاء سے چوتھا منظرہ: ہوا تھا۔ اس موقع پر سندھ پاکستان کے رئیس البھٹریہ اور ان کے قیدیہ۔ مولانا کے لیے جاتی رہا بہت تعاون کیا اور رقم بہ رقم مولانا کا ساتھ دیتے رہے کیوں کہ مقامی لوگوں کے ارادے کچھ بگڑے ہوئے تھے اور ان لوگوں نے سوچ رکھا تھا کہ کسی طرح فساد کو داکر مولانا کی بے عزتی کرائی جائے مولانا نے

جب یہ خواب پوزیشن دیکھی تو قصبہ پیر بھنڈا ضلع نواب شاہ میں اپنے رفیق پیر احسان اللہ شاہ کے یہاں چل دیے وہاں جا کر پیر صاحب سے مشورہ کیا اور ملے فرمایا کہ پہلے تو مولوی محمد اسماعیل تسانی کو دفتر جمعیتہ الہمدیہ بھیجا جائے۔ تاکہ وہ مولانا شار اللہ امرتسری سے پورے حالات ذکر کریں۔ مولوی صاحب دفتر جمعیتہ الہمدیہ گئے اور پورے احوال شیخ الاسلام مولانا شار اللہ امرتسری سے ذکر کیے۔ شیخ الاسلام نے پوری روداد سن کر زیر بحث مسائل پر غور کیا اور فرمایا کہ میرے چلنے کی تو ضرورت نہیں۔ البتہ ان مسائل کے حل کے لیے جمعیتہ الہمدیہ کے مبلغ سید عبدالرحیم شاہ کا قیام ہی وہ آپ کے ساتھ جائیں گے۔ شیخ الاسلام نے شاہ صاحب کے لیے حکم فرمایا۔ شاہ صاحب مولوی صاحب کے ساتھ تیار ہو گئے اور مناظرہ میں شرکت فرمائی۔ مناظرہ کا نتیجہ وہی نکلا کہ مولانا کی جیت ہوئی اور مخالف فریق میدان چھوڑ کر بھاگ چلا۔ اس واقعہ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مولانا کے شیخ الاسلام مولانا امرتسری مرحوم سے بھی ملزوم تھے۔ اور مولانا ان سے متاثر بھی تھے۔

اس طرح سے مولانا نے کئی مناظرے و مباحثے شرک و بدعت کے خلاف فرمائے مگر ان سب مناظروں اور مباحثوں میں مصنوعی حج لوہاری کے خلاف نتیجہ اور ٹونج کا مناظرہ دو واقعوں کو مولانا اور مولانا کے رفقاء کی تاریخ میں بہت زیادہ اہمیت حاصل ہے۔

(۱) ۱۹۳۸ء میں سندھ میں بمقام لوہاری ایک پیر صاحب نے مصنوعی حج کا اعلان کر دیا تھا، جس کے سبب پورے سندھ و سرحد کچھ میں ایک ٹھیل چم گئی تھی۔ مولوی خیر محمد نظامانی اور حاجی احمد ملّا نے اس مصنوعی حج کے خلاف ایک سیمینار کی تجویز پاس کی۔ تعاون کے لیے مولانا کو اطلاع دی۔ مولانا اپنے ساتھ رفقاء کے ہمراہ سندھ آ پہنچے اور مصنوعی حج کے خلاف دلولہ انگیز تقریریں شروع کر دیں یہ وہ دلولہ انگیز بیانات تھے کہ تھوڑی دیر میں رضا کاروں کے پرے لگ گئے اور چند ہی دنوں میں مجاہدین ملت و فوجوانان اسلام سے صوبہ سندھ کی جیل کی کوٹھڑیاں بھر گئیں، بلکہ مکان تک ٹھس گئے، اور چار سو اللہ اکبر کے نعرے گونجنے لگے۔ آخر اسٹیٹ گورنمنٹ سندھ کو مجبوراً اس نزاع میں مداخلت کرنی پڑی اور بہت جلد ہی اس مصنوعی حج کو غیر قانونی اور ناجائز ٹھہرا کر بند کر دیا۔ اس عدالتی مقدمہ کی پوری کتاب مصنوعی حج لوہاری میں ہے۔ جو سندھی زبان میں ہے۔ اس کتاب کے ضمیمہ کے مطالعہ سے جو سندھی اور انگریزی دونوں زبانوں میں ہے، پوری تفصیل معلوم ہو سکتی ہے۔ اس مقدمہ پر وزیر اسمبلی سر غلام حسین نے بہت اہم ردل ادا کیا تھا، آپ نے حج لوہاری کی خبر نذر اٹار کے ذریعہ والی مجاز شاہ ابن سعود کو دی شاہ

اس خبر سے بہت خوش ہوئے اور شاہی خزانہ سے بانی ستیگرہ لوہاری کو ایک غصوص شاہی جہ سے نوازا جو حضرت مولانا عبدالرحیم مرحوم پھیمی کی خدمت میں پیش کیا گیا۔ وہ شاہی جہ آج بھی حضرت مولانا کے نواسے مولانا ابوبکر شکرادی کے یہاں موجود ہے۔

(۱۷) دُوح کا منظرہ تعلقہ مٹھی ضلع تھر پارکر مولوی محمد علی جوینجو کے خلاف ہوا تھا۔ فریقین میں کشمکش کے بعد یسے پایا کہ دونوں فریق اپنے اپنے علم کو بلائیں۔ ائمہ شیخ نے مولانا عبدالرحیم، مولوی محمد عمر جوینجو، ڈی پلائی عبدالعزیز عرب صاحب کو بلایا اور مخالفت گروپ نے پیر غلام مجدد شکارپوری، مولوی ملا کا تیار موڈیز ایٹیٹ مولوی عبدالغفور مکنزی کو بلایا اور منظرہ کی تاریخیں ۱۲/۱۵/۱۶۱۸ اور ۱۹/۲۳/۱۹۲۳ قرار پائیں۔ اور تین عنوان بحث کے

لیے متعین ہوئے (۱) حیاۃ البنی (۲) تعلید (۳) استقانت۔ اس منظرے نے پورے سندھ کی کایا پلٹ کر دکھ دی۔ اس کے بعد پھر کسی مخالفت نے سر تک نہیں اٹھایا۔ اس سبب سے کاپورا حال سندھی زبان میں ایک رسالہ کی شکل میں بنام ”اظہار الحق“ شائع ہو چکا ہے، جو پڑھنے والوں کو آج بھی نور ہدایت سے منور کرتا ہے۔

مولانا کو درس و تدریس کا بہت کم وقت ملا۔ قرأت کے بعد مکرر حضرت مولانا کے رفقا و شاگرد : بیشتر حصہ دعوت و تبلیغ کی راہ میں گزارا۔ سرحد کچھ دس دنہ کے مختلف علاقوں میں جا جا کر شرک و بدعت کے قلعوں اور کمین گاہوں کی تباہ کنی فرمائی۔

مولانا کی اس دینی غلما نہ دعوت اور جدوجہد سے اللہ تعالیٰ نے مولانا کی معادنت کے لیے کچھ دس دنہ میں ایک ایسا پاکیزہ و مخلص گروہ پیدا کر دیا، جس نے ہر دم ہر حیثیت سے مولانا کا تعاون کیا اور اپنی پوری توانائیوں کو مولانا کے اس دینی مشن کے لیے وقف کر دیا۔ سندھ پاکستان میں مولوی خیر محمد نظامانی نے اپنا ماہنامہ ”رسالہ مولانا کی تقاریر و رواد“ شائع کرنے کے لیے وقف کر دیا، جو مستقل مولانا ہی کی مشنری کو ہی شائع کرتا رہا۔ اسی طرح سندھ پاکستان میں مولانا کے رفیق خاص، عزیز و نزدیک، مولانا حاجی احمد اللہ مرحوم نے اپنی دولہہ انگیز، پُر جوش، موصوفانہ سندھی شاعری سے سندھ و سرحد کچھ میں کتاب و سنت کا صوبہ بچونک دیا تھا۔ ہرنچہ، بوڑھے، جوان، مرد، عورت کی زبان سے سندھی شاعری میں کتاب و سنت کے ترانے بوالہ تھے۔ مداح کی کتابیں، ہکڑائی حق، گلشن احمد، گلزار احمد، غزلیات احمد، فتح حج لوہاری وغیرہ۔ یہ وہ روشن ستار اور کتاب و سنت کے جیسے جگتے پیراغ میں جن کو آج تک سرحد کچھ و سندھ میں بڑی عقیدت سے پڑھا جاتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ہزار ہا لوگوں نے

مداح کی اس موصوفانہ اور پر جلال خطیبانہ شاعری ہی سے راہِ مستقیم کو پایا۔ مداح کی شاعری کی یہ خاص خوبی ہے کہ وہ وعظ و نصیحت کرتے ہوئے مخاطب کی کمزوریوں پر طنز یہ انداز میں لے لے کر نشر کرتے ہیں کہ مخالفت کو اپنی غلطی کا شدید احساس ہوتا ہے اور وہ اپنی غلطی سے نادم ہو کر راہِ مستقیم کا متلاشی ہو جاتا ہے۔ اس کے علاوہ مداح کا عظیم کارنامہ سندھی زبان کے لیے کتاب اللہ کا منظوم سندھی زبان میں ترجمہ ہے۔ مداح نے سندھی زبان پر وہ جلیں و موقر احسان کی ہے جس کو سندھ کی تاریخ کبھی فراموش نہیں کر سکتی اور مداح کی یہ عظمت تاریخ سندھ میں ہمیشہ امر رہے گی۔ اس طرح ہندستان میں کھاڑوا پچھم خطہ میں صاحب سمار، سلیمان سمار، منٹھار، میگھراج کھڑے، حاجی سلیمان کھڑے کھتری مولوی محمد طیب وغیرہ جیسے رئیس القوم مولانا کی حمایت میں اٹھ کھڑے ہوئے، جنہوں نے تبلیغ کے میدان سے لے کر عدالت و کچہریوں تک مولانا کا ساتھ دیا۔ مذکورہ شخصیتوں میں سے مولوی محمد طیب صاحب کی شخصیت جو مولانا کے خاص شاگرد و رفیق تھے، بہت بلند تھی۔ حضرت مولانا کے انتقال کے بعد کھتری صاحب اپنے علاقہ پچھم کھاڑوا کے امام قاضی نے سیاست و قانون میں آپ کا اہل رائے میں شمار ہوتا تھا۔ تقویٰ دہریہ گامی میں اپنے وقت کے ولی اور حارسِ ایدہ بزرگ تھے۔ آپ کے سلسلہ میں ایک واقعہ مشہور ہے کہ شہر کھاڑوا کی کچھ غیر مسلم دھنیزائیں شام جنگل کی طرف رخصت کی غرض سے گئی ہوئی تھیں۔ چلتے چلتے اس بھڑٹ میں سے کسی نے کہا کہ اے کوئی آدمی آ رہا ہے۔ سنتے ہی سب ہم گنبد تھوڑی دیر کے بعد انھی میں سے کسی نے بہت ہی بھولے اور معصوم انداز میں کہا۔ "اری وہ تو مولوی طیب کھتری ہیں یعنی ان کو آپ کے تقویٰ دہریہ گامی پر اتنا یقین و بھروسہ تھا کہ غیر ارادی طور پر مولوی صاحب کو موجودہ دور کے درندہ صفت ان لوگوں کی صف سے خارج کر دیا۔ یہ مولوی صاحب کے تقویٰ دہریہ گامی کا معمولی سا اثر تھا، جس نے غیر مسلموں کے دلوں میں بھی اتنا اعلیٰ مقام پیدا کر دیا تھا۔ جی علاقہ میں متوا حافظ مصری راقم الحروف کے نام تھے۔ جو مردِ عابد مولانا کی آواز پر لبیک کہہ کر کھڑے ہو گئے تھے۔ حافظ صاحب اپنے علاقہ کے رئیس اور بابا اثر انسان تھے، جن کا تقویٰ دہریہ گامی ایک مثال چیز تھی۔ علمی اعتبار سے اپنی قوم متوا کے خاصی و مفتی تھے۔ حافظ تو اتنا بلا کا پایا تھا کہ جب بھی کسی موضوع پر گفتگو فرماتے تو معلوم ہوتا کہ تاریخ، اہم دیسیات و دینی مسائل کا ایک دواں چشمہ جاری ہے۔ یہ مضمون جو پیش نظر ہے یہ بھی حافظ صاحب کا رہنما منت ہے۔ انھوں نے سندھی زبان میں اس موضوع پر کچھ خاص مواد محفوظ رکھا تھا، اس مضمون کی ترتیب میں اسی سے فیض حاصل کیا گیا ہے اب بھی کئی افراد بحیات ہیں جنھوں نے مولانا سے کسب فیض کیا۔ یہ حضرات آج بھی قوم و ملت کے لیے ایک

روشن منارہ نور کا کام دے رہے ہیں۔ مثلاً ہومیڈہ پچیم میں امیر جماعت الحمد للہ مولوی عبداللہ، ٹھہرے دُنا پچیم میں محترمہ ادب خاتون کریمہ ہن، گھوریوالی بنی میں متو حاجی، دلیل خاں اور متو صاحب مولوی محمد قاسم صاحب شہر بھوج میں حضرت مولانا یوسف مسہتہ اور سیٹھ بھوہرہ وغیرہ۔ یہ وہ ارکان دستون ہیں، جن کو علاقہ کچھ میں جماعت الحمد للہ کے لیے محوری و مرکزی حیثیت حاصل ہے بلکہ علاقہ کچھ میں جتنے سماجی سیاسی اور دینی کام چل رہے ہیں یہ سب ان بزرگوں کے مرہونِ منت ہیں۔

اللہ تعالیٰ ان بزرگوں کا سایہ ہماری قوم کے لیے دراز فرمائے۔ آمین
 آمین جو انہوں نے حق گوئی دے باکی
 اللہ کے شروں کو آتی نہیں بدیہی۔

...

آہ! متو حاجی دلیل خان مرحوم

فما کان قیسٌ ہلک ہلک واحد۔ لکنہ بنیان قوم نقد ما۔
 دنیا میں ان گنت انسان پیدا ہوئے اور اپنے زلزلے کے آسمانِ ترقی کے چاند سورج بن کے چلے، لیکن چند
 ہی دنوں کے بعد ہمیشہ کے لیے غروب ہو گئے۔ بقا و دوام صرف اللہ تعالیٰ و حمدہ لا شریک لہ کے لیے ہے۔ یہ ہے
 کل من علیہا فان و یبقی وجہ ربیع ذوالجلال و الاکرام۔
 ابھی علاقہ کچھ کی جماعت الحمد للہ، جناب مولوی عبداللہ مرحوم کے ساتھ ارحال سے چوری طرح منسلک
 بھی نہ پائی تھی کہ اس علاقہ کی ایک عظیم شخصیت الحاج دلیل خان متو۔ طویل علالت کے بعد۔ مورخہ ۸
 فروری ۱۹۸۵ء روز جمعہ دن کے سارے گیار بجے ہم سے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے رخصت ہو گئے۔ انا للہ وانا الیہ
 راجعون۔

مرحوم کی وفات کی بھر قرب و حوار کے اکثر دیہات میں آنا فانا جنگل کی آگ کی طرح پھیل گئی اور پورا
 علاقہ غم سے نہال ہو گیا۔ ہر طرف سے لوگ جنازہ میں شرکت کے لیے آنا شروع ہو گئے۔ بعد نماز جمعہ مرحوم کی
 نماز ادا کی گئی، جس میں اس پاس کچھ ۹ گاؤں کے اجماع جماعت کی ایک کثیر تعداد نے شرکت کی۔ اس سے

پہلے اتنا بڑا مجمع شاذ و نادر ہی دیکھنے میں آیا تھا۔ اور ایک ابنہ کثیر کی موجودگی میں تقریباً دن کے پوسے تین بجے مرحوم کو سپرد خاک کر دیا گیا۔

مرحوم کے انتقال پر طالع سے علاقہ کچھ رنجرات کو جو زبردست مدد پہنچی ہے۔ اس کی تلافی ناممکن ہے۔ مرحوم جماعت اہل حدیث دیکھ کے سرگرم کارکن، بہت بڑے عزیز، علم دیں کی ترویج و ترقی کے لیے بے دریغ پیسہ خرچ کرنے والے اور ملت اسلامیہ کے لیے ایک درد مند دل رکھنے والے انسان تھے۔ ان کا پیسہ اور ان کی کوششیں ہمیشہ دینی کاموں کے لیے وقف رہا کرتی تھیں۔ کیا عرض کیا جائے کہ کیا کیلئے غرض کہ بہت سی خوبیوں کے حامل تھے۔ لیے اومٹا دلے بہت کم ہوتے ہیں۔

ہزاروں سال نرگس اپنی بے لوثی پہ روتی ہے بڑی مشکل سے ہوتا ہے چین میں دیدہ در پیدا مرحوم نے جہاں دیگر بہت سے دینی اور ملی کام دیے۔ وہیں ایک مدرسہ بھی یادگار پھوٹا ہے، جو ان کے لیے باقیات مصاحبات میں سے ہے۔ آج سے کم و بیش (۲۵) پینتالیس سال پہلے مرحوم نے اپنے گاؤں، گھوڑیوالی، بنی میں اس مدرسہ کو ایک مکتب کی شکل میں قائم کیا تھا۔ جو چند ہی سالوں کے بعد ان کی انتھک محنت و کوشش کی بدولت ایک مدرسہ کی شکل اختیار کر گیا۔ جس میں اطراف و اکناف کے طلبہ کو عربی، فارسی کی تعلیم دی جاتی ہے اور داخل شدہ بچوں کے خورد و نوش نیز رہائش کا باقاعدہ انتظام کیا گیا ہے۔ یہ مدرسہ آج بھی جامعہ سلفیہ کے نام سے جاری و ساری ہے اور یہ اس علاقہ کی واحد دینی درس گاہ ہے جو اس پسماندہ علاقہ کو علم کی شمع سے روشن کیے ہوئے ہے جہاں کافی تعداد میں طالبانِ علوم نبوت اگر اپنے علم کی پیاس بجھاتے ہیں۔ مرحوم تاحیات اور آخر دم تک اس ادارہ کے اہتم و سرپرست رہے۔ اور ہمیشہ اس ادارہ کی مزید ترقی و عروج کے لیے کوشاں رہتے تھے۔

اے عالمین سے ہماری تہ دل سے دعا ہے کہ رب ذوالجلال مرحوم کی خطاؤں کو معاف فرمائے، ان کی مغفرت کرے اور ان کو کوٹ کوٹ جنت نعیم فرمائے۔ نیز ہم پسماندگان کو صبر جمیل کی توفیق عطا کرے آمین۔ ثم آمین۔ آخر میں ہم اجاب جماعت سے مرحوم کے لیے دعا مغفرت اور نماز جنازہ غالبانہ کی درخواست ہے۔

فقط والسلام

غمرزہ:- امان اللہ سلفی

ناظم:- جامعہ سلفیہ گھوڑیوالی (بنی بھون کچھ رنجرات)۔

مسلمانان ہند بنام سپریم کورٹ

ملک کی عدلیہ اور سیکولر حکومت نے مسلمانوں اور ان کے پرسنل لاء کے متعلق جو منفی اور خوفناک رویہ اپنایا ہے اس لئے نہ صرف دینِ مبین کے بعض جزوی مسائل اور معاملات کو متاثر کیا ہے بلکہ اس سے ساری ملت اور مسلم پرسنل لاء کا وجود ہی خطرے میں پڑ گیا ہے۔

اس سلسلہ میں مورخہ ۱۲ جولائی ۱۹۸۵ء کو راتِ نوبے تحریکِ شبان المسلمین مئو کی جانب سے مسلم امرتکالج کے وسیع و عریض صحن میں ایک عظیم الشان جلسہ عام ہوا جس میں پندرہ ہزار سے زائد افراد نے حصہ لیا اور علمائے کرام و مفتیانِ عظام نے قرآن و حدیث کی روشنی میں سپریم کورٹ کے مقدمہ شاہ بانو بنام محمد احمد خاں کے فیصلہ پر تفصیل سے روشنی ڈالتے ہوئے اس کے خلاف سخت احتجاج کیا۔

صدرِ مجلسِ مولانا مجیب الرحمن نے کہا کہ آزادی کے بعد سے آج تک ملتِ اسلامیہ ہند نے اپنے اوپر ہونے والے طرح طرح کے حملوں کے سلسلہ میں مدافعتِ رنج اپنایا ہے۔ لیکن اب حالات اس بات کے متقاضی ہوتے جا رہے ہیں کہ ملتِ اسلامیہ براہِ راست موثر اقدام کرے۔ جامعہ اترہ دار الحدیث مئو کے مفتی و شیخ الحدیث حضرت مولانا فیض الرحمن صاحبِ مینیس نے حکومت اور اس کے اہلکاروں کو خبردار کیا کہ وہ ذاتی اور پارٹی مفاد کے لیے دین میں مداخلت فوراً بند کر دیں اور ایک یا دو درس مول نہ لیں، ہم اس صورتحال کو برداشت نہیں کر سکتے۔ مفتی مدرسہ دارالعلوم مئو حضرت مولانا الوری صاحب نے مطلقہ عورت کے نان و نفقہ سے متعلق شرعی نکات پر مفصل روشنی ڈالتے ہوئے کہا کہ جب قانونِ شریعت میں علمائے اسلام کو بھی کسی ترمیم و تبدیلی کا حق حاصل نہیں تو پھر کسی اور کو مداخلت کا کیا حق ہے؟ انھوں نے مزید کہا کہ ہمارا شرعی قانون اللہ تعالیٰ کا بنایا ہوا ہے لہذا حکومت ہمارے شرعی قوانین کو کورٹوں میں چیلنج کرنے کے خلاف کوئی موثر اقدام کرے۔ اجلاس عام میں متفقہ طور پر دو تجویزوں پاس کی گئیں:-

(۱) حکومت آرٹیکل ۲۴۱ کو ختم کرے (۲) حکومت مسلم پرسنل لاء کا تحفظ یقینی بنائے۔

محمد امجد علی انصاری
شبان المسلمین ہند، امرتکالج

اختراکاشعیری

کیا انقلابِ ایران ایک صہیونی انقلاب ہے؟

اہتمام لاہور ۱۶ فروری ۱۴۰۵ھ نے اس مضمون کو حسب ذیل نوٹس کے ساتھ شائع کیا ہے :

عزمِ اختر کاغذی میٹھے ہوئے صحافی اور دینے پہنچاؤ دے میں۔ دسمبر ۱۹۸۲ء میں ان کو ایران کے دوسے کی دعوت دی گئی تھی واپس پر آپ نے اپنے مشاہدات کو ”آتشکدہ ایران“ کے نام سے کتاب صورت میں شائع کیا ہے۔ ایک صاحب نے اس کتاب کے چند اقتباسات اس عرصے کے لیے روانہ فرمائے ہیں، جو کارمیں کی معلومات میں اضافے کے لیے پیش کیے جا رہے ہیں۔

(۱۰ دارہ)

یہ کہنا کہ انقلاب ایران ایک مہیوئی انقلاب ہے، نظر ہر ایک تعجب و غریب ناقابل یقین بات لگتی ہے۔ لیکن یہ بات تو بالکل واضح ہے کہ یہ انقلاب سنی نہیں ہے۔ یہ خالصتہً شیعہ بھی نہیں ہے کہ پاسداروں کے ہاتھ سے قتل ہوئے والے مجاہدین خلق خود شیعہ ہیں۔ جی صدقہ کی حمایت کے جرم میں گولی کھانے والے بھی شیعہ تھے۔ گوشتی کردوں، بلوچوں و غیرہ کو بھی بھائی کا تعداد میں شہید کیا گیا ہے۔ اسی طرح آیت اللہ شریعت ماری خود جرم "حق گوئی کی سزا" پا رہے ہیں۔ کوئی نہیں جانتا کہ وہ کہاں میں کیسے ہیں ؟۔

ایک ایرانی بزرگ نے بڑی عزت اور وضاحت کے ساتھ ایرانی انقلاب کے مہمونی انقلاب ہونے کے قبیل
دلائل دیے ہیں جو کہ قابل توجہ ہیں۔

۱۰ ایران کے قائد انقلاب کے نام کو تمام انبیاء کے کاموں پر ترجیح دینا۔ خدا کے نام کے بعد صرف ان کا نام لینے کی تعلیم دینا، اقوال و افعال امیر علیہ السلام کی جگہ قائد انقلاب لکھنا، پڑھنا، بولنا، سننا اور سنانا۔ کلمہ اسلام کے دوسرے جز کو مٹا کر پیغمبر اسلام کے نام نہی، اسم گرامی کی جگہ قائد انقلاب کا نام لینا اور اس طرح ایک نیا کلمہ اسلام

وضع کرنا، اپنے سوا ساری دنیائے مسلمانوں کو کافر سمجھنا، عالم اسلام کے موجودہ نقشے کو بدلنے کے لیے جدوجہد کرنا۔ کعبۃ اللہ پر قبضے کے لیے لوگوں کو تیار کرنا اور اس عمل کو جہاد کا نام دینا۔ تمام مسلم سربراہان حکومت کو کافر قرار دے کر ان کا قتل کرنے اور ان کی حکومتوں کو ختم کرنے کے لیے قوم کو آمادہ کرنا۔ مسجدوں میں کیمبرے نصب کرنا، تصویریں اتارنا اور اُتروانا۔ مسجدوں میں جوتوں سمیت جانا اور محراب مسجد میں تصویریں بنایا یا چسپاں کرنا۔ مسجدوں میں بیچ کر سگریٹ نوشی کرنا۔ شہیدوں کے قبرستان بہشت نہرا کو تصویروں سے ڈھانپ کر سٹوڈیو میں تبدیل کرنا۔ ہٹلوں میں مردوں کے کمرے صاف کرنے اور بستر بچھانے پر عورتوں کو مامور کرنا۔ اپنے مخالفوں کو کافر کہہ کر ان کی قبریں اکھاڑنا اور لاشوں کو غیر مسلموں کے قبرستان میں دفن کرنا۔ اختلاف رائے کا اظہار کرنے والوں کو مقدمہ چلائے بغیر گولی مار دینا۔ نماز میں امام کا مقتدیوں سے الگ ہو کر مسلح افراد کی نگرانی میں قیام کرنا۔ امام کی حفاظت کرنے والوں کے اس عمل کو نماز کا بدل قرار دے کر ان کو عدل کے فرض سے سبکدوش کرنا۔ امام کا ایسے شخص کی آواز پر رکوع و سجود کرنا جو نماز میں شریک نہیں ہوتا۔ شہریوں کا رزق و برابری مولویوں کے ہاتھ میں دیدینا۔ اشیاء ضرورت کی راشن بندی کر کے عورتوں، بچوں اور بوڑھوں کو بازاروں میں لانا اور قطاروں میں کھڑا کرنا۔ زنا بھی قیام بدکاری کو مذہبی تحفظ دینا۔ ولدیت کی جگہ امم مادر کو لازم قرار دینا۔ کم سن اور معصوم بچوں کو قتل کرنا۔ جھوٹے الزامات اور تہمتیں تراش کر انسانوں کو زندگی سے محروم کرنا۔ نمازیوں کی جماعت پر صرف اگلی نے گولی چلا کر وہ سرکاری مولوی کی اقتدار میں کیوں نہیں کھڑے ہوئے۔ آیت اللہ شریعت مارے امام برحق کو منافق کہہ کر نظر بند کرنا۔ قائد انقلاب کی تصویر کی پوجا کرنا۔ ان کے سامنے ان کے نام کا کلمہ پڑھنا۔ اگر یہ اسلام ہے تو تم بتاؤ صند اسلام کیا ہے؟ یہ اسلامی انقلاب ہے تو صہیونی انقلاب کیا ہوتا ہے۔ ۹۔

یہاں یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ خیمتی صاحب کے حکم پر ایران کے سابق صدر جی صدر کے زمانہ میں ایران اور اسرائیل کے درمیان ایک انتہائی خفیہ معاہدہ ہوا جس کے تحت کافی عرصے سے ایران کی مسلح افواج کے لیے اسرائیلی اسلحہ، گولہ بارود اور فاضل پرزہ جات سپلائی کر رہا ہے۔ یہی اسلحہ اب عربوں کے خلاف ایران عراق جنگ میں استعمال ہو رہا ہے۔

ایران کے بعض حلقوں کو انقلابی حکومت کے انتہا پسندانہ مزاج، مقتلانہ اقدامات بخصوص طرز کے انتظامات اور آمرانہ زندگی و جنگ کے پیچھے روس کا آہنی ہاتھ بھی دکھائی دیتا ہے۔ یہ حلقے ایران کے اسلامی انقلاب کو برٹا

روسی انقلاب کہتے اور پاسداران انقلاب کی اٹھان، پرواز، تربیت اور وحشت و دہشت کو "اشبل و ذہرات" کے روسی کمیوں کا کرشمہ قرار دیتے ہیں۔ یہ لوگ انقلاب کے غموس مظاہر سے استدلال کرتے ہیں۔

ان کا کہنا ہے کہ انقلاب ایران کا اندازِ نظم، طریقِ ضبط اور طرزِ رفتار کمیونسٹ انقلاب کے مشابہ ہے۔ خمینی کے اقوال کی تشریح، تصویروں کا پھیلاؤ، مخالفتِ قوتوں کا گھیراؤ، کتابوں اور کمیونسٹوں کی بھرمار اور خود خمینی کا "یہ وہی" کا مالک ہونا کمیونسٹ انقلاب کی علامت ہے۔ اس انقلاب کی منصوبہ بندی کمیونسٹ دماغ نے کی ہے، اور اس انقلاب کی گاڑی چلانے میں بھی کمیونسٹ دماغ کا رول ہے۔

انسانی حکومت کے روس سے خفیہ رشتے ہیں، اس کا ثبوت اس بات سے بھی ملتا ہے کہ جب شاہ ایران کے خلاف عوامی تحریک شروع ہوئی اور شاہ ملک چھوڑنے پر مجبور ہو جانا ہے، اور پھر جب امام خمینی ایران میں داخل ہوتے ہیں تو استقبالِ عجم میں سین اور ڈرائنگ کی کتا ہیں، مارکسی تعلیمات کی گائڈ بکس اور کمیونسٹ لیڈروں کی رنگارنگ تصویریں تقسیم ہو رہی ہیں۔ امام خمینی یہ غلط دیکھتے ہیں لیکن اس سرخاشی "استقبال کے بارے میں ایک لفظ نہیں کہتے۔

گویا ان کے نزدیک یہ معمول کی کارروائی ہے۔ بھر جب خمینی صاحب ایران کا انتظام و انصرام سنبھال لیتے ہیں تو ۱۹۷۹ء کو جناب برزینف کا یہ اہتباہ نشر ہوتا ہے: "اگر امریکہ نے ایران میں کوئی مداخلت کی تو روس اس کا برطانوی کو اپنی سلامتی کے خلاف سمجھے گا۔"

دنیا میں آج تک جہاں کہیں اور جب کبھی اسلامی تحریک نے سر اٹھایا ہے، روس نے اس کی حوصلہ شکنی کی، اس کے خلاف محاذ قائم کر لئے، اس کے قائدین کا تشہر اڑایا۔ انھیں جابل اور رجعت پسند قرار دیا۔ لیکن ایران کی مذہبی تحریک کی مخالفت کی گئی نہ اس کے خلاف کوئی محاذ قائم کیا گیا، اس تحریک کے قائدین کو رجعت پسند کہا گیا نہ ان کے خلاف روایتی تنگ نظری کا مظاہرہ ہوا۔ اس کے برعکس دنیا بھر کے کمیونسٹ اور روسی فلسفہ فکر کے پریس اور تنظیموں نے، انقلاب ایران کی بھرپور حمایت کی۔

کسی مذہبی تحریک کے بارے میں روس کے رویے میں اس طرز کی تبدیلی پہلی بار دیکھی گئی، اس سے پہلے کبھی نہیں دیکھی گئی۔ ایران کے انقلاب پر دنیا کو اتنی حیرت نہیں ہوئی جتنی روس کے رویے میں آنے والے اس انقلاب پر ہوئی ہے۔ روس کے مزاج میں یہ حیرت انگیز انقلاب کیسے آیا۔ اس سوال کا جواب تا حال کسی نے نہیں دیا اس سوال کا جواب ہی وہ کلید ہے جس سے روس اور ایران کے رابطوں کا سراغ مل سکتا ہے۔

ہماری نظر میں

الجواہر الغالیۃ فی بیان ان طلاق الثلاث تطلیقة واحدة
تالیف: مولانا ابوعبیدہ اعظمی
ناشر: برکت اللہ ابوالعاسم، ڈاکخانہ المود مبارکپور، اعظم گڑھ

قیمت: ۲ روپے ۵۰ پیسے

ایک مجلس کی دی ہوئی تین طلاقیں ایک ہیں یا تین؟ اس مسئلہ پر ہندوستان و پاکستان میں اہل حدیث اور احناف کے درمیان عرصے سے اختلاف اور بحث و مباحثہ کا سلسلہ چلا آ رہا ہے، بیش نظر کتاب اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے اور اس کی خاص خصوصیت یہ ہے کہ اس کے مولف جنہی ہیں موصوف نے تمام مسلم اصولوں اور دلائل سے ثابت کیا ہے کہ ایک مجلس میں دہی ہوئی تین طلاقیں ایک ہی ہیں، یمن نہیں ہیں۔ اس بارے میں اہل حدیث کا موقف صحیح اور مدلل ہے، جبکہ احناف کا موقف کمزور، صحیح دلیل سے محروم اور واقعیت پسندی سے عاری ہے۔ موصوف نے قدم قدم پر خود جنہی علماء کی شہادتیں بھی لگائی ہیں جو اتمامِ بحث کے لیے نہایت مناسب اسلوب ہے۔ رسالہ قابل دید ہے۔ نام عربی میں ہے مگر زبان اردو ہے۔

دونوں ہاتھ سے مصافحہ کی شرعی حیثیت:

تالیف: ابوالزبیر دردمند اعظمی
ناشر: ادارۃ التبلیغ المود مبارکپور، ضلع اعظم گڑھ، یوپی
کتاب، معمولی، طباعت، گوارا
قیمت: درج نہیں۔

حقانی صاحب نے مختلف مسائل کو بنیاد بنا کر اہل حدیثوں کے خلاف بولالینا اور دم بپا کر رکھی ہے وہ ہندوستان گیر پیمانے پر معلوم و معروف ہے۔ ان کی اسی قسم کی تحریروں کے ایک جارجانہ پور شریعتیہ مجموعہ کا جائزہ مولانا حافظ عبدالمیتن میمن حفظہ اللہ نے اپنی شہرہ آفاق کتاب حدیث نیزہ شرعی میں لیا ہے اور اس ضمن میں مصافحہ کی بھی بحث تفصیل سے آئی ہے اس بحث سے چرلن پاپا ہو کر مولوی جمیل احمد ندوی، مفتی جدید مدرسہ اعیان العلوم، ایک طویل بے نکا اور جارجانہ مضمون لکھ مارا۔ نیزہ برصورتیہ میں اسی مضمون کا جائزہ لیا گیا ہے جو عالمانہ استدلال کا بہترین نمونہ ہے۔ اس میں دو ہاتھ سے

مصافحہ کے قائلین کے رہے ہیں سہاروں کو بھی رخصت کر دیا گیا ہے، اور ان کی تادیل کے سارے تار و پود بکھیر دیے گئے ہیں۔ ضمناً متعدد لغوی اور فنی مباحث پڑھنے سے تعلق رکھتے ہیں۔

مرقع تاریخ مسلم یونیورسٹی علیگر لکھ:

تصنیف: مصطفیٰ حسین منظر جلیسری صفحات: ۵۸۰ قیمت: چالیس روپے علاوہ محصول ڈاک
لکھنے کا پتہ: مونس بکڈپوز خرونگر قلعہ روڈ علیگر لکھ یوپی انڈیا
اس کتاب میں ۱۸۵۷ء کے بعد کے ماحول میں ایک جامع اسلامی تعلیم گاہ کی ضرورت، پھر اس کے ذہنی اور عملی خالوں سے لے کر درجہ بدرجہ، مدرسۃ العلوم، ایم۔ اے۔ لوکلج اور پھر مسلم یونیورسٹی کے وجود میں آنے اور قدم بہ قدم ترقی اور وسعت اختیار کرتے ہوئے موجودہ مقام تک پہنچنے کی پوری تاریخ: رومی جامعیت اور خوبی کے ساتھ بیان کی گئی ہے، مسلم یونیورسٹی کے محنتوں، ذمہ داریوں، زمینوں، کتبوں، باخوں، سرکوں، عمارتوں، حجازیوں، مسجدوں، تعلیمی شعبوں، کھیل کود کی تنظیموں، یونیٹوں، انتظامی محکموں، ایکٹوں اور ضابطوں وغیرہ کا بڑی تحقیق اور وقت پسندی سے تعارف کرایا گیا ہے۔ مصنف نے مسلمانوں کی اس عظیم الشان یونیورسٹی کے پورے تاریخی مدو جز کو اس محنت و جانفشانی اور عرق ریزی و وقت پسندی سے پر قلم کیا ہے کہ وہ سارے ہندوستانی مسلمانوں کی طرف سے عموماً اور یونیورسٹی کے ذمہ داروں اور متعلقین کی طرف سے خصوصاً شکریہ اور موصلاً افزائی کے مستحق ہیں۔ کتاب ہر اس شخص کے مطالعہ کی مستحق ہے جو مسلمانوں کی تاریخ اور ان کے ملی مسائل سے دلچسپی رکھتا ہے۔

دوسرا پہلو: کتاب کی زبان موضوع کے شایان شان نہیں اور کتابت اور املا کی بیخود غلطیاں ہیں، کمزور بندش اور غلط طے بھی کثرت سے ہیں۔ ترتیب سخت الجھاؤ کا شکار ہے۔ باتیں مکرر لکھ دی گئی ہیں۔ جامعہ اوردو کا ذکر ہی نہیں کیا گیا ہے۔ آزاد ہندوستان میں یونیورسٹی کے ساتھ حکومت کا جو تہ بہ تہا، اس کا کردار ادا کرنے کی جو کوششیں ہوئیں اور مختلف شخصیتیں اس کے لیے جس طرح اُلٹا کار نہیں وہ بھی تاریخ کا ایک ضروری باب ہے جسے قلم بند ہونا چاہیے تھا۔ بہر حال کتاب بچہ ضروری اور مفید ہے۔

اگر آئندہ کوئی صاحب نظر اس پر نظر ثانی فرمادیں تو اس کتاب کی افادیت کو چار چاند لگ جائے گا۔

جامعہ سلفیہ بنارس کا علمی، ادبی اور اصلاحی رسالہ



شمارہ ۹ • ستمبر ۱۹۸۵ء • ذی الحجہ ۱۴۰۵ھ • جلد: ۲

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس
طابع: عبدالوحید
مطبع: سلفیہ پریس و پبلشرز



بدلِ اشتراک

سالانہ: ۲۵ روپے
ششماہی: ۱۳ روپے
فی پرچہ: ۲/۵۰ روپے
بیرون ملک سالانہ: ۱۵ ڈالر

ترجمن و کتابت: انور جمال

صفی الرحمن مبارکپوری

پتہ

خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محنت، جامعہ سلفیہ ریوڑسی تالاب بنارس
بدلِ اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریوڑسی تالاب بنارس

MAKTABA SALAFIAH REORIT ALAB VARANASI-221010

ٹیلی گرام: دارالعلوم دارالاسی • ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

نفس

فضا ابن فیضی

کوئی بھی نقش ہنر اس قدر نہ تھا روشن عرب عجم تری تعلیم سے ہوا روشن
دھواں دھواں تھا یہاں ہر چراغ تیرے بغیر نہ آرزو تھی شگفتہ نہ مدعا روشن
کہاں تھی کون دکھاں میں یہ آب تابِ جود جو تو ملا تو ہوا ذہن میں خدا روشن
تو انتخاب تمام انبیاء سے مرسل کا تری خبر سے ہے ہر ایک مبتدا روشن
یہ حسن اسوہ حسنہ یہ روشنائیِ قدس طرفِ طرف ہے مدائینہ حسرا روشن
گلاب چہرے میں جنت کی زلف تھیں کشادہ ماتھے پہ جبریل کی دعا روشن
اک افتخار رسالت جہن جہن گلاب اک آفتاب ہدایت گھٹا گھٹا روشن
تو قدم قدم ہے جہان خود آگہی کا سرخ نظرِ نظر ہے دریچہ نشور کا روشن
ترے پیامِ مقدس کی یہ سہم گیری اسی ہنر سے ہے محراب ارتقا روشن
ترے وجود کا یہ عشوہ عکس مانہ معاشرے سے ہے مذہب کا رابعا روشن
توئی نگہ گرہ نکتہ ازل کی کشود ترے قدم سے خیابان دوسرا روشن
اب اور کیا کہوں عالم جو تھا شبِ ابری منیرِ عرشِ نیاں چشمِ کبریا روشن
عمرِ نئے پھینک دی تلوارِ کلہ پڑھتے تھے ہوا کچھ اور کبھی قرآن کا معجزا روشن
ترا سلوک ہے مطلقِ عظیم کی تشریح ترے خلوص سے ہے آیہ وفارِ روشن

بیاضِ آیتِ دایاں ، سوادِ جاں تجھ سے

ترے نفس سے ہوا سینہِ فضا روشن

تنگ نظر، تنگ دل

اگر آپ انسانوں کے خود ساختہ قوانین و ضوابط کا تقابلِ خدائی قوانین سے کیجیے اور ذرا زیادہ وقت پندی کے ساتھ دونوں کے اثرات و نتائج کا جائزہ لیجیے تو اندازہ ہوگا کہ ان فی قوانین عموماً بے اعتدالی اور ہم توازن کشاں ہیں ان میں افراط و تفریط کی خاصی گرم بازاری ہے، قانون سازی میں کوئی ایک یا چند پہلوؤں نظر کے گئے ہیں تو دوسرے بہت سے پہلو تنگ ہوں سے ادھیل ہو گئے ہیں اور بہت بڑی بڑی اور وسیع الاطراف حقیقتوں کے بہت ہی محدود اجزاء کو دیکھ کر قوانین بنا ڈالے گئے ہیں، اس کے برعکس خدائی قوانین انتہائی مکمل اور جامع ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جس معاملے سے متعلق جو قانون دیا ہے وہ اس قدر معتدل اور جامع ہے کہ اس معاملے کے اطراف و جوانب، ابواب و ظل اور اثرات و نتائج کا جس قدر وسعت اور گہرائی کے ساتھ جائزہ لیجیے اس قانون کی معجزانہ معقولیت اس قدر قوت و شدت کے ساتھ ابھر کر سامنے آتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ خدائے تعالیٰ عظیم و خیر ہے، وہ انسان کی ضروریات، اس کے مزاج، اس کے ظاہری و باطنی احساسات و جذبات، طبعی رجحانات، وہ جان و شعور، تحت الشعور و الاشعور، اعصابی عمل و رد عمل، فطرت کے شعوری و غیر شعوری تقاضے، غرض ہر مرگوشے کے ہر فرد سے کی خبر رکھتا ہے۔ پھر اسے یہ بھی معلوم ہے کہ انسان کے لیے ان ضروریات کے جواب میں کیا کچھ مفید ہے اور کیا کچھ مضر؟ کون کون سی چیزیں اور کیا کیا طریقہ عمل اس کی نوع بہ نوع صلاحیتوں اور اجتماعی مافردی سعادتوں سے ہم آہنگ اور ان کی تعمیر و ترقی میں معاون ہیں، اور کن کن باتوں اور کن کن طریقہ عمل سے اس کی صلاحیتیں اور سعادتمندی انتہا و بد نظمی اور تباہی و بربادی کا شکار ہوتی ہیں اور بظاہر ایک چھٹی سی بے اعتدالی کی زد اس کی اجتماعی و انفرادی زندگی کے کن کن دائروں پر پڑتی ہے اور رفتہ رفتہ اس کے کھٹنے دوڑیں اور

در دناک نتائج برآمد ہوتے ہیں۔

لیکن اس کے برعکس انسان کی معلومات کا دائرہ محدود ہے، وہ انسانی مزاج کے چند حقائق اور خصوصیات جاننے اور سمجھنے کے لیے وسیع تجربات کا محتاج ہے۔ پھر ان باتوں سے واقفیت کے بعد ان کا جو حل وہ اپنی ذہنی اور فکری کاوش کی بنیاد پر دریافت کرتا ہے، ضروری نہیں کہ وہ صحیح بھی ہو، بلکہ عین ممکن ہے کہ شخصی افتادہ طبع، گرد و پیش کے ماحول اور ناہموار موردی رسم و رواج نے اسے غلط رخ دے دیا ہو۔ یا کم از کم فکر و نظر کی محدودیت کی وجہ سے اس میں جامعیت اور تہہ گیر مزیں صکی ہو۔ چنانچہ بہت سے ایسے قوانین ہیں، جنہیں انسان نے اپنی دریافت کے آغاز میں نہایت اعلیٰ جامع اور ناقابلِ جلیغ تصور کیلئے صدیوں کے تجربات سے ناکارہ اور غیر مفید ثابت کر دیا۔

نکاح و طلاق کے قوانین و ضوابط بھی کچھ ایسی قسم کے ہیں، بہت سے ممالک میں جہاں خدائی قانون کو رہنما تسلیم نہیں کیا گیا ہے، نکاح و طلاق کے مختلف قوانین کا ذہانی تین صدیوں سے تجربہ کیا جا رہا ہے، مگر حالت یہ ہے کہ مشکلات اور بیماریاں تو سامنے ہیں لیکن ان کا جو قانونی حل اور علاج تجویز کیا جاتا ہے وہ علاج کے بجائے مزید بیماری کا سبب بن جاتا ہے۔ اس حل اور علاج کے ذریعہ انتشار و تباہی کا ایک سوراخ بند کرنے کی کوشش کی جاتی ہے تو دوسرے کئی سوراخ کھول پڑتے ہیں، اور کسی طرح انہی ہولی ہولی کا سراپا نہ بنیں آتا۔

ہمارے ملک میں اکثریتی طبقہ کی عورتوں کی منظریت و محرومی اور ان کے انسانی بلکہ حیوانی حقوق تک کی پامالی کی جو روایت پندرہ بیس صدیوں سے چلی آرہی تھی، موجود دور میں اس پر نظر ثانی کی ضرورت محسوس کی گئی ہے۔ کیوں کہ اب دنیا سمجھتا ہے کہ ایک چھوٹا سا جزیرہ بن گئی ہے، اور کوئی سپر درون خانہ نہیں رہ گئی ہے۔ پھر مہر طرف حقوق انسانی اور حقوق نسواں کا شور و غلغلہ برپا ہے، اس لیے شرعاً منوری میں کچھ نہ کچھ کرنا پڑ رہا ہے۔ لہذا قدیم روایت کے برخلاف سرکاری قانون میں شوہر اور بیوی کے درمیان علیحدگی کو جائز تسلیم کرنا پڑا ہے۔ اور اس کے نتیجہ میں بھرنے والے نو بیہ فروع مسائل و معاملات کا حل تلاش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ مگر غلط کام یہ ہے کہ نہ مقصد کا کوئی واضح تصور ہے، نہ طریقہ کار میں اعتدال و توازن، نہ انسان کی نفسیاتی پیچیدگیوں اور گہری ہولی کا کوئی لحاظ ہے، نہ نتائج و عواقب پر کوئی نظر۔ نہ حالات کا کوئی جامع مطالعہ ہے نہ عدل و انصاف کے تقاضوں کی کوئی رعایت، بس بعض انفرادی، جزوی اور اتفاقی واقعات پر نظر پڑی، کچھ بھوٹے اور غلط برداشتیں بنے کچھ پیشینی تعبیرات کے جذبات نے انگڑائی لی اور جھٹ ایک بے ڈھنگا اور الجھا قانون صادر فرمادیا گیا۔ اور

یہ دیکھا گیا کہ یہ معاملہ کتنا مہتمم باشن، وسیع الاطراف اور وقت نظر کا طالب ہے۔ بلکہ یہ تم طبعی بھی روادھی گئی کہ اپنا ابھار دور کرنے کے بجائے مسلمانوں کو بھی ابھنی کانٹوں پر گسیٹنے کی کوشش کی جا رہی ہے اور اپنی آنکھوں کا شہتیر دیکھنے کے بجائے خدائی قانون میں کیڑے نکلے جا رہے ہیں۔

ابھی حال ہی میں ملک کی ”سب سے اونچی اور منقید سے بالاتر“ عدالت نے مشہور مقدمہ شاہ بانو بنام محمد احمد خان میں طلاق یافتہ عورت کو تا معقہ ثانی ورنہ تاحیات نفقہ دلانے کا جو فیصلہ صادر کیا ہے وہ اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے، حالانکہ اس قانون کی نامعقولیت اتنی واضح ہے کہ معمولی سو بھڑ بھڑ کا آدمی بھی اسے آسانی محسوس کر سکتا ہے۔ اس سلسلے کی تمام جزئیات کا وقت پندانہ تجزیہ پیش کرنے کے بجائے دو ایک موٹی اور عام فہم خرابیوں کی نشاندہی کر دینا کافی سمجھتا ہوں۔ معلوم ہے کہ مرد کو عورت سے ایک مخصوص تمتع حاصل ہے۔ اور جب سے تمتع حاصل کرنے کا حق اسے ملتا ہے۔ تبھی سے اس پر عورت کے خرچ کی ذمہ داری بھی عائد ہوتی ہے۔ اور عورت اور مرد کے تعلقات بعض اوقات اتنے زیادہ ناہموار ہو جاتے ہیں کہ دونوں کا ایک ساتھ رہنا ممکن نہیں ہوتا۔ اس سلسلے میں زیادتی کبھی مرد کی طرف سے ہوتی ہے، کبھی عورت کی طرف سے اور کبھی دونوں کی طرف سے۔ اور اس کے نتیجے میں طلاق اور علیحدگی کی نوبت آتی ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ اگر طلاق کے بعد دوبارہ دونوں کے یکجا ہونے کی گنجائش نہ رہ جائے تو آخر کس منطق کی بنا پر شوہر کو اس کی سابقہ بیوی کے نان نفقہ کا ذمہ دار ٹھہرایا جائے گا؟ جبکہ عورت سے حاصل ہونے والے جس فائدے کے بدلے شوہر اس کو خرچ دے رہا تھا، اس فائدے کی بڑھی کٹ چکی ہے۔ لہذا صراحتہ غیر معقول بات ہے کہ علیحدگی کی تکمیل اور تمتع کے کٹ جانے کے بعد بھی شوہر پر عورت کے خرچ کا بوجھ لا داجائے۔

اس غیر معقولیت کے علاوہ اس میں ایک کھلی ہوئی خرابی یہ بھی ہے کہ اگر عورت سے ہر طرح زچ اور تنگ آجائے کہ باوجود طلاق دینے کی صورت میں شوہر کے سامنے یہ دشواری ہو کہ اسے زندگی بھر اپنی بے وفا عورت کے خرچ کا بوجھ اٹھانا ہوگا تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ شوہر طلاق دینے کے بجائے ایک بوتل مٹی کا تیل اور اجس کی ایک تیلی کے ذریعہ یا کسی چوبارہ زہر کے ذریعہ اس عورت کا پرانے حیات ہی گل کر دے گا۔ اور عورت کے ساتھ ساتھ اس کے اس غیر ضروری بوجھ سے بھی چونکا ماحصل کر لے گا۔ یاد رہے کہ یہ کوئی خیالی بات نہیں ہے بلکہ ہمارے ملک کی اکثریت جو اب تک طلاق نہ دینے کے اصول پر کار بند ہے، اس کے سماج میں عورتوں کو زندہ جلانے کے جو واقعات روز بروز پیش آ رہے ہیں وہ اس کا کھلا ہوا عملی ثبوت ہیں۔

اس کے علاوہ ایک اور بھیا نک صورتحال بھی پیش آ سکتی ہے اور آئے گی۔ اس طرح کی خبریں تو روزانہ ہی اخباروں کی زینت بن رہی ہیں کہ کسی عورت نے اپنے آشنائوں کے ذریعہ اپنے شوہر کو قتل کر دیا، یا پھوادی، یا اپنے شوہر اور بچوں کو بھڑکراپنے آتش کے ساتھ خزاں ہو گئی۔ فرض کیجیے کہ کسی شوہر کو اپنی عورت کی بد چلنی کا پتہ چلے تو آخر وہ کیا کرے؟ اگر عورت کو قتل کر دے تو یہ جرم عظیم ہے، صبر کرنا چاہیے تو یہ ممکن نہیں۔ اور طلاق دیدے تو سپریم کورٹ سے فیصلہ صادر ہوگا کہ اس عورت کو زندگی بھر خرچہ دو تاکہ یہ عورت فکر معاش سے بے نیاز ہو کر اپنے یاہوں اور دوستوں کے ساتھ گلہ پھرے اور اُٹا پیچھے۔ فرمائیے اس طرح کسی سماج کا ڈھانچہ قائم رہ سکتا ہے؟ افسوس ہے کہ اچھے یوں لوگوں میں بیٹھے دلوں کی نگاہیں اس قدریت اور محدود ہیں۔

ننگ کی تنگ دامانی سے فریاد

پھر مسلمانوں کے لحاظ سے یہ مسئلہ ایک اور پہلو سے بھی قابل غور ہے۔ ملک کا آئین سیکولر ہے۔ جس میں ہر مذہب والے کو اپنے مذہب پر عمل پیرا ہونے کی آزادی کی ضمانت دی گئی ہے۔ پھر سیدھی سادی بات یہ ہے کہ اگر اکثریت یا اکثریت کا ایک طبقہ اپنے لیے کوئی منافیہ قانون پسند کرتا ہے تو دل کھول کر اس پر عمل کرے، اور اس کے اچھے اور بُرے نتائج کو وہ خود بھگتے، لیکن جب اقلیت نے اپنے مذہب کی بنیاد پر اپنی ایک دوسری راہ معزز کر لی ہے تو یہ کہاں کا انصاف ہے کہ — بقول ایک ممبر پارلیمنٹ، دستور اور قرآن کے احکام میں جو ٹوٹوڑ کر کے — اس پر اکثریت کی، بلکہ چند نامعقول دانشوروں کی مرضی تھوپنے کی کوشش کی جائے۔ یہ تو محدود تر تنگ دلی کی علامت ہے کہ اقلیت کا مذہب خود اقلیت کے حق میں بھی برداشت نہ کیا جائے، اس تنگ دلی کا مظاہرہ اگت کے اوائل میں اس وقت بھی کھل کر ہوا جب پارلیمنٹ کے اندر یہ مسئلہ زیر بحث آیا، چنانچہ پارلیمنٹ کے تمام مسلم ممبران نے خواہ وہ کانگریسی رہے ہوں یا غیر کانگریسی، مرد رہے ہوں یا عورت، متفقہ طور پر، بیک آواز یہ کہا کہ ہمارے لیے وہی فیصلہ اور قانون لائق عمل اور قابل قبول ہے جو قرآن اور اسلامی شریعت نے ہمیں دیا ہے، ہم اس کے بدلے کوئی دوسرا فیصلہ اور قانون ماننے کے لیے تیار نہیں، مگر غیر مسلم ممبران کو دھجھیں ہماری شریعت کے اس قانون سے نہ کوئی مطلب ہے اور نہ ان کو اس پر عمل کرنا ہے۔ اس پر طرح طرح کے اعتراضات تھے، فرمائیے اس تنگ دلی اور تم غلطی کی بھی کوئی نظیر ہو سکتی ہے۔

آئیے دورانِ عقلیتوں کے عقیدہ ہوش کا بھی ایک تاثر دیکھ لیا جائے۔ مباحثے کے دوران ایک غیر مسلم خاتون

انسان کے لیے مطابقت کے تین رخ

۱۱) دہریہ نقطہ نگاہ (۲) مشرکانہ نقطہ نگاہ (۳) مومنانہ نقطہ نگاہ

۱) انسان کے لیے جو مادی کائنات اور دنیا بچھونا بنی ہوئی ہے، اس کے ساتھ انسان کی مطابقت اسے مادہ پرست بنا دیتی ہے۔ چونکہ مادہ جس اور شعور دونوں سے محروم ہے لہذا اس سے مطابقت انسان کو بے حسی اور لامشوریت کی طرف لے جاتی ہے اور وہ مکمل دہریہ ہو جاتا ہے۔ وہ مستقبل میں کسی حیات باقی کا کوئی احساس نہیں رکھتا، یہ ہے مادہ پرستوں کا مذہب۔

۲) حیوانی ماحول سے مطابقت :- انسان کے لیے مطابقت کا دوسرا پہلو حیوانی یعنی حیاتی ماحول ہے۔ اس سے مطابقت کی کوشش انسان کو ہندوؤں کی طرح تاسخ کا قائل کر دیتی ہے، جہاں صرف مفید و مضر کا شعور کام کرتا ہے۔ اس کے قائل انسان حیوان میں ایک ہی جیسی روح کے قائل ہیں، جو مفید کو اپناتی ہے اور مضر سے بچتی ہے۔ یہ مطابقت کا دوسرا پہلو ہے۔ یہ کسی نہ کسی حد تک عاقبت کا تصور رکھتا ہے، مگر اس عاقبت کے حصول کے لیے وہ کم از کم ۸ کروڑ دفعات کے آئے جانے کا قائل ہے۔ یہ مادہ پرستوں کے مقابل منافعت کی پوزیشن رکھتا ہے۔

۳) انسان کے لیے مطابقت کا تیسرا رخ اس ہستی مطلق سے مطابقت ہے جو تمام اخلاق و صفات کمال سے مصنف اور سب رزاقی خصلت سے پاک ہے۔ جو خالق کائنات ہے۔ اسے حدیث کے فقہوں میں تخلیق با مخلوق اللہ کہتے ہیں اور قرآن مجید کی زبان میں اسے *وَلِلّٰهِ الْاِسْمُ الْحُسْنٰی* فادعوہ بھا کہہ جاتا ہے۔ حدیث کی رو سے اللہ پاک کے ۹۹ صفات نام ہیں جن کے اپنے ضبط میں رکھتے پر نجات کی بشارت ہے۔

درحقیقت مذہبی نقطہ نظر بھی ہے جہاں حیوان کے شعور مفید و مضر کے مقابل انسان کا شعور نیک و بد کام دیتا ہے۔

یہ ہے مطابقت کے سارے سلسلے کی کل حقیقت۔ اور مستقبل کے فکری الجھاوے کو معاشرے سے باقی ص ۵۰ پر

حافظ صلاح الدین یوسف

ایڈیٹر "الاعتصام" لاہور

مولانا سعید احمد اکبر آبادی مرحوم

علمی، تبحر، اعتدال، اور فقہی توسع کی حامل شخصیت

مولانا سعید احمد اکبر آبادی مدبر ماہنامہ "برہان" دہلی، جن کا انتقال رمضان المبارک ۱۴۰۵ھ (مئی ۱۹۸۵ء) کو کراچی میں ہوا، برصغیر پاک و ہند کی ملت اسلامیہ کے نامور عالم، بلند پایہ مصنف اور صاحب طرز ادیب و دانشور تھے۔ ان کی علمی و دینی اور تدریسی خدمات کا دائرہ کافی وسیع ہے۔ وہ مدرسہ عالیہ کلکتہ، علی گڑھ یونیورسٹی، دہلی کالج اور دیگر جگہوں پر مدرس اور لیکچرار بھی رہے۔ صدیق اکبرؒ، عثمان ذوالنورینؓ، وحی الہی، فہم قرآن اور اسلام میں غلامی کی حقیقت جیسی درقیع اور اہم کتابوں کے مصنف بھی ہیں اور پاک و ہند کے اہم علمی مجلہ "برہان" دہلی کے تقریباً نصف صدی سے مدیر چلے آ رہے تھے۔ اس کے علاوہ اسلامی اور بین الاقوامی اجتماعات میں بھی شریک ہوتے اور اپنے علمی مقالات اور فاضلانہ تقاریر سے اسلام کی نمائندگی اور ملت اسلامیہ کی ترجمانی کا فریضہ بھی نہایت اخلاص اور دردمندی سے ادا کرتے رہے۔ اس لحاظ سے وہ بلاشبہ ایک متنوع اور بوقلموں شخصیت کے حامل تھے اور اپنی گونا گوں خدمات کی وجہ سے پاک و ہند کی چند نمایاں، ممتاز اور سرور آور وہ شخصیات میں ان کا شمار ہوتا تھا۔ تدریسی خدمات کی وجہ سے ان کا حلقہ نمازہ و مستفیدین بھی کافی وسیع ہے اور علمی و دینی خدمات کی بنا پر اہل علم و فضل میں بھی خوب معارف ہیں اور بھیجے کج مع بیان اور ان کے خزانہ علم کے ریزہ چیں بے شمار لگ بھی ان سے عقیدت و اذیت کا تعلق رکھتے ہیں۔ یہ سب لوگ اپنے اپنے تعلق اور ارادت کے مطابق ان کی بارگاہ میں گہائے عقیدت اور ان کی خدمات کو خراج تحسین پیش کریں گے، جس سے یقیناً ان کی سیرت و شخصیت کے نقوش اجاگر اور ان کی متنوع خدمات کے گوشے واضح ہوں گے جو نہل نو کے لیے دلیل راہ اور رنگ ہائے میل ثابت ہوں گے۔

واقف خاک رنجی ان کی شخصیت کے ایک پہلو پر روشنی ڈالنا چاہتا ہے۔ ایسا پہلو جو راقم کی نظر میں بڑی اہمیت رکھتا ہے اور شاید اس کی طرف کسی اور کی توجہ گرامی اس طریقے سے مبذول نہ ہو سکے جس کا وہ مستحق ہے اور وہ پہلو ہے اختلافی مسائل اور فقہیات میں ان کا اعتدال و توازن، دوست و رواداری، اور فقہی جمود سے پاک ہونا۔ ہر شخص جانتا ہے کہ وہ دیوبند کے فاضل تھے اور آخر دم تک اس سے وابستہ رہے، لیکن اس کے باوجود وہ حنفیت میں اتنے متصہب اور غلو پسند کبھی نہ رہے جو حلقہ دیوبند کے وابستگان کا بالعموم طرہ امتیاز ہے۔ وہ بلاشبہ حنفی تھے اور حنفی رہے، لیکن بہت سے مسائل میں انھوں نے حنفیت کے مقابلے میں لصوص قرآن و حدیث کو ترجیح دی اور بلا تامل حنفی فقہ کو نظر انداز کر دیا۔

● جس طرح مجلس واحد کی تین طلاقیں کا مسئلہ ہے، اس میں انھوں نے دلائل کی رو سے حنفی فقہ کے مقابلے میں حافظ ابن القیم اور امام ابن تیمیہ کے مسلک کو ترجیح دی ہے، جس کے حامل پاک و مہند کے المحدث بھی ہیں انھوں نے یہ دلائل اس امر پر زور دیا ہے کہ ایک مجلس کی تین طلاقیں کو ایک طلاق ربعی شمار کرنا چاہیے۔ تاکہ حلال جیسے لعنتی اور دیگر معاشرتی خرابیوں سے بچا جاسکے۔ مولانا مرحوم کا یہ فاضلانہ مقالہ۔ ایک عکس کی تین طلاقیں۔ نامی کتابت میں چھپا ہوا ہے اور اس قابل ہے کہ دیگر حنفی علماء، بھی سنجیدگی سے اس کا مطالعہ فرمائیں اور پولے اعلاص سے اس مسئلے کو اسی تناظر میں دیکھیں جس میں مولانا اکبر آبادی مرحوم نے دیکھا تھا۔

● فقہ حنفی میں ایک مشہور مسئلہ ہے کہ دال الحرب میں مسلمانوں کا فرد سے سود لینا جائز ہے۔ مولانا اکبر آبادی ۱۹۶۴ء میں مجمع البحوث الاسلامیہ قاہرہ کی کانفرنس میں تشریف لے گئے اور وہاں کے علمی مباحث میں حصہ لیا جس کی مختصر روداد انھوں نے ماہنامہ ”برہان“ دہلی میں خود اپنے قلم سے لکھی تھی۔ اس کانفرنس میں جنگ کے سود پر بڑی گراں بحث ہوئی، اس میں شیخ ابو زہرہ مرحوم نے: ”جنگ کے سود کی حرمت پر بڑی زور دار تقریر کیا۔ لیکن شیخ نے فقہ حنفی کا مذکورہ مسئلہ بھی اپنی ایک تقریر میں ضمنی طور پر بیان فرمادیا اور کہا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک حربی اور مسلم میں ربا نہیں ہے، یعنی وہ جائز ہے۔ مولانا اکبر آبادی مرحوم لکھتے ہیں:-

”اس سلسلے میں میں نے ایک مختصر تقریر کی اور اس میں کہا کہ اگر امام صاحب کی طرف اس قول کا انتساب صحیح ہے تو میری سمجھ میں بالکل نہیں آتا کہ جب قرآن میں وعود المرء بالمال اور مطلق ہے تو

یہ کتاب پہلے ہندوستان میں چھپی تھی، اس کے بعد لاہور (پاکستان) میں بھی چھپ گئی ہے۔

کسی نص یا حدیث متواتر کے بغیر اس کی تفصیص اور تنقید کس طرح جائز اور درست ہو سکتی ہے ؟ مزید وضاحت کرتے ہوئے میں نے کہا کہ ائمہ اور فقہاء اس بات میں اختلاف کر سکتے ہیں کہ فلاں معاملہ ربوا کے تحت میں آتا ہے یا نہیں ؟ لیکن اگر کسی معاملے کی نسبت یہ ثابت ہو جائے کہ ربوا کی تعریف اس پر صادق آتی ہے تو اب دنیا میں کسی کو یہ کہنے کا حق نہیں کہ وہ معاملہ جائز ہے ۔

(برہان دہلی اگست ۱۹۶۵ء ص ۱۱۷)

● اسی طرح حرمت معاشرت اور طلاقِ مکہ کا مسئلہ ہے جس میں مولانا اکبر آبادی مرحوم نے فقہ حنفی سے اختلاف کیا اور شوافع اور ائمہ ثلاثہ کی رائے کو ترجیح دی ۔ چنانچہ مولانا نے ڈاکٹر تنزیل الرحمان ایڈووکیٹ کی مرتبہ کتاب ”مجموعہ قوانین اسلام“ کی جلد اول، دوم پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا کہ :

حرمت معاشرت کے باب میں ہمارے نزدیک شوافع کا مسلک علماً اقرب الی الصواب ہے ، اور امام ابوحنیفہؒ نے جو کچھ فرمایا ہے وہ غایتِ درست اور تقویٰ کی بات ہے ، اسی طرح طلاقِ مکہ کے معاملے میں ائمہ ثلاثہ کی بات زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے ۔

(برہان دہلی اکتوبر ۱۹۶۸ء صفحہ ۲۸۲)

علاوہ ازیں ڈاکٹر صاحب موصوف کی اس کتاب کی بھی انھوں نے اسی لیے خوب تحسین کی کہ اگرچہ انھوں نے اکثر و بیشتر ائمہ احناف کا تتبع کیا اور ان کی راویوں کو ترجیح دی ہے ، لیکن متعدد مقامات ایسے بھی ہیں جہاں دوسرے ائمہ کی رائے کو اقرب الی الصواب یا بایں العمل قرار دیا ہے ۔ (حوالہ مذکور)

● اسی طرح دیارِ غربے مشاہدات و تاثرات میں مولانا مرحوم نے تسبیح عند الذبح کے مسئلے میں امام شافعی کے قول کو اس لیے ترجیح دی ہے کہ اس کا تائید روایات حدیث سے بھی ہوتی ہے ۔

(ماخذ مہم برہان دہلی ۔ فروری ۱۹۶۲ء صفحہ ۱۱۴-۱۱۵)

● عورتوں کا مساجد میں جا کر نماز پڑھنا وغیرہ بھی فقہ حنفی کی رو سے صحیح نہیں ۔ چنانچہ ہندوستان کے ایک مسلم زمانہ کالج میں جب مسلمان خواتین کے لیے نماز پڑھنے کیلئے وہاں ایک مسجد کا قیام عمل میں لایا گیا تو بہت سے لوگوں نے اس پر شور مچایا ۔ اس سے متاثر ہو کر ایک سلفی فاضل نے عورتوں کی امامت اور ان کے مساجد میں نماز پڑھنے وغیرہ پر ایک مضمون لکھ کر ”برہان“ میں اشاعت کے لیے بھیجا ، جسے مولانا مرحوم نے نہ صرف شائع کیا بلکہ

اس پر ذیل کا نوٹ بھی تحریر فرمایا :

”گزشتہ سال مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب عثمانی نے مدراس کے ایک مسلم زمانہ کالج میں ایک تہائے شاندار مسجد کا افتتاح کیا تو بعض شورش پسندوں نے اس پر ایک ہنگامہ برپا کر دیا اور انھوں نے کہا کہ عورتوں کے لیے نہ مسجد میں جاکر نماز پڑھنے کا حکم ہے اور نہ ان کے لیے امامت اور خطبہ دینا جائز ہے۔ یہ ہنگامہ صرف زبانی جمع خراج تک محدود نہیں رہا بلکہ اردو کے بعض ذمہ دار اخبارات میں اس نوع کی تحریریں بھی شائع ہوئیں۔ اس واقعے سے متاثر ہو کر ہمارے فاضل دوست مولانا محمد یوسف صاحب رکون عمری نے جو جنوبی ہند کے اکابر علماء میں سے ہیں پیش نظر مقالے میں اس موضوع پر مفصل اور بصیرت افروز بحث کی ہے، جسے ہم شکریہ کے ساتھ شائع کرتے ہیں۔“

(برہان، دہلی فروری ۱۹۶۷ء ص ۶۹)

یہ مفصل اور فاضلانہ مقالہ جو برہان کے ۴ صفحات پر مشتمل ہے، فقہ حنفی کے خلاف ہے، لیکن مولانا نے اسے اپنے تائیدی نوٹ کے ساتھ شائع فرمایا۔
• اسی طرح اپنے مرض الموت میں وہ حنفی فقہ کے برخلاف جمع بین الصلوات کا اہتمام فرماتے رہے۔

(”معارف“، اعظم گڑھ، جون ۱۹۸۵ء)

اس مختصر مضمون میں استقصاء مقصود نہیں۔ یہ چند مثالیں بطور نمونہ پیش کی گئی ہیں، ان مثالوں سے بہر حال ان کے اس طرز عمل کی نڈھالی ہو جاتی ہے جو ہمارے اس مضمون کا موضوع اور مقصود ہے۔

مولانا مرحوم کا فقہی مسلک، ان کی اپنی تحریرات کے آئینے میں :

پھر ان کا یہ طرز عمل کسی اضطرابی تاثر یا وقتی رد عمل کا نتیجہ نہیں تھا، بلکہ ان کے اندر فقہی جمود کے بجائے جو توسع تھا، ان کی فکر دوائے میں جو اعتدال و توازن تھا اور ملت اسلامیہ کو درپیش عصری مسائل کے حل کے لیے وہ جو دلولہ بیے تاب اور مذہبہ مادہ رکھتے تھے، مذکورہ طرز عمل اس کا مظہر تھا۔ وہ بجا طور پر یہ سمجھتے تھے کہ فقہی توسع اور رواداری اور کسی ایک فقہ پر جمود و اصرار کی بجائے تمام اسلامی فقہی سرائے سے استفادہ کیے بغیر موجودہ دور کے گونا گوں اور پیچیدہ مسائل کا حل ممکن نہیں۔ اس لیے انھوں نے فقہی توسع کو بطور مسلک

ایٹا اور برتا۔ اس کا اظہار فرمایا۔ چنانچہ وہ بگھور (جنوبی ہند) کی ایک کانفرنس کی روداد لکھتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ میں نے مسلم معاشرے میں پائے جانے والے رجحانات کا ذکر کیا، اس کا خلاصہ یہ تھا کہ رجحانات تین قسم کے ہیں:

(۱) قدامت پرستی (ORTHODOXY) (۲) ترقی پسندی (PROGRESSIVENESS) (۳) آزاد فکری (LIBERALISM)

اول الذکر کی خصوصیت یہ ہے کہ موجودہ زمانے کا خواہ کوئی مسئلہ یا کوئی معاملہ ہو بہر حال، اس کا حل کسی ایک خاص فقہی مسلک کی روشنی میں ہی تلاش کیا جائے۔ اور میرا اس سے انحراف روداد رکھا جائے۔ اس کے بالمقابل ترقی پسندی کا نقطہ نظر یہ ہے کہ اصل قانون قرآن و حدیث میں ہے اور فقہی مسالک کی حیثیت اس قانون کی تشریح و توضیح کی ہے، وہ بجائے خود قانون نہیں ہے، اس بنا پر کسی جدید مسئلے کا حل اولاً براہ راست قرآن و حدیث میں دیکھنا چاہیے اور اس کے بعد فقہ سے دہی کام لینا چاہیے جو عدالت میں بحث کرتے وقت ایک دیکھ نظر اسے لیتا ہے۔ اب رہا قیصر ارجمان۔ اس کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ صرف قرآن کو مانڈتیلیم کرتا ہے اور حدیث کو تحت نہیں مانتا پھر اپنے لیے قرآن کی آزاد اور بے قید و بند تفسیر و توضیح کا حق بھی مانتا ہے۔ میں نے لکھا کہ میرا تعلق دوسرے طبقے سے ہے، اور یہی رجحان میرے نزدیک صحیح ہے۔“

ذہران، دہلی اکتوبر ۱۹۶۷ء ص ۱۱۳

• اسی طرح ایک اور موقع پر اپنے مسلک اور نقطہ نظر کی وضاحت مولانا مرحوم اس طرح کرتے ہیں۔
”راقم الحروف کا تصور اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ وہ دیوبند کا فیض یافتہ اور جمعیتہ العلماء کا مجملہ اور قدردان ضرور ہے لیکن اپنے دل و دماغ کو ہمیشہ کھلا اور آزاد رکھتا ہے اور کبھی کسی مسئلے پر بھائی و عصبیت اور تحزب کے ساتھ غور نہیں کرتا، اس بنا پر دارالعلوم دیوبند ہو یا ندوہ، جمعیتہ العلماء ہو یا اسلامی جماعت، تبلیغی جماعت ہو یا دینی کونسل، ان سب اداروں کے اکابر اور کارکنوں کے خطوط علم و فضل اور اسلامی حمت و جوش کا دل سے معترف اور قدردان ہے اور یہ جامعیت جو کام کر رہی ہیں ان کی اہمیت و اخلاقیات کا منکر نہیں۔ لیکن اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ ان جماعتوں کی کسی رائے کسی طریق کار اور ایسی نظریے سے بھی اختلاف نہیں کر سکتا۔ ایسا انداز ہی سے اختلاف ہر ان کا قدرتی

حق ہے اور اسے یہ حق استعمال کرنا چاہیے۔ معاشرے کی شعوری صلاح و فلاح اس پر موقوف ہے۔ پھر میں جس طرح کسی جماعت کو بھی تنقید سے بالا نہیں سمجھتا، اسی طرح کسی شخص واحد کو بھی، خواہ وہ دنیا کا کتنا ہی بڑا امام اور شیخ وقت ہو، تنقید سے ماورا نہیں مانتا۔ مگر ساتھ ہی یہ بھی جانتا ہوں کہ ارادت و عقیدت ادب و احترام اور تنقید و اختلاف ان کے حدود کیا ہیں اور ان حدود میں رہ کر ایک شخص کس طرح دونوں کے مقتضیات و مطالبات سے ہمہ براہ ہو سکتا ہے۔۔

د برہان "دہلی نومبر ۱۹۶۲ء ص ۲۶۰ از نظرات

تلفیق بین المذاہب کی حوصلہ افزائی :

مولانا مرحوم کا یہی وہ مسلک تو سچ تھا جس کی وجہ سے وہ ہر اس دعوت و تحریک کی حوصلہ افزائی فرماتے جس میں فقہی رواداری ہوتی اور اس کی بنیاد کسی ایک فقہ پر جمود کے بجائے بلا امتیاز تمام فقہی ذہنوں سے استفادے پر ہوتی۔ چنانچہ پاکستان میں ڈاکٹر اسرار احمد بانی تنظیم اسلامی کی بھی انھوں نے حوصلہ افزائی فرمائی ڈاکٹر صاحب موصوف بھی اگرچہ حنفی ہی ہیں مگر ان میں فقہی جمود بہر حال نہیں ہے اور انھوں نے یہ دعوت و تحریک پیش کی ہے کہ فقہ مذاہب اربعہ کے ساتھ ساتھ صحیح بخاری کو پانچویں فقہ شمار کر کے اجتہاد و استنباط کا کام کرنا چاہیے۔ بنیادی طور پر اگرچہ یہ بات صحیح نہیں۔ اصولاً صحیح بخاری کو قرآن کریم کے بعد فقہ میں اسی اور اولین حیثیت حاصل ہونی چاہیے اور اس کی روشنی میں دیگر فقہوں سے استفادہ کیا جانا چاہیے۔ جس طرح کہ خود مولانا اکبر آبادی کا نظریہ بھی تھا جیسا کہ ان کے ایک اقتباس میں یہ بات گزر چکی ہے۔ تاہم چونکہ ڈاکٹر صاحب کی اس دعوت میں بھی اک گونہ فقہی جمود سے انحراف تھا، اس لیے اگرچہ بیشتر علمائے احناف نے ڈاکٹر صاحب موصوف کی اس دعوت و تحریک کو سخت فتنے اور گمراہی سے تعبیر کیا، لیکن مولانا اکبر آبادی مرحوم نے ڈاکٹر صاحب کی تائید کی اور تلفیق بین المذاہب کو وقت کی ایک اہم ضرورت قرار دیا۔ چنانچہ مولانا مرحوم نے ایک سوال کے جواب میں فرمایا۔

"ہمارے بعض متقدمین علمائے تلفیق بین المذاہب کو استعمال کیا ہے اور اس کی ضرورت پر پرمزور دیا ہے۔"

دامنامہ "مذاہب" لاہور، اگست ۱۹۸۵ء ص ۱۲

مولانا سے مزید سوال کیا گیا کہ: ”ہمارے بعض علماء تو اس تلیف کو بہت بڑی گالی خیاں کرتے ہیں، گو یہ کہ ان کے نزدیک تو یہ درجہ کفر تک پہنچی ہوئی بات ہے۔“

مولانا مرحوم نے اس کے جواب میں فرمایا:

”ہمارے نزدیک تمام ائمہ فقہاء سب برابر ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے تلیف بنی المذاہب کی ہے۔ مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے کی ہے اور مولانا تھانوی رحمۃ اللہ علیہ تک نے کی ہے۔..... اس تلیف کے بغیر تو جہاد ہے ہی نہیں۔ اس کے بغیر ایک صحیح اسلامی ریاست چلی ہی نہیں سکتی۔“

ماہنامہ ”میشاق لاہور“ ص ۱۲-۱۵۔ اگست ۱۹۸۵ء

اسی انداز میں مولانا مرحوم نے تلیف جاہل میں بڑے ہوئے تحریک اور اس لحاظ سے بعض بین الاقوامی شخصیات کی اس سے وابستگی پر اپنے دکھ اور ناامنی کا بھی اظہار فرمایا ہے۔

علمائے اخلاف کے غلو فی الحقیقہ پر سخت تنقید:

مولانا اکبر آبادی مرحوم کے نزدیک فقہی اقوال و آراء کے مقابلے میں نفوس قرآن و حدیث کو جو بڑی حامل تھی، اس کی وجہ سے وہ ان غالی حنفی علماء کی کاوشوں پر بھی سخت تنقید کرتے جن میں حقیقت کا دفاع ایسے انداز سے کیا گیا ہوتا جس سے نفوس شریعت کا تقدس مجروح ہوتا یا اکابر محدثین کی بے توقیری ہوتی یا حدیث کی جمع و تدوین میں ان کی بے مثل کاوشوں اور بے لوث اور غیر جانبدارانہ سعی و جہد پر حرف آتا۔ ذرا دیکھئے، ایسے بعض غالی علماء کی کتابوں پر تبصرہ کرتے ہوئے انھوں نے حق و انصاف کے تقاضوں کو کس طرح ملحوظ رکھا ہے، مولانا عبدالرشید نعمانی کی عربی کتاب ”ہامس الیہ

الحاجۃ لمن یطالع سنن ابن ماجہ پر تبصرہ کرتے ہوئے مولانا اکبر آبادی مرحوم لکھتے ہیں:

”افسوس ہے کہ فاضل مصنف نے جگہ جگہ امام ابو حنیفہؒ اور ان کے مخالفین کی بحث اٹھا کر کتاب کو جہل و مناظرہ کا رنگ دے کر اس کی علمی شخصیت کو مجروح ہی نہیں کیا بلکہ خود حدیث کو معرض شک و ارتیاب میں لاکھڑا کیا ہے، اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ بعض محدثین نے امام اعظم کے ساتھ سخت ناانصافی کی ہے۔ لیکن اس کا جواب یہ تو نہیں ہو سکتا کہ ان محدثین پر اس طرح کے رنگ و محیف چلے کیے جائیں، جن سے ان کا کمالِ فن ہی واضح دار ہو جائے۔ اس سلسلے میں امام بخاریؒ، حافظ ابن حجرؒ

اور حافظ ذہبی کی نسبت بولب ولب اختیار کیا گیا ہے وہ حد درجہ قابل اعتراض ہے۔ حدیث ہے کہ امام بخاری کے متعلق یہاں تک نقل کر دیا گیا ہے کہ وہ بنائے بغض و عناد امام ابو حنیفہ سے روایت نہیں کرتے لیکن اس کے برخلاف ایسے مستور الحال لوگوں سے روایت کر لیتے ہیں، جن کے متعلق بخاری جانتے بھی نہیں کہ کون تھے، اور کون نہیں تھے؟ (ص ۲۸) اور صرف اسی قدر نہیں بلکہ جوش انتقام میں صحیح بخاری کے راویوں کی عدالت اور اس کے اُمت کی طرف سے تعلق بالبقول کو منکمل فیہ قرار دے دیا ہے غافل مصنف خود سوچیں کہ کیا یہ وہی باتیں نہیں ہیں جو منکرین حدیث کہتے ہیں اور کیا امام بخاری کی عدالت، ثقاہت، تقویٰ، طہارت اور ان کی صحیح کی صحت کو مجروح کر دیے کے بعد بھی کسی اور کتاب حدیث پر اعتماد کیا جاسکتا ہے؟ اس میں شک نہیں کہ بعض متقدمین حنفیہ نے مجاہدانہ طور پر امام بخاری، حافظ ابن حجر، ابن عدی اور حافظ ذہبی وغیرہم کے متعلق اس طرح کی باتیں ضرور لکھی ہیں، لیکن ایک محقق کا فرض ہے کہ علمی امانت و درانت کا سرشتہ کبھی ہاتھ سے نہ جانے دے اور غیظ و غضب میں کوئی ایسی بات نہ کہے جس سے دین کی اصل بنیادیں ہی رختہ پڑ جائے۔ اگر امام بخاریؒ بھی روایت حدیث ایسے اہم معاملے میں شخصی رضامندی یا نارضامندی کو دخل دینے سے محفوظ نہیں رہ سکتے تو پھر اس باب میں کسی اور پر کیوں کر اعتماد کیا جاسکتا ہے۔

(ماہنامہ "بربان" دہلی فروری ۱۹۵۶ء ص ۱۲۸-۱۲۷)

● اسی طرح ایک حنفی عالم نے حافظ ابن القیم کی کتاب "زاد المعاد" کا اردو ترجمہ جب اس آغاز سے شائع کر سواشی میں جگہ جگہ حنفیت کی طرح میں حافظ ابن القیم کی تردید کو انھوں نے ضروری سمجھا تو مولانا اکبر آبادی مرزا نے اس پر حسب ذیل الفاظ میں تبصرہ رقم فرمایا:

"..... ساتھ ہی کوئی غیر حنفی مسلک کے خلاف ہے تو اس کی تردید کر کے حنفی مسلک کو صحیح ثابت کرنے کی کوشش کی ہے اور گویا اس طرح انھوں نے خود اپنے بقول "کتاب کو حنفی" کر دیا ہے اور لیکن انہوں نے اس سلسلے میں مصنف کے علم کی تیز زبانی اور بے احتیاطی کا وہی عالم ہے، جس کا شکوہ ہم اوپر کر چکے ہیں۔ چنانچہ ایک موقع پر قسطنطنیہ میں "ابن قیم نے اس جگہ پر کہ کوا بنایا ہے (حصہ دوم ص ۱۲۲) یہ فقرہ صرف بطور نمونہ کے نقل کیا گیا ہے ورنہ یہ آغاز بیان پوری کتاب میں

ہوا ہے۔ علاوہ ازیں موصوف کو یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ بہر حال ترقی ملک کی تائید اور اس کی ترقی کرنا یہ علم کی خدمت ہے اور نہ دین کی۔

(”برہان“، دہلی، اپریل ۱۹۶۸ء ص ۲۸۷)

• اسی طرح مولانا عبدالرشید نعمانی کی وارد کو کتاب ”ابن ماجہ اور علم حدیث“ پر تبصرہ کرتے ہوئے رقم طراز ہیں۔ مصنف کی رائے سے حقیقت میں ان کے شدت علو کے باعث ہر جگہ اتفاق کرنا بھی ضروری نہیں ہے۔

(”برہان“، دہلی جون ۱۹۶۲ء ص ۳۸۳)

علمائے اہلحدیث کی اہمیت اور ان کی خدمات کا اعتراف :

علمائے اصناف بالعموم فقہی تعصب اور حزبی جانبداری کی وجہ سے علمائے اہلحدیث کی اہمیت و حیثیت کو بھی گھٹانے میں کوشاں رہتے ہیں اور ان کی کوئی دینی و ملی خدمات کے اعتراف میں بھی بڑا تامل اور بخل کا اظہار کرتے ہیں، اس کے برعکس مولانا بکر آبادی مرحوم نے علمائے اہلحدیث کی حیثیت و اہمیت اور ان کی خدمات کا اعتراف بھی بڑی فراخ دلی سے کیا ہے۔ فرماتے ہیں :

”ہندوستان میں جماعت اہلحدیث کے علماء بھی بڑی اہمیت کے مالک رہے ہیں۔ اور خصوصیت کے ساتھ ہندوستان کی شرعی حیثیت کے بارے میں ان علمائے اعلام کی آراء اس لیے اور بھی لائق توجہ ہے کہ اس جماعت نے ہی سب سے زیادہ سرگرمی اور جوش کے ساتھ حضرت سید احمد شہید کے زیر قیادت انگریزوں کے خلاف جنگ کرنے میں حصہ لیا تھا اور اسی بنا پر انگریز انھیں بدنام کرنے کے عزم سے دوچار کئے تھے۔“

(”برہان“، دہلی۔ اگست ۱۹۶۶ء، ص ۵ از ”ہندوستان کی شرعی حیثیت“)

مولانا مرحوم کی زیارت کا شرف :

بدو شہور سے راقم کے کانوں میں جن اکابر اہل علم کا نام بڑا اور ان کی علمی شہرت کا چرچہ سن، ان میں ایک مولانا اکبر آبادی مرحوم بھی تھے، پھر ان کی تعینفات کو دیکھنے اور ”برہان“ کے وقت وقتاً مطلع ملے ان

کے ساتھ ارادت مندی بھی ہوگئی۔ جس میں دن بدن اضافہ ہی ہوتا رہا اور ان کی زیارت کا شوق دل میں انگڑائیاں
لیتا رہتا تاکہ گزشتہ سال مارچ ۱۹۰۴ء میں مولانا مرحوم لاہور تشریف لائے تو راقم نے مولانا صاحب میاں صاحب
کے مدرسے جامعہ مدنیہ اکرم پارک لاہور میں ملاقات کا شرف حاصل کیا وہاں کچھ دیر ان کی علمی صحبت سے بھی فیض یابی
کا موقع ملا۔ اس ملاقات میں راقم نے حضرت مولانا سے اس خواہش کا بھی اظہار کیا کہ وہ ہمارے ادارے سے دامالذمہ
المستغنیہ کو بھی اپنے قدوم مہینتہ لڑوے سے نوازیں، جس میں ایک بہترین علمی لائبریری بھی ہے۔ مولانا مرحوم نے بڑی
خوش دلی سے اس دعوت کو قبول فرمایا اور دوسرے روز رات کو پروفیسر محمد اسلم صاحب اور مولانا معراج الحق صاحب
مدد المہدین دامالعلوم دیوبند کی میعت میں تشریف لائے۔ انھوں نے کہ راقم اس روز پہلے سے طے شدہ پروگرام کی
وجہ سے کراچی چلا گیا اور اس دوسری مہفل کی سعادتمندوں کے محروم رہا۔ تاہم حضرت مولانا صاحب مدعہ تشریف لائے
حضرت الامام المہترم مولانا محمد عطاء اللہ حنیف سے ملاقات فرمائی۔ جو پھر ریل سے بجارمنہ نالچ صاحب فرانش
چلے آئے ہیں اور ادارے کی لائبریری اور دیگر شعبہ جات دیکھے اور بڑی مسرت کا اظہار فرمایا۔ خیال تھا کہ، حضرت مولانا
پھر کبھی پاکستان تشریف لائیں گے تو دوبارہ ابھی طرح سے انھیں دیکھنے اور ان سے استفادہ کرنے کی سعادت حاصل
ہوگی، کیونکہ پہلی مختصر ملاقات تو طے

روئے گل سیر ندیم و بہار آخر شد

کا مصداق تھی۔ لیکن کے معلوم تھا کہ وہ اب ایسے سفر پر روانہ ہونے والے ہیں، جہاں سے واپسی ممکن ہی نہیں۔
وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دین و ملت کے اس مخلص خادم کو اپنی خاص رحمتوں سے نوازے اور ان کی وفات سے
برصغیر پاک و ہند میں جو ملی خلا واقع ہو گیا ہے، اُسے پُر فرمائے، حقیقت یہ ہے کہ ایسی مخلص، معتدل و متوازن،
اور بالغ نظر شخصیتیں روز بروز پیدا نہیں ہوتیں۔

ہزاروں سال زنگیں اپنی بے نودی پہ بڑتی ہے

بڑی مشکل سے ہوتا ہے چین میں دیدہ ویر پیدا

اللهم اغفر لہ وارحمہ وبرد مضجعه واجعل الجنة مثواه۔

سکلفی دعوت

اور عصر حاضر

مولانا ابوالعاص و حیدری

مدرس جامعہ سراج العلوم بونڈیہار گڑھ

یہ ایک حقیقت ہے کہ عصرِ حاضر میں تعبیر و تشریح اور دعوت و تبلیغ کے اعتبار سے دینِ اسلام کی فحاشیاں نکلیں ہیں۔ خاصاً اسلام اور مخلوط اسلام لیکن اصولی اور بنیادی طور پر انہیں دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ خالص اسلام یہ ہے کہ اسلام کے عقائد، فقہیات، اخلاقیات، اجتماعیات اور سیاسیات کی توضیح و تشریح بالکل مجدد نبوی، مجددِ صحابہ اور مجددِ تابعین و تبع تابعین کے متبعی کے مطابق کی جائے۔ قرآن و سنت کے اسلوب و مزاج سے ایک سرمو بھی انحراف نہ کیا جائے اور دعوت و تبلیغ میں غلطی ترتیب و تدبیر کا کامیاب نہ لکھا جائے۔

دینِ اسلام کو اگر اس طرح پیش کیا جائے کہ اس میں بہت سی غیر اسلامی چیزوں کا آمیزش ہو جائے تو یہی مخلوط اسلام ہے۔ یہاں سے سامنے مخلوط اسلام کی مختلف شکلیں ہیں۔

کبھی اسلام کے سادہ عقائد کو یونانی علوم و فنون کی آمیزش سے انتہائی دشوار اور مشکل بنا دیا گیا ہے۔ کبھی اسلامی فقہیات کو عجیب و غریب فینوں کے ذریعہ ایسا پیچیدہ فن بنا دیا گیا ہے، جسے فن فقہ کا متخصیص ہی کہہ سکتا ہے۔ کبھی اسلامی اخلاص و احسان کو طعنے برونانی، جھگ اور دیانت کی طاوٹ سے ایسا فن اور گرتب بنا دیا گیا ہے، جس میں سب کچھ ہے گراہمی و روج موجود نہیں ہے۔ کبھی مغرب زدگی کے نتیجے میں قرآن کو سنت سے الگ کر کے سمجھنے کی کوشش کی جا رہی ہے اور دنیا کی ترقی کے ساتھ اسلام کے نام پر نئے نئے نظریات گھڑے جا رہے ہیں۔ کبھی دینِ اسلام کی دعوت و تبلیغ اس طرح کی جا رہی ہے، گویا دینِ اسلام بندگان کی کرامات، سنون اور غیر سنون اور اذاد و غائف اور احادیث ضعیفہ و موضوعہ کا مجموعہ ہے۔ اور یہی

اسلامی سیاست کی تشریح و تفسیر میں ہیگل کے فلسفہ کلی ریاست کے تصور کو اس طرح شامل کر دیا گیا ہے کہ اسلام کے نظامِ حوت کو فقط ایک قہرانہ نظامِ حکومت و ریاست بنا دیا گیا ہے کہ بہت سے انبیاء کرام بھی اس سیاسی اسلام کے پراکٹس میں ناکام نظر آنے لگے، نیز حکومتِ الہیہ کا قیام ہی امتِ مسلمہ کا نصب العین قرار دیا گیا ہے اور اسلامی تاریخ کا مطالعہ شیعہ بینک سے کیا گیا ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ دین کی اس سیاسی تفسیر میں مجددین امت انتہائی بونے نظر آنے لگے اور صحابہ کرام کی جتوہ بال اور عظیم شخصیتیں بھی اس معیار سے فروتر نظر آنے لگیں۔ نیز دین کی اس سیاسی تشریح میں عقلیت اتنی غالب رہی کہ اس نے معنوں کی عظمت اور سنت و حدیث کی اہمیت خاک میں ملا دی، بدعت و شیعیت وغیرہ مفکرات و محدثات کا بڑی خندہ پیشانی سے استقبال کیا اور تحریکِ فلسفہ اور نظریہ وغیرہ اصطلاحات کے قریب میں مبتلا ہوا کہ دین و اسلام کو ماڈرن شکل میں بلکہ نئے ماڈل میں پیش کیا۔

یہ یقین مخلوط اسلام کی چند شکلیں، لیکن وعدہ الہی کے مطابق تاریخِ مسکٹِ اہلحدیث۔ خالص اسلام کی صحیح تعبیر کے ہر دور میں خالص اسلام کے علمبردار موجود رہے ہیں، اور ان اللہ قیامت تک موجود رہیں گے۔ مسکٹِ اہلحدیث یعنی سلفی دعوت، خالص اسلام کی توفیق و تشریح اور تعبیر و تفسیر کا نام ہے جو بحمد اللہ ہر طرح کے افراط و تفریط سے محفوظ ہے اور خالص کتاب و سنت کے اسلوب اور عہد نبوی، عہد صحابہ اور عہد تابعین و تبع تابعین کے مزاج کی روشنی میں اسلامی عقائد و فتویات اور دوسری دینی قیامات کی وضاحت کرتا ہے اور حالات و ظروف سے مربوط و متاثر ہوئے، بغیر اہل علم کو خالص اسلام کی دعوت دیتا ہے۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے بجا فرمایا ہے کہ: اهل الحديث في اهل الاسلام كما اهل الاسلام في سائر الملل، (مناہج السنۃ) یعنی اسلامی فرقوں اور مذاہب میں اہل حدیث کی وہی حیثیت ہے جو دوسرے ادیان و ملل کے مقابل اسلام کی ہے۔

ہم اس مختصر مقالہ میں مسکٹِ اہل حدیث کی عصری اہمیت پر روشنی ڈالیں گے اور بتائیں گے کہ اسلامی تاریخ ہزاروں انقلاب اور شکست و ریخت کے بعد پھر خالص اسلام اور سلفی دعوت کی طرف باہل ہے اور دعوت کتاب و سنت کو قبول کرنے کے لیے تیار ہے۔

ہم سب سے پہلے عصرِ حاضر کے مزاج کا تجزیہ کر رہے ہیں اور اختصار کے ساتھ اس کے اجزاء و عصرِ حاضر کا مزاج عناصر ترکیبی کا ذکر کر رہے ہیں تاکہ عصرِ حاضر میں اہل حدیث کی اہمیت و ضرورت کی توفیق میں مدد ملے اور آسانی سے ہم اپنا نقطہ نظر ثابت کر سکیں۔

اگر سنجیدگی سے عصرِ حاضر کے مزاج کا تجزیہ کیا جائے تو اس کے چار اجزاء سامنے آتے ہیں۔ ہر پیدائش کا انکاد، ذوق

اتدلال، حقیقت پسندی، اور فکر و نظر کی سادگی۔ ممکن ہے کسی کو خیرے اس تجزیہ واستنتاج سے اختلاف ہو لیکن میں اپنے محدود مطالعہ کی روشنی میں اس نتیجہ تک پہنچا ہوں۔ آئندہ سطور میں اس کی وضاحت کی جا رہی ہے۔

عصر حاضر کا پہلا مزاج یہ ہے کہ سائنس، ٹیکنالوجی اور عقلیت کے ارتقاء کے نتیجے میں عصر حاضر نے ہر کم کے الہ اور ہر کم کی پرستش کا انکار کر دیا ہے، شخصیت پرستی، انعام پرستی، جنت کی خواہش پرستی۔ اس دور کا نعرہ ہے ”لا الہ“ کوئی معبود نہیں۔ گویا اس دور نے کلہ تو حید کے پہلے جو کو زور و قوت کے ساتھ اور محقق کر دیا ہے۔ اور اس طرح سے خالص توحید کے لیے راستہ ہموار کر دیا ہے۔ اب علماء اسلام کے لیے شخصیت پرستی اور انعام پرستی وغیرہ کی تردید کی کچھ زیادہ ضرورت باقی نہ رہی۔ یہ خدمت تو عصر حاضر نے انجام دے دی ہے۔ اب علماء اسلام کا کام یہ ہے کہ جدید علم کلام کی روشنی میں ثابت کر دیں کہ اس کائنات کا خدا ہے۔ اس کی پرستش اور عبادت تقاضائے فطرت ہے اور بحمد اللہ بہت سے منظرین اسلام نے اپنی گرائڈر کوششوں سے عصر حاضر کے خانہ لا الہ میں جدید کلامی اتدلال کے زور و قوت سے ”الا اللہ“ کو شامل کیا اور اسے عصر حاضر کے دانشوروں سے منوالا۔

عصر حاضر کا دوسرا مزاج یہ ہے کہ وہ جذباتی عقلیت میں دلائل کا نوگرہ ہے اور شخصی و جماعتی عقیدت و تلقی سے بلند قطعی دلائل کا طالب ہے۔ مجموعی حیثیت سے عصر حاضر کا یہ مزاج انتہائی قابلِ قدر ہے۔ اس ذہنیت کا صرف خطرناک پہلو یہ ہے کہ یہ دین کے باوجود الطبیعیاتی امور میں بھی عقلی دلائل کی طالب ہے جو عام انسانی ذہن کے سطح سے ذرا بلند ہے۔ لیکن علماء اسلام اس سے گجرا نہیں۔ اگر کتاب و سنت کی روشنی میں مظاہر فطرت سے دینی عقائد کے لیے دلائل تلاش کیے جائیں تو عصر حاضر کے اس مزاج کی رعایت ہو سکتی ہے اور معمولی مطالعہ سے عصر حاضر کو یہ باور کرایا جاسکتا ہے کہ توحید خالص ان فی فطرت و مزاج کی آواز ہے اس دور میں جہاں جہاں جن جن لوگوں نے اس طرح کی کوشش کی ہے۔ وہ کامیاب ہوئی ہے۔ اور عصر حاضر کے اچھے اچھے دانشور حلقہ بگوش اسلام ہونے پر مجبور ہوئے ہیں۔

عصر حاضر کا تیسرا مزاج یہ ہے کہ وہ اپنے انکشافات و ایجادات اور مادی جدوجہد کے نتیجے میں حقیقت پسند ہو گیا ہے جس کا دافع ثبوت یہ ہے کہ یہ دور ادب و تخیلات کی وادیوں سے کوسوں دور ہے۔ چنانچہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ عصر حاضر کا انسان ہندو گانہ کثرت و کرامت، ٹوٹا ٹوٹکا، پھو منتر اور دوسرے طلسماتی کرداروں کو باور کرنے کے لیے تیار نہیں ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اسی مزاج نے عصر حاضر کو فطرت و کائنات کے کچے حقائق و واقعات سے انتہائی قرب کرایا ہے۔ یہ ذہن دین اسلام کے بعض حقائق جیسے دعا و فیروزہ کو واجبہ قرار دے سکتا ہے، لیکن اس ذہن کو جب دوسرے دینی حقائق سے قریب

کی جیسے مکتبہ کا تو دین کی ساری باتوں کو یہ ذہن بڑی آسانی سے متعلق مان لے گا۔

عصر حاضر کا جو تقاضا مزاج یہ ہے کہ اس وقت کہیں کہیں دور حاضر کا انسان مادی دور و دھوپ سے اُنکڑا سیاسی و اجتماعی شکست و رنج سے پریشان ہو کر اور سائنس و تکنیکی کی تباہ کاریوں سے گھبرا کر، ذہن و فکر اور دہن و ہنسن کی سادگی کی جانب لوٹ رہا ہے، اس کا واضح ثبوت یورپ کے وہ ناراض نوجوان ہیں جو مغربی تہذیب کی کوکھ سے پیدا ہوئے مگر مغربی تہذیب کے زبردست باغی ہیں۔ اگر ملکی و ذہنی ٹوٹ گافیوں اور تاویلات سے الگ ہو کر انھیں عصر حاضر کی زبان میں خالص کتاب و سنت کی دعوت دی جائے تو یقیناً وہ خالص اسلام کو اپنی منزل مقصود سمجھیں گے اور اسلام کے دامن رحمت میں پناہ لیں گے۔ عصر حاضر کے مزاج کے اس تجزیہ و تحقیق کی روشنی میں ہم بے شک مت کہہ سکتے ہیں کہ مغربی تہذیب اپنی ہزار ہا برائیوں اور فساد کاریوں کے باوجود افادیت کا یہ زبردست پہلو ہے کہ اس نے عالم انسانی کے اندر خالص اسلام یعنی رُوحِ الٰہی کے بے لوث شعلے پیدا کر دیے ہیں اور یہی سلفی دعوت کا منہا ہے مقصود ہے۔ ہم ذیل میں اسی عظیم حقیقت کی وضاحت کر رہے ہیں۔

سلفی دعوت اور مسلکِ اہلِ حدیث کی مفصل توضیح و تشریح سے قطع نظر ہم مختصر طور پر سلفی دعوت اور عصرِ جدید اس کا تعارف اس طرح کر سکتے ہیں کہ مسلکِ اہلِ حدیث تو خالص کاظمِ دہرہ مسلک ہے مسلکِ اہلِ حدیث رجال و شخصیات کی اندھی پیروی کی سطح سے بلند ہو کر دلائل کتاب و سنت کا نوگر ہے۔ مسلکِ اہلِ حدیث انسانی قافلہ کو اہم و نکلیات اور خواہشِ عادتِ بزدگانہ واقعات و کلمات کی وادیوں سے نکال کر کتاب و سنت کے سچے چٹائی کی طرف لاتے ہیں اور مسلکِ اہلِ حدیث اسلامی عقائد و حقیقتات کو فلسفہ اور تمکین کی نکتہ بنیوں اور فقہائے اہلِ رائے کی مونگھٹ سے پاک کر کے اسلام کی سادگی کی بحرِ پورِ رضا ملت کر رہے ہیں۔ مسلکِ اہلِ حدیث کا یہ مزاج بعینہ کتاب و سنت کا مزاج ہے، اور ہم بڑی وضاحت کے ساتھ قرآنِ اولیٰ میں یہی مزاج جلوہ گر پاتے ہیں اور عصرِ حاضر میں بھی اس مزاج کی ترویج و اشاعت کے امکانات بہت روشن ہیں۔

مسلکِ اہلِ حدیث کا پہلی خصوصیت یہ ذکر کی گئی ہے کہ وہ تو خالص کاظمِ دہرہ اور مسلک ہے، قرآن و حدیث کی اصطلاح میں توحید کا مطلب ہے یہ عقیدہ رکھنا کہ اللہ تعالیٰ اپنی ملکیت اور افعال میں ایک ہے، اس کا کوئی شریک نہیں، اپنی ذات و صفات میں ایک ہے، کوئی اس کا نظیر نہیں، اور اپنی عبادت والوہیت میں ایک ہے، کوئی اس کا مخالف نہیں۔ اسی طرح توحید کی تین تیس ہوتی ہیں، توحیدِ بلوہیت و ملکیت، توحیدِ اسما و صفات، اور توحیدِ الوہیت و عبادت۔

مسک اہل حدیث کی تیسری خصوصیت یہ ذکر کی گئی ہے کہ یہ مسک ان ادہام و تخيلات بزرگانہ کشف و کرامات اور من گھڑت خوارق عادت و اقاات کا سخت مخالف ہے جو شرک و بدعت اور تصوف کے نتیجے میں پیدا ہوئے، یا جن کو بنیاد بنا کر شرک و بدعت کی دوکان چلائی جاتی ہے۔ اس لیے بھی عصر حاضر میں ماحول سازگار ہے۔ چنانچہ نیا تعلیم یافتہ خواہ دیو جندی یا بریلوی ہی کیوں نہ ہو، ان ادہام و کرامات کو عظیم مٹھکے قرار دیتا ہے۔ اس لیے اس دور کا مزاج گویا سلفی دعوت کے لیے بہت مناسب و موافق ہے۔ البتہ عصر حاضر کا مزاج اپنی عقلیت کے زخم میں مجورات اور دوسرے ذہنی مابعد الطبیعیاتی امور کا بھی مخالف ہے مگر یہ اس کی کج فکری اور ذہنی آوارگی کا نتیجہ ہے۔ اسے مناسب قوتِ انہام و تعہیم سے راہِ عقل پر لایا جاسکتا ہے۔

بہر حال ہم اسے مغربی تہذیب کا بڑا ہی دشمن پہلو قرار دیتے ہیں کہ اس نے انسانی قافلے کو بیلہ کر دیلے اور اب وہ ادہام و تخيلات کی وادیوں میں اہیں بھٹک سکتا۔

مسک اہل حدیث کی چوتھی خصوصیت یہ ذکر کی گئی ہے کہ وہ عقائد و فقہیات میں سادگی پسند ہے۔ بھوں کہ اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کے نظام حکم میں سادگی و درمائی رکھی ہے، اسی لیے اس نے قرآن مجید کے اندر بھی فطری سادگی ملحوظ رکھی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ایسا کام بلاغت نظام عطا کیا گیا کہ اس کے اندر بھی کمال درجہ کی سادگی پائی جاتی ہے۔ قرآن و سنت کی سادہ و فطری تعلیمات کے نتیجے میں بوائت و جود میں آئی، اس کے عقائد، اعمال و اخلاقیات اور اجتماعیات کے اندر بھی بھرپور سادگی اور فطرت کی عکاسی تھی۔ اس کا ایمان و یقین مضبوط چٹان کی طرح اٹل تھا۔ اگر کتاب و سنت کا اسلوب فلسفیانہ و منطقیانہ ہوتا تو مضبوط و محکم ایمان و یقین پیدا نہیں ہو سکتا تھا۔ اس لیے کہ عقلی کلمہ تیغوں اور عجیبی ٹوکا فیوں کے نتیجے میں ایسا ایمان و یقین پیدا نہیں ہو سکتا جسے ریب و شک کے شعلے خاکستر نہ کر سکیں۔ چنانچہ جب حکمانہ و فلسفیانہ مباحث عقائد میں داخل ہوئے تو اس کے نتیجے میں شک و تردید کے براہیم بھی پیدا ہو گئے اور فقہیات میں جب بھی موثر کافیاں داخل ہوئیں تو اسلام کا نظام کل بے روح ہو گیا۔

عصر حاضر سائنسی و تکنیکی ترقیات کی وجہ سے ضرور عقلیت پرست ہے، اور بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اسلام کے نظام عقیدہ و عمل کی سادگی کو قبول نہ کر سکے گا۔ لیکن حقیقت واقعہ یہ ہے کہ دور حاضر اپنے تہذیبی و عقلی اضطراب و اختراع سے حدودِ بحرِ کھل چکا ہے اور تہذیب و عقل کی جس شاخِ نازک پر اس نے اپنا آشیانہ بنایا تھا وہ انتہائی کمزور ہو چکی ہے اور مغرب ٹوٹ جانے والا ہے اور اس دور کے مفکرین و دانشور مغربی تہذیب کی حشر سامانوں سے بھر کر (باقی ص ۲۵ پر)

علامہ ابو القاسم صاحب سیف بناری اور ان کی تصانیف ۱۱

مولانا محمد مستقیم صاحب سلفی
آپ کی ولادت باسعادت یکم شوال ۱۳۰۷ھ روز پیر شنبہ کو محلہ دارانگر بنارس میں ہوئی۔ آپ کا تعلق راجپوت خاندان سے تھا۔ آپ کے والد محترم مولانا محمد سید صاحب محدث پنجابی تھے بناری نو مسلم تھے، ان کا نام قبل از اسلام مول سگھ تھا، اور وہ اپنے وقت کے ممتاز و بید عالم اور بہت سی تصانیف کے مصنف تھے۔ توریخ اور استغفار میں سلفی کا نمونہ تھے۔ اور اسی تقویٰ و احتیاط کی بنا پر اپنے والد کو کھڑک سنگھ کی ایچی خاھی جاٹا دھجھو دی تھی۔

علامہ سیف بناری نے ابتدائے کرائیہ تک تعلیم سب سے پہلے اپنے والد ماجد کے قائم کردہ مدرسہ سیدیہ دارانگر بنارس میں حاصل کی۔ آپ کے اساتذہ میں آپ کے والد محترم کے علاوہ مولانا سید عبد الکریم صاحب بہاری (م ۱۳۳۱ھ) سید تیرالدین ہاشمی (م ۱۳۵۲ھ) اور شیخ عبد المجید صاحب بناری (م ۱۳۵۶ھ) ہیں۔ (یہ سب حضرات مدرسہ سیدیہ دارانگر میں تعلیم دیتے تھے)۔

پھر مدرسہ سیدیہ سے فراغت کے بعد آپ نے مولانا شمس الحق صاحب عظیم آبادی (م ۱۳۲۹ھ) شیخ اکمل فی اکمل میاں نذیر حسین صاحب محدث دہلوی (م ۱۳۲۰ھ) شیخ حسین بن عمن یافعی (م ۱۳۲۷ھ) اور مولانا حافظ عبد اللہ صاحب وزیر آبادی (م ۱۳۳۳ھ) سے علم حدیث و تفسیر حاصل کیا۔

آپ کا اصل نام محمد تہ ہے اور آپ پورے طالب علمی کے دور میں محمد کے نام سے ہی پکارے جاتے رہے۔ لیکن حضرت میاں صاحب نے آپ کی سند لکھواتے ہوئے محمد کے ساتھ ابو القاسم کا اضافہ کر دیا تھا۔ چنانچہ مولانا خود اپنی کتاب "الزہر الباسم فی کینۃ ابی القاسم" کے صفحہ ۱۶ پر اپنے حریف مولانا حکیم ابوتراب عبد الحق کو مخاطب کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

..... میری کینٹ تو خود جناب میاں صاحب نے انتخاب کی تھی۔ مجھے تو اس وقت صرف محمد کے ساتھ بچاؤ

جاتا تھا۔ جب سند میں میرا نام نکالی محمد لکھا گیا تو میاں صاحب نے ارشاد فرمایا "اسے یہ خالی محمد کیا ہے؟"

کینٹ ابو القاسم بڑھائے۔ (الزہر البکم ص ۱۶)

تکمیل علم کے بعد آپ اپنے وطن بنارس آکر ۱۳۳۱ھ سے مدرسہ سیدہ دارالکلمہ بنارس میں درس دینے لگے۔ آپ وجود اور درس حدیث امت کے لیے ایک نعمت خداوندی تھے۔ آپ نے ان جلیل القدر شیوخ حدیث کی یاد تازہ کردی تھی جو اپنے علاوہ حافظہ اور کتب حدیث و رجال پر مہر و کمال کی بنا پر ایک ذمہ کتبہ کی حیثیت رکھتے تھے۔ آپ کے درس حدیث اطراف و جوانب کے علاوہ دور دراز سے آکر کافی تعداد میں طلبہ شریک ہوتے تھے۔

آپ مکمل پالیس سال تک مسلسل صحیح بخاری و صحیح مسلم کا درس دیتے رہے۔ آپ نے دو مرتبہ حج کیا۔ پہلی مرتبہ ۱۳۳۰ھ میں، لیکن اس دفعہ صرف مکہ مکرمہ کی زیارت کی۔ کچھ پریشانیوں کی بنا پر مدینہ منورہ تشریف لے گئے، اس لیے دوبارہ ۱۳۳۲ھ میں حرمین شریفین کی زیارت کے لیے گھر سے روانہ ہوئے اور بحیرہ مکہ مکرمہ پہنچ گئے۔ اس سفر میں شیخ عبداللہ بن بیہد قاضی مکہ مکرمہ، شیخ ابراہیم آل سہیان حاکم مدینہ منورہ، شیخ محمد بن علی ترکی، شیخ قاضی محمود علی مصری سے مختلف مسائل پر بحث و مباحثہ ہوا۔ یہ سب حضرات آپ کے علم سے اتنا زیادہ متاثر ہوئے کہ حاکم مدینہ نے اسرار کے جرم کا تعلق مسجد نبوی میں آپ سے دلا دیا۔ علاوہ ان میں اس جہد کے علامہ عبدالحق شیخ محمد بن عبداللطیف بن عبدالرحمن بن من بن شیخ محمد بن عبداللہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے (جو ۱۳۳۹ھ میں سلطان عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے اہل حرم کی تعلیم کے لیے حجاز تشریف لائے تھے) مولانا سے سند حدیث لی۔ چنانچہ مولانا سیف بناری نے "تاریخ نجد" (مولانا اسلم بیلا چوری اسکے ص ۶۷ کے حاشیہ پر) اپنے قلم سے یہ تحریر لکھی ہے کہ "انھیں شیخ عبداللطیف نے ۱۳۳۳ھ میں مکہ معظمہ میں مجھ سے سند حدیث لی۔"

۱۹۲۳ء میں آپ پر پہلی بار فاجعہ کا حملہ ہوا، پھر آرام ہو گیا۔ لیکن ۱۳۲۸ھ میں دوبارہ حملہ ہوا اور ۴۸ رمضان ۱۳۶۹ھ مطابق ۲۵ نومبر ۱۹۴۹ء روز جمعہ کو علم و حکمت کا یہ چراغ ہمیشہ کے لیے گل ہو گیا۔ (اللہ وانا اعلم وانا اہم)۔ درس و تقرر میں اعلیٰ درجے کا فضل و کمال رکھنے کے ساتھ ہی ساتھ آپ ایک بلند پایہ مناظر اور چوٹی کے معترف بھی تھے۔ حدیث و تفسیر، فقہ و اصول فقہ اور مختلف فنون میں آپ کی بہت سی تصانیف ہیں۔ مین میں سے بیشتر تصانیف میں آپ نے اسلام اور اہل اسلام، اور حدیث و اہل حدیث کی طرف سے بڑا ہر زور و فزع کیا ہے اور حق کی قوت کے ملنے بالکل کو سرنگوں کر دیکھے۔ یہ تصانیف علماء و طلبہ اور خواص و عوام سب کے لیے یکساں مفید ہے۔ ان کا مختصر تعارف آپ کے

سامنے پیش کیا جاتا ہے۔ (یہاں میں آپ کی صرف اپنی کتابوں کا تذکرہ کر رہا ہوں جو میری نظر سے گزر چکی ہیں۔)

۱۱) حل مشکلات بخاری مسمیٰ بہ الکوشرا البخاری فی جواب البحر علی البخاری ج اول (اردو)

صفحات ۱۳۳ طبع اول ۱۳۳۳ م مطبع سید المطالع بنارس۔

ایک صاحب ڈاکٹر عمر کریم صنی پٹنوی گزٹے ہیں جنہوں نے ایک رسالہ "البحر علی البخاری" شائع کیا (جو بخاری اہل فقہ کے مضامین کا مجموعہ تھا)۔ اس رسالہ میں انہوں نے انتہائی دریدہ دہنی اور بیانی سے صحیح بخاری شریعت پر بیجا جملے اور بھولے اعتراضات کئے اور نہایت دلکیش و بہبودہ الفاظ اہم عالی مقام رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں استعمال کیے۔ مثلاً انہوں نے لکھا کہ "ان (اہم بخاری) میں اجتہاد کی قوت نہ تھی اور وہ محسوس نہ تھے لہذا وقوع خطا ان سے ممکن ہے"۔ یہ کتاب اسی رسالہ کے اعتراضات کے جواب پر مشتمل ہے۔ اس کے بعد مولانا سیف اور عمر کریم پٹنوی کے درمیان جواب اور جواب الجواب کا ایک طویل سلسلہ چلا جو آئندہ کتلاں کے قارئین سے واضح ہے۔

۱۲) اس کی مثال میں پٹنوی صاحب نے بخاری شریعت سے تین حدیثیں نقل کی ہیں اور کہا ہے کہ "ان کو ترجمہ باب سے منقطع نہیں ہے۔" ان میں سے ایک یہ ہے "باب طول العقیق فی صلوة اللیل"۔ یہ باب تہجد کی نماز میں دمازی قیام کے بیان میں ہے من حدیث رضی اللہ عنہ ان البیہقی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اقام للتہجد من اللیل یشخص فاہ بالمسواک (بخاری ج ۱ مطبوعہ دار المعرفۃ ص ۱۵۳) حضرت عذیقہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب رات میں نماز تہجد کے لیے اٹھتے تو اپنے منہ کو مسواک سے صاف کر لیتے اس باب و حدیث کے متعلق پٹنوی صاحب کہتے ہیں کہ دیکھیے یہ باب اور اس کی حدیث میں پرہیزگار و طہنورہ من چہ سرا ہے۔

مولانا سیف بناری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا جواب دیتے ہوئے حل مشکلات بخاری ج اول (میں حدیث مذکورہ اور باب کے درمیان چار اشعوتوں سے مطابقت دکھائی ہے۔

۱) لفظ قیام "در باب اور مقام" در حدیث سے لفظی مطابقت ظاہر ہے۔

۲) مسواک کرنا چونکہ اذانہ اذان کی معین ہے لہذا یہ تہیات و طول قیام پر حال ہے بطریق اعتنا

۳) اس میں ایک نکتہ ہے وہ یہ کہ یہ روایت حدیث مذکورہ ہے اور طوالت قرأت در نماز تہجد کی روایت بھی صحیح مسلم میں حضرت عذیقہ سے مروی ہے۔ پس اہم بخاری نے اس حدیث سے دوسری حدیث کی طرف اشارہ کر کے سمجھا دیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز تہجد میں لمبی قرأت کرتے تھے۔

صفحات ۷۷ تاریخ تصنیف ۱۳۳۲ھ / طبع اول ۱۳۳۲ھ

مطبع سید المطالب بنارس۔

حل مشکلات بخاری ج ۲ دوم (ادوم)

اس حدیث مذکور میں ہر دو گناہ ہیجہ کے بعد مسواک کرنا مکلف ہے اور ظاہر ہے کہ رائے غم کی ضرورت ایک عرصہ کے بعد ہوتی ہے پس معلوم ہوا کہ آپ ہر ایک دو گناہ میں ایک مرتبہ تک تیمم کرتے تھے۔ نہ

اس ذرا الٹی کی ضیاء تو نہی سے کی ۔ افواہ سے ممکن نہیں اٹھائے بخاری

۱۔ اس کے جواب میں مولانا سیف لکھتے ہیں کہ "امام عالی مقام پر اعتراض کہ وہ معصوم نہ تھے لہذا تو یہ خطا ان سے ممکن ہے، معترض کے انتہا درجے کی بے عقلی پر دال ہے۔ اس لیے کہ لغزش (تقصیری و تاخیری) کا صدور تو معصومین سے بھی ہوا ہے۔ پھر غیر معصوم کیوں کو بچ سکتا ہے۔ لیکن قابل غور یہ امر ہے کہ امام بخاری نے کون سا کام کیا اور ان سے کسی امر میں خطا ہوئی؟ امام بخاری نے صرف احادیث شنیعی کی تدوین کی۔ مستن حدیث میں غلطی ممکن نہیں کیوں کہ وہ قول نبیؐ جو علی بصیرت از خطا ہے۔ یا قول صحابہؓ ہے اور وہ اہل لسان ہیں۔ سند حدیث میں نیز خطا ممکن نہیں کیونکہ وہ رواۃ نہایت ثقہ اور محبت و اتفاق ائمہ ہیں۔ پس وہ گئی تدوین، اس میں الجتہ امکان کو دخل ہے، لہذا اس میں خطا نہیں بلکہ تقصیری و تاخیری لغزش کو ضرور دخل ہوگا اور اسی لغزشیں انبیاء کرام معصومین سے ثابت ہیں۔ لیکن فکر اللہ ما تقدم من ذنبک و ما تخر (سورہ فتح) اور عفا اللہ عنک لم اذن لهم (سورہ توبہ) وغیرہ آیت قرآنہ میں اس طرف اشارہ ہے۔ پس ایسی لغزش چونکہ معاصات اور قابل موانعہ نہیں ہیں۔ اسی طرح امام بخاری کی یہ لغزش بھی قابل اعتراض و محنت کے ٹھہر نہیں۔ فافهم فانه دقيق وانه مما الهمني ربى لمنه وكرمه على خاصة خالكم الله على كل حال۔

ثانیاً امام بخاری کا جامع صمیم کی تالیف کے وقت ایسا انتظام و التزام و اہتمام دیکھ کر عقل باور نہیں کرتی کہ اس قدر محاذ و گارد کے رہتے ہوئے جرم و خطا ہاں پھٹک بھی سکے۔ چنانچہ امام بخاری خود فرماتے ہیں، جس کو ہم ایک مبشر غنی کی کتاب سے نقل کرتے ہیں:

قال البخاری ما وضعت فيه حديثاً الا بعد الغسل وضوء ركعتين داخراً من زيارته سنة الف وصنعت في سنة عشر سنة (الی قولہ) وما اذلت فيه حديثاً حتى اكثرت الله وملكته ركعتين وتمعنت صحته انتهى (مرقاۃ لمآلی قاری صفحہ ۱۳۰۱)۔

اللہ اکبر ایک حدیث کی باب پنج پڑتا ہے میں ڈیڑھ ڈیڑھ یوم کامل صرف ہوئے اور وہ بھی محض تدوین امر میں اور پھر اس پر التزام خطا؟ مگر السموات تیفطرون منہ ومنتق الادین و تحز الجبال ہما۔ (حل مشکلات بخاری ج ۱ اول)

یہ جلد "الجرج علی البخاری" ص ۶۷ سے لے کر اخیر تک کے اعتراضات کے جوابات پر مشتمل ہے۔ اس میں حدیث "افق سباطة قوم فبال وأمریتوضام" اور حدیث "من قال أنا خیر من یونس بن یحیی فقد کذب" وغیرہ پر کیے گئے اعتراضات کے جوابات درج ہیں۔

حل مشکلات بخاری ج سوم (اردو) صفحات ۱۵۲ طبع اول ۱۳۳۳ھ مطبع سید المطالع بنارس
اس جلد میں ان مضامین جرح کا جواب دیا گیا ہے جو بعد از موت "حل مشکلات بخاری ج دوم" بزرگچراغ اخبار اہل حق امر تشریف فرما ہوئے تھے اور ڈاکٹر عمر کریم بیٹوی نے چند مہینوں کے بعد اکٹھا کر کے "الجرج علی البخاری جلد دوم" کے نام سے کتابی شکل میں شائع کیا تھا۔

۲۱) الامر بالمعروف لا یطال الکلام المحکم (اردو) صفحات ۲۲۰ طبع اول ۱۳۳۹ھ مطبع سید المطالع بنارس
اس کتاب میں ڈاکٹر عمر کریم بیٹوی کے ان اعتراضات و اختراعات کا مفصل جواب دیا گیا ہے جو انھوں نے صحیح بخاری شریف کے ایک سوجھ بوجھ رواہ کیا تھا۔

۳۱) ما رحمیم للمولوی عمر کریم (اردو) صفحات ۱۵۲ طبع اول ۱۳۳۳ھ مطبع سید المطالع بنارس
اس رسالہ میں مولوی عمر کریم بیٹوی کے ان بارہ سوالات کے مفصل جوابات دیے گئے ہیں جن کو انھوں نے صحیح بخاری شریف پر کیا تھا۔

۱۔ ان بارہ سوالات میں سے ایک یہ ہے "کہ اس بخاری کی سب حدیثیں بنظر روایت کی گئی ہیں۔ یعنی جو الفاظ کثرت یا صبار کی زبان سے نکلتے تھے، اس کو لاویوں نے اس زمانہ سے اس وقت تک پورے طور سے یاد رکھا کہ جب تک وہ امام بخاری کو پہنچیں، کس واسطے کہ اگر روایت بالمعنی کی گئی ہے اور ہر شخص نے اپنی اپنی سمجھ کے مطابق حدیث کی حدیث بنا لی ہے تو اس سے اصل مدعا میں جمل عظیم پڑنے کا احتمال ہے۔ کیونکہ ہم کسی واقعہ کو مختلف لوگ مختلف زمانہ میں اپنے اپنے طور سے بیان کرتے ہیں تو وہ بات کہیں سے کہیں جا پڑتی ہے۔ جیسا کہ ہر شخص اس سے بدیہی طور پر واقف ہے۔"

جواب:۔ پہلے میں آپ کے سامنے روایت بالمعنی کے متعلق عرض کر دوں۔ روایت بالمعنی اس کا نام نہیں ہے کہ ہر شخص

(۴) الزبح العظیم لحکم بنارم کریم (۱۱۰۰) صفحات ۶۸۔ طبع اول ۱۳۲۸ھ، مطبع سید المطبع، بنارس۔

اس کتاب میں مولوی عبد الکریم پٹنوی کی جانب سے صحیح بخاری پر کیے گئے انسٹھ اعتراضات واپس کا جواب دیتے ہوئے ان کے خیال کا بھی طرح قطع کیا گیا ہے۔ مگر کریم کے اعتراض کو حرج اور جواب کو عجیب سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یہ کتاب دراصل صراطِ مستقیم کا دوسرا حصہ ہے۔ (افسوس مجھے صراطِ مستقیم کا پہلا حصہ ملی سکا کہ اس کا تعارف پیش کروں)۔

۱۔ اپنی اپنی سمجھ کے مطابق عبارت آرائی کرے، جس سے آپ کو خصل عظیم کا احتمال ہوا، بلکہ روایت بالمعنی کہتے ہیں راوی کے لیے الفاظ بیان کرنے کو جس سے اور اصل الفاظ سے تناقص نہ ہو۔ مثلاً عربی میں بہت سے الفاظ مشترک المعنی ہوتے ہیں جیسے لے، لے کر کے لیے۔ بجائے اس کے لیت لے دیا، کسی نے فرما لے دیا.... اس سے کوئی خرابی یا خلل واقع نہیں ہو سکتا، ہاں بشرطیکہ راوی الفاظ اور ان کے متصادم کا جاننے والا، مقدار و اوقات سے واقف ہو۔ جیسا کہ مقدمہ ابن الصلاح میں ہے۔ "فاما اذا كان عالماً عارفاً بذلك فالاصح جواز ذلك۔ انتہی۔ اور..... دلیل دیتے ہیں لان ذلك هو الذي تشهد به احوال الصحابة والسلف الاولين وكثيراً ما كانوا يتقلون معنى واحداً في امر واحد بالفاظ مختلفة۔ وما ذاك، لان معلوم كل من على المعنى دون اللفظ، انتہی۔ (ابن الصلاح ص ۱۰۵)۔ یعنی روایت بالمعنی کی شہادت تو خود صحابہ اور سلف متقدمین سے ملتی ہے، وہ لوگ اکثر ایک معنی کو مختلف الفاظ سے نقل کرتے، اس لیے ان کا ادوار معنی پر ہی تھا۔ نہ کہ لفظ پر۔ اس تقریر سے یہ ثابت ہوا کہ محدثین کے نزدیک جیسے روایات باللفظ معتبر ہے، بالمعنی بھی، اور خود صحابہ سے یہ ثابت ہے، جس کا ثبوت و اوقات سے بہت ملتا ہے۔ پس بخاری میں روایت بالمعنی کے ہونے سے محدثین کے یہاں کوئی خرابی و حرج نہیں۔ گو آپ کے نزدیک عقلاً حرج ہے۔..... پس ثابت ہوا کہ ادائے مقصود میں روایت باللفظ و بالمعنی دونوں یکساں ہیں، گو صحیح بخاری کی اکثر احادیث کی موافقت اور کتب حدیث مثلاً صحیح مسلم وغیرہ سے بخوبی ہوتی ہے، جو صحت ثابت ہے کہ یہ روایات بالفاظ ہیں۔ فنفکر۔

۲۔ ان اعتراضات میں سے ایک اعتراض کے چند جزدوں میں سے ایک جز کو بطور نمونہ پیش کیا جاتا ہے:

مریاب: "چند احادیث بخاری کی جو کلام حق یعنی قرآن شریف کے خلاف ہیں..... حدیث سوم "لا صلوة لمن

لم یقرأ بآئتنا الكتاب۔ یعنی جس نے نماز میں الحمد نہیں پڑھی اس کی نماز نہ ہوگی (بخاری مطبوعہ احمدی ج ۱ ص ۱۰۳) باب وجوب القراءة لاہم والمأموم۔ یہ حدیث اس آیت قرآن کے خلاف ہے: "واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا (نور انوار)

(۵) العزیم القیم فی افتاد ہفتوات عمر کریم (اردو) صفحات ۸۰ طبع ۱۳۲۶ھ/۱۹۰۹ء، مطبع سید المطابع بناری

اس کتاب میں مولوی عمر کریم بنوری کے اشتہار پر کارڈ بالڈ لائل تفصیل سے کیا گیا ہے۔ اور اس شہاد میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اور ابن کی کتاب صیم بخاری کی احادیث و رواۃ وغیرہ کے متعلق جو ہر نہ سرائیاں لی گئی ہیں۔ ان کا معقول اور مدلل جواب دیا گیا ہے اور اس میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے مفصل حالات زندگی بھی مرقوم ہیں۔

ترجمہ :- جس وقت پڑھا جائے قرآن نماز میں پس نہ کر دم اس کو، اور خاموش رہو۔

مجیب :- ثنائاً اگر یہ مان لیا جائے کہ آیت مذکورہ قرآن خلف الامام ہی کی بابت نازل ہوئی ہے تو بھی کچھ قیامت نہیں، اس لیے کہ اس آیت سے مخالفت قرأت خلف الامام کی ہرگز ثابت نہیں ہوتی۔ بلکہ اس سے قرأت خلف الامام کا حکم نکلتا ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ”والنصوتوا“ اور ”الغصات“ کے معنی علامہ طاہر حنفی مجمع البحار میں سکوت کے لکھتے ہیں اور سکوت کے معنی عدم الجہر کے کرتے ہیں۔ بدلیل حدیث ”ما تقول بین الکتابک“ الخ ذکیو محمد البیہاد جلد اول ص ۱۲۵ و جلد دوم ص ۳۹۱، پس آیت کے معنی یہ ہوئے کہ جب قرآن پڑھا جائے تو کان بھی لگائے رہو اور آہستہ پڑھتے بھی جاؤ۔ اور یہی ہمارا مقصد ہے۔ پس بخاری کی حدیث قرآن جمید کی آیت کے میں موافق ہے۔

والجاء: اگر الغصات کے معنی عدم الجہر کے بھی نہ کیے جاویں اور اس آیت کو نماز ہی کے لیے مخصوص مانیں تو بھی اس کے بعد والی آیت کو ملائے سے پورا مطلب صل ہو جاتا ہے۔ اور تم عابراً تا ہے۔ اصل آیت پوری یہ ہے۔ واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون واذا ذکر ربک فی نفسك تضرعاً وخفیۃ ودون الجهر من القول بالخفض والاحمال ولا تکن من الغفلین۔ (پس اس آیت)۔

اب اس کا ترجمہ مع مطلب نور سے سنو! خود یہ آیت ثبوت قرأت خلف الامام پر کافی دلیل بن جاتی ہے۔ خدا فرمائیے کہ جب قرآن پڑھا جائے تو سنتے رہو اور خاموش ہو جاؤ۔ شاید تم رحم کیے جاؤ۔ (اب یہاں سے ارشاد ہوتا ہے کہ کہیں اس آیت کے دیکھتے ہی سورہ فاتحہ خلف الامام کو چھوڑ دو؟ نہیں نہیں! بلکہ) اپنے پروردگار کا ذکر (یعنی قرآن بدلیل) ان ہوا لا ذکر وقرآن میں، یعنی ذکر سے مراد قرآن ہے۔ اس قرآن کو) اپنے نفس میں کر (یعنی پڑھا) اس جگہ ابو ہریرہ کی مسلم والی حدیث ”اقرأ بہا یا فادی فی نفسك“ بالکل آیت کے موافق ہوتی ہے۔ اب یہاں سے اس امر کی تشریح خدا کرے کہ ہم نے ”فاستموا له وانصتوا“ سے کیا مراد لی ہے، یعنی دون الجہر من القول، بجا کر

۱۱) قضیۃ الدیث فی حجۃ الحدیث : (اردو صفحات ۳۲) مطبع انتظامی پریس کانپور
اس کتاب میں احادیث کا مقام قرآن مجید و تواتر کی روشنی میں دکھایا گیا ہے۔ اور یہ بھی واضح کر دیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس طرح قرآن مجید کی حفاظت کا ذمہ لیا ہے۔ بالکل اسی طرح احادیث کی حفاظت کا بھی ذمہ لیا ہے۔ اور جس طرح قرآن کا ہر قانون واجب العمل ہے اسی طرح صحیح احادیث نیز یہ بھی عمل کرنا ضروری ہے۔ اس کے بعد اس بات پر نور دیا گیا ہے کہ حدیث کے اتفاق خواہ وہی ہوں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے نکلے تھے یا اس کے ہم معنی ہوں دونوں

۱۲) سورۃ فاتحہ کو نہ پڑھیں، بلکہ آہستہ اپنے نفس میں پڑھیں، اس کی مالوت نہیں کی جاتی، بالہی اور بھی تشریح ہوتی ہے کہ "بالقدوالاصال" یعنی صبح کے وقت، فجر کی نماز میں، شام کے وقت، مغرب اور عشاء کی نماز میں، مطلب یہ کہ انھیں تینوں وقتوں میں امام جہر سے پڑھتے تو تم "فاکتعوا" الخ کو دیکھ کر سورہ فاتحہ نہ پھرو دینا، بلکہ تم جہری نمازی غدا آصال میں بھی برابر نفس میں ذکر کرتے جاؤ۔ یعنی دوسرے الفاظ میں سورہ فاتحہ پڑھو۔ اب اس سے بھی زیادہ تشریح ہوتی ہے، "ولانکن من الغفلین" یعنی کہیں اللہ عزوجل الصلوٰۃ کی طرح صرف "واذا قرأ القرآن" (تا) تمہوں کو دیکھ کر سورہ فاتحہ کے پڑھنے سے غافل نہ ہو جانا۔ (غیر وارد)۔

خاصہ:- آیت "واذا قرأ القرآن" الخ سے کسی قسم کا استدلال کرنا ہی غلط ہے، اور اصول سے بے خبری کی علامت ہے نور اللہ وار ص ۱۶۳ اور اصول فقہ کی معتبر کتاب ہے، اس کے بحث قارئین میں ہے، "قوله تعالى فاتروا ما تيسر من القرآن مع قوله تعالى: واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا فان الاول بعومر يوجب القراءة على المستنقذ وانما في بخصوصه نيغية وقد ورد في الصلوة جميعاً فتأقلاً في صدار الى حديث بعده، انتهى۔

یعنی آیت فاتروا ما تيسر من القرآن، اور واذا قرأ القرآن الخ دونوں آیتوں میں معارض میں۔ کیونکہ پہلی آیت سے مقتدی پر قرأت واجب معلوم ہوتی ہے اور دوسری سے مخالفت، اب کوئی تیسری آیت نہیں ہوگی کہ ترمذی دے تو حکم اذا تعادما لتأقلاً، دونوں آیتیں مؤمن استدلال سے ساقط کر دی جائیں گی اور اب حدیث کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ پس اب دیکھیے کہ صمیم حدیث کون کی ہے۔ وہی جس کو بخاری سے آپ نے نقل کیا، اب وہی واجب العمل ہوئی۔ سبھل کے پاؤں رکنا میکہ میں مولوی صاحب نے یہاں بگڑی اچھلتی ہے، اسے بچانہ کہتے ہیں۔

(الرحمہ العظیم ص)

واجب العمل ہیں کیوں کہ نقل بامعنی خود قرآن مجید سے ثابت ہے۔ احادیث کی صحت کا ثبوت مولانا نے ہر طرح سے پیش کیا ہے کہ احادیث میں موجود بہت سی پیشین گوئیاں متعلقہ کتابوں کی تالیف کے صد ہا سال بعد وقوع پذیر ہوئیں۔ مثلاً مدیجہ کے قریب ایک بڑی آگ کا نمودار ہونا۔ ترکوں و تاتاریوں سے جنگ وغیرہ۔

صفحات ۶۳ طبع اول محرم ۱۳۴۳ھ

۱۷۔ مجمع القرآن والاحادیث (اردو) مطبع ثنائی برقی پریس امرتسر۔

اس کتاب میں دلائل درہمیں سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ قرآن مجید راجح ترتیب سے موجود ہے۔ مجدد نبوی میں اسی ترتیب کے ساتھ جمع کیا جا چکا تھا۔ اسی طرح احادیث نبویہ بھی آخری زمانہ رسالت میں کتابی صورت میں جمع کی جا چکی تھیں، نہ کہ دوسری صدی ہجری میں مدون ہوئیں، جیسا کہ لوگوں میں شہور ہے۔

(باقی ص ۴۸ پر)

مولانا شاہ معین الدین ندوی مخفی اس کتاب کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: بعض روایات کی بنا پر عام مسلمانوں میں یہ عجیب غلط فہمی پھیلی ہوئی ہے کہ قرآن ہمد رسالت کے بعد حضرت ابو بکر یا عثمان رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں مرتب ہوا۔ اور احادیث کی تدوین عباسی عہد میں عمل میں آئی۔ اور اس غلط فہمی میں نہ صرف عوام بلکہ بہت سے خواص تنگ مبتلا ہیں۔ اسی غلط شہرت کی وجہ سے مسلمانوں کے مخالفین طرح طرح کے اعتراضات کرتے ہیں۔ حالانکہ صحیح یہ ہے کہ کلام اللہ اسی ترتیب کے ساتھ ہمد رسالت میں مرتب ہو چکا تھا اور حدیثیں بھی لکھی جاتی تھیں، گو آج ہمارے پاس ہمد کا کوئی مجموعہ حدیث نہیں ہے۔ بعض صاحب نظر اور محقق علماء نے اس سے پہلے بھی اس غلط فہمی کو دور کرنے کے لیے مضامین اور مستقل رسائل لکھے، خصوصاً تدوین حدیث کی تاریخ پر تو بہت کچھ لکھا جا چکا ہے۔ لیکن جہاں تک قرآن کی تدوین کی تاریخ کا تعلق ہے مولانا ابوالفتح صاحب کا رسالہ سب سے زیادہ جامع اور مدلل ہے۔ اس میں احادیث اور آثار صحابہ کی ناقابل تردید شہادتوں سے دکھایا گیا ہے کہ قرآن مجید ہمد رسالت میں پورا مرتب ہو چکا تھا اور موجودہ قرآن اسی ہمد کا مرتب شدہ ہے۔ تمام دلائل نہایت مستند اور موثق ہیں۔ ان کے دیکھنے کے بعد کسی صاحب نظر کو قرآن کے زمانہ ترتیب میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہ جاتی ہے۔ یہ بھی ایک تعجب فیض امر ہے کہ احادیث کی بعض ایک آدھ روایتوں اور بعض تاریخی بیانات سے تو یہ غلط فہمی اتنی عام ہو گئی لیکن کسی نے ان بے شمار حدیثوں کی طرف توجہ نہیں کی جن کے ہوتے ہوئے ہمد رسالت میں قرآن تدوین میں کسی خدشہ کی گنجائش ہی نہیں ہو سکتی۔

(معارف جلد ۲۴ نمبر ۱، ماہ ربیع الثانی ۱۳۵۶ھ مطابق ماہ جولائی ۱۹۳۷ء)

آیات اللہ — ایڈیٹر رفیق پٹنہ کے نام ایک مکتوب

مصطفیٰ الرحمان

جامعہ سلفیہ، بنارس

۲۳ ستمبر ۱۴۰۵ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محرمی جناب ایڈیٹر صاحب حفظہ اللہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ - مزاج گرامی

ماہنامہ رفیق (جون ۲۰۰۵ء) کے ص ۱۲ کا یہ ابتدائی فقرہ پڑھ کر کہ زیر نظر مضمون میں قارئین کو علم کے نوافذ کی ایک کنجی دینا چاہتا ہوں، پورا مضمون پڑھنے کی تحریک ہوئی۔ ڈاکٹر سید ضیاء الہدی صاحب نے اس اصول کا انکشاف فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے لیے ”واحد متکلم کا صیغہ“ واپس استعمال فرماتا ہے جہاں فطری قوانین سے بالاتر ہو کر تخلیق یا تصرف کا ذکر فرماتا ہے اور جمع متکلم کا صیغہ وہاں استعمال فرماتا ہے، جہاں فطری قوانین کے مطابق کام انجام دیتا ہے۔ ”اگلی سطور سے معلوم ہوتا ہے کہ موصوف کو اس نکتہ کی پر بڑی خوشی اور اعتماد ہے، اور شاید کچھ اور بھی ہے۔“

ہمدی گزارش ہے کہ موصوف کا انکشاف یا نکتہ سچی صیغہ نہیں۔ چونکہ معاملہ قرآن کا ہے اس لیے ضروری محسوس ہوا کہ اس طرف توجہ دلا دیں، معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے ایک نافرمان کردہ کو بند بنا دیا تھا، اس کا بیان قرآن میں جمع متکلم سے کیا گیا ہے (ولقد علمتم الذین اعتدوا منکم فی السبت فقلنا لهم کونوا فرقة خاسرین)

نوٹ: اگلی سطور میں: اس حقیقت کو اگر سمجھ لیا جائے تو علم کے بیشمار دؤارے کھل جائیں۔ لیکن میرے اس خیال سے اتفاق کے لیے اگر بشرط رکھی جائے کہ معتقدین نے اس لکچر میں تو پھر قرآن سے قیامت تک موتی نکالتے رہنے کا سلسلہ بند کر دینا ہوگا معتقدین کا ذہن جس طرف نہ جاسکا ہو، کیا فردوسی ہے کہ بعد ازلے بھی اپنے ذہن پر تالا پڑ جائے۔“

حالانکہ انسان کو جند بنانا فوق الفطری تصرف ہے، سمندر میں راستہ بنا کر ہوا اسرائیل کی نجات اور فرعون و آل فرعون کی عذاب کا واقعہ بھی فوق الفطری تصرف کے ذریعہ وجود میں آیا تھا، اس کا ذکر بھی جمع متکلم کے صفحے سے کیا گیا ہے۔
 واذ فرقنا بکرم البحر فأنجینکم واعرقتنا آل فرعون وآنتم تنظرون۔ اسی طرح ہوا اسرائیل کے کچھ لوگوں کا موت کے بعد اسی دنیا میں اٹھایا جانا۔ (تم لشنا کہ من بعد موتکم)۔ ہوا اسرائیل پر سنا دھواں نازل کیا جانا۔ واذننا علیکم المن والسلوی، یہاں کہہ کر ان پر سنا بان کی طرح کر دیا جانا۔ ر و ر فضا فو تکم الطوبی واذ تنقنا لہیں فو قہم کاندہ ظلمہ وظنوا انہ واقع بہم) اور متعدد دوسرے امور جو فوق الفطری تصرف سے تعلق رکھتے ہیں، جمع متکلم کے صفحے سے بیان کیے گئے ہیں۔

اس کے برعکس جو چیزیں فطری قوانین کے دائرے میں آتی ہیں۔ ان کا ذکر دواحد متکلم کے صفحے سے بھی ملتا ہے۔
 الیوم اکلنت لکم دینکم واثمت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا۔ (یہی اسرائیل المذی اذ کرف المذمتی التی انعت علیکم وانی فضلتکم علی العالمین) وغیرہ وغیرہ۔

بلکہ آپ دیکھیں گے کہ ایک ہی چیز کو کہیں دواحد متکلم کے صفحے سے بیان کیا گیا ہے تو کہیں جمع متکلم کے صفحے سے۔ (وامننا بما انزلت مصداقا لما معکم) اس میں قرآن کے نازل کیے جانے کو دواحد متکلم کے صفحے سے ذکر کیا گیا ہے۔ دوسری جگہ ارشاد ہے۔ (انا نحن نزلنا الذکر وانا لہ لحاظون) اور (وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیہم) یہاں قرآن کے نازل کیے جانے کو جمع متکلم کے صفحے سے بیان کیا گیا ہے۔

ڈاکٹر صاحب نے تمہید میں جس آیت کو بطور مثال پیش کر کے اپنی دریافت بیان کی ہے، اس میں دواحد کا جو صیغہ ذکر ہے وہ ہے تو دواحد ہی کا صیغہ، لیکن متکلم نہیں بلکہ غائب کا صیغہ ہے۔ اس سے یہ نتیجہ اخذ کرنا بیجا نہ ہوگا کہ ڈاکٹر صاحب اپنے اصول کو صیغہ متکلم کے ساتھ مشروط نہیں سمجھتے بلکہ غائب اور حاضر کے صیغوں میں بھی جمع اور واحد کے درمیان، اسی فرق کے قائل ہیں اور متکلم کا ذکر محض اتفاق کے طور پر ہے۔ اگر ایسا ہے تو موصوف ہر بانی کر کے حاضر اور غائب کے صیغوں پر بھی نظر ڈال لیں۔ وہاں بھی ان کی دریافت کے خلاف بہت کچھ بل جائے گا۔

خلاصہ یہ کہ ڈاکٹر صاحب کی مذکورہ دریافت صحیح نہیں، اور چونکہ معاملہ قرآن سے تعلق رکھتا ہے، اس لیے تو بعد دہانی ضروری سمجھی گئی۔ ان سطور کو شاید فرما کر دیگر قارئین فریق کی بھی غلط فہمی دور فرمائی۔ والسلام

صفی الرحمن

عبدالغنی

دو قدیم الہمدیث بستیاں اور ان کی ضلالت و ہدایت کی مختصر تاریخ

ہم لوگوں کی دونوں بستیاں یعنی 'پانچی' و 'بالا بھٹیٹا' ضلع مغربی دینا چور مغربی بنگال کے تھانہ اسلام پور میں واقع ہیں۔ ہمارے یہ دونوں گاؤں بنگلہ دیش کی سرحد کے بالکل قریب ہیں۔ ہمارے گھر سے پانچ منٹ کے وقفہ پر بنگلہ دیش جا سکتے ہیں۔ ہمارے گاؤں سے تقریباً پچھم جانب دس کلومیٹر کی دوری پر اسلام پور تھانہ واقع ہے اور پورب میں ایک کلومیٹر کے فاصلے پر بنگلہ دیش کی سرحد ہے۔ اور اتر جانب بارہ کلومیٹر کی دوری پر رام گنج بازار واقع ہے، اور بھن جانب سے بھی بنگلہ دیش ہے۔

پانچی و بالا بھٹیٹا دونوں گاؤں کی آبادی کم و بیش چار ہزار افراد پر مشتمل ہے۔ ہمارے علاقے میں مالہ کے بعد الہمدیث مذہب کا نام و نشان تک نہیں تھا۔ خدا ہی بہتر جانتا ہے کہ ہمارے آباد و اجداد کیسے الہمدیث ہوئے اور سب ہوئے، اللہ تعالیٰ ان کو جو ملے بغیر رہے۔ آمین ثم آمین۔ ہم لوگوں کے آباء و اجداد کے گزر جانے کے بعد ہمارے علاقے میں شرک و بدعت کا امنڈنا ہوا سیلا بیٹا تھا، اور خدا کی قدرت کہ ہمارے یہاں اتنی زیادہ آبادی ہونے کے باوجود ہمارے گاؤں میں ایک آدمی بھی پڑھا لکھا نہیں تھا۔ چنانچہ ہم لوگوں کو عید، بقر عید کی نماز ادا کرنے کے لیے بدعتی ملاؤں کا سہارا لینا پڑتا تھا۔ ذہبی لوگ عید، شادی بیاہ اور جنازہ وغیرہ پڑھاتے آتے تھے اور ہمارے گاؤں سے ابھی خامی رقم بطور ٹیکس وصول کرتے تھے اور ساتھ ہی ساتھ باطل مذہب کی ترویج بھی کرتے رہتے تھے۔ اور ہم لوگوں کو الہمدیث کے ضلالت اور باطل پر ہونے کا پُر زور یقین دلایا کرتے تھے، اور ہم لوگ اپنی جاہلیت کی بنا پر ان کے اگے سیدھے منطقی و فلسفی پیچیدہ دلائل سے خاموش ہو کر

یہم غم کرتے تھے، چنانچہ اس طرح کی مسلسل کوششوں سے ہم لوگوں کے دلوں میں مذہب الہدیت سے نفرت کے ال کر اسے محنت و مشقت سے دن رات یہاں کر رہے گئے، بایں وجہ ہم لوگ ان کے کفر و شرک کے دلدل پھنس گئے اور ہلاکت کے گڈھے میں قدم رکھ دیا۔ ہم لوگوں کے اندر بہت سی بدعتیں رائج ہو گئیں اور یہاں بھی میلاد و چہلم وغیرہ شروع ہونے لگا، اب ہم صرف برائے نام الہدیت باقی رہ گئے تھے۔ اسی میں ان بدعتی جنادر یوں نے رات دن محنت کر کے ہمارے گاؤں کے ایک ہونہار فرزند عزیزم عبدالغنی درشن علی سلمہ کو دینی تعلیم دلانے اور اسلام کا داعی بنانے کے لیے طلب کیا۔ چونکہ ہم لوگ ان کے بڑے فریب میں پھنس چکے تھے، لہذا اس ہونہار بچے کو تعلیم کی غرض سے بدعتی جنادر یوں کے سپرد کر دیا۔ یہ لوگ اس علم کے والد سے ابھی غامضی رقم برابر حاصل کرتے رہے اور اس بچے کو چند برس پڑھا کر صرف اتنی ہی تعلیم دی کہ الہدیت کا فر، علما و دیوبند کا فر، تبلیغی جماعت کا فر، جماعت اسلامی کا فر اور فاسق و فاجر ہیں، لہذا لوگوں کے ساتھ سلام و کلام، مصافحہ حرام، شادی بیاہ باطل وغیرہ وغیرہ، اور چند غلط سلط تقریریں دیں۔ اسی پر اس بے چارے کی زندگی کٹ گئی اور معلوم ہوا کہ اس سال یعنی ۱۹۸۵ء کے ماہ شعبان میں اس کا ربدی ہوئے والی ہے۔ پھر بریلی سے اس کی واپسی کے بعد ہم لوگوں کے گاؤں سے الہدیت نام و نشان مسٹن کے قریب ہو گیا اور اس نے پُر زور طریقے سے ہمارے گاؤں میں بدعت کی ترویج اور الہدیت اور اہل دیوبند و فتنہ بریں شریعتیں کیں۔

اس طرح ہم لوگ شرک و بدعت کے دلدل میں پوری طرح پھنس چکے تھے، مگر اس درمیان میں ہمارے سے اتر جانب دس کلومیٹر کی دوری پر ایک گاؤں، ان گچھ سے الہدیت کے طرفدار اور بدعتیوں سے مقابلہ کرنے والے عالم نمودار ہوئے، جو ہمارے چچا بھتیجا ہیں اور جن کے اسماء گرامی یہ ہیں۔

(۱) قاری ابوالحسن صاحب محمدی (۲) مولانا محمد اللہ صاحب مدنی

یہ لوگ کھل کر اپنے آپ کو الہدیت کہتے تھے اور الہدیت کی حقانیت کی تبلیغ کرتے تھے اور اس میں کامیاب تھے۔ چنانچہ ہمارے علاقے میں آج سے قبل ۹۹ فی صد قبر پرست ہی تھے جو میلاد و خواہی اور بیر پرستی وغیرہ قسم کے اعمال میں مبتلا تھے اور جن کے عقائد شرک و بدعت میں مشرکین کلمہ سے کم نہیں تھے۔ ان کے لیے تعداد بھی برساتی پھروں سے کم نہیں تھی، یعنی بغیر پڑھے لکھے ملا جن کے القاب تین سطروں میں ہوا

کرتے تھے، جیسا کہ بدعتی عالموں کا لقب عموماً ہوتا ہے۔ ان دونوں چچا بھتیجا کی دعوت الہدیت سے بدعتی بنجادی اور پیر ہوا اس باغیہ ہونا شروع ہو گئے، وہ دیکھ رہے تھے کہ لوگ اگر مذہب حق سمجھنے لگ جائیں گے اور قرآن و حدیث کی باتیں لوگوں تک پہنچنا شروع ہو جائیں گی تو ان پیروں اور سمجھنے والوں کو بغیر عنایت و شفقت کے عوام کی حبیب سے ہزاروں روپے جو عمن و سلوی کی طرح حاصل ہو رہے ہیں وہ بند ہو جائیں گے، ان کے مرغ مسلم جس پر بیویوں و دقت مع اہل و عیال بسر کرتے تھے، اس کا انتظام کہان سے ہوگا اور بیوی بچوں کے عمدہ لباس کا انتظام کیسے ہوگا۔ جبکہ علم بھی نہیں، ہنر بھی نہیں اور تجارت کا ادب و سلیقہ بھی نہیں۔

پنچانچہ اس علاقے کے جتنے بھی بدعتی علماء اور قبر کے مزار پر حضرت تھے، متفق ہو کر قاری ابوالحسن اور مولانا محمد اللہ صاحبان کے پیچھے پڑ گئے اور ہر طرح کی جدوجہاد و مہم کو شش شروع کی کہ لوگ کسی طرح سے قرآن و حدیث کی باتیں نہ سنیں، تاکہ ان پیروں کی روزی کا دروازہ بند نہ ہو جائے۔ اس لیے ان لوگوں نے متفقہ طور سے الہدیت اور دیوبندی علماء کو عموماً اور مولانا محمد اللہ اور قاری ابوالحسن صاحبان کو خصوصاً نشانہ بنایا۔ بہر حال یہ بیجا سے اللہ کی کتاب اور اس کے رسول کی احادیث کی طرف دعوت دیتے رہے اور لوگوں کو موقع موقع سے قرآن و حدیث کھول کر قرآنی آیاتوں اور حدیثوں پر انگلی رکھ کر حق بات دکھاتے رہے۔

اس طرح ان دونوں چچا بھتیجا کی کوششوں اور مدد و استقامت سے اس علاقے میں الہدیت کا نام لوگ سنا لگے اور کچھ ایسے حضرات جو قروں پر سجدہ کرتے تھے مشرب مذہب الہدیت ہوئے اور پھر ایک جم غفیر شرک و بدعت سے تائب ہوا۔ پنچانچہ اس علاقے میں ایک بڑی تعداد اہل حق کی ہو گئی، جس سے بدعتی علماء کے دل مارے حسد اور غم و غصہ کے سوختے اور کوفتے ہونے لگے اور بدعتی علماء طرح طرح کے مظالم اور شرارتیں کرنے لگے، ایک مرتبہ انھوں نے خود مولانا محمد اللہ صاحب مدنی کے گاؤں میں جلسہ منعقد کیا، جس کا اہم موضوع تھا علماء الہدیت اور علماء دیوبند کو گالی گلوچ دینا۔ خاص کر قاری ابوالحسن صاحب و مولانا محمد اللہ صاحب کو۔ اس کے نتیجہ میں پندرہ جنوری ۱۹۸۲ء بروز اتوار بمقام رام گنج بازار میں ایک زبردست مناظرہ ہونے لگا۔ علماء الہدیت و دیوبند کی طرف سے مولانا صفی الرحمن صاحب مبارکیوری مولانا عابد حسن صاحب رحمانی اور مولانا طاہر صاحب گیاوی وقت مقررہ پر مقام مناظرہ میں پہنچے، اور عوام کی تعداد ان گنت رام گنج بازار میں جائے مناظرہ موجود تھی، لیکن عجیب بات یہ تھی کہ میدان مناظرہ

میں بدعتی مناظر آیا ہی نہیں تھا، جس سے ہم لوگ بہت متاثر ہوئے اور ہم لوگوں کے دلوں میں چوں کہ اہل حدیث کی رونق باقی تھی، یہ کیفیت دیکھ کر ہم لوگ سوچنے پر مجبور ہوئے کہ واقعی مذہب اہل حدیث حق پر ہے۔ کیوں کہ اس طرح کی تعداد کے مقابل میں دونوں نچا بھتیجا کائنات پر بھروسہ کر کے جیسے رہنا یقیناً حقانیت کی دلیل ہے۔

پھر ہم لوگوں نے مولانا محمد اللہ صاحب سے اور قاری ابوالحسن صاحب سے تعلق جوڑا اور اپنے ایمان کو ان لوگوں کے نورانی بیانات سے تازہ کیا۔ وہ قرآن و احادیث پر انگلی رکھ کے اللہ اور اس کے رسولؐ کی جو باتیں بتاتے اسے سن کر ہم اہل حدیث کی طرف الٹی ہوئے اور مولانا محمد اللہ صاحب کو اپنے یہاں بٹسے کیلے بلایا، مولانا موصوف نے تقریباً دو گھنٹہ شرک و بدعت کی حقیقت قرآن و حدیث کی روشنی میں بیان فرمائی، جس سے ہم لوگوں کا دل منور ہو گیا۔

پھر عزیز محمد الغنی سلمہ جو بریلی مولوی ہونے والا تھا اور جن کو بریلیوں کے یہاں سے مندرخانت ملنے والی تھی مولوی محمد اللہ صاحب سے کچھ دیر قرآن و حدیث کی روشنی میں اس نے تبادلہ خیال کیا اور اس تھوڑی سی مہلت میں قرآن و حدیث کی کرامت یہ ہوئی کہ عبد الغنی سلمہ بدعت سے توبہ کر گئے۔ اور اب ایک اہل حدیث مدرسہ میں قرآن و حدیث کی تعلیم حاصل کرنے میں مشغول ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو سعادت دارین سے نوازے آمین ثم آمین

ہمارے علاقے میں ایک بریلیوی مولوی ہے جس کا نام عبد الغفور بن چھوٹو ہے، قدم کا بھی اسلام پورہ کا ہے والد ہے جو ہمارے پانچویں سے مشرق جانب واقع ہے۔ اس شخص کی ماں اہل حدیث گھرنے کی ہیں۔ دادی محترمہ بھی اہل حدیث کی بیٹی ہیں اور اس کی اپنی بہن بھی ہمارے گاؤں کے ایک اہل حدیث کے عقد میں ہے۔ اس وجہ سے اس مولوی نے بھی ہمارے گاؤں میں ایک غیر اہل حدیث گھر میں لالچ کی وجہ سے اپنا منہ مانگا جہیز پاکہ شادی کر لی۔ مگر اب شادی کے بعد یہ مسئلہ اٹھ کھڑا ہوا کہ ان کے اعلیٰ حضرت کے فتویٰ کی رو سے اہل حدیث گھرنے میں شادی جائز نہیں اس لیے اس مولوی نے اپنے آپ کو اور اپنی اولاد کو حرامی مہرنے کے فتویٰ سے بچانے کے لیے اپنے بہنوئی اور اپنے سرور اپنے چھوٹے چھوٹے کو دھوکہ دے کر اور غلط تسلط دلیلوں کے ذریعہ کوشش شروع کی کہ کسی طرح یہ لوگ اہل حدیث مذہب سے توبہ کر لیں تاکہ وہ اپنے اکابر کے یہاں شاہشی پائے اور اپنے آپ کو اور اپنے خاندان کو حرامی ہونے کے فتویٰ سے نجات دلائے۔ اس مولوی نے اپنے خسر صاحب کو یہ دھکی بھی دی کہ اگر آپ توبہ نہ کریں گے تو میں آپ کی لڑکی کو نہ وصلت کر کے نہ لاؤں گا۔ چنانچہ ہم لوگ یعنی دونوں بیٹیوں کے ذمہ داران حضرت اپنے علاقے کے اہل حدیث علم مولانا محمد اللہ صاحب مدنی، مولانا مجید صاحب اور قاری ابوالحسن صاحب کے سامنے اپنے مسائل پیش کیا تو مولانا

محمد اللہ صاحب نے فرمائی مشورہ دیا کہ مذکورہ بریلوی مولوی سے آپ لوگ یہ کہیں کہ ٹھیک ہے ہم لوگ اہل حدیثیت سے قہر کر کے بریلوی مذہب اختیار کر لیں گے۔ مگر شرط یہ ہے کہ بریلوی مذہب کے عقائد و اعمال قرآن و حدیث کے مطابق ہوں اگر قرآن و حدیث سے مطابقت ثابت نہیں کر سکے تو پھر ہم نہیں مانیں گے۔ مثال کے طور پر وہ مذہب کا ثبوت قرآن و حدیث صحیحہ سے میل و مردودہ کا ثبوت، یعنی مجلس میلاد اور اس میں جو افعال آپ کرتے ہیں، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں، اس کا ثبوت قرآن و حدیث سے ہونا چاہیے۔ قبر عتہ بنی اسرائیل کا ثبوت اور قبر پر چادر پھول وغیرہ جڑھلنے کی دلیل قرآن اور صحیح حدیثوں سے چاہیے۔

چنانچہ ہم لوگوں نے داپس اگر اسی طرح کہا جیسے مولانا حمزہ صاحب اور مولانا محمد اللہ صاحب نے بتایا تھا۔ وہ مولوی نوراً تیار ہو گیا اور کہا کہ ہمارے یعنی بریلوی مذہب کے تمام اعمال و عقائد بالکل صحیح اور قرآن و حدیث کے مطابق ہیں اور ہمارا چیلنج ہے کہ ہم ہمہ وقت بالکل تیار ہیں۔

یہ بات ہم لوگوں نے مولانا محمد اللہ صاحب اور مولانا حمزہ صاحب کو بتائیں، پھر ان لوگوں سے ملی کربات طے پائی ۱۳ شوال ۱۴۰۵ھ بروز منگل بعد نماز مغرب دونوں فریق کے علماء جمع ہوئے اور ہر ایک فریق اپنے اپنے کتبے قرآن و حدیث کے مطابق ثابت کرے گا تو عوام یہ فیصلہ خود کر لیں گے کہ کون فریق اللہ اور اس کے رسول کو واقعہً ماننے والے اور کس کا صرف زبانی دعوای ہے۔ اور ضرورت ہوئے پر دو مولوی بریلوی جماعت کے اور مولوی محمد اللہ صاحب اور مولوی حمزہ صاحب کو ایک جگہ جمع کیا جائے گا اور دس آدمی عوام میں سے ہوں گے، اور دونوں فریق اپنے آپ کو قرآن و حدیث پر انگلی ڈال کر ثابت کر دیں گے کہ ہم حق پر ہیں، اور ان کی بحث ٹیپ کے ذریعہ صبح آٹھ بجے صبح عام کے سامنے پیش کی جائے گی۔ چنانچہ اس جلسہ و مناظرہ کے تمام اخراجات ہم لوگ یعنی دونوں فریقوں کے ذمہ داروں نے برداشت کیے اور اطراف و جوانب سے پانچ ہزار سے زیادہ کا مجمع ہوا۔ اور اہل حدیث متفرق و منفرم دس آدمی قابل ذکر ہیں۔ مولانا محمد اللہ صاحب، اور مولانا حمزہ صاحب۔ مولانا محمد اللہ صاحب صبح ہی سے جلسہ کے انتظام و انصرام میں بھی موجود تھے۔ اللہ تعالیٰ ان کو جزائے عظیمہ آمین تم آمین۔ اور شام کے قریب مولانا حمزہ صاحب بھی پہنچے اور حسب پروگرام اہل حدیث علماء نے مقررہ بریلوی شروع کیں اور میں بریلوی مولوی نے چیلنج کیا تھا اور لوگوں سے کلمہ کھلا کہتا پھرتا تھا کہ اگر اہل حدیث اور دیوبندیوں کے اندک طاقت ہے تو میرے سامنے آئیں اور اپنی حقانیت ثابت کریں، وہ مولوی میدانِ مناظرہ و جلسہ ہی سے

مرف قرار نہیں ہوا بلکہ صوبہ بنگال چھوڑ کر ہمارے نکل کر یوپی جا کر پناہ لی۔ ویسے ہم پانچویں اور بالابھٹیہ والے عزم معصم کیے ہوئے تھے کہ اگر وہ اپنے گھر میں بیٹھا ہو گا تو ہم لوگ اسے گھر سے پکڑ کر لائیں گے۔ اللہ کا ہزار راہ شکریہ کہ اس نے ہمیں فتح میں سے بھنک کر رکھا۔

اور ہم لوگ اب مکمل طور سے اپنے آبائی مذہب یعنی اہلحدیث کو حق پا کر اس کے ہمنا ہو گئے اور اس جیسے بعد مولانا محمد اللہ صاحب اور مولانا جمشید صاحب نے جن جن شرک و بدعات کی نشاندہی کی ہم لوگ متفقہ طور پر اس سے توبہ کر کے پورے چار ہزار آدمی پختہ اہلحدیث ہو گئے اور اب ہم لوگ نماز اور دیگر تمام امور پر کتاب و سنت کی شنی میں عمل کر لے گا عزم بالجزم کئے ہوئے ہیں۔ آپ تمام قارئین سے دعا کی درخواست ہے کہ اللہ تعالیٰ ہم لوگوں ے اندر استقامت عطا فرمائے اور ہم سے یہاں کا ایک بچہ اہلحدیث مدرسے میں گیا ہے، اللہ تعالیٰ اس کو مکمل بنائے تاکہ بدعت کے امتداد سے اسے اس سیلاب کا مقابلہ کیا جاسکے اور تمام اکابر اہلحدیث علماء سے اس مضمون، ذریعہ گزارش ہے کہ تبلیغ کی بارش کے چند قطرے ہمارے اس علاقے میں برسائیں۔

باقی ص ۴۲ کا :-

اسلام کے دامن رحمت کی پناہ لینے لگے ہیں۔ یہ ساری باتیں اس عظیم حقیقت کی تہمید ہیں کہ عصر حاضر اب فطرت انسانی کی سادگی کی طرف لوٹ رہا ہے، اس لیے اس دور میں سلفی دعوت اپنی پوری سادگی کے ساتھ مغربی تہذیب کے اضطراب و انتشار کا علاج بن سکتی ہے اور اس دور کے تہذیبی و عقلی حیلے کو حل کر سکتی ہے۔ یہ شرط یہ ہے کہ سلفی دعوت کے علمبردار قوت، حسن عمل، علمی و لری توانائی اور حکمت عملی کے ساتھ منظم ہو جائیں۔ اور پورے عالم انسانی کو دورِ حاضر کی زبان و اسلوب میں نابھیں اسلام کی دعوت میں توان شاد اللہ حالات بدل سکتے ہیں اور پوری دنیا میں انتقام بھیل اللہ، رجوع الی الکتاب والسنۃ، اور تمسک بالقرآن اہلحدیث کی خوشگوار فضا وجود میں آسکتی ہے۔

میں اپنی گفتگو علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ کے اس شعر پر ختم کرتا ہوں جس کے مخاطب عالم اسلام کے مسلمان ہیں، مگر ہمارے مخاطب مسلک اہلحدیث اور سلفی دعوت کے علمبردار حضرات ہیں۔ سہ

اسٹاکر اب بزم جہان کا اودھی آغاز ہے

مشرق و مغرب میں ترے دور کا آغاز ہے

مرتب :- تنویر احمد بھاری مستطیع جامعہ دارالسلام، ملتان

طالباں علوم نبوت کیچھ باتیں

یہ محرم ثانی ۱۱۹۸ھ میں مولانا حافظ سید عبدالکبیر صاحب مدظلہ العالی نے جامعہ دارالسلام، ملتان کے وسیع ہال میں اساتذہ کرام اور طلبہ کے درمیان کی تھی۔ عام طلبہ کے افادہ کے لیے اسے مذکورہ جگہ پر رکھا گیا۔ (مرتب)۔

حدود صلوٰۃ کے بعد اساتذہ کرام اور طلبہ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ مجھے سے کہا گیا ہے کہ میں آپ حضرات کو چند نصیحتیں کروں۔! قبل اس کے کہ میں آپ کو نصیحت کروں۔ ضروری سمجھتا ہوں کہ انسانی زندگی کے ادوار کا مختصر تذکرہ کر دینا مہر بن نصیحت کا کہنا ہے کہ انسانی زندگی کے کئی ادوار ہیں۔ پہلا دور اس کی پیدائش سے لے کر پندرہ سال تک۔ دوسرا پندرہ سال سے تیس سال۔ تیس سال سے چالیس سال۔ چوتھا دور چالیس سال سے پچاس سال اور پانچواں دور پچاس سال سے ساٹھ سال تک ہے، اس کے بعد انفرادہ زندگی ہے۔

انسانی زندگی کا دوسرا دور جو متوسط شباب کا ہوتا ہے، جس کو قرآن نے ”بلوغ اشہ“ سے تعبیر کیا ہے۔ اس دور کی زندگی نہایت قیمتی اور گارآمد ہوتی ہے۔ یہ دوران ان کے تدریجی و تفریقی کا ہوتا ہے۔ یہاں وہ دور ہے جس میں انسان اپنی زندگی منواریا بھی ہے اور بگاڑتا بھی ہے۔ اس دور میں وہ اپنی متابع عزیز مائل کر سکتا ہے۔ اگر اس دور کو کوئی شخص کھیل کود اور لہو و لعب میں گزار دے تو وہ اپنی بقیہ زندگی میں کف افسوس متا ہے گا۔ یہ بڑا قیمتی دور ہوتا ہے۔ کیوں کہ اس دور میں انسان ہر اعتبار سے مضبوط اور مستحکم رہتا ہے۔ اس کی صحت ابھی رہتی ہے۔ خورد و خوراک کی قوت و طاقت سمجھتی پذیر رہتی ہے محنت و مشقت کے لیے اس کی جھپٹی رہتی ہے۔ وہ سست اور کاہلی نہیں رہتا۔ اس دور میں اس کے سارے بوجھ بلند رہتے ہیں۔ اس کی ہمیشہ اور ولولے جو ان رہتے ہیں۔ اس کی رگوں میں گرم گرم خون موج زن رہتا ہے۔ اس کے عزائم بلند اور ارادے پختہ ہوتے ہیں۔ وہ اس دور میں ہر کام کو باسانی انجام دینے کی قدرت رکھتا ہے۔

در اصل یہ دور کچھ کام کرنے کا ہے۔ آپ طلبہ عزیز اسکی قیمتی دور سے گزر رہے ہیں۔ یہ دور آپ کی غفلت کا نہیں ہے۔ خواب و غفلت میں مبتلا ہونے کا نہیں ہے۔ یہ دور آپ کے اصل کام کرنے کا ہے۔ ابھی قوت فکر پیدا کرنے کا ہے۔ اس دور میں آپ اپنی مشایخ عزیز حاصل کر سکتے ہیں۔ اس دور کو اگر آپ نے بے توجہی اور غفلت میں گزار دیا تو جان لیجیے یہ سہرا اور قیمتی موقع دوبارہ ملی نہیں سکتا۔ اس وقت آپ کا دامن ہر چیز سے خالی ہوگا اور حسرت و یاس کے علاوہ آپ کے پاس کچھ نہ ہوگا۔ لہذا اس دور کو غنیمت جانیں اور ہر کتاب، نفعی اشیاء میں کر لیں، ورنہ بعد میں یہ مقولہ صادق آئے گا، ”اب بچتا ہے کیا ہوت جب چڑیاں چنگ لگیں کھیت“ ایسے وقت کو نہ ملنے دیں۔ قبل اس کے کہ یہ منحوس وقت آئے آپ اس کے تدارک کی فکر میں ابھریں۔ ہر تن معروضہ کا کار ہو جائیں۔

انسانی زندگی کا تقریباً دور تیس سے چالیس سال تک کا ہے۔ اس دور میں انسانی عقل پختہ اور اس کا شعور مستحکم ہو جاتا ہے۔ اس کی عقل و خود کی پرواز دور میں ہوتی ہے اور تدریجاً فکر میں وسعت آجاتی ہے، مگر ساتھی اور نقار کی رفتار دھیمی پڑ جاتی ہے، انگلیں اور حوصلے قدر سے ماند پڑ جاتے ہیں، عقلمندی قدم میں قدم سے تزلزل پیدا ہو جاتا ہے۔ کارہائے نمایاں انجام دینے کا جوش و خروش سرد پڑتا جاتا ہے۔ غصہ یہ کہ کام کی رفتار میں کمی آجاتی ہے اور لگ و دو کے سارے جذبے ختم ہونے کے قریب ہو جاتے ہیں۔

انسانی زندگی کا چوتھا دور چالیس سے شروع ہوتا ہے اور تقریباً پچاس تک رہتا ہے۔ اس دور کو دور سہولت کہا جاتا ہے اس دور میں انسانی اعصاب مضحل ہوتے ہیں، قوت ابادی کمزور ہو جاتی ہے۔ سخت محنت اور مشقت کے ہم سے پہلو ہتی کہنے لگتا ہے۔ قوت اور توانائی میں کمزوری کے آثار نظر آنے لگتے ہیں عقل اور شعور میں بھی قدرے سرد مہری آجاتی ہے۔ خود فکر کی کیفیت گھٹنے لگتی ہے اور وہ آرام طلب ہو جاتا ہے۔

پانچواں دور پچاس سے ساٹھ تک کا ہوتا ہے۔ اس دور کو ”شعور“ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس میں بڑھاپا اور چٹا ہے اور انسانی قوت جواب دینا شروع کر دیتا ہے۔ قوی کمزور ہوتے جلتے ہیں، کام کی انجام دہی شکل محسوس ہونے لگتی ہے۔ صحت خراب رہنے لگتی ہے۔ قوت بازو جواب دینے لگتی ہے اور انسانی بہت سے کام میں دوسروں کا محتاج ہو جاتا ہے۔

انسانی زندگی کا آخری دور ”ہرم“ کہلاتا ہے۔ وہ ساٹھ سال کے بعد ہی شروع ہو جاتا ہے۔ اس دور میں انسانی

مگر باہرین نفسیات کا تجزیہ یہ ہے کہ یہی دور اصلاً امنگوں اور حوصلوں اور قوت کار کے شباب کا دور ہوتا ہے۔ ہر باہرین کا تجزیہ یہ ہے کہ یہی دور عقل کی بلونت و نبوغ اور عروج کا دور ہوتا ہے۔ البتہ چالیس سال کے بعد ہونے لگتا ہے کہ انسانی ترقی و ترقی کا دور ختم ہو گیا اور انہوں نے اسی دور میں سارے کارنامے انجام دیے۔

رفتہ رفتہ جہانی و دماغی قوت کھودیتا ہے۔ اور پھر سے وہ اپنی ماضی کے اولین دور بچپن کی طرف لوٹ جاتا ہے۔ وہ لڑکپن کی نئی حرکتیں کرنا شروع کر دیتا ہے۔ غور و فکر اور تدبیر و تفکر کی صلاحیت ختم ہو جاتی ہے۔ انسان قدم قدم پر دوسروں کا محتاج ہو جاتا ہے۔ حتیٰ کہ برسرے اٹھنا بھی مشکل ہو جاتا ہے۔ اس بے چارگی کا یہ عالم ہوتا ہے کہ قیام گاہ میں پیشاب و پانخانہ کی خدمت آجاتی ہے۔ یوں کہا جاسکتا ہے کہ انسان ایک گوشت کا لوتھرا ہو جاتا ہے۔ یہ دور اس کے لیے انتہائی درد و کرب کا ہوتا ہے۔ گویا کہ انسان مکمل طور پر اپنے آپ کو دوسروں کے حوالے کر دیتا ہے۔

یہ انسانی زندگی کے ادوار میں جن سے تقریباً ہر انسان کو گزرنا پڑتا ہے۔ اب ہم دیکھیں کہ ہماری زندگی کا مقصد تخلیق کیا ہے؟ بحیثیت ایک مومن کے لیے آپ اس مثال سے ابھی طرح سمجھ سکتے ہیں کہ اگر آپ کسی غلام سے یہ سوال کریں کہ تمہاری زندگی کا کیا مقصد ہے؟ تو وہ اس سے بڑھ کر کچھ نہیں کہے گا کہ میری زندگی کا مقصد صرف اور صرف یہ ہے کہ میرا مالک مجھ سے خوش ہو جائے اور میں اس کی نظر میں محبوب ہو جاؤں۔ ٹھیک یہی مقصد ایک مومن کا ہوتا ہے کہ اس کا حقیقی مالک اس سے راضی ہو جائے۔ کیونکہ مومن کی زندگی کا اصل مدعا رضائے الہی اور اس کی خوشنودی کا حصول ہے۔ وہ ہر وقت اسی خوشنودی اور فکر میں کوشاں رہتا ہے کہ کس طرح میرا مالک مجھ سے خوش ہو جائے اور ناما مض نہ ہو۔ اس کے وہ اپنی پوری زندگی اطاعت میں گزار دیتا ہے۔ لیکن طلبہ عزیز! اس کے علاوہ آپ کی زندگی کا ایک مقصد اور بھی ہے۔ بحیثیت ایک مومن ہونے کے آپ کا پہلا مقصد اللہ کی رضا جوئی اور خوشنودی کا حصول ہے۔ دوسرا مقصد بحیثیت ایک طالب علم کے یہ ہے کہ آپ زیادہ سے زیادہ علم دین حاصل کریں۔ آپ اپنے گھر، وطن، والین، خویش و اقارب کو چھوڑ کر یہاں آئے ہیں صرف اس لیے کہ آپ دین کا علم اچھی طرح حاصل کریں۔ آج آپ کو قرآن، احادیث اور دیگر کتب کے تراجم ملیں گے، لیکن اس سے وہ چاشنی نہ ملے گی جو اصل زبان میں ہے۔ آپ کی تشنگی باقی ہی رہے گی، جب تک کہ آپ قرآن اور احادیث کی اصل زبان سے آشنا نہ ہو جائیں۔ آپ کے لیے ضروری ہے کہ عربی زبان میں زیادہ سے زیادہ مہارت حاصل کرنے کی کوشش کریں، تاکہ دین اسلام کے اصل منبع اور ماخذ کی تہ تک پہنچ سکیں۔ آپ کا قرآن عربی زبان میں ہے احادیث کا ذخیرہ بھی اسی زبان میں ہے۔ جب تک آپ عربی زبان کی اصل سے پوری طرح واقفیت حاصل نہ کریں اس وقت تک آپ قرآن اور احادیث سے کما حقہ مستفید نہیں ہو سکیں گے۔ آپ دلائل الامجاز اس لیے پڑھتے ہیں تاکہ آپ کو قرآن کا مجاز اس کی لطافت اور باریکی معلوم ہو سکے۔

مزید چھپا۔ اس وقت آپ پر کئی ذمہ داریاں ہیں جس سے آپ کو عہدہ برآ ہونا ہے۔ ایک تو یہ ہے کہ آپ

دین میں تفتہ حاصل کریں اور دوسرا دین کا علم حاصل کر کے آپ اپنے وطن اور اپنے لوگوں میں جائیں تو ان کو دین کی صحیح تعلیمات سے روشناس کرائیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا خوف دلائیں، جیسا کہ قرآن میں ارشاد ہے۔ فَلَوْلَا نِعْمَ مَوْلَايَ فَكَفَىٰ لَكَ اللَّهُ وَلِيًّا (سورہ توبہ)۔ یہ ظالمتہ لیتفقہوا فی الدین ولینذرنا قومہم اذا رجعوا الیہم لعلمہم یحذرون (سورہ توبہ)۔ یہ ذمہ داری آپ کے سر ہے۔ آپ کو دین حق کی خدمت انجام دینی ہے۔ آج دنیا میں اگر کوئی پیڑ منظم ہے تو وہ اللہ کا دین اسلام ہے۔ اس دین حق کو باطل اور طاغوتی قوتیں ملامت کرنے کے لیے کیا کیا منصوبے تیار کر رہی ہیں۔ کیسے کیسے ہتھکنڈے استعمال کر رہی ہیں۔ لوگوں کے قلوب و اذنان کو اس دین حق سے پھیرنے کے لیے غلط اور بے بنیاد باتیں پیش کی جا رہی ہیں آج ساری باطل قوتیں منظم ہو کر اسلام سے برسہا بیکار ہیں۔ اس نکتہ پر آپ خود سوچیں کہ ان کے باطل نظریات کا قطع قمع آپ کیسے کریں گے؟ اس لیے آپ کو دین اسلام کی تعلیمات کا کافی درجہ حاصل کرنا ہو گا۔ پھر اس کے ساتھ ساتھ ان باطل نظریات کا بغور مطالعہ کرنا ہو گا۔ اس کے بعد کہیں چل کر آپ ان باطل نظریات کا دستان شکن جواب دے سکیں گے آج باطل نظریات کے حاملین پوری طرح منظم اور متحد ہیں۔ ان لوگوں نے اپنی زندگی کا نصب العین اسی باطل نظریہ کی اشاعت اور فروغ کو بنا رکھا ہے۔ ان کی یہی کوشش ہے کہ اسلام جو ایک مکمل عقیدہ اور ایک مکمل دین کی شکل میں ابھر رہا ہے، کچل دیا جائے تاکہ اس کے تمام منصوبہ نہ ہو سکیں۔ اس کے مقابلے کے لیے وہ سب ایک پلیٹ فارم پر متحد ہونے لگے ہیں۔ لیکن اس کے برخلاف جاریہ حال ہے کہ ہم متعدد قسم کے اختلافات کا شکار ہیں۔ حالانکہ ہمارے پاس ایک مکمل ضابطہ حیات ہے، پیکار پالی ٹھوس اور مکمل عقیدہ و دین ہونے کے باوجود اور ان باطل قوتوں کی نقل و حرکت کو اپنی نظر سے دیکھنے کے باوجود، ہماری روش بدل نہیں رہی ہے اور ہم اپنی ذمہ داریوں سے کوسوں دور ہیں۔ آپ کے لیے ضروری ہے کہ آپ دین کا علم اس لیے اور اس غرض سے حاصل کریں کہ دین اسلام کی خدمت کا حقہ انجام دے سکیں۔ آپ کی زندگی کا مقصد صرف کسب مال نہ ہو بلکہ اللہ کے دین کو سر بلند کرنا ہو۔ آپ کی تعلیم کا مقصد حق کا فروغ اور باطل کی سرکوبی اور مزاحمت ہی ہو۔ اگر یہ مقصد مفقود ہے تو پھر دینی تعلیم بے معنی اور بے مقصد ہو کر رہ جاتی ہے۔ ابھی سے آپ اپنی منزل متعین کریں اور اپنی تعلیم کی بنیاد ٹھیک اور پختہ رکھیں۔ اگر ابھی سے بنیاد ٹھیک اور پختہ رہی تو پھر نثری کے کرشمے یا کس کج ہی رہے گی، جیسا کہ کہا گیا ہے:

خشت اول چوں نہد معمار کج
تاثر یا می نمود دیوار کج

آپ اپنی زندگی کا صحیح مقصد متعین کریں اور اس مظلوم دین کی خدمت کرنے کے لیے تیار ہو جائیں۔

طلبہ عزیز! آپ مدرسہ میں تعلیم حاصل کر رہے ہیں، آپ کو معلوم ہے کہ مدرسے کے چند قوانین ہیں، جن کی پابندی آپ پر ضروری ہے۔ یہاں آپ آزاد بھی ہیں اور مقید بھی۔ آزاد اس معنی میں کہ آپ کو ہر طرح فکر و تحقیق کی آزادی حاصل ہے اور مقید اس معنی میں کہ آپ کو مدرسے کے قوانین پر عمل کرنا ہے۔ مدرسہ سب کچھ اسی لیے کر رہا ہے تاکہ آپ نظم و نسق کے پابند بنیں وہ آپ کو دین کی خدمت کے لیے تیار کر رہا ہے۔ آپ کے عادات و اخلاق کے نیکو بنانے کا جو بھی ذریعہ ممکن ہے۔ مدرسہ اس کی کوشش کر رہا ہے تاکہ آپ کے اندر اخلاق باخستگی پیدا نہ ہو۔ دینی مدارس کے طلبہ کا جو کردار ہونا چاہیے، اس کی تیاری کر رہا ہے۔ آپ کو چاہیے کہ پوری طرح مدرسہ کے نظم و نسق کی پابندی کریں، اس میں آپ ہی کا فائدہ ہے، آپ بچے ہو گے تو مدرسہ کا کام ہو گا۔ عزیز طلبہ! آپ کے لیے ضروری ہے کہ آپ اساتذہ کرام کا دل سے احترام کریں۔

اساتذہ کرام کا احترام : والدین کے بعد اگر کسی کا احترام ہے تو اساتذہ کرام ہے۔ اساتذہ معانی باپ ہوتے ہیں۔ وہ آپ کی علمی اور اخلاقی صلاحیت کو نکھارتے ہیں، آپ کو ایک آئیڈیل انسان بننے کی کوشش کرتے ہیں۔ اساتذہ کا احترام اتنا ہی ضروری ہے جتنا کہ والدین کے لیے۔ کوئی شخص اپنے والدین کی نافرمانی کرتا ہے، ان کو برا بھلا کہتا ہے، ان کا احترام نہیں کرتا تو ایسے شخص کو اللہ تعالیٰ دنیا ہی میں کچھ نہ کچھ بدلہ دے دیتا ہے۔ اس طرح اساتذہ کرام کا جو احترام نہ کرے، ان کی ناقدری اور بے عزتی کرے ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ ہی میں اس کا نتیجہ دکھلا دیتا ہے۔ اساتذہ کی ناراضی سے بچنا چاہیے۔ اس کے نقصان کا اندازہ آپ کو اس وقت ہو گا جب آپ یہاں سے نکل جائیں گے۔ اساتذہ آپ کی علمی ترقی کے لیے کوشاں رہتے ہیں اور اس بارے میں وہ آپ کے بڑے مخلص ہیں۔ البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ اساتذہ بھی انسان ہیں اور بشری تقاضوں سے بالاتر نہیں ہیں، ان سے بھی خدو گناہ اشتیں سرزد ہوتی ہیں، لیکن ان کا احترام اپنی جگہ مسلم ہے۔ آپ ان کی عزت اور احترام کریں اور ان کی قدر آپ کی نگاہوں میں ہو۔ اگر آپ ان کی ناقدری اور بے عزتی کریں گے اور ان کا احترام نہ کریں گے تو علم سے فائدہ نہ اٹھا سکیں گے اور نہ علم حاصل کر سکیں گے۔ بالآخر اگر علم حاصل ہو بھی گیا تو بے سود ہو گا۔ کارآمد نہ ہو گا۔

اساتذہ کرام کے احترام کے ساتھ ساتھ آپ کتب کا بھی احترام کریں، اسے اپنی عزیز جان کی طرح ہی محنت سے **کتب کی حفاظت :** کریں، اس کتبے حرمتی سے حتی الامکان بچنے کی کوشش کریں، اس کی حفاظت آپ کے ذمہ ہے آپ اپنی چیز کی جتنی حفاظت کرتے ہیں، اس سے بڑھ کر مدرسہ کی کتب کی حفاظت کیجیے۔ کیوں کہ یہ قوم کی امانت ہے۔ بہت سے خطرات ہیں کہ چلو بچے کی پڑھ بچے کو اس کی حفاظت کروں، میرے بعد تو اسے گا وہ سمجھے گا، کتب کی حفاظت کرنا آپ کا فرض ہے

آپ ابھی طرح جان لیجیے کہ یہ قوم کا سرمایہ ہے، اگر آپ نے اس کی حفاظت نہ کی اور اس کے ساتھ بے اعتنائی برقی تو یقیناً اسے خدائے مہربان آپ مفروضہ جواب دہ ہوں گے۔ یہاں آپ نگہبان کتب اور ناظم جامعہ کی فہم سے بچ سکتے ہیں، لیکن خدائے مہربان نہیں بچ سکتے، خدا آپ کی ہر حرکت کا علم رکھتا ہے، آپ سے اس کی باز پرس ہوگی، آپ لوگ کتنے خوش فیصل ہیں کہ آپ میں سے ہر ایک کو تمام کتب مہیا کی جاتی ہیں، لیکن ذرا ہمارے دور پر نظر ڈالیے، اکثر کتب نایاب ہوتی ہیں، بڑی دستیوں کا سامنا کرنا پڑتا تھا، لیکن آج وہ وقت آپ کے ساتھ نہیں ہے۔ آج احادیث کی کتابیں موجود ہیں، احادیث کا ذخیرہ آپ کو ایک جگہ مل رہا ہے۔ لیکن محدثین کی زندگی پر غور کیجیے کہ کتنی مشکل سے اور کتنی عرق ریزی سے انھوں نے حدیثوں کو اکٹھا کیا۔ ان لوگوں نے اپنے خون کو پانی کی، انہی کرام اور محنتیں مضامین اپنی ساری زندگی اس کے اکٹھا کرنے میں صرف کر دی۔ بڑی کدو کا دوش کے بعد احادیث کو جمع کیا، جو آج آپ کے سامنے مجموعہ کی شکل میں موجود ہے۔ اس لیے آپ طلبہ کو چاہیے کہ کتابوں کی حفاظت اپنی پیروز دہ سے زیادہ کریں۔

آپ اپنے اندر خود شناسی کی کیفیت پیدا کریں۔ آپ کے اندر خود داری کی صفت پیدا ہونی چاہیے۔
خود شناسی: آپ اقبال کی خودی کو اپنے میں خودی کا مطلب یہ ہے کہ آپ منکر مزاج ہوں، اپنے آپ کو بلند اور دوسروں سے برتر نہ گردانیں، دوزخ یہ خودی نہ ہوگی، بلکہ بکسر شہار ہوگا۔ وہ خودی خودی نہیں جس کے اندر بکسر و غرور کی صفت پائی جائے۔ آپ اپنی قدر خود کریں، اپنے آپ کو آگے بڑھانے کی سعی اور جدوجہد کریں، زندگی کا اپنے خطوط پر چلنا اور سونپنے کی فکر کریں، اپنی فکری اور علمی صلاحیتوں کو پروان چڑھانے کی کوشش کریں، آپ اپنے اندر مستقل مزاجی پیدا کریں۔ اپنی عزت خود کریں لوگ بھی آپ کی عزت کریں گے، خود شناسی کی صفت آپ کے اندر بدرجہ اتم پائی جانی چاہیے، دفت کو بے کار باتوں میں ضائع نہ کریں، وقت پر ہر کام کے انجام دینے کی فکر کریں۔ وقت کی پابندی انسان کو ثری سے اٹھا کر ثرائیک پہنچا دیتی ہے۔ آپ کے اندر کمال درجے کا ڈسپلین (Discipline) پایا جائے، ان پیروزوں کے آپ بالآخر بالآخر باقاعدہ بن جائیں۔

عزیز طلبہ! میری غلط فہمی گزشتہ ہے کہ آپ میں جن کو بھی دعوای فوضی کی عادت ہو وہ اس سے **خود شناسی** سے احتراز پکے کی حق الامکان کوشش کریں۔ یہ بڑی جستہ جستہ ہے جو ہمارے طلبہ میں داخل ہو گئی ہے۔ بیکریٹ بیزمی اور فوضی فوضی کے لیے بہت مفر ہے، آج تمام اطباء اور ڈاکٹروں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ سگریٹ براری اور مہاکوئی نے کینسر کو تھپے۔ اس کے پورے جہاں بہت سے اسباب ہیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیادہ

ہنس کھا کر مسجد آنے والوں کو رخ فرمایا ہے۔ آپ کو معلوم ہے کہ مگر ٹیٹ اور بیری کی بو پاز اور لہسن سے بھی زیادہ خراب ہے۔ اس کی وجہ سے اس شخص کی بغل میں نماز پڑھنے والوں کو کافی تکلیف ہوتی ہے اور نماز سے یکسوئی ختم ہو جاتی ہے۔ آپ کو یہ بھی معلوم ہے کہ مسجد میں فرشتے بھی آتے ہیں، ان کو اس کی بو کتنی خراب لگتی ہوگی، نیز اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں سے بہت غضب کرتا ہے۔ آپ اپنے حکم کے پاس کھڑے ہوتے ہیں اور اس وقت آپ کے منہ سے خراب بو نکلتی، کتنی بری بات ہے۔ اس اعتبار سے بھی اس کا استعمال اچھا نہیں ہے۔ جن کسی کے اندر بھی یہ عادت ہو چاہیے کہ وہ اس کے ترک کا ارادہ آج ہی کرے۔ میں کہوں گا مطلق ارادہ ہی نہ کرے بلکہ جتنے وعدہ کرے کہ اس کو چھوڑ دے گا اور کبھی منہ نہیں لگائے گا۔

آخر میں آپ کا ایک روحانی باپ، ایک اچھا بھائی اور شفیق اتا ذہونے کے منہ میں بڑے درد اور کرپے ساتھ یہ نصیحت کر رہا ہوں کہ آپ فضول خرچی نہ کریں، آپ خرچ کے بارے میں بالکل حق ہو جائیں، آپ ایک طرف اپنی حبیبہ خالی کرتے ہیں اور دوسری طرف اپنی محبت بگاڑتے ہیں۔ والدین سے غلط بھلتے کر کے روپے منگواتے ہیں اور غلط کاموں میں صرف کرتے ہیں۔ معلوم نہیں آپ کے والدین کس کس مصیبت اور کتنے جتن سے روپے اکٹھا کر کے آپ کو ارسال کرتے ہیں اور آپ ہیں کہ اسے بیداری کے ساتھ فہم کرتے ہیں۔ بانی کی طرح بھلتے ہیں۔ یہ تمام بری عادات اور بڑے افعال ہیں، ان سے باز آنے کی کوشش کریں۔ اللہ سے میں اپنیلے اور آپ کے لیے دعا کرتا ہوں کہ وہ ہم لوگوں کو صحیح راہ اختیار کرنے کی توفیق عنایت کرے، نیز صمیم عقل و فہم ملے کرے۔ آمین۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔

باقی ص ۳۳ کا۔

صفحات ۲۲ طبع

(۸) اجتناب المنفعة لمن يطالع احوال الائمة الاربعہ (اردو) مطبع آزاد پریس دیرانگن دہلی

اس کتاب میں چاروں اماموں یعنی حضرت امام ابوحنیفہ، حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی، حضرت امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ کو تاریخ و عمر میں ان کے صحیح حالات نہایت تحقیق سے لکھے گئے ہیں، اور ان ائمہ کے یہ اقوال بھی درج ہیں۔ اذا صحیح الحدیث فهو مذہبی، ترکوا قولی بخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقول الصحابة یعنی جب صحیح حدیث مل جائے تو وہی میرا مذہب ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اور قول صحابہ کی موجودگی میں میرا مذہب ہے۔

میرا مذہب ہے۔

آنکھیں کھولو!

عبدالمہادیٰ علیم

آپ روزمرہ کے حالات کا مشاہدہ تو کرتے ہی رہتے ہیں، کبھی تاریخ کی درن گزرائی بھی کی ہوگی۔ پچھلی صدیوں کے لوگ کتنے مطمئن رہتے تھے اور ان کے اندر کتنی خود اعتمادی پائی جاتی تھی، مگر موجودہ دور میں ہمارا ایمان ختم ہو گیا ہے، اور اس کی جگہ بے چینی سنے لے لی ہے۔ آج لوگوں کے دل میں چین و سکون نام کی کوئی چیز باقی نہیں، ہمیشہ کسی چیز کا خدشہ اور کسی خطرے کا اندیشہ گھیرے رہتے ہیں، غرضیوں اور سرکاری قانون ہو رہا ہے، لوگ زحمت و اذیت کا شکار ہیں، فحاشی براہ گئی ہے۔ انسانیت، وحشت و بربریت اور گمراہی و ضلالت کے دریا میں غوطہ زن ہے، نفرت و عناد اور بعض و عداوت فطرتِ ثانیہ بن چکی ہے اور کبر و غرور جیسی بدترین خصلت آج ان لوگوں میں اس حد تک سرایت کر چکی ہے کہ انسانیت کا جامہ اتار کر آج کا آدمی جنگل کا درندہ بن چکا ہے۔

ایسے حالات میں ہمارا فرض ہے کہ ہم انسانیت کو اس پر غار وادی سے نکال کر اسے انسان دوستی اور امن جوتی کی راہ دکھلائیں۔ ان لوگوں کے دلوں میں تعمیرِ پسندی اور ترقی پذیری کا چراغ بجھائیں، انھیں قربانی و فداکاری اور سرفروشی و مہربانیا کی تعلیم دیں، بنی نوع انسان کو آپس میں مروت و رواداری اور اخوت و مساوات کا درس دیں، ان کے ذہن و دماغ اور قلب و جگر میں رحم و شفقت اور عشق و محبت کی شمع روشن کریں، ان کے اندر عزم و ہمت اور جدوجہد کی روح بھونکیں اور بندگانِ خدا کو ایک بہترین تہذیب و ثقافت کی طرف لائیں۔

تاریکی و ظلمت، ہواؤں کے زور اور آندھیلوں کے شور کا مدوزہ بوزہ ہم مشاہدہ کرتے ہیں، بلوڑھوں کی گریہ و زاری اور دراندوزوں کی سینہ کوبی و جگر خراشی کا دن بدن ہم نظارہ کرتے ہیں، بچوں کے رونے و صوٹے اور بچ و بیکار کی دھمک و روندہ ہمارے کانوں میں بڑھتی ہے، سورتوں کے نغمہ و ماکم اور مردوں کی آہ و فغان میں روز بروز زیادتی ہوتی جا رہی ہے۔

ہمیں خود کو نہ بچاویے کہ ان شکلات کا ہم کیوں کھا رہے ہیں؟ یہ معائب زیادہ سے زیادہ تعداد میں کیوں بچھڑے رہے ہیں؟

اور ہمارا چین و سکون ہم سے کیوں چیننا جا رہا ہے۔ صرف یہی نہیں بلکہ ہمارے شکوہ اور گلہ کا، میں کوئی جواب نہیں ملتا اور ہماری آہ و فغاں، لغو و نایکال ہوتی ہے۔

یہ ہم مشکلات ہمارے اعمال کی شامت ہیں اور یہ تمام آفات ہماری ہی کرتی کا بھل ہیں، ہمتاری اس بے کسی پر بے کسی کو حیرت ہے، درہتاری اس مہوشی پر خود مہوشی کو تعجب ہے، ہمتاری غفلت اس درہت ہے کہ خود غفلت کو تم پر حیرت ہے۔

اے بھولے بھٹکے ہوئے مہوش نوجوانو! تم ان شرف المخلوقات ہو، اپنی اشریت کو ظاہر کرو۔ تم ذمی فہم ہو، تمہیں سمجھنا سورت کو چراغ دکھانے کے مراد ہے۔ ہوش میں آؤ، اس پستی سے نکلو اور اپنی نادانی چھوڑ کر خدائے وحدہ لا شریک کی حرف رجوع کرو اور غلوص زیت سے توبہ کرو۔

تمہیں دین رحمت کی شدید حاجت اور ضرورت ہے، تم پیاسے ہو، دین رحمت کے بحر ذخار سے اپنی تشنگی بجھاؤ، اس کی تعلیمات کا دریا پورے آب و تاب کے ساتھ موجزن ہے۔ اس سے اپنے دامن کو بھر لو اور اس میں غوطہ لگا کر موتیوں کو تلاش کرو۔

اگر تم نے ایسا کیا تو یہ لمحہ تمہارے لیے یادگار اور مددگار رہے گا اور اگر تم نے اس موقع کو گھوڑا تو تمہیں ہمیشہ کیلئے کفِ نفوس ملے گا۔

باقی ص ۸ سے آگے :-

ختم کرنے کے لیے مذہبی جماعتوں۔ خاص کر۔ جماعت المجتہدین کو اٹھنی نکات کو پیش نظر رکھ کر کام کرنا ہوگا۔ دہریت کو برس کے طوفانی دھارے کے بعد اب رو بہ زوال ہے۔ ادھر مذہب کا بل کو دنیا پر محیط ہونا ہے، لہذا یہ کام کرنا ضروری ہے۔ کاش یہ نقطہ نگاہ کسی نہ کسی صورت میں رابطہ اسلام کے سامنے واضح ہو جائے۔ اخلاق و روحانی قدروں کا فرق :- ”اِنَّ الْاِنْسَانَ تَحْلِقُ بِالْاَخْلَاقِ اَللّٰهُ كَرَّمَاهُ“ یعنی اللہ کے اخلاق کا اپنے علی کاروبار میں برتاؤ کر لے۔ مثلاً اپنے بنائے جنس کے ساتھ رحم، عدل، ایثار، صدق و اخلاص کا برتاؤ کرتا ہے تو اس وقت اسے اخلاق کہا جاتا ہے۔ ہمارے رسول پاک کا فرمان ہے کہ مجھے اخلاق حسنہ کے سکھانے کے لیے بھیجا گیا ہے بعثت لایتم مکادام الاخلاق ”انک علی خلقی العظیم۔“

۱۰۰ اور جب ان ان اللہ کے اسی حکم کے ماتحت عمل کرتا ہے کہ ”اللہ الاسلام الحسنیٰ فادعوہ بہما۔“ تو یہی چیز توحید الہیاتی ہے اور اسی کو روحانی قدریں کہا جاتا ہے۔ اس فرق کو پورے غور سے سمجھ لینے کی ضرورت ہے۔ ۱۰۰



یوگنڈا:

چنڈال اماں نہ داد کہ شب راسحر کند

۷ جولائی ۱۹۸۵ء کو ایک بار پھر یوگنڈا کی ادبوں نے حکومت

کا تختہ الٹ دیا گیا۔ یہ یوگنڈا کی آزادی (۱۹۶۲ء) کے بعد سے اب تک کا

پہلا تھا فوجی انقلاب ہے۔ ۶۱ سالہ ادبوں کو اس سے پہلے ۱۷ م میں عیدی امین کے ہاتھوں اقتدار سے محروم ہونا پڑا تھا۔ عیدی امین جو کہ مسلمان تھا اور خود دار و ہرات مند بھی، اس لیے دنیا کی تمام صلیبی طاقتیں اس کی دشمن تھیں۔ وہ ایک طرف اپنے بے پناہ پروپیگنڈے کی طاقت سے عیدی امین کو دنیا کے سامنے احمق اور ظالم کے روپ میں پیش کرتی تھیں، اور اس کے ظلم و جبر کی فرضی داستان کی تشریح کرتی تھیں اور دوسری طرف اس کا تختہ الٹنے کے لیے دن رات جوڑ توڑ میں لگی رہتی تھیں۔ بالآخر تنزانیہ کی ۲۵ ہزار صلیبی فوجوں نے ایک اچانک سخت اور خونریز حملے کے بعد عیدی امین سے اقتدار چھین کر ادبوں کے حوالے کر دیا۔ لیکن یوگنڈا کے باشندوں کو لگے دن کے لیے بھی سکون نہ ملا۔ فادہ کشی اور انارک کے ملک کی وہ درگت بنائی کہ ادبوں کو خود اپنے حمایتیوں اور وفاداروں کے ہاتھوں محروم اقتدار ہونا پڑا۔

ادبوں کے دور حکومت میں مسلمانوں پر جو بے پناہ مظالم روا رکھے گئے اس کی ایک جھلک محدثہ ناہون جولائی ۱۹۸۳ء کے مشترکہ شمارے میں دیکھی جاسکتی ہے۔ مظالم کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اس چھوٹے سے ملک سے جس کی کل آبادی ایک کروڑ دس لاکھ ہے اور جس میں مسلمانوں کا تناسب کوئی چالیس فیصد یعنی ۴۴ لاکھ ہے، اس میں سے بیس ہزار مسلمانوں نے بھاگ کر بڑوسی ملک سودان میں پناہ لی۔ ڈیڑھ لاکھ مسلمان زائے میں جا بھاگے اور بہت بڑی تعداد سرحد پر خانہ بدوش ہو گئی، تھوڑے سے جو اندر رہ گئے انھیں مشنریوں نے نہ ممکن ذریعے سے عیسائی بنانے کی کوشش کی۔ لیکن وہی مغربی طاقتیں جو عیدی امین کے فرضی مظالم پر گلا بھاڑتے نہ تھکتی تھیں انھیں ادبوں کے دور میں یوگنڈا کے اندر ظلم و تشدد کی کئی اہم کاپتہ نہ چل سکا تا کہ قدرت نے اس ظالم کا تختہ الٹ دیا۔ وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْلَمُ الظَّالِمُونَ

دیکھو! ظالموں کے کوتاہی سے غافل نہ سمجھو۔

لندن کی "اسلامی" کانفرنس :

آج کل مسلمان کہلانے والوں کا ایک خود غرض طبقہ سارے جہاں کا درد اپنے جگر میں لے کر مسلمانوں کے مسائل حل کرنے اٹھ رہا ہے۔ اس لیے شاید بہت سوچ سمجھ کر لندن کو اپنا مرکز بنایا ہے، کیوں کہ وہ دورِ قدیم سے اسلام کے خلاف رہا ہے۔ :۔ شون کامرکز جلا آ رہا ہے۔ پچھلے دنوں اس طبقے نے یہاں ایک اسلامی کانفرنس کی اور مسلمانوں کے مصائب کے حل کے لیے دو نختہ تجویز کی۔ (۱) مسلمان خفیہی صاحب کو اپنا رہنما تسلیم کر لیں۔ (شاید اس لیے تاکہ موجودہ خونریزی کا دائرہ وسیع کرنے میں کوئی رکاوٹ نہ رہ جائے)۔ (۲) مکہ اور مدینہ یعنی حجاز کو بین الاقوامی تولیت میں دیدیا جائے۔ یہ آواز کچھ نئی نہیں ہے۔ اس سے پہلے ایران اور لیبیا بھی اسی طرح کے نفسے لگا چکے ہیں۔ (اور موجودہ لغزہ بھی انہی کے پیروں کے زور پر بلند کیا گیا ہے)۔

مگر سوال یہ ہے کہ کیا یہ مسلمانوں کے مسائل و مصائب کا حل ہے، یا اس میں ایک جدید مصیبت کا اضافہ ہے؟ حجاز کو اگر بین الاقوامی تولیت میں دے دیا جائے تو اس سرزمین کا جو نقشہ ہوگا وہ کچھ یوں ہوگا۔ جدہ سے مکہ جاتا ہوئے پہلی چیک پوسٹ ایران کی اور اس کے سامنے عراق کی۔ دوسری لیبیا کی اور اس کے سامنے مصر کی۔ تیسری شام کی اور اس کے سامنے اردن کی، چوتھی الجزائر کی اور اس کے سامنے المغرب کی، پانچویں جنوبی یمن کی اور اس کے سامنے شمالی یمن کی، چھٹی پاکستان کی اور اس کے سامنے کارملی افغان کی، ساتویں بنگلہ دیش کی اور اس کے سامنے بھارتی مسلمانوں کی وغیرہ وغیرہ، جدہ سے مکہ اور مکہ سے مدینہ تک اسی ترتیب سے سارے اسلامی ممالک اور طاقتیں قطار انداز قطار اپنی اپنی بساط بکھائیں گے، پھر ایرانی جمہوریت اللہ اکبر یعنی رہبر کا لغزہ بلند کرتے ہوئے آئیں گے تو عراقی ان کا سامنا چیک کرنے کے لیے نکلیں گے، اس پر ایرانی چیک پوسٹ والوں سے پہلے تو تو میں میں ہوگی پھر فرانزک کا تبادلہ ہوگا۔ یہی حال عراقی شامی، اردنی، لیبیائی وغیرہ وغیرہ حجاج کی آمد پر ہوگا۔ اور اللہ کا بنایا ہوا یہ حرم پر امن حجاج وغیرہ حجاج کے خون سے لالہ زار ہو جائے گا۔

اللہ کے بندو! ضرب اللہ مثلاً رجلاً قید شراً، مثلاً کسوف و رجلاً سلماً رجلاً حدیثاً
مثلاً۔ اللہ نے مثال بیان کی ہے، ایک اس آدمی کی جس میں کئی آدمی شریک ہوں اور وہ آپس میں کھینچا تائی کر رہے ہوں اور ایک اس آدمی کی جو خالص ایک آدمی کے لیے ہے، کیا دونوں برابر ہو سکتے ہیں۔ (اتنی موٹی بات کیوں بھروسہ نہیں لگتا)

وفیات :

موصوف ہمارے اساتذہ میں سے تھے۔ میں نے بلوغ المراد، مشکوٰۃ جلد ثانی مولانا محمد اسحاق صاحب مدنی : اور بعض دوسری کتابیں آپ ہی سے پڑھی تھیں۔ آپ بڑی جانفشانی اور امانتداری سے تعلیم و تدریس کے فرائض انجام دیتے تھے۔ کچھ بیماریاں اُسی زمانے سے چلی آ رہی تھیں، پھر ادھر موصوف کو کینسر کا علاج مرض لاحق ہو گیا تھا، جس کے سبب آپ نے باہر شوال کے دوسرے نصف میں انتقال کیا، اللہ بال بال مغفرت کرے۔ (غدیو پورہ، مونا تھ بھنن آپ کا وطن تھا۔)

یہ خبر جماعت کے حلقوں میں یقیناً رنج و غم کے مولانا مختار احمد صاحب ندوی کے والد محترم کی وفات : ساتھ پڑھی جلتے گی کہ مولانا مختار احمد صاحب ندوی نائب امیر جمعیت اہلحدیث ہند و سرپرست صوبائی جمعیت اہل حدیث بمبئی و دیر الدار السلفیہ و اصلاح المساجد و جامعہ محمدیہ مالیکان کے والد ماجد ۲۸ اگست بروز بدھ دوپہر میں اپنے مولائے حقیقی سے جلتے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

موصوف اس دور کے اعلیٰ پٹوں میں سے ہیں جب اس ملک سے وابستہ ہونا ہر طرح کے مصائب کو دعوت دینے کے مرادف تھا، آپ ہر طرح کی مشکلات کا ڈٹ کر مقابلہ کرتے ہوئے نہ صرف اس ملک پر فائز رہے بلکہ اس کو فروغ دینے میں نمایاں حصہ لیا۔ صوبائی جمعیت اہلحدیث بمبئی نے اپنے تاثرات ان الفاظ میں بھیجے ہیں : مرحوم بہت ہی متقی و صالح بزرگ تھے، علماء کی صحبت کے دلدادہ، مولانا ابو الوفاء شہداء اللہ مرحوم سے بڑی عقیدت و محبت رکھتے تھے۔ مولانا جب کبھی کہیں اس علاقے میں تشریف لاتے تو ضرور ان سے ملاقات کرتے جلتے اور ان کی صحبت میں کچھ وقت گزارتے۔ مرحوم علم اور علماء کے بڑے قدروان تھے۔ اپنی تمام اولاد کو اپنے دینی تعلیم سے مرصع کیا۔ آپ کی اولاد میں سب زیادہ صاحب فضل و شہرت مولانا مختار احمد صاحب ندوی حفظہ اللہ ہیں جو ملت و جماعت کی عظیم خدمات انجام دے رہے ہیں۔ مرحوم نے اپنے پیسہ ماندگان میں اولاد و احباب کی ایک کثیر تعداد کو گوار چھوڑی ہے۔ اللہ تعالیٰ مرحوم کو اعلیٰ علیین میں جگہ دے اور کروٹ کروٹ جنت نصیب فرمائے۔ آمین۔ مولانا کے غم میں صوبائی جمعیت اہل حدیث بمبئی کے اجاب برابر کے شریک ہیں۔ جملہ احباب جماعت سے نماز جنازہ غائبانہ کی درخواست ہے۔ عبدالحی سلفی / امیر صوبائی جمعیت اہل حدیث بمبئی عظمیٰ۔

ہمارے نظریے

(۱) المقالة الحسنی فی سنیۃ المصانفہ بالید الیمنی -

تصنیف: مولانا عبدالرحمان صاحب محدث مبارکپوری رحمہ اللہ، صاحب تحفۃ الاحوذی صفحات: ۶۴ قیمت: درج نہیں۔ طبع: لاہور۔ دارالاحوذیہ، مولنی پورہ، مبارک پور، ضلع انظم گڑھ (یو۔ پی) مولانا عبدالرحمان صاحب مبارکپوری رحمہ اللہ کو علوم حدیث میں جو مرتبہ، مقام حاصل تھا وہ ان کی شہرہ آفاق اور مقبول عرب و عجم تصنیف ”تحفۃ الاحوذی“ شرح جامع الترمذی سے واضح ہے۔ زیر تبصرہ رسالہ بھی مولانا کے قلم تحقیق رقم کا ایک گویا ہر اہداس ہے۔ اور موصوف کا اہم گرامی ہی اس رسالہ کی اتنادی حیثیت کے لیے کافی ہے۔ اس میں بڑی قنات اور قوت سے ثابت کیا گیا ہے کہ مصنفہ صرف داپنے ہاتھ سے کڑا مسنون ہے۔ اس کے ثبوت میں مولانا نے تیرہ حدیثیں پیش کی ہیں۔ اور نوعد حنفی اور غیر حنفی علماء کبار کے اقوال پیش کیے ہیں۔ پھر دونوں ہاتھوں سے مصنفہ کے قائلین کی نقلی اور عقلی دلیلوں کا رد کرتے ہوئے ثابت کیا ہے کہ دونوں ہاتھوں سے مصنفہ کی کوئی ایک بھی دلیل نہیں۔ اس ضمن میں دلچسپ ترین بات یہ دکھائی گئی ہے کہ خود فقہ حنفی کی کسی مستند اور معتبر کتاب میں بھی دونوں ہاتھوں سے مصنفہ کا سنون یا مستحب ہونا بہتیں گھڑے رسالہ انتہائی مفید اور قابل دید ہے، خصوصاً ان حلقوں میں جہاں یہ مسئلہ زیر بحث ہے، کتبت، طباعت، کافذ اور سرورق سب کچھ عمرہ اور دیدہ زیب ہے۔

(۲) فریضہ زکوٰۃ اور اسلام

تالیف: شیخ عبدالعزیز بن باز حفظہ اللہ ترجمہ: عبدالسارالحامد

ناشر دارالحدیث، پھول چوراما، علیگڑھ، یو۔ پی

زکوٰۃ کے فضائل و مسائل پر یہ ۱۶ صفحات کا ایک مختصر، جامع، عالمانہ اور معتقدانہ کتابچہ ہے جس کی امتدادی حیثیت کے لیے شیخ ابن باز حفظہ اللہ کا اہم گرامی کافی ہے، کتبت اور ترجمے کی بعض غلطیاں، قابل اصلاح ہیں۔ مد میں قرآن کی آیت کا لفظ ”مخلفہ“، مختلف ہو گیا ہے۔ مد میں زیر بحث ان کا ترجمہ دو زبانیں کیا گیا ہے۔

حال کو اس سے مراد آنکھوں کے اوپر دو کالے نقطے (ٹیکے) ہیں۔ پھر اسی مد میں مرت ایک سطر بعد ثم یقول انا مالک انا کنز کا ترجمہ چھوڑ دیا گیا ہے۔ مد میں مد کا ترجمہ دونوں ہاتھ بھر کر اناج سے کیا گیا ہے، حالانکہ مالک متعین اور موزن بیماز ہے۔ مذا پر دو جگہ سوارین کو سوادین کر دیا گیا ہے۔ مد "میں لُغۃ کو لُغۃ بنا دیا گیا ہے، کہیں کہیں طباعت بجدی ہے، جسے پڑھا نہیں جاسکتا۔ بہر حال کتابچہ نہایت مفید اور لائق مطالعہ ہے۔

(۳) ایشور بھگتی :

تصنیف : مولانا شہر اللہ امرتسریؒ ملنے کا پتہ : المحدث دارالانشاء محلہ نعلبندان مالیر کوٹلا پنجاب (عبادت کے موضوع پر مولانا امرتسریؒ کی یہ ایک مختصر، جامع اور دلپذیر تقریر ہے۔ جو جنوری ۱۹۲۰ء میں سناتن دھرمی ہندوؤں کی کانفرنس منعقدہ امرتسر میں پڑھی گئی تھی۔ افسوس کہ اب، طباعت اس قدر گندی اور بجدی ہے کہ کتابچہ کا کبڈا ہو گیا ہے۔ تیس پیسے کا ٹکٹ بھیج کر منگایا جاسکتا ہے۔

(۴) اسلام اور قبروں کے عرس :

تالیف : مولانا طارق اللہ حنیف بھوجپانی حفظہ اللہ

پتہ : الدار العلمیہ ۳۸.۵ موری گیٹ دہلی ۱۱ قیمت درج نہیں۔

اپنے موضوع پر نہایت بنجیدہ، جامع، علمی اور تحقیقی رسالہ ہے، جو مختصر ہونے کے باوجود شاہکار کی حیثیت رکھتا ہے۔ رسم عرس میں بسلا بنجیدہ حضرات تک زیادہ سے زیادہ تعداد میں پہنچانے کی ضرورت ہے۔

(۵) پینام حرم :

تالیف : ابو عبد الرحمن محمد سلطان منصوری مدرس مسجد حرام مکہ مکرمہ

ترجمہ : عبداللہ ناصر قیمت درج نہیں۔ پتہ : الدار العلمیہ ۳۸.۵ موری گیٹ دہلی ۱۱

تقریباً نصف صدی پہلے کی بات ہے کہ کچھ روشن ضمیر جاپانیوں نے اسلام قبول کرنا چاہا تو ٹوکیو کی جمعیت المسلمین کے ہندوستانی ممبران نے انھیں مذہبِ حنفی کا راہ بتائی اور انڈونیشی ممبران نے مذہبِ شافعی کی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ ان جاپانیوں نے

سرے سے اسلام ہی قبول نہ کیا۔ یہ صورتحال وسط ایشیا سے ترک وطن کر کے آئے ہوئے مسلمانوں کے لیے سخت رنج و اہم کا سبب بنی، اور انھوں نے مولف موصوف سے جو خود بھی روسی منظم سے بھاگ کر عرب میں پناہ گزیں تھے، اس مسئلہ کی حقیقت دریافت کی۔ موصوف نے جواب میں بڑی بھینگی، قنات، فاضلانہ تحقیق اور عالمانہ وقار کے ساتھ تقلید کی غیر مشروطیت اور اس کے برے نتائج کی وضاحت کی اور تقلید کے جواز یا وجوب کے جو دلائل "یا اعزاء و اباب بیان کیے جاتے ہیں ان کا بہترین علمی جائزہ لیا۔

کتاب الدار العلیٰ کی اولین پیش کش ہے۔ ترجمہ جامعہ سلفیہ کے نوجوان فاضل مولوی سعید اللہ ناصر نے کیا ہے۔ جو خاصا رواں دواں سلیس اور نفیس ہے۔ کتاب طباعت، کاغذ، سرورق سب کچھ عمدہ اور معیار میں ہے۔ البتہ کتابت کی غلطیاں جگہ جگہ رہ گئی ہیں۔ کہیں کہیں ترجمے میں بھی خروگرز اشتہ ہے جسے معمولی توبہ سے درست کیا جاسکتا ہے۔

(۶) تبلیغی نصاب اور قرآنی تعلیم:

ناشر: ادارہ دارالحدیث بھول چوراہا علی گڑھ (یو پی)

اس کتابچہ میں تبلیغی جماعت کی قابل قدر دوڑ دھوپ اور کوششوں کا ذکر کرتے ہوئے اس بات پر افسوس کا اظہار کیا گیا ہے کہ یہ جماعت عقیدہ کے خدا کا شکر ہے۔ پناہ پر شرک کی نظر ناک کا ذکر کرنے کے بعد تبلیغی نصاب سے ایسے واقعات نقل کیے گئے ہیں، جس میں مردوں کی جانب تدبیر و تصرف کی ایسی باتیں منسوب کی گئی ہیں جو قرآن و حدیث سے سراسر منکراتی ہیں اور جن کے ڈانڈے شرک سے ملتے ہیں۔ ہر واقعہ کے بعد مختصراً یہ بھی بتایا گیا ہے کہ یہ فلاں فلاں پہلو سے قرآن و حدیث کے خلاف ہے۔ کتابچہ نہایت مفید ہے اور ان لوگوں کی آنکھیں کھول دینے کے لیے کافی ہے جو تبلیغی جماعت کی تنگ و دو سے متاثر ہو کر اس کے اس خطرناک پہلو کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔ خود تبلیغی جماعت کو بھی سوچنا چاہیے کہ اس بد عقیدہ کے سبب وہ کہیں عاملۃ ناصبہ بہت سے مشقت کے ساتھ عمل کرنے والے دہکتی آگ میں دھل ہوں گے۔ اے کے مصداق ذہن جائیں۔

ناشر: شبان الحدیث بھاولپور، پاکستان

(۷) ہم نماز میں رفع یدین کیوں کرتے ہیں؟ معرفت پروفیسر عبداللہ ایس ای کاٹج، بھاولپور
یہ اپنے موضوع پر آٹھ صفحات کا ایک مختصر اور جامع کتابچہ ہے، جس میں رفع یدین کو ایک دائمی سنت ثابت کرتے ہوئے سنت کے تاکدین اور مخالفین کے یہ خطر انجام سے آگاہ بھی لگایا ہے۔

جامعہ سلفیہ بنارس کا علمی، ادبی اور اصلاحی رسالہ



شمارہ ۱۱ • نومبر ۱۹۸۵ء • صفر المظفر ۱۴۰۶ھ • جلد: ۳

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس
طابع: عبدالوحید
مطبع: سلفیہ پریس ورائٹی



بدل اشتراک

سالانہ: ۲۵ روپے

ششماہی: ۱۳ روپے

تہ پرچہ: ۲/۵۰ روپے

بیرون ملک سالانہ: ۱۵ ڈالر

ترجمہ و کتابت: انور جمال

صفی الرحمن مبارکپوری

پتہ

خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محنت، جامعہ سلفیہ ریورٹی تالاب بنارس
بدل اشتراک کے لیے: کتبہ سلفیہ ریورٹی تالاب بنارس

MAKTABA SALAFIAH REORI TALAB VARANASI- 221010
ٹیلی گرام: "دارالعلوم" ورائٹی • ٹیلی فون: ۶۳۵۷۷

لقب

تابش حجازی

زباں پہ نام محمدؐ اور ان کا ذکرِ جلیل
مرحہ حیات کی کتنی ہے بے بہا تحصیل
وہ آفتابِ رسالت، وہ شمعِ کج حرا
وہ جس کے نور سے روشن ہے عرش کی قذیل
وہ ایک درمیتیم، آمنہ کا نورِ فطرس
وہی بشارتِ عیسیٰؑ وہی دعائے خلیلؑ
وہ ذاتِ پاک ہے اُمّی لقب، مگر اس کی
ہر ایک بات ہے عرفان و آگہی کی دلیل
حرمِ قدس میں تنہا وہ باریاب ہوئے
مقامِ سدرہ سے آگے نہ جاسکے جبریل
تمام خلقِ مجسم، تمام عفو و کرم
وہ دل کہ جس میں سمندر بھی ہو گیا تحلیل
وہ تابعدارِ نبوت وہ سرورِ کونین
وہ جس کا طوقِ غلامی ہے حریت کی دلیل
خدا نے خود ہی یہ فرادیا ہے قرآن میں
کہ آج دینِ محمدؐ کی ہو گئی تکمیل،
بجز اطاعتِ سردارِ انبیاؑ تابش
نہیں نجات کی محشر میں کوئی اور دلیل

اقلیتی کمیشن نئی دہلی کا

مسلم پرسنل لار پر سوالنامہ اور ہمارا "جواب نامہ"

شاہ بانو کیس کے پروف میں اسلامی شریعت اور مسلم پرسنل لار کو قدم بہ قدم ختم کرنے کا جو اقدام کیا گیا ہے اور اس کے نتیجے میں مسلمانوں کے اندر اضطراب کی جو لہر اٹھی ہے، غالباً اسی سے متاثر ہو کر حکومت کے ایک ادارے اقلیتی کمیشن نئی دہلی نے مختلف مقامات پر مسلم پرسنل لار سے متعلق ایک سوالنامہ ارسال کیا ہے اور ایک ماہ کے اندر اس کا جواب مانگتا ہے۔ اس سوالنامہ کا مقصد ابھی واضح نہیں ہے۔ تاہم ہماری طرف سے جو جواب بھیجا گیا ہے، اسے ہم ذیل میں درج کر رہے ہیں، تاکہ قارئین محدث کے سامنے بھی اس مسئلے کے بعض خصوصی پہلو آجائیں۔

سوال ۱: کیا آپ مسلم پرسنل لار پر عمل درآمد میں دشواریاں محسوس کرتے ہیں؟

جواب:۔ جی نہیں! ہمیں عمل درآمد میں نہیں بلکہ خلافت درزی میں دشواریاں محسوس ہوتی ہیں۔

سوال ۲: اگر یہ ہیں تو کون کون سی دشواریاں ہیں اور انھیں کس طور پر دور کیا جاسکتا ہے؟

جواب:۔ ۱۔ خلافت درزی کی صورت میں محسوس ہونے والی بعض دشواریاں بطور مثال یہ ہیں:

(۱) بعض مسلم خاندان عورتوں کو ان کی مقررہ میراث نہیں دیتے، جس سے بسا اوقات سخت جھگڑے اور اختلافات رونما ہوتے ہیں۔

(ب) اسلامی قانون طلاق کے بالکل برخلاف عام طور پر لوگ بیک وقت بیوی کو تین طلاقیں دیدیتے ہیں چونکہ طلاق کے بیشتر واقعات کسی وقتی جھگڑے، بخش اور ضد کا نتیجہ ہوتے ہیں، اس لیے طلاق کا جو شکالنے کے

بعد میں بیوی دونوں کو ٹھوٹے حد شرمندگی، افسوس اور غم ہوتا ہے۔ وہ آئندہ باہمی محبت اور خیر سگالی کے ساتھ مل کر رہنے کے لیے خود خواہش مند ہوتے ہیں۔ مگر اب علماء کی بڑی اکثریت فتویٰ دیتی ہے کہ تینوں طلاق پڑ گئی اور رجعت یا نکاح نہانی کی گنجائش ختم ہو گئی۔ لہذا اب دونوں ایک ساتھ نہیں رہ سکتے، اور اگر رہنا ہی چاہتے ہیں تو عورت کا حلال کرنا ہوگا، یعنی رات و رات کے لیے عورت کو کسی کے نکاح میں دیدیا جائے، پھر اس سے طلاق لے کر پہلے شوہر سے بیاہ دیا جائے۔ مگر چونکہ یہ طرز عمل کسی غیرت مندان (چہ جائے کہ مسلمان) کو گوارا نہیں ہو سکتا۔ اس لیے بیک وقت تین طلاق دینے کی غلط صورت سخت پیچیدگی اور الجھن کا سبب بنتی ہے۔

(ج) سپریم کورٹ کے شاہ بالا کیس کے فیصلہ نے بھی دشواریوں کا ایک طومار کھڑا کر دیا ہے جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

باقی رہا یہ سوال کہ ان دشواریوں کا حل کیا ہے؟ تو جواباً عرض ہے کہ حکومت یا اتالیقی کمیشن کو اس درد سر میں مبتلا ہونے کی ضرورت نہیں۔ کیوں کہ مسلمان، حکومت اور اس کے اداروں کو نہ تو مذہبی رہنمائی کا اہل سمجھتے اور تسلیم کرتے ہیں۔ نہ ان سے اپنے مذہبی معاملات میں واقعیت پسندی کی توقع رکھتے ہیں، اس لیے مسلمان ان کی رہنمائی قبول کرنے پر قطعاً تیار نہیں۔ لہذا حکومت اور اس کے اداروں کا سب سے بڑا کام یہی ہوگا کہ وہ مسلمانوں کے مذہبی امور اور پرسنل لاء میں کسی طرح کی کوئی مداخلت یا "اصلاح" کرنے کے بجائے مسلمانوں کو ان کے حال پر چھوڑ دیں۔ ہاں اگر کوئی مسلمان ان کے پاس کوئی کیس لے جائے تو اس آنا کریم کریں کہ اس کا فیصلہ اسلامی قانون کے مطابق کر دیں۔ واضح رہے کہ مسلمانوں نے اپنی مشکلات کا حل اپنی بنی سوتوں اور اپنے حق پسند علماء کے فتوؤں میں ڈھونڈ لیا ہے، اور اس پر وہ پوری طرح مطمئن ہیں۔

سوال ۲: آپ کے خیال میں مسلمانوں کے لیے علیحدہ مسلم پرسنل لاء کی ضرورت کیوں ہے؟ اور اگر ہے تو یہ ضرورت کیسے پوری کی جاسکتی ہے؟

جواب ۲: علیحدہ پرسنل لاء کی ضرورت اس لیے ہے پرسنل لاء بھی مسلمانوں کا دین ہے جو خدائی احکام و آیات پر مبنی ہے اور مسلمان اپنے دین سے دستبردار نہیں ہو سکتے۔ یہ سوال درحقیقت غیر مسلموں سے کرنا چاہیے کہ انھیں مسلمانوں کے اس حقوق پرسنل لاء کو چھوڑ کر مدجواں یورپ کی طرح اپنی قوم کو علیحدہ پرسنل لاء کے تجرباتیاتی میں جھونکنے کی کیا ضرورت ہے جبکہ یورپ کے قانون وال کئی صدیوں کے تجربات کے پھیرے کھانے کے باوجود اپنے سماج کا رُخ تباہی کے رستے سے نہ موڑ سکے۔

باقی رہا یہ سوال کہ مسلمانوں کے لیے علیحدہ پرسنل لار کی ضرورت کیسے پوری کی جاسکتی ہے؟ تو اس کے جواب میں عرض ہے کہ یہ پرسنل لار، بودہ، ہندوؤں سے جامع اور مکمل شکل میں موجود ہے اور پوری اسلامی دنیا کی ضرورت پوری کرتا چلا آ رہا ہے۔ اب یہ کسی کی مشاطگی کا محتاج نہیں اور نہ یہ بنیادی طور پر اپنے نفاذ میں کسی حکومت کے تسلیم کرنے اور نافذ کرنے کا محتاج ہے۔ لہذا حکومت اور اس کے کمیشنوں اور بورڈوں کو اس فکر سے بے نیاز رہنا چاہیے۔

کہ یہ خط ہماری بزم ہے ہم اس کو خود سجا میں گئے۔
سوال ۷: یہ بتائیے کہ کیا آپ مسلم شریعت کو اس طرح مدون و مرتب کرنے کے حق میں ہیں جو مختلف فقہی مذاہب کے درمیان اختلافات سے پاک نیز غیر یقینی صورتوں سے مبرا ہو؟

جواب: مسلم شریعت بذات خود اختلافات سے پاک اور غیر یقینی صورتوں سے مبرا ہے۔ فقہی اختلافات جو کچھ ہیں وہ درحقیقت فہم و تعبیر یا اجتہاد و استنباط کے اختلافات ہیں۔ اور ان کے ازالہ کے لیے مذکورہ تجویز عملاً غیر مفید ہے گی۔

سوال ۸: مسلم پرسنل لار کے استحکام اور اس کی حفاظت کے کون کون سے ذرائع آپ کو نظر آتے ہیں؟
جواب: (الف) حکومت کی طرف سے اس میں تبدیلی کی تمام کوششوں اور امکانات کا مستقل سد باب کیا جائے۔
(ب) ملک کے جو قوانین اور دستوری دفعات اس سے ٹکراتے ہوں، ان قوانین و دفعات کو یا تو کالعدم کر دیا جائے یا مسلمانوں کو ان سے مستثنیٰ کر دیا جائے۔

(ج) اگر مسلم پرسنل لار کے کسی مسئلہ کے متعلق کوئی عدالت شک و اشتباہ میں پڑ جائے تو خود اجتہاد نہ کرے بلکہ کسی مستند اور مسلمہ ذہن یقین مسلمان عالم سے فتویٰ لے کر اسی کی بنیاد پر فیصلہ کرے۔

(د) زیادہ بہتر ہو گا کہ مسلمان تنظیمیں اپنے پرسنل لار سے تعلق رکھنے والے مقدمات و معاملات کے لیے اپنے قاضی خود مقرر کریں اور سرکاری عدالتیں ان کے فیصلوں کو تسلیم کریں۔

شاہ بانو کا کیس (مقدمہ)

سوال ۹: کیا آپ شاہ بانو کیس میں سپریم کورٹ کے فیصلہ کے کسی حصہ میں کسی بنا پر کوئی غلطی یا نیمنا سب بات محسوس کرتے ہیں؟ اگر ہے تو کس لحاظ سے؟

جواب: ۱۔ جی ہاں! اس فیصلہ میں بہت سی غلطیاں، دستوری، قانونی، تہذیبی، اخلاقی اور انسانی حقیقتوں کو

نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ اور یہ اپنے سیاسی، سماجی، نفیاتی، اخلاقی اور اقتصادی اثرات و نتائج کے اعتبار سے بالکل بیضرر و موزوں فیصلہ ہے، جس کی توضیح حسب ذیل ہے۔

(الف) ہمارے ملک کے سیکولر دستوری نظام کی روح یہ ہے کہ حکومت اور اس کے ادارے کسی فرقہ کے مذہبی معاملات میں دخل نہ دیں گے اور مرد مذہب والا اپنے مذہب پر عمل کرنے کے لیے آزاد ہو گا۔ مگر اس فیصلہ کے ذریعہ ایک مسلمان کو اس کے مذہب پر عمل کرنے سے روک کر اس کی خلا و رزی پر مجبور کر دیا گیا ہے لہذا یہ فیصلہ ملک کے سیکولر دستور کی روح کے منافی ہے۔

(ب) اس کیس میں کیے گئے فیصلہ اور دعویٰ کے برخلاف اسلامی شریعت نے مطلقہ عورت کا نان نفقہ مرت خاتمہ عدت تک شوہر کے ذمہ رکھا ہے۔ اس کے بعد شوہر کو اس کے نان نفقہ کا ذمہ دار نہیں ٹھہرایا ہے۔ بلکہ پوری مدت کے ساتھ اس ذمہ داری کی نفی کر دی ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مطلقہ عورت کے کیس کا فیصلہ کرتے ہوئے یہ قافنی نکتہ دو ٹوک لفظوں میں واضح فرمادیا ہے کہ نان نفقہ اسی عورت کے لیے ہے، جس کا شوہر اس سے رجوع کر سکتا ہو اور صرف اتنا ہی مدت کے لیے ہے جتنی مدت تک رجوع کر سکتا ہو۔ بصورت دیگر اس کے لیے نان نفقہ نہیں ہے۔ ہاں عورت اگر حاملہ ہو تو اسے ہر صورت وضع حمل تک نان نفقہ ملے گا۔

(دیکھیے اکتب احادیث: صحیح مسلم، سنن نسائی، سنن دارقطنی، منذ احمد، نیز زاد المعاد ۲/۳۱۳ مطبوع نظامی کراچی) (ج) شاہ بانو کیس کا یہ فیصلہ مسلمانوں کے چودہ سو سالہ متفقہ اور مستقل علمی دستور کے بھی خلاف ہے۔ ساری مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مطلقہ عورت عدت گزرنے کے بعد نان نفقہ نہیں پاسکتی۔ چنانچہ مسلمانوں کی چودہ سو برس کی پوری تاریخ میں، بحر اوقیانوس سے بحر الکاہل تک پھیلے ہوئے عالم اسلام میں ایک کیس بھی ایسا پیش نہیں کیا جاسکتا، جس میں مطلقہ عورت کو عدت کے بعد بھی نان نفقہ دلانے کا فیصلہ کیا گیا ہو۔ لہذا سپریم کورٹ کا یہ فیصلہ پرسل لار میں صریح مداخلت اور اسلامی شریعت کے صریح خلاف ہونے کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کے چودہ سو سالہ فہم اور ان کی تہذیبی روایت کے بھی خلاف ہے۔

(د) سپریم کورٹ کے منج صاحب نے قرآن مجید میں ”اجتہاد“ کے مکمل علمی اصول کی خلاف ورزی کی ہے۔ یہ اصول ساری دنیا تسلیم کرتے ہیں کہ کسی بھی فن میں اسی شخص کی بات قابل قبول ہو سکتی ہے جو اس فن کا ماہر ہو۔ منج صاحب قرآن مجید کے ماہر تدرک، عربی زبان سے بھی واقف نہیں، بلکہ اس بارے میں ان کی

حیثیت محض انائی کی ہے، پھر ان کے لیے یہ حق کیسے تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ وہ ضروری اہلیت اور قابلیت حاصل کیے بغیر صرف یہ کہ قرآن مجید کی تشریح کرنے بیٹھ جائیں، بلکہ اپنے عہدے کا پاور استعمال کرتے ہوئے اپنی اس من مانی تشریح کو اسلامی قانون کہہ کر روڑا کوڑا مسلمانوں پر ٹھوپ بھی دیں۔ یہ تو ایسے ہی ہوا جیسے کسی سڑک پر دروری پٹینے والے انائی می مزدور کے ہاتھ میں سر جری کا نشتر تھما دیا جائے کہ وہ گڑسے کے مرہین کا پکڑن کرے۔ سوچ لیجیے کہ یہ شخص اس مرہین کی کیسی درگت بنا دے گا۔ بس ایسا ہی گمراہ صاحب نے بھی قرآن کے ساتھ کیا ہے۔

(۱) مع صاحب کی اس کم فرمائی کے اظہار کے لیے اشارۃ عرض ہے کہ عربی زبان میں اور قرآن کی تعبیر میں متاع الگ چیز ہے اور نفقۃ الگ چیز۔ نفقۃ گوارے کے خرب کو کہتے ہیں اور متاع اس سامان کو کہا جاتا ہے جو مسلسل نہیں بلکہ وقتی طور پر مطلقہ کو دیدیا جائے۔ مگر مع صاحب نے پوری حقیقت کو الٹ پلٹ کر اس متاع کو گوارے کا خرب یعنی نفقہ بنا دیا۔ پھر قرآن میں اس متاع کے لفظ سے بالکل سٹ کر بالمعروف کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ متاع جلتے پہچپتے طریقے پر دیدیا جائے۔ مگر مع صاحب اسے بالکل ہی مضتم کر گئے۔ انہوں نے نزول قرآن کے وقت کے جلتے پہچپتے ہوئے طریقے کا لحاظ کیا نہ اس کے بعد سے جو وہ سو برس تک کی پوری مدت کے اندر پوری اسلامی دنیا کے جلتے پہچپتے ہوئے طریقے کا لحاظ کیا۔ بلکہ ایک ابا ابنان طریقہ اختیار کیا، جس کو آج تک اسلامی دنیا نے جانا ہی نہیں ہے، اس کے علاوہ سورہ بقرہ کی آیت ۲۳۶ میں اور سورہ احزاب کی آیت ۹۴ میں اس کی بھی وضاحت کر دی گئی ہے کہ یہ متاع ان عورتوں کا حق ہے جنہیں نکاح کے بعد اور ازدواجی تعلق قائم ہونے سے پہلے طلاق دیدی گئی ہو اور ان کی مہر بھی مقرر نہ ہوئی ہو۔ مگر مع صاحب نے قرآنی دستور کی ان دونوں متعلقہ دفعات کو بھی اجتہاد کے نشتر سے کاٹ کھینک دیا۔ شاید اسی لیے ایک ممبر پارلیمنٹ نے ان کے اس فیصلے کو جوڑ توڑ سے تعبیر کیا تھا۔ مع صاحب نے قرآن مجید صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف بکا کر اپنی معلومات کی پہنائی یا اپنی نیت کی کیفیت بھی کر دی ہے۔

(۲) آئیے اب ایک اور حقیقت کی بھی نشاندہی کریں۔ ان لوگوں میں جو نسبی اور نحوئی قرابت ہوتی ہے۔ وہ پیدائشی اور ناقابلِ نسخ ہوتی ہے۔ مثلاً ایک انسان نے ایک مرد کے قلعے اور ایک عورت کی کوکھ سے جنم لیا تو وہ ان دونوں کا بیٹا ہے۔ اور وہ دونوں اس کے باپ باپ میں یہ تعلق اور قرابت ایک ایسی قدرتی فطری اور پیدائشی حقیقت ہے کہ ساری دنیا زور لگائے تب بھی اس حقیقت کو بدلا نہیں جاسکتا۔ لڑکا، لڑکا ہی رہے گا، اور ماں باپ ماں باپ ہی رہیں گے۔

اس کے برخلاف بیوی اور شوہر کے درمیان جو تعلق اور رشتہ ہے وہ کوئی پیدائشی نہیں ہے۔ یعنی پیدائشی طور پر کوئی عورت کسی کی بیوی نہیں اور کوئی مرد کسی کا شوہر نہیں۔ بلکہ یہ رشتہ ایک اجنبی مرد اور ایک اجنبی عورت کو نکاح کی گزیر یعنی شادی کے بندھن باندھنے سے وجود میں آتا ہے۔ اس گزیر اور بندھن کے ذریعہ یہ دونوں ٹھیک اسی طرح آپس میں جڑا اور بندھ جاتے ہیں، جیسے دو الگ الگ دھانگوں کو آپس میں باندھ دیا جائے تو وہ دونوں ایک دوسرے سے جڑا اور بندھ جاتے ہیں۔ اسی لیے نکاح کو عقیداً عقدہ کہا جاتا ہے۔ خود قرآن نے بھی اسے عقدۃ النکاح کہا ہے۔ (عقد اور عقدہ، گزیر، گانٹھ اور بندھن کو کہتے ہیں)۔ پس چوں کہ زوجیت کا رشتہ ایک اجنبی مرد اور ایک اجنبی عورت کو ایک ساتھ باندھنے سے وجود میں آتا ہے۔ اس لیے جب یہ بندھن کھول دیا جائے تو رشتہ زوجیت بھی باقی نہیں رہ سکتا۔ یعنی بندھن کھول دیے جانے کے بعد بیوی، بیوی نہیں رہ جائے گی اور شوہر، شوہر نہیں رہ جائے گا۔ بلکہ دونوں پھر حسب سابق ایک دوسرے سے الگ الگ اور اجنبی ہو جائیں گے۔ اور معلوم ہے کہ زوجیت کا یہ بندھن طلاق کے ذریعہ کھل جاتا ہے۔ اس لیے طلاق کے بعد عورت کو طلاق دینے والے کی بیوی تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔ مگر افسوس ہے کہ صحیح صاحب نے انسانی رشتہ و تعلق کی اتنی واضح اور دلوک حقیقت کو نہ جانا، یا پھر نظر انداز کر دیا۔ اور مطلقہ عورت کو حسب دستور طلاق دینے والے کی بیوی بتادیا اور پھر اس خلاف حقیقت مفروضے پر اپنے اس فیصلہ کی بنیاد رکھ دی کہ طلاق دینے والا اپنی مطلقہ کو تاحیات یا نکاح ثانی نان نفقہ دے۔ ظاہر ہے جب اس فیصلے کی بنیاد ہی غلط اور خلاف حقیقت ہے تو یہ فیصلہ کیوں کر صحیح تسلیم کیا جاسکتا ہے۔

(۲) اسلام چوں کہ دین فطرت ہے، اس لیے صرف نان نفقہ ہی نہیں بلکہ اس دائرے کے دوسرے اسلامی قوانین بھی ہماری اس ذکر کردہ ناقابل غلطی حقیقت پر مبنی ہیں۔ اسی لیے جب طلاق کے ذریعہ عورت جدا ہو جائے تو طلاق دینے والے مرد کا اس عورت پر کوئی شوہری حق باقی نہیں رہ جاتا۔ یعنی شوہر اس کے ساتھ نہ باہمی رضامندی سے جنسی تعلق قائم کر سکتا ہے، نہ جبراً قائم کر سکتا ہے بلکہ وہ دونوں صورتوں میں گنہگار اور سزا کا مستحق ہوگا۔ اور رضامندی کی صورت میں عورت بھی سزا کی مستحق ہوگی۔ جنسی تعلق تو فیض بہت دوز کی بات ہے، اب طلاق دینے والا اس مطلقہ عورت کو چھو بھی نہیں سکتا بلکہ اس کی شکل و صورت بھی نہیں دیکھ سکتا اور اس سے بات بھی نہیں کر سکتا۔ اور اگر عورت مر جائے تو اس کے مال سے وراثت بھی نہیں پاسکتا۔

ان مسئلہ حقائق کے باوجود اس مطلقہ کو حسب دستور طلاق دینے والے کی بیوی کہنہ صدر برہانہ کی اور میر تنگ اور اس کے اسلامی اصول و ضوابط اور مسلم تہذیب و ثقافت اور کلیچہ برہنہ جن پہلوؤں سے مار پڑتی ہے وہ ہرگز قابل نہیں ہے۔

(ح) ان حقائق کے منظر یہ سوال بھی سر اٹھائے کھڑا ہے کہ جب مطلقہ عورت اصلاً ایک اجنبی عورت ہے اور مرد کا اس پر کوئی حق باقی نہیں رہ گیا ہے تو وہ آخر کس چیز کے عوض نان نفقے کی حقارت ہے ؟
(ط) اور دوسرا سوال یہ سر اٹھائے کھڑا ہے کہ اگر عورت طلاق پانے کے بعد بھی اپنے طلاق دینے والے کی ہے تو آخر طلاق کیا چیز ہے ؟

آئیے اب اس فیصلہ کے بعض ممکنہ اثرات و نتائج کی طرف بھی اشارہ کر دیں :
(دی) یہ فیصلہ مسلمانوں کے مذہبی جذبات سے دانتہ یا نادانتہ پھیر خواتین ہے اور ایسی پھیر خواتین جیسے مشکا پیدا کرتی ہے۔ پنجاب کے حالیہ واقعات سے عبرت پکڑنی چاہیے، جس میں مذہبی جذبات کی کار فرمائی کا اندازہ دہشتہ کی دفعہ ۲ کے ساتھ ہونے والے لوک سے لگایا جاسکتا ہے۔

(ک) اس فیصلہ کا ایک نتیجہ یہ بھی لگا کر جب شوہر اور بیوی میں نباہ کی کوئی صورت نہ رہ جائے گی۔ اور علیحدگی ناگزیر ہو جائے گی باوجود شوہر اس بنا پر عورت کو طلاق نہ دے سکے گا کہ اس میں ایک لائق عورت کا زعم کی بھر خراج دینے کی سکت نہیں یا اسے یہ گوارا نہیں تو وہ طلاق دینے کے بجائے عورت کو قتل کر دے اور چونکہ عورت، شوہر کے گھر میں رہتی ہے، اس لیے قتل کے ہزاروں کیس ایسے ہو سکتے ہیں جن کا کسی پتہ نہ چل سکے۔ مثلاً شام کو زہر کھلایا اور صبح عورت مردہ پائی جائے، کون جان سکے گا کہ اس کی موت کا سبب کیا ہے۔ بلکہ کہنے دیجئے کہ کھلم کھلا می کے تیل میں جلانے کی وارد آتی ہیں اسی طرح شروع ہو جائیں جس طرح اس وقت ہمارے ملک کے ہندو سماج میں برہا میں۔ کیونکہ پبلک روز دیکھتی ہے کہ حکومت ان وارداتوں کی روک تھام میں قطعی ناکام ہے۔ انفوس سے کہ جج صاحب نے اکاد کا عورتوں پر ایک خیالی اور فرضی ظلم تو نظر آگیا مگر ان کے فیصلے کے نتیجے میں عورتوں پر مظالم کا جو ہولناک دروازہ کھل سکتا ہے اور جس کی نظیر موجود بھی ہے اسے وہ نہ دیکھ سکے۔

(ل) ایک اور نتیجہ اس فیصلہ کلیہ بھی ہو گا کہ نباہ ممکن نہ ہونے کی صورت میں شوہر طلاق دینے کے

جلئے عورت کو مسلسل ذہنی اور با اوقات جسمانی اذیتیں پہنچاتا رہے گا، جس کے نتیجہ میں عورت کی زندگی عذاب بن جائے گی اور وہ تنگ آکر اسی طرح خودکشی کرے گی۔ جس طرح ہمارے ملک کے ہندو سماج میں آئے دن خودکشی کی وارداتیں پیش آتی رہتی ہیں۔

دس) اس کا ایک نتیجہ یہ بھی ہوگا کہ خودسر عورتیں، بعد سے شوہروں کا ناک میں دم کر کے ان کی زندگی اجیرن بنائے رکھیں گی۔

دن) اور جہاں تک بدکار عورتوں کا معاملہ ہے تو یہ فیصلہ ان کیلئے گویا بدکاری کے لائسنس کا درجہ رکھتا ہے۔ وہ طلاق کے خطرے سے بے نیاز ہو کر اپنا شغل جاری رکھ سکتی ہیں۔ بلکہ ایسا بھی ہوگا کہ ایک بدکار عورت کسی شخص کو اپنے مصنوعی پیار و محبت کا پنجر بنا کر اس سے شادی بچائے گی، پھر تھوڑے عرصے بعد اسے تنگ کر کے طلاق دینے پر مجبور کر دے گی اور جب وہ طلاق دیدے گا تو ڈگری حاصل کر کے اس سے زندگی بھر خرچ لیتی رہے گی اور اپنے یاروں اور دوستوں کے ساتھ گھبرے اڑاتی پھرے گی۔

س) بلکہ وہ باری باری دور دراز علاقوں میں الگ الگ شادیاں کرے گی اور طلاق دے کر بیک وقت کئی آدمیوں سے خرچ کی رقم لے سکتی ہے۔

دس) اور ایک مرد کو خدا نخواستہ باری باری دو تین غلط عورتوں سے سابقہ پڑ گیا اور وہ ہر ایک کے طلاق دینے پر مجبور ہوا تو ہر ایک کو زندگی بھر خرچ دیتے دیتے تو اس مرد کا دیوالیہ لکھ جائے گا۔

دس) طلاق کے واقعات عموماً جوان عمری میں پیش آتے ہیں۔ ہزاروں واقعات میں شاید ہی ایک دو واقعے عمر رسیدہ جوڑوں کے، پیش آتے ہوں گے۔ لہذا طلاق کے بعد عورت دوسرے نکاح کی ضرورت مند ہوتی ہے، مگر جو عورت اپنے سابق شوہر سے مستقل نان نفقہ پائے گی اس کے ساتھ ایک معاملہ تو یہ ہوگا کہ اس کے ماں باپ اور بھائی بند اس کے خرچ کے دباؤ سے آزاد ہوں گے، اس لیے وہ اس کی شادی کی فکر نہ کریں گے، بلکہ وہ اطمینان سے اس عورت کو گھر پر روکے رکھیں گے تاکہ وہ اپنے سابق شوہر سے خرچ لیتی ہے اور ان لوگوں کی خدمت کرتی رہے۔ اور دوسرا معاملہ یہ ہوگا کہ ایسی عورت سے کوئی دوسرا آدمی شادی کرنے پر آمادہ نہ ہوگا کیوں کہ وہ سوچے گا کہ اگر خدا نخواستہ ہم سے بھی نہ بچی تو ہمیں بھی اس کو طلاق دے کر زندگی بھر اس کا خرچ دینا پڑے گا۔ لہذا اس نوجوان عورت کو کسی شوہر کے سہارے کے بغیر تنہائی اور بے کسی کے صحرائوں میں،

جھلتے ہوئے زندگی گزارنی پڑے گی۔ پھر اس طرح کی عورت جس طرح کی اخلاقی تباہیاں لاسکتی ہے، وہ محتاج بیان نہیں۔

سوال ۲۵: کیا آپ کو مسلم پرسنل لا میں کوئی ایسا جزو نظر آتا ہے۔ خواہ قرآن مجید میں ہو یا اس کے علاوہ جو مطلقہ عورت کو اس کے سابق شوہر سے گزراہ کے لیے کسی رقم کی ادائیگی سے روکتا ہو؟ اگر آپ کو علم ہو تو براہ کرم ایسے اصول یا جزو کو اور اس کی بنیاد کو بتائیں۔

جواب:۔ پیچھے ہم اسلامی شریعت کے اس قانون کا ذکر مع حوالہ کر چکے ہیں کہ عورت صرف اسی وقت تک خیر چرپائے کی حق دار ہے جب تک شوہر اس سے رجعت کر سکتا ہو، یا وہ حاملہ ہو۔ بصورت دیگر یعنی خاتمہ عدت کے بعد وہ شوہر سے نان نفقہ پانے کی حق دار نہیں ہے۔ ہاں اگر وہ شخص اپنی آزاد و خود مختار مرضی سے کسی دباؤ اور جبر کے بغیر محض فضل و احسان کے طور پر اس عورت کو کچھ دینا چاہے، جبکہ وہ کسی بھی غریب و محتاج آدمی کو صدقہ اور خیرات کے طور پر دیتا ہے۔ تو شریعت اسے منع نہیں کرتی بلکہ وہ اس کی قدر کرتی ہے۔ اللہ کا ارشاد ہے: وَلَا تَسْرِواَ الْفَضْلَ بَيْنَكُمُ الْبَقْرۃُ: (۲۳۷) (تم لوگ آپس میں حسن سلوک کو نہ بھولو۔)

لیکن اگر مرد سے اس کی مطلقہ عورت کو کسی سماجی رواج یا قانونی دباؤ یا عدالتی فیصلہ کے تحت عدت کے بعد بھی نفقہ و گزارہ کی کوئی رقم دلائی جائے تو یہ جائز نہیں۔ بلکہ باطل، گناہ اور حرام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "لَا يَحِلُّ مَالُ امْرَأَةٍ مُسْلِمَةٍ اَبْطِلَ نَفْسُ مِنْهُ مِنْ اَحَدٍ وَاقْطَعَتْ بَيْتَهُ شَكْوَةً" کسی مسلمان کا مال اس کی رضامندی کے بغیر حلال نہیں۔ اور۔ قرآن کا ارشاد ہے: لَا تَأْكُلُوا اَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّواْ بِهَا اِلَى الْحُكَّامِ لِكُلِّ فَرِيقٍ مِّنْ اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْاِثْمِ وَانْتُمْ تَقْلَوْنَ۔ (البقرہ: ۱۸۸) یعنی تم لوگ اپنے مال آپس میں باطل کے ساتھ نہ کھاؤ۔ اور اسے حکام (ججوں) کے پاس بھی نہ لے جاؤ کہ (ان سے فیصلہ کر کے) لوگوں کے مال کا ایک حصہ تم جانتے بوجھتے گناہ کے ساتھ کھا جاؤ۔

اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص حقدار نہ ہو اس کے لیے کمال اس کی مرضی کے بغیر نہ تو اپنے طور پر لینا حلال ہے اور نہ عدالت سے فیصلہ کر کے لینا حلال ہے بلکہ یہ باطل اور حرام ہے اور بھی ایسا سخت ہے کہ جہنم کا ایک ٹکڑا ہے

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”تم لوگ میرے پاس اپنے مقدمے لاتے ہو اور ہو سکتا ہے تم میں سے ایک شخص اپنی دلیل بیان کرنے میں دوسرے سے زیادہ زبان آور ہو اور میں جیسا سنوں اسی کے لحاظ سے اس کے حق میں فیصلہ کر دوں تو یاد رکھو! کہ میں جس کے لیے اس کے بھائی کے حق میں سے کچھ مال کا فیصلہ کر دوں تو وہ اسے ہرگز نہ لے، کیوں کہ میں اسے آگ کا یعنی جہنم کا ایک ٹکڑا کاٹ کر دے رہا ہوں۔“ (بخاری و مسلم وغیرہ)

خلاصہ یہ ہے کہ سابق شوہر کی جبر و دباؤ کے بغیر محض اپنی آزاد اور خود مختار مرضی سے اپنی مطلقہ عورت کو خاتمہ عدت کے بعد بھی کچھ دینا چاہے تو اس میں شرعاً کوئی رکاوٹ نہیں۔ لیکن اگر ایسا سماجی رواج یا ملکی قانون بنا دیا جائے جس کے دباؤ سے سابق شوہر کچھ دے یا عدالتی فیصلہ کے ذریعہ کچھ دلوا یا جائے تو یہ باطل اور حرام ہے اور عورت ایسا کوئی مال نہیں لے سکتی۔

سوال: مسلمانوں میں طلاق کے ان واقعات کو جو آپ کے ذاتی علم میں ہوں براہ مہربانی ان کو مع ان کی وجوہات کے بتائیں۔

جواب: ہمارے پاس طلاق کے متعلق سوالات آتے رہتے ہیں، جن میں واقعات کی تفصیل بھی درج ہوتی ہے ان واقعات سے جن اباب کی نشاندہی ہوتی ہے وہ کچھ یوں ہیں کہ عموماً مرد و عورت میں مزاجی نا موافقت سے اختلافات شروع ہوتے ہیں، جس پر درختاً فوقتاً تک جھک جاتی رہتی ہے، پھر کسی موقع پر عموماً کوئی معمولی سی بات دونوں میں ضد کا سبب بن جاتی ہے۔ دونوں اپنی اپنی بات پر اڑ کر جھگڑا شروع کر دیتے ہیں، جو کبھی تو گھٹنے دو گھٹنے اور کبھی کبھی دن بھر اور کبھی کبھی کئی دن تک جاری رہتا ہے، اور ٹھنڈا اس وقت ہوتا ہے جب مرد طلاق داغ دیتا ہے۔ نشیات کے عادی عموماً نشے کی ترنگ میں طلاق دیتے ہیں۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ عورت بدکار ہوتی ہے، راز کھلنے پر شوہر اسے طلاق دیدیتا ہے۔ بعض عورتیں ایسی بد سلیقہ اور بد مزاج ہوتی ہیں کہ شوہر کے گھر کو دیران اور دولت کو تباہ کر ڈالتی ہیں۔ اور بعض شوہر شوہر کے خون پسینے کی لہر کی چٹکے سے اپنے میکے والوں کو دے آتی ہیں۔ ان حالات میں شوہر سمجھانے اور راہ راست پر لانے کی طویل کوششوں کے بعد یا دوسرے ہو کر بدربہ مجبوری طلاق دیدیتا ہے۔ بعض شوہر تنگ مزاج ہوتے ہیں اور کسی اچانک معاملے پر کھڑک کر جھٹ طلاق دیدیتے ہیں۔

سوال ۱۴: کیا مسلمانوں میں طلاق کا رجحان بڑھتا جا رہا ہے، یا کم ہو رہا ہے؟ اس کی وجوہات بھی بتائیں!

جواب: ہمارے سامنے بیس پچیس سال کے عرصے میں جو واقعات آئے ہیں اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ طلاق کا رجحان اس پورے عرصے میں کھٹنے بڑھنے کے بجائے تقریباً یکساں رہا ہے۔

سوال ۱۵: سنی سنائی باتوں پر پھر دوسرے ذکر کرتے ہوئے اپنے ذاتی علم کی روشنی میں یہ بتائیں کہ مسلم مکتبوں میں طلاق کی وجہ سے ان مکتبوں کی بہبود پر کیا اثر پڑا ہے؟

جواب: طلاق کے جو واقعات ہمارے علم میں ہیں، ان کے پیش نظر ہمارا تجزیہ یہ ہے:

طلاق کے تقریباً پچانوے فیصد واقعات ایسے ہیں جن میں شوہر عدت کے اندر ہی عورت سے زحمت کر لیتا ہے اور پھر دونوں حسب سابق میاں بیوی بن کر رہتے ہیں۔ مگر طلاق کے ایک دھچکے کے بعد دونوں محتاط ہو جاتے ہیں۔ عورت ہر اس حرکت سے پرہیز کرنے لگتی ہے جس سے دوبارہ اس بے دن کے آنے کا اندیشہ ہو، اور شوہر بھی ایسے تمام اقدامات سے گریز کرتا ہے، جس سے عورت کے ساتھ جھگڑا اور کشمکش شروع ہو اس طرح خاندان کا ماحول طلاق سے پہلے کے مقابل زیادہ خوشگوار ہو جاتا ہے اور زندگی کی گاڑی زیادہ گن اور یکجہتی کے ساتھ چلنے لگتی ہے۔ دیکھا گیا ہے کہ طلاق کے حادثے کے بعد رجعت کا موقع چند فیصوت کے ساتھ دیا گیا تو شریعتی اور بدکاروں نے شراب اور بدکار حملے کناہ کشی اختیار کر لی۔ بہت سے گڑے ہوئے لوگ سدھر گئے، اور عورتوں کے حقوق ٹھیک ٹھیک ادا کرنے لگے۔ ایسے ہی اثرات بدلیقہ، جھگڑا اور لابیالی عورتوں پر بھی پڑے ہیں۔

جن صورتوں میں شوہر زچ ہو کر طلاق دیتا ہے اور رجعت نہیں کرتا، ان صورتوں میں دیکھا گیا ہے کہ عدت کے بعد مطلقہ عورت کسی اور جگہ شادی کر لیتی ہے اور اس طرح سنبھل کر رہتی ہے کہ دوسری جگہ سے طلاق کی فہم نہیں آتی۔ مگر وہ بھی کوئی دوسری شادی کر لیتی ہے، اور اس تعلق کو ٹوٹے نہیں دیتا۔ میں اپنے کوئی پچیس تیس سالہ تجربات میں ایک عورت کے سوا کسی کو نہیں جانتا جسے دوسرے شوہر نے بھی طلاق دے دی ہو، گویا نفاذ طلاق کی صورت میں دونوں کو ایک جھٹکا تو ضرور لگتا ہے، اگر وہ بہوشہ کے لیے سنبھلا دیدیتا ہے، اور اس طرح خاندان کی بہبود پر کوئی ناخوشگوار اثر نہیں پڑتا۔ بلکہ طلاق کے بعد کا سنبھالا پہلے کے

مقابلہ میں ہمیشہ پائدار اور خوشگوار رہے۔ ایسے بعض حالات میں پہلی بیوی کے بطن سے پیدا ہونے والا بچہ مشکلات کا شکار ہوتا ہے۔

سوال ۷: یہ بتائیے کہ وہ کون سی دشواریاں ہیں جو طلاق کے سلسلے میں سامنے آتی ہیں اور آپ کی رائے میں ان دشواریوں پر مسلم پرسنل لا کی حدود میں یا ان کے باہر کس طرح قابو پایا جاسکتا ہے۔

جواب: دیکھیے سوال ۲: (ابتدائی) کا جواب شق ب اور شق ن کے بعد کا براگراف۔ سوال ۷: کیا آپ کے خیال میں شریعت اسلامی میں شوہروں کو بغیر کسی وجہ کے طلاق دینے کا مکمل حق حاصل ہے؟ اگر ہے تو کیا آپ اس حق پر کوئی پابندی عائد کرنا چاہیں گے اور یہ کیسے عائد کریں گے؟ اگر یہ دردت ہے کہ ایک مسلم شوہر کو طلاق دینے کا مکمل حق حاصل ہے تو اس مسئلے کے حق میں یا خلاف اپنی رائے سے گامہ کریں اور اپنی رائے کی موافقت میں معتبر حوالے بھی پیش کریں۔

جواب: سوال کا ابتدائی اور آخری فقرہ ایک سنگین معاشرتی مسئلے کے نہایت متوازن، جامع اور معقول حل کے خلاف ایک جھوٹی اور گروہ جذباتی جارحیت کا مظاہرہ معلوم ہوتا ہے، تاہم اس کا مختصر جواب حاضر ہے۔

اسلامی شریعت کا بانی وہی ہے جو انسان اور اس کے فطری احساسات کا خالق ہے اور اس کی ایک ایک شعوری دھڑکنوں سے واقف ہے۔ وہ تمام قانونی اور نفسیاتی مابین سے زیادہ اچھی طرح جانتے کہ شادی کے لیے انسانی انتخاب ہمیشہ کامیابی سے جھکا رہا ہوگا اور ناکامی کی آخری منزل اگر طلاق نہ ٹھہرائی گئی تو قتل یا خودکشی آخری منزل بن جائے گی۔ اس لیے اس رحیم نے خود ساختہ بڑوں کی تمام کبریائیوں کو جھٹک کر جو کرم فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے:

طلاق کے پھر اخلاقی ضابطے ہیں اور کچھ قانونی نکات۔ دونوں کو ایک دوسرے کے ساتھ مخلوط کرنا درست نہیں ہے۔ اسلامی اصول و احکام یہ ہیں: جب مرد اور عورت کے درمیان نہ مشکل نظر آ رہا ہو اور اندیشہ ہو کہ وہ اللہ کے حدود قائم نہ رکھ سکیں گے تو اولاً انھیں خود باہم انہماق تقسیم کی کوشش کرنے کا حکم دیا گیا ہے اس سے بھی کام نہ چلے تو حکم ہے کہ دونوں کے گھرانوں سے ایک ایک ثالث مقرر کیے جائیں جو مسئلے کو سلجھانے کی کوشش کریں، اگر یہ بھی ناکام رہیں تو طلاق یا خلع کے ذریعہ علیحدگی کی اجازت ہے۔ مگر یہ ریسے زیادہ پابندی

اجازت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اَبْغَضُ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقُ - (سنن ابی داؤد) طلاق چیزوں میں سب سے زیادہ قابل نفرت اللہ کے نزدیک طلاق ہے۔ اس لیے طلاق کو بالکل آخری چارہ کار کے طور پر استعمال کیا جاسکتا ہے۔ (اس آخری چارہ کار کو حق کہہ لیجیے یا اجازت یا گنہگار اس سے اصل حقیقت پر کوئی فرق نہیں پڑتا)۔

پھر طلاق کے سلسلے میں شریعت کا اصول یہ ہے کہ طلاق اس وقت دی جائے، جب عورت حیض کے بجائے پاکی کی حالت میں ہو اور اس پاکی میں شوہر نے اس سے جماع نہ کی ہو۔ پھر طلاق بھی ایک وقت میں صرف ایک ہی دی جائے، جس کے بعد خاتمہ عدت تک شوہر کو رجعت کا اختیار رہتا ہے، اور خاتمہ عدت کے بعد اگر دونوں باہم راضی ہو جائیں تو نکاح کر کے ایک ساتھ رہ سکتے ہیں اور نہ راضی ہوں تو جہاں جی چاہے نشادی کر لے۔

یہ طلاق کے شرعی اصول و ضوابط ہیں۔ مگر قانون یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ان ضوابط کی خلاف ورزی کرتے ہوئے طلاق دیدے تو وہ اگر بے نیت گنہگار اور اللہ کے نزدیک قابل گرفت ہوگا مگر طلاق بہر حال بڑھ جائے گی اور اس کو اس کے نتائج برداشت کرنے ہوں گے۔ حضرت ابن عمرؓ اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دیدی تو ان کی یہ طلاق شمار کی گئی۔ (صحیح بخاری وغیرہ) ایک صحابی حضرت رکانہؓ نے یہ یکجا تین طلاقیں دیں تو تینوں تو نہیں مگر ایک طلاق شمار کی گئی (مسند احمد وغیرہ)

باقی رہا طلاق پر پابندی عائد کرنے کا معاملہ تو واضح رہے کہ اس لاہ میں قانونی پابندیاں کھڑی کرنے سے دشواریاں ہی جنم لیں گی۔ البتہ معاشرے کی اخلاقی حیات کو بیدار کرنا بہتر ہوگا۔ ویسے بھی اگر کوئی شخص طلاق دیدے تو کوئی پابندی اسے نافذ ہونے سے روک نہیں سکتی۔ نیز طلاق کے جو واقعات رجعت کے بجائے مستقل علیحدگی پر ختم ہوتے ہیں وہ اتنے کم ہیں اور نباہ کی گنجائش نہ رہنے کے لیے حالات میں پیش آتے ہیں کہ ان پر پابندی کی تجویز ایک فضول اور غیر مفید درد دہی ہے۔

سوال نمبر ۲: مسلم برسن لار کے تحت نکاح، طلاق اور مہر کے بارے میں اگر کسی مشکلات سے دوچار ہو یا پڑے تو انھیں کس طرح سے حل کیا جاسکتا ہے؟ براہ کرم یہ بھی بتائیں، آپ کی رائے میں شریعت اسلامی کی روشنی میں نکاح، طلاق اور مہر کے کیا صحیح تصورات ہیں اور ان کی وجوہات کیا ہیں؟

جواب ہے: شق اول کا جواب گزرجچکا ہے۔ درحقیقت نکاح، طلاق اور مہر کے مسائل سماجی طور پر اس طرح حل ہو جاتے ہیں کہ حکومت کو اس دردسری میں پڑنے کی ضرورت قطعاً نہیں۔

شریعت کا اصول نکاح بالکل سادہ ہے۔ ایک مرد اور ایک عورت باہم شادی پر رضامند ہو جائیں تو عورت سے کاڑ لیکر اس کے زیر پرستی گواہان اور حقیقی الامکان کو گولہ کے مجمع میں خطبہ نکاح پڑھ کر مرد سے اس عقد کو قبول کر لیا جائے۔

اس کے بعد عورت شوہر کے یہاں رخصت کر دی جائے۔ مہر خواہ نکاح کے وقت مقرر کی جائے یا اس کے بعد، دونوں درست ہے۔ فریقین باہمی رضامندی سے جو مہر طے کریں وہ شوہر کے ذمہ لازمی ہے۔ اگر خوراک اور ایسگی طے کریں تو فوراً اگر کرنی ہوگی۔ ورنہ عورت رہنے پہننے لگے تو اس کے بعد جب طلب کرے دینی ہوگی۔ اور اگر دیے بغیر شوہر مر جائے تو اس کے ترکہ سے قبل از تقسیم دلانی جائے گی اور اگر عورت مہر پائے بغیر مر گئی تو شوہر سے مہر کی رقم تے کر عورت کے ورثہ پر تقسیم کر دی جائے گی۔ عورت چاہے تو اپنی آزاد مرضی سے مہر معاف بھی کر سکتی ہے۔

بس یہ ہے مختصر اور سادہ اصول۔ جس کی معقولیت محتاج بیان نہیں کہ ہم ان کی وجوہات کا ذکر کریں۔ طلاق کے اصول اور ذکر کیے جا چکے ہیں۔ لہذا دہرنے کی ضرورت نہیں۔

ادارہ اصلاح المساجد ممبئی کے زیر اہتمام عظیم الشان اجلاس عام

مورخہ ۱۶/۱۷ نومبر ۱۹۸۵ء سومینچر و اتوار بمقام عالیہ جنرل ہسپتال ممبئی بھجن ضلع عظیم گڑھ پوپی منعقد ہوگا۔ جس میں مساجد کی اہمیت، اس کے ادبی پیغام اور مسلمانوں کی اجتماعی زندگی اور ملی اتحاد پر ملک کے مشہور و ممتاز علماء کرام خطاب فرمائیں گے۔ اس موقع پر ادارہ اصلاح المساجد ممبئی کی طرف سے ایک کل ہند مساجد کانفرنس بھی منعقد ہوگی، جس میں ملک بھر کے ذمہ دار متولیان خطباء مساجد علماء کرام اور اعیان جماعت و اکابرین و سجادان ملت شرکت فرمائیں گے مجلس انتظامیہ جامع مسجد المحدثہ مرزا مادی پورہ کلہاڑی سے صرف قیام کا انتظام ہوگا۔ اپنی آمد کی اطلاع جلد از جلد اس پتہ پر بھیجیں

FAKHRUDDIN ANSARI
SECRETARY RECEPTION COMMITTEE
JAMA MASJID AHLE HADIS MIRZANADI PURA
MAUNATHI BHANJAN - U.P. 275101

محمد فاروق اعظمی جگمگ

شہیدیت ٹیپو سلطان

کے

سیرت و کردار کی چند جھلکیاں

حیدر علی اور ٹیپو سلطان شہید سے قبل موسے کے عوام کی کوئی تاریخ نہ تھی، لیکن ان دو حکمرانوں کی سرکاری کے چند سال ہندوستان کی تاریخ پر چھائے ہوئے ہیں۔ سلطنت خداداد کے بانی ٹیپو سلطان کے سیرت و کردار کے کئی پہلو ایسے ہیں جو عوام قارئین کی نظر سے پوشیدہ ہیں۔ اس اولوالعزم مجاہد نے ہندی مسلمانوں کے دور انحطاط میں محمد بن قاسم کی غیرت، محمود غزنوی کی شجاعت اور احمد شاہ ابدالی کے عزم و استقلال کی یاد تازہ کر دی تھی۔ اس کی فتوحات اور عبقریت محض میدان جنگ تک محدود نہ تھی، وہ بیک وقت عادل حکمران، شجاع جرنیل، عالم باعمل، مفکر و مصلح، رعایا پرور، متقی و پرہیزگار، انتہائی دیندار اور مدبر و اداراتی تھا۔ اس کے دل و دماغ کی دستوں میں اسلامیان ہند کے ماضی کی عظمتیں، حال کے دلہے اور مستقبل کی آرزوئیں سما گئی تھیں، وہ ہمیں زندگی کی ہر دوز میں اپنے وقت سے کئی منزلیں آگے دکھائی دیتا ہے۔ اس نے ایسے دوڑیں فلاحی حکومت کا نمونہ پیش کیا تھا، جبکہ باقی ہندوستان کے نواب اور راجے اپنی رعایا کی ہڈیوں پر شرت کدے تعمیر کر رہے تھے۔

جب ہندوستان میں تیموری جاہ و مہال کا چراغ جھلکا رہا تھا تو میسور میں حوصلوں اور دلوں کی ایک نئی دنیا آباد ہو رہی تھی۔ جب مشرقی ہندوستان کے تلوں پر ایسٹ انڈیا کمپنی کے جھنڈے لہرا رہے تھے تو سلطنت خداداد کا کایہ معمار سرنگاپٹم، جتنی درگ اور جنگلوں میں قوم کی آرزوئیں کیے نے سہا تعمیر کر رہا تھا۔ شیر میسور سلطان نے

اس وقت سنان حکومت اپنے ہاتھ میں لی تھی جب بھیرلوں، گیدڑوں اور گدھوں کے لشکر اس کے کچھار کا حصار کر رہے تھے اور وہ اس وقت تک ان کے سامنے پورے موہنا نہ مرم اور مجاہدانہ نشان کے ساتھ سینہ سپر رہا جب تک کہ اس کی رگوں کا سارا خون مسود کی خاک میں جذب نہیں ہو گیا۔

نیپو سلطان ۲۰ دسمبر ۱۱۶۳ھ مطابق ۲۰ نومبر ۱۷۵۲ء کو دیون ہلی ضلع بنگلور میں پیدا ہوا اور اپنے باپ شہاب حیدر علی کی وفات کے بعد ۱۷۸۲ء میں پندرہ سال کی تخت نشین ہوا۔ حیدر علی خاں کی زندگی کا بیشتر حصہ میدان کارزار میں گزرا۔ مرہٹے نظام حیدر آباد اور انگریزوں کو حیدر علی کی بڑھتی ہوئی طاقت میں اپنی موت کا سامان نظر آ رہا تھا۔ سرزمین میور سے ایک نئی طاقت کا ابھرتا اور پورے ہندوستان کی نگاہوں کا مرکز بن جانا انھیں ایک آنکھ بھی نہ بھاتا تھا۔ حیدر علی بھی ایسا جنگجو رہا اور اولو العزم مجاہد تھا کہ ان قیتوں میں کہ طاقت کے جنگ کے مختلف محاذوں پر زندگی بھر تنہا نبرد آزار رہا اور انھیں بے درپے عبرت انگ شکستیں دیتا رہا اور جب تک زندہ رہا دشمنوں کے لیے ناقابلِ تحیر رہا۔ آخر کینسر کے موزی مرقع میں، دسمبر ۱۷۸۲ء کو اپنی جان جان آفریں کے سپرد کی حیدر علی کی وفات کے بعد اس کا شیر دل بیٹا نیپو سلطان اس کی وسیع و عریض سلطنت کا مالک بنا جو اسما ہزار مربع میل سے بھی زیادہ رقبہ پر پھیلی ہوئی تھی۔ نیپو سلطان اپنے ہوش سنبھالنے سے لے کر آخر دم تک دشمنوں سے برسوں پیکار رہا۔ ہمیں ان تمام جنگوں اور محاذوں کی تفصیل سے قطع نظریہ دکھانا مقصود ہے کہ وہ کس طرح اپنی آزادی اور خود مختاری کی خاطر زندگی کی آخری سانس تک شمشیر بکھرتا رہا۔ جان دیدی مگر کبھی دشمن کے سامنے نہ گھون نہ ہوا۔ اس مرد جہاد کی شکست کے اسباب میں جہاں غداروں اور ملک حراموں کی کامیاب سازشیں کارفرما تھیں دیں سلطان موصوف کی وہ اصلاحی کوششیں بھی زوال کا سبب بنیں جو اس نے اسلامی تعلیمات کے زیر اثر نافذ کرنی چاہیں۔ اور برائوں سے پاک اور صالح معاشرہ کی تشکیل میں بہت سی شرک و بدعات کا خاتمہ کرنا چاہا۔

نیپو سلطان طبعاً برا متقی اور پرہیزگار انسان تھا۔ چون کہ حیدر علی علم کی دولت سے محروم تھا، اس لیے اس نے اس احسان محرومی کی تلافی اپنے لڑکے کو اعلیٰ تعلیم دلوا کر کی۔ تعلیم کے ساتھ جن تربیت نے سلطان کے جوہر کو اور نکھار دیا۔ اسلامی شعائر کا اس قدر سچا دل و پاس تھا کہ زندگی کے ہر شعبہ میں اس کو نمایاں کرنا چاہتا تھا۔ زہد و تقویٰ اس کی زندگی کا شعار تھا۔ ہر روز بلاناغہ بعد نماز صبح قرآن مجید کی تلاوت کرتا تھا۔ نماز کا اس قدر پابند تھا کہ جب مسجد اعلیٰ راجو قلم نہر کا پٹم میں اب بھی موجود ہے، کا افتتاح ہوا تو سوال اٹھا کہ پہلی نماز کون پڑھائے۔ اس موقع پر

بڑے بڑے ملاوٹ سچ آئے ہوئے تھے۔ طے پایا کہ جو صاحب ترتیب ہو وہ امامت کرے (صاحب ترتیب وہ ہے جس نے ہوش بسنھالنے کے بعد سے کبھی نماز قضا نہ کی ہو)۔ کسی عالم اور صاحب جبہ دوست کو آگے آگے کی جرات نہ ہوئی۔ میکو سلطان نے اعلان کیا، الحمد للہ میں صاحب ترتیب ہوں، چنانچہ اس نے پہلی نماز کی امامت کی۔ سلطان کی جس نماز و غم سے پرورش ہوئی تھی اور عام شہزادگی میں جو عیش و آرام میسر تھا اس کے پیش نظر کمزور کے سیلاب میں جانا اور گر خان سمن برکے درمیان داد عیش دینا کوئی عید بات نہ تھی جبکہ عام نوابوں، راجوں اور راجکاروں کا یہ ایک عام مزاج تھا۔ مگر میکو سلطان کا کردار اس معاملہ میں آئینہ کی طرح صاف ہے حالانکہ اس کو دام عیش میں بھانسنے کے لیے حسینوں اور جمینوں نے بہت دوسرے ڈلے چنانچہ اس کی زندگی کا یہ واقعہ قابل ذکر ہے کہ عید کے دن سلطان ایک کمرہ میں سو رہا تھا، اسی دوران میں نواب حیدر علی خاں مرحوم کی دو منظور نظر کنیزیں جو جواں سال اور خوبصورت تھیں اپنے عشرت کدوں سے نکل کر سلطان کے پاس پہنچیں اور پردے لگیں۔ سلطان کی آنکھ کھلتے ہی اس کو طیش آگیا۔ وہ معلوم کر چکا تھا کہ ان کا ارادہ کیا ہے۔ خوفِ خدا سے کانپنے لگا اور کہا۔

”یہ تم نے کیا کیا۔ تم میری مائیں ہو۔ میں اس رویا ہی پر روز قیامت اپنے باپ کو کیا جواب دوں گا؟“

اس کے بعد سلطان نے ان کو ایسی سخت سزا میں دلوایں کہ دو سولہ کے لیے عبرت ہو۔

سلطان کو زنا سے اس قدر نفرت تھی کہ زانیوں کو قتل کا حکم تھا۔ چنانچہ پائیں گھاٹ کے مقام پر جب سلطان انگریزوں سے جنگ میں مصروف تھا، اور اس میں فتح نصیب ہوئی تو انگریزوں کے غیبه لوٹے گئے، جن میں سے کچھ ایسی عورتیں بھی برآمد ہوئیں جو خود کو مسلمان کہتی تھیں مگر گوردوں سے زنا کرتی تھیں۔ سلطان کی اسلامی غیرت و حمیت اس کو گواہ نہ کر سکی، اس نے ان عورتوں کو قتل کرادیا۔

سلطان میں شرم و حیا اس درجہ تھی کہ سوائے اس کے گھٹنوں اور کھانچوں کے اس کے جسم کو کبھی کسی نے برہنہ نہیں دیکھا۔ یہاں تک کہ حمام میں بھی وہ اپنے تمام جسم کو چھپائے رکھتا تھا۔ حضرت عثمان غنیؓ کے بعد اس اعتبار سے دنیا میں سلطان دوسری حیرت انگیز مثال تھا۔ (مصنف نشان حیدری)۔ یہ حیا اس کی ذات تک محدود نہ تھی بلکہ دوسروں کو بھی وہ اسی طرح حیا دار دیکھنا پکڑتا تھا۔ گوردگ اور مالابار میں ہندو عورتیں زمانہ قدیم سے برہنہ سر اور برہنہ سینہ ہو کر باہر نکلتی تھیں اور ایک مخمق سی تہ بندہ باز ہتی تھیں۔ سلطان نے فرمان جاری کیا کہ اس طرح کوئی عورت باہر نہ نکلے اور نکلے تو اس کے لیے سزا مقرر تھی۔

حیرت ہوتی ہے کہ مسلمانوں کے اس دور انحطاط میں جب مغلیہ سلطنت کے تار و پود بکھڑے تھے۔ چھوٹے چھوٹے نواب و راجے خود مختاری کا اعلان کر کے اپنے اپنے عشرت کے لیے تیار ہو رہے تھے اور مسلمان بحیثیت مجموعی ہندو لعوب، پیری مریدی، قبر پرستی، تعزیر پرستی، قویہ گندھے، ہندو انہ رزم و رواج اور دیگر خرافات اور اداہام کی گمان آباد دنیا میں مست تھے، نہ کسی مسلم حکمران کو ان کی اصلاح کی فکر تھی اور نہ خود مسلمان اپنی اصلاح کے لیے تیار تھے، وہ خواہشات نفسانی اور ہوس پرستی کی کجی دگر چل پڑے تھے اسی پر چلنا چاہتے تھے۔ ایسے حالات میں چھوٹے سلطان نے مسلم معاشرہ کی اصلاح کا بڑا اٹھایا۔ شمالی ہند میں تو کچھ علماء و صلحا کی اصلاحی کوششیں کام کر رہی تھیں مگر جنوبی ہند میں مسلمانوں کا اسلامی شخصیت میں تھا۔ مرہٹے ہندوؤں کے ساتھ میل جول نے ان مسلمانوں کو لود و باش اور معاشرت پر بڑا گہرا اثر ڈالا تھا۔ شادی بیاہ، سچی کہنا ہی تقریبات میں بھی ہندو انہ رسم و رواج غالب تھا، لوگ عیش و آرام کے خواہ مخواہ تھے اور اس پر طرہ یہ کہ دکن کے اسلامی سلاطین اپنی سلطنتوں کو عالمگیر اورنگ زیب کے محلوں سے محفوظ رکھنے اور مرہٹوں کی حمایت حاصل کرنے کے لیے اپنے کو ملکی اور مغلوں کو غیر ملکی کہا کرتے تھے۔ اس لیے وہ ہندوؤں سے زیادہ ہم آہنگ اور قریب تھے۔ اور اس پر غور کرتے تھے۔ اس کے علاوہ دکن کی یہ مسلم حاکمیتیں جیسے احمد آباد، گوالکنڈہ اور بیجا پور۔ بلحاظ عقیدہ شیعہ سلطنتیں تھیں۔ مئے نامے و نوش اور عیش و طرب کی جو محفلیں اودھ میں گرم تھیں، ان کی گرم بازاری یہاں بھی تھی۔ عمر کے زمانے میں تعزیر داری اور ظلم برداری کا خوب ہنگامہ ہوتا تھا۔ جگہ جگہ مائتور خانے بنائے گئے تھے۔ حکومت و قوت کی تقلید میں ہندو بھی ان تقریبات میں بڑے بڑے حصہ لینے لگے اور ہوئی اور دہرہ کی بہت سی رسمیں اس میں شامل ہو گئیں، چوں کہ ان تقریبات کا مراسم ایک ہی غیر سے اٹھا تھا اس لیے دونوں قومیں ایک دوسرے میں مدغم ہو گئیں۔

سماجی، سیاسی اور مذہبی حالات کے اس پس منظر میں "سلطنت خداداد" وجود میں آئی۔ یہ بات معلوم ہے کہ نواب حیدر علی اور ٹیپو سلطان کی ساری زندگی میدان کارزار میں گزری۔ انھیں زندگی میں کبھی اطمینان و سکون میسر نہ ہوا کہ پوری کیسوی سے اتنی وسیع و عریض سلطنت کے انتظام و انصرام کی طرف متوجہ ہوتے۔ مگر حیرت ہوتی ہے کہ اس افرا تفرمایا اور بے اطمینانی کے عالم میں بھی ان دو حکمرانوں نے آئین جہاں باقی اور حکمرانی کا حق ادا کر دیا۔ انتظام و انصرام اور اصلاح کا کوئی شبہ ایسا نہیں ہے جو تشنہ رہا ہو۔ زراعت، تجارت، سفارت، صنعت و حرفت، ملازمت، تعلیم، رعایا پروری، عدل و انصاف، فوجی انتظام، رفاہ عامہ، علمی و ادبی تحقیقات، مذہبی اصلاحات وغیرہ جیسے شعبوں میں

ٹیپو سلطان نے وہ اختراعات و اصلاحات کی ہیں اور انہیں موثر طور پر نافذ کیا ہے کہ وہ اپنے دور کے تمام حکمرانوں سے کئی منزلیں آگے دکھائی دیتے ہیں۔ ہوں کہ یہ تمام تفصیلات ہمارے دائرہ تحریر سے خارج ہیں، اس لیے ہم نے بعض مذہبی اصلاحات کے ذکر پر ہی اکتفا کیا ہے۔

ٹیپو سلطان کی نگاہوں میں ایک مثالی اسلامی ریاست کا خواب ایسا سیما کی تھا کہ وہ زندگی بھر اس کی حسین تعبیر کے لیے کوشش نظر آتے ہیں، اس کی سیرت و کردار کے بہت کم پہلو متغیر عام پر آئے ہیں۔ مواد سے کی زبان میں یہ کہتے ہوئے تردید نہیں ہوتا کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی تلوار کی روانی اور مجاہدانہ اسپرٹ اور شاہ ولی اللہ دہلوی کی اصلاحی قریب کی رو میں ایک قالب میں جلوہ گر ہو گئی تھیں۔ یہ اس کے مجزوا گرا اور خاک رسی ہی کی بات تھی کہ اس نے اپنی سلطنت کو "سلطنت خداداد" کا نام دیا، گویا جو کچھ طاقتور خدا کا حکم کر رہا تھا، جس کا وہ امین تھا۔ اس وسیع و عریض حکومت پر نہ مؤثر ہوا نہ مجتہد، نہ ذمہ داری آئی نہ کجگاہی۔ وہ اپنے کو محض خدا کا بندہ اور رعایا کا خادم سمجھتا تھا۔ مزاج و لباس میں انتہاء پرستی کی سلوکی تھی اور اس کا خیال تھا کہ مسلمان جب تک مجرم و بند کے خصائص ترک کر کے غیر القرون کے مسلمانوں کی سادگی اور خدا پرستی اختیار نہ کریں گے وہ دنیا میں متقی نہیں کر سکتے۔

مغلیہ دربار میں آداب و سلام کے مشترک و طریقی رائج تھے کئی بار محکم کہ جگہ زمین بوس ہو کر سلام دینا اور کیے جاتے تھے یہاں تک کہ مساجد میں بھی تعظیم و تکریم کی بدست شریع ہو چکی تھی۔ سلطان موصوف نے ان تمام تکلفات کو یکسر ختم کر دیا۔ خود جب مسجد اعلیٰ میں نماز کے لیے آتا تھا تو ایک غیر راستہ سے چپکے سے آگے صفت میں بیٹھ جاتا تھا کہ جہاد اس کے آنے سے ہو چکا تھا اور تعظیم و تکریم کا غلط نہ بند ہو اور مسجد کی بے ادبی اور نمازیوں کی نماز میں خلل انداز ہی نہ ہو۔

آج دنیا کے تمام ترقی یافتہ ممالک بنیاد کے مہلک مرض میں گرفتار ہیں۔ اس کی معذرت رسانی اور اس کے نتیجے میں ردنا ہونے والے اخلاقی انحطاط کا ہر ایک کو اعتراف ہے مگر کسی ملک کو اس پر مکمل پابندی کی ہمت نہیں ہوتی اگر کہیں کچھ پابندیاں ہیں بھی تو بعض مذاہب اور اقوام کی رعایت کا خاص خیال رکھا گیا ہے۔ ٹیپو سلطان نے بلا اقتدار مذہب و ملت ہر ایک کے لیے نیشات کا استعمال ممنوع قرار دیا تھا۔ اس سلسلے میں اس نے انہیوں کی کاشت بند کر دی تھی اور ملک کے اندر پہلے پہلے والے صندل کے درخت کو جس سے تاریکی نکلتی ہے کٹا ڈالا، اور احکام جاری ہو کر آئندہ کوئی یہ درخت نہ بوسے۔ نیشات کو ممنوع قرار دینے سے اگر یہ سلطان کی آمدنی کافی گھٹ گئی، لیکن سلطان کو اپنی رعایا کی اخلاقی بہتری اور مفاد اس درجہ عزیز تھا کہ اس نے اس خسارہ کی کوئی پروا نہ کی۔ اس کی کو اس نے

دوسرے طریقوں سے پورا کیا۔

سلطان کو مسلمانوں کی ذہنی تربیت کی بڑی فکر تھی۔ وہ ایک ایسے صانع معاشرہ کی بنیاد رکھنا چاہتا تھا جس میں لوگ صحیح دینی مزاج اور اسلامی اقدار کے حامل ہوں۔ چنانچہ لوگوں کی ذہنی سازی کے لیے اس نے "فتح المجاہدین" کے پہلے باب کی ہزار ہا تفکیکیں ملک میں مفت تقسیم کیں۔ اس کتاب کا پہلا باب شمالی، عقائد، نماز، جہاد و ترکہ وغیرہ پر مشتمل تھا۔ اس کے ساتھ ساتھ نماز جمعہ میں پڑھنے کے لیے نئے نئے خطبات تدوین کیے، جن میں زیادہ تر جہاد پر توجہ دلائی گئی۔

مسلمانوں میں حب و نسب کا غرور و ذات پات کی تفریق، خاندانی تعقوت کا اس سلسلہ سے بہرہ ساریت کر گیا تھا۔ سلطان اس کا سخت مخالفت کرتا تھا وہ مساوات کا دلدادہ تھا۔ مسلمانوں کی اس ذہنیت کو وہ فہم کرنا چاہتا تھا اور چاہتا تھا کہ مسلمان جان و قالب کی طرح رہیں، ان کے اندر بلندی و پستی کا معیار محض تقویٰ ہو چنانچہ اس جذبہ کے تحت اس نے اپنے نسبتی برادر مرہان الدین کی شادی بدر الزماں (نائلہ) کی لڑکی سے کر دی۔ اہل نوائٹ کو اپنے ذاتی حب و نسبت بڑا غرور تھا۔ یہ اسپرٹ بھی ان میں قائم ہے۔ بدر الزماں اور اہل نوائٹ سلطان سے اس بنا پر ناراض ہو گئے اس کو انھوں نے اپنی توہین سمجھی۔ کہا جاتا ہے کہ نکاح کے بعد ہی اسی شب لڑکے نے کنوئیں میں گر کر خودکشی کر لی تھی۔ یہ وہ واقعہ تھا جس نے تمام اہل نوائٹ کو سلطان کا دشمن بنادیا تھا، وہ جو جس انتقام میں تڑپ رہے تھے۔ چنانچہ، یسور کی تیسری اور چوتھی جنگ میں اہل نوائٹ نے اس "توہین" کا بدلہ اس طرح لیا کہ حب و نسب کی قربان گاہ پر اسلامی ریاست کو بھینٹ پڑھا دیا۔

یہو سلطان سرزمین ہند کا غالب وہ پہلا مسلم حکمران ہے جس نے پیری مریدی اور سجادہ نشین کو پیشہ بنانے والوں پر سخت پابندیاں عائد کیں، پیری مریدی کے طفیل لوگوں کی حلوے مانڈے کی دوکان چکی ہوئی تھی۔ جاہل کم سواد اور بے عمل مسلمان پیر و ستم کے ایسے دلدل میں پھنس چکے تھے کہ اس میں سے نکلنا محال تھا۔ پیری مریدی پر پابندی سادات کو نہایت گراں گزری کیونکہ ایک طرف ان کے حلوے مانڈے بند ہو گئے، دوسری طرف ان کی عزت و توقیر کو گہن لگنے لگا۔ تیسری طرف ان کے عین مید ہونے پر جو جاگیریں و وظائف ملے تھے انھیں بند کرادیے۔ اس کے موقع انھیں ملازمت و تجارت کی ترغیب دلائی۔ محنت و مشقت اور سخت کوشش پر آمادہ کرنا چاہا۔ اور اس کے لیے ہر طرح کی سہولیات اور رعایات فراہم کیں، لیکن مفت خوری، آرام طلبی، اور تن آسانی کا جو عین منہ لگ

گیا تھا، وہ اتنی آسانی سے کیونکر چھوڑتا، چنانچہ سادات کے سینوں میں بھی انتقام کا مواد گرو نہیں لینے لگا۔ اور انہوں نے سلطان کے خلاف ہو کر انگریزوں کی دل کھول کر تائید کی۔

اسی طرح عزم کے موقع پر لوگ سوانگ اور ڈھونگ رچے تھے۔ لنگور، بندر شیر برہنہ تھے۔ طرح طرح کے مشرکانہ رسوم و بدعات کا ارتکاب کرتے تھے، باغیرت سلطان نے اسلام کے نام پر ان غیر اسلامی بدعات و خرافات کو بند کر دیا۔ اس کے بالمقابل لارڈ کارولس نے جو سلطان سے میسرور کی تیسری جنگ میں مصروف تھا۔ عزم کا پناہ دیکھنے پر مشرعوہم کے اصرار میں دس دن تک کیمپ ڈالنے کا فیصلہ کیا اور پورے ترک و اقوام کے ساتھ محرم منسلے بمبیس بدلنے اور سوانگ رچنے کی اجازت دی۔ خود بھی قریوں اور غلوں کی تعلیم کی اور نذرانے پورے چلے۔ یہ بات اطراف و اکناف میں پہنچی بلکہ پہنچائی گئی تو لوگوں میں مشہور ہوا کہ انگریز جن کو کافر کہا جاتا ہے مسلمانوں سے حسن سلوک اور عقائد میں اچھے ہیں۔ لارڈ کارولس مغربی دل دو ماٹھے کر ہندوستان آیا تھا اور پوپنگندے کے فن میں ماہر دیکھتا تھا اس نے جاہل مسلمانوں کے احساسات و جذبات کا ٹکڑا کر اطمینان کیا تھا، لہذا اسے اپنے مقصد میں کامیابی ہوئی۔ شیخو سلطان کو اپنے ہی لوگوں نے ملعون و ملعون قرار دیا۔

جب ہم شیخو سلطان کی داستان حیات کے اوراق الٹتے ہیں تو ہمیں قدم قدم پر اس قسم کے حالات سے سابقہ پڑتا ہے۔ جہاں اپنی کی سازشوں، ریشہ دوانیوں اور فتنہ سامانیوں نے اس کے عزائم اور بلند حوصلوں پر ضرب کاری لگائی ہے۔ میر صادق جس نے کلام اللہ کو ہاتھ میں لے کر اور خدا و رسول کو حاضر و ناظر جان کر خدا کی قسم کھاتے ہوئے کہا تھا کہ وہ نہایت وفاداری سے اپنے آقا کی اطاعت کرے گا اور اس کے خلاف کوئی حرکت نہ کرے گا۔ اس نے جس تک حوائی اور احسان فراموشی کا ثبوت دیا، وہ آج تک تاریخ کے صفحات میں محفوظ ہے۔ میر صادق مجدد کے میر غلام کا بھائی تھا اور مذہباً شیعہ اور عجمی النسل سید تھا۔ اسی طرح میر غلام علی (لنگرا) بھی مذہباً شیعہ اور عجمی النسل سید تھا۔ وہ افواج اور قلعہ جات کا ناظر اعلیٰ تھا۔ اس نے بھی سلطان کے خلاف غداری میں اہم پارٹ ادا کیا تھا۔ پھر بڑا زمان خان نالٹہ، میر معین الدین، میر محمد الدین، میر قاسم علیؑ اور پورنیا جیسے اہم مجددی اہل ان جو سلطان کے معتمدین میں شمار ہوتے تھے، اسی سازشی ٹولی سے تعلق رکھتے تھے، سمجھوں نے سرنگاپٹیم کے محاصرے کی راہیں ہموار کیں اور تمام

لے گوا قوم و ملت سے غداری "میروں" کا فیصلہ تھا۔ بنگال میں میر جعفر اور میر قاسم، حیدر آباد میں میر غلام اور حیدر آباد میں میر صادق غداری کے ہیرو تھے۔

اہم رازوں سے انگریزوں کو آگاہ کرتے رہے۔ اس سلطنت خداداد کو جہاں مٹانے میں ان جو ناکام فوجوں نے اہم رول ادا کیا وہیں سلطنت حیدرآباد کی مسلم ریاست نے بھی انگریزوں کی غیر خواہی اور سرہٹوں کی وفاداری میں اسلامی ریاست کو مٹانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ ٹیپو سلطان نے نواب حیدرآباد کو جس درجہ و کرب اور خلوص و لہجہ کے ساتھ دوستی اور تعاون کے پیغامات بھیجے، اس کے ایک ایک لفظ سے اس کی اسلامی غیرت و محبت، خدمتِ دین کی تہذیب، اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے جان شاری کا جذبہ ظاہر ہوتا ہے۔ اس کے ایک خط کا اقبال یوں ہے:

”میں یعنی ٹیپو سلطان مسلمانوں کی سلطنت کو تقویت دینا اور اپنی جان و مال کو خدا کے سچے مذہب اسلام پر شاگرد بننا چاہتا ہوں۔ ایسی حالت میں تمام مسلمانوں کو میرے ساتھ ہونا چاہیے، نہ کہ میرے خلاف۔ بت پرستوں کا ساتھ دیں۔ جیسا کہ نظام علی خاں بہادر نظام حیدرآباد پیشوائے ہونا کا ساتھ دیتے ہیں، حالانکہ سرہٹوں نے آپ کو بہت نقصان پہنچایا ہے۔ مسجدوں کو دھوا یا اور خانقاہوں کو گرا یا ہے۔ وقت کا اقتدار یہ تھا کہ وہ میری طاقت کو اپنی طاقت سمجھ کر رہتے اور جب میری اور ان کی طاقتیں مل جائیں تو سرہٹوں کی کیا مجال تھی کہ وہ اپنے ملک سے ایک قدم باہر نکلنے کی جرأت کرتے.... لیکن اس کا بڑا سبب انگریزوں کی مصلحتی ہے، جو نظام حیدرآباد کو مجھ سے ملنے نہیں دیتی..... اب اگر کوئی تدبیر میرے اور نظام کے اتفاق و یکجہتی کی ہو سکتی ہے تو وہ یہ ہے کہ میرے خاندان کی لڑکیاں نظام کے بیٹوں اور بھتیجوں سے اور نظام کی لڑکیاں میرے بیٹوں اور بھتیجوں سے بیاہی جائیں تاکہ سب کو ان دونوں اسلامی طاقتوں کے متحد ہونے کا علم دے یقین ہو جائے۔“

لیکن جیسا کہ آگے کے حالات بتاتے ہیں کہ شاطر انگریزوں کے اہلکاروں کی رسائی نظام کے موسمِ سرحد تک تھی۔ انھوں نے اس پیغام کو دہرائی ڈائنامائٹ کر دیا۔

ٹیپو سلطان کے عزم و محصلے کو بہادرؤں کی جلدی، دریاؤں کی طغیانی، موسم کی ناسازگاری، دشمنوں کی طاقت اور اس کے سامانِ حرب و ضرب کی کثرت کبھی مہر و لب نہ کر سکی چنانچہ جب سلطان قلعہ دھارواڑ پر حملہ کرنے کی غرض سے آگے بڑھا تو حالات بڑے ناسازگار تھے۔ دشمن ایک سیلابی اماں کی طرح اُٹھ آیا تھا۔ موسمِ برسات کی وجہ سے

دریائے تنگبھدرا میں زبردست طغیانی آئی ہوئی تھی۔ سلطانی فوج کو مجبوراً رک جانا پڑا۔ سلطان نے کئی روز انتظار کیا کہ دریا اتر جائے مگر طغیانی کسی طرح کم نہ ہوتی تھی۔ آخر سلطان کو طیش آگئی۔ مومنہ جلال کے ساتھ حکم دیا کہ دریا میں انکس گولے مارے جائیں کہ یہ بھی گویا ہمارے دشمن کا ہراول ہے جو ہمارا راستہ روکے ہوئے ہے۔ گولے پھٹتے ہی دریا کا پانی اترنے لگا اور دریا پایاب بن گیا۔ ہزاروں سپاہیوں نے یہ کرامت بچشم خود دیکھی اور سلطان کی فتح و نصرت کے لئے لکھتے۔

اگر پہاڑ جیسا عزم رکھنے والا یہ شیر میسور جب سازشی بھڑیلوں اور گیدڑوں کے جال میں پھنس گیا تو اس کی آخری گنجائی دی :

”گیدڑ کی صد سالہ زندگی ستھیر کی ایک دن کی زندگی بہتر ہے۔“

چنانچہ جب اپنوں کی سازش سے انگریزی اور میدرا آبادی فوج نے قلعہ سترگاجیم کا محاصرہ کر لیا تو سلطان نے آخری بار اپنی تلوار اور دونالی بندوق سنبھالی اور اپنے جان نثاروں کے ساتھ بھوکا پیاسا اپنے دشمنوں سے برسرِ کار ہو گیا۔ بڑی گھمان کی تنگ ہوئی۔ یہ جنگ قلعہ کے دروازے کے پاس لڑی گئی، جو انہروں نے دل کھول کر دادِ شجاعت دی۔ جان نثاروں نے ایفروم تک تک حلائی کا ثبوت دیا۔ دوپہر ڈیڑھ بجے سے شام سات بجے تک سلطان دست بدست جنگ میں مصروف رہا۔ ایک گولی اس کے دل کے پاس لگی جس سے وہ زخمی ہو کر گر پڑا بارہ ہزار جان نثار اپنی اس شمع آرزو کے گرد مثل پروالوں کے فدا ہو چکے تھے۔ یہ بھی نہ معلوم ہو سکا کہ اس شہید کی روح کب اپنے نفسِ منہری سے جدا ہو کر اعلیٰ علیین میں پہنچی۔ مگر قرین قیاس ہے کہ وقتِ مغرب کا تھا سلطان کی عمر اس وقت سن سترہری کے حساب سے پچاس سال تھی اور سن عیسوی کے حساب سے ۱۷۴۳ سال تھی۔ قلعہ کی ذمیل کے پاس جہاں سلطان کی لاش پائی گئی تھی وہاں پتھر کا ایک نشان نصب ہے۔ راقم الحروف نے بچشم خود ان تمام مقامات کو دیکھا ہے، جہاں سے دشمن کی فوج قلعہ میں داخل ہوئی تھی، جہاں گھمان کی جنگ ہوئی تھی، جہاں شیر میسور کی لاش مردہ پائی گئی تھی، جہاں اب وہ ابدی نیند سو رہا ہے۔ قلعہ کی تفصیل، دریائے کاویری کی روانی، دریا دولت باغ کا حسن، گنجان کا علاقہ، گند کے مزارات، مہدلی اور مسجد اقصیٰ کے بلند منارے یہ تمام آثار و نشان آج بھی قائم ہیں اور اپنے بننے اور بسنے والے کی یاد دلاتے ہیں۔ آج یہ مقامات ہزاروں مسافروں کی توجہ کا مرکز بنے ہوئے ہیں مگر یہ

اب دفنا ہے نہ جفا یاد و فاباتی ہے سکتی جہاں شمع دہاں خاک ہے پروالوں کی

اسلامی اتحاد کا تحفظ

ڈاکٹر مقتدیٰ حسن ازہری

اسلام کی نظر میں مسلمانوں کا اتحاد و تعاون جس قدر اہم اور ضروری ہے۔ بدقسمتی سے مسلمان اس سے اسی قدر دور اور غافل ہیں۔ اور یہ صورت حال پورے عالم اسلام کی ہے۔ ہندو بیرون ہند کی اس میں کوئی تفریق نہیں۔ اس صورتحال کی عکاسی ایک مشہور مسلم مفکر و مصلح نے ایک طنزیہ جملہ میں یوں کی تھی۔

”مسلمان عدم اتفاق پر متفق ہو گئے ہیں۔“

اتحاد کی اہمیت و ضرورت کو ملت اسلامیہ کا ہر فرد نظری طور پر مانتا ہے۔ بلکہ دوسرے بھی اس جانب اشارہ کرتے رہتے ہیں۔ اس لیے اس پہلو پر کسی اظہار خیال کی ضرورت نہیں۔ بلکہ مجھے تو ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ملت اسلامیہ، تجاویز، سفارشات، تزار داد اور گفتار کے دیگر مرحلوں میں کسی بھی قوم سے پیچھے نہیں، لیکن کردار کے میدان میں جو خلا موجود ہے، اس کو دیکھ کر رب حیران ہیں، اس لیے ضرورت ہے کہ اس پہلو پر توجہ صرف کی جائے۔

مختلف عوامل کی بنا پر اسلامیان ہند کے مابین جو گردہ بندی اور افتراق موجود ہے وہ شاید دوسرے ملکوں کے مسلمانوں کے مابین نہیں ہے۔ حالانکہ ہندوستان میں افراد ملت کو اقلیت کی حیثیت سے جو خطرات درپیش ہیں وہ یہ سنگین اور فوری توجہ بلکہ اقدام کے مستحق ہیں۔

اسلامیان ہند کی تاریخ میں یہ بات خوش آئند ہے کہ اسلامی عائلی قانون کے سلسلہ میں ہر ملک و جماعت کے افراد متحد ہو گئے ہیں اور ان کی متحدہ طور پر یہ کوشش ہے کہ حکومت کو اس قانون میں مداخلت سے باز رکھیں اس متحدہ جدوجہد کے اثرات خواہ کچھ بھی ہوں، لیکن بذات خود اس کجہمتی کی ایک قیمت اور وزن ہے۔ اس سلسلہ میں جو تنظیم بنی ہے، اس کے متعلق اگر کسی کے ذہن میں کوئی شک و شبہ ہو تو وہ یہاں بلکہ تحریر ہی ذہنیت

کا آئینہ دار ہوگا۔ ہماری نظر میں یہ تنظیم ایک قابلِ تقلید مثال ہے۔ اسے پوری اسلامی زندگی کا اساطیر کرنا چاہیے اور اس کی راہ میں مسلمانوں کو کسی بھی متابع، نزع، زکریٰ، قربانی سے دریغ نہ کرنا چاہیے۔ البتہ ایک بات قابلِ غور یہ ہے کہ اسلامی اتحاد و تعاون جس طرح مطلوب و مقصود ہے اسی طرح اس کے تحفظ و بقا کے عوامل پر بھی توجہ ضرور رکھنی ہے۔ اتحاد کا وجود میں آکر ٹوٹنا اس کے عدم وجود سے زیادہ مہلک و حوصلہ شکن ہے۔

ہندوستان میں مسلمانوں کے کسی مسئلہ پر متحد نہ ہونے کا ایک بڑا سبب فقہی مذاہب کی بنیاد پران کی گردہ بندی ہے، جب کسی مسئلہ میں مسلمانوں کے اتحاد کا سوال آتا ہے تو مسلکی تعصبیت میں گرفتار شخصائے کے قلب کی حرکت تیز ہو جاتی ہے اور انھیں یہ نظر عموماً ہونے لگتا ہے کہ کہیں اپنے ملک کی کسی بات سے دستبردار نہ ہونا پڑے۔ اس ذہنیت کے لوگ اتحاد کا یہ تصور نہیں رکھتے کہ اسلامی احکام کے اصلی آئینہ سے ثابت شدہ احکام پر اتفاق کیا جائے، بلکہ ان کا تصور یہ ہے کہ ہر ملک کے افراد ان کے ملک جماعت میں مل کر ہی رہیں اور ہر ملک آج کے ممکنہ حالات میں بھی اسلامی اتحاد سے مانع ہے۔

مسلم پرسنل لا بورڈ کی اپیلی پر ملک کے طول و عرض میں جس طرح یوم تحفظ شریعت منایا گیا۔ اس سے اس بات کا اندازہ ہوتا ہے کہ ملت کے اندر ابھی "متابع کا رد" باقی ہے اور اس لیے اس کے مستحق کے بارے میں پرامید رہنا خوش فہمی نہیں۔ بنارس میں اس دن کی مناسبت سے تقریر کے لیے جو اجتماع بلایا گیا وہ بہت کامیاب اور حاضرین کی تعداد کے لحاظ سے سچا موثر تھا۔ منتظمین کی یکوشش کامیاب رہی کہ اجتماع مختلف ملک کا عائدہ نظر آئے۔ مگر اس میں بعض معروضات مقررین کی جانب سے ایک آدھ باتیں ایسی آہی گئیں جو اتحاد کو بے اثر بنانے کے لیے کافی ہیں، بلکہ شرعی احکام میں اصلاح و ترمیم کا مطالبہ کرنے والوں کے لیے حوصلہ افزائی کا باعث۔

فاطمہ بنت قیس کی صحیح حدیث میں مذکور ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق بائن کے بعد ان کے لیے نفقہ دے سکتی نہ ملنے کا فیصلہ فرمایا اور مسلمانوں کے ایک مکتب فکر کا بھی ملک بھی ہے۔ اس کی نہ تو کسی آیت سے مخالفت ہوتی ہے، نہ حدیث سے۔ البتہ حدیث کا یہ فیصلہ حنفی مسلک کے خلاف ہے کیونکہ اس میں بائن کے لیے بھی عدت کے اندر نفقہ دے سکتی کی بات لگی ہے۔

جب مسلمانوں کا ایک معتبر مکتب فکر مطلقہ بائن کے سکنی و نفقہ کا قائل نہیں تو مسلم پرسنل لا بورڈ

کی روح کا تقاضا ہے کہ اس مکتب فکر سے مستحق تعزباً بھی کچھ نہ کہا جائے، کیونکہ اس قول کی براہ راست زد
بہریم کورٹ کے فیصلہ پر پڑتی ہے اور ایسی صورت میں اس کے خلاف آواز اٹھانے میں آسانی ہوتی ہے۔
لیکن انہوں نے اس کی بات یہ ہے کہ مذکورہ مقرر نے تقریر کی رو میں جب اس حدیث کا ذکر کیا تو اس کی تردید
بھی کر گئے، جبکہ اس کی نہ تو کوئی ضرورت تھی نہ اس سے کسی فائدہ کی توقع، بلکہ اس حدیث کے ماننے والوں
کو ٹھیکس پہنچی اور ان لوگوں کے لیے راستہ ہموار ہوا جو تاویل و توجیہ کے ذریعہ شرعی احکام میں رد و بدل
پہلے ہی تھے۔

ہماری نظر میں فاضل مقرر کی غلطی یہ ہے کہ انہوں نے فاطمہ بنت قیس کی حدیث کو وہاں ذکر کیا، جبکہ
اس کا موقع نہ تھا اور اگر ان کی نظر میں اس کا ذکر نہ محل تھا تو پھر یہ ضروری تھا کہ ہولوگ اس حدیث کی بنا پر نفقہ
کی نفی کرتے ہیں ان کے موقف کو پورے طور پر واضح کرتے۔ صرف سرسری طور پر تقلید کے انداز میں ذکر
کرنے سے فائدہ کچھ بھی نہ ہوا، البتہ نقصان کا اندیشہ قوی ہو گیا۔

میری گزارش ہے کہ اگر برسٹل لار بورڈ کے ذمہ داران حقیقی اتحاد کے خواہاں ہیں تو انہیں کتاب سنت
کے فیصلوں کے لیے اپنے سینوں کو کشادہ رکھنا چاہیے۔ اور دوسروں کے جذبات و نظریات کا احترام کرنا چاہیے
تحفظ شریعت کی جو مہم چلائی گئی ہے اس میں کتاب و سنت کا نام بار بار لیا جاتا ہے، لیکن اس کا اثر اسی وقت
ظاہر ہو سکتا ہے، جبکہ ان دونوں پر تاخیر پر بلا تاویل عمل کے لیے بھی ہم تیار رہیں۔ کسی اجلاس کی بھڑ،
عوام کے جوش و خروش و لولہ انگیز تقریروں اور خلک نگاہ لغزوں کی بنیاد پر یہ تصور قائم کر لینا کہ مسلمان متحد
ہو گئے ہیں اور ان کا مشن کامیاب ہے، قرین قیاس نہیں۔ حقیقی اتحاد کے لیے دلوں کو وسیع اور نگاہوں
کو حقیقت شناس بنانا ضروری ہے۔

ہمیں قومی امید ہے کہ بورڈ کے ذمہ دار اپنی نائنڈہ شخصیات کے اندر وہ وسعت و اخلاص پیدا کرنے
کی کوشش کریں گے جس کی اسلامی اتحاد کے لیے ضرورت ہے اور جو فی نفسہ اسلام میں مطلوب و مقصود بھی ہے۔
اللہ تعالیٰ ہمیں حق کو سمجھنے اور اس پر قائم رہنے کی توفیق بخشے۔

آمین !

(مفتاحی حسن ازہری)

علامہ محمد ابوالقاسم صاحب سیف بناری اور ان کی تصنیفات

مولانا محمد مستقیم سلفی رازدار

(۹) ترجمہ کتاب الرد علی ابی حنیفہ (اردو) صفحات ۳۸ طبع ۱۳۳۳ھ مطبع فاروقی دہلی۔
مصنف ابن ابی شیبہ (امام حافظ ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ عیسیٰ - م ۲۴۵ھ) کا ایک اہم حصہ "کتاب الرد علی ابی حنیفہ" ہے، جس میں اہم موصوف نے ایک سو پچیس ایسی مرفوع احادیث نبوی (ص) درج کی ہیں کہ امام ابو حنیفہ کے فتویٰ اور مسائل ان کے خلاف ہیں۔ کتاب بڑا اسی اہم حصہ کا ترجمہ ہے۔

(۱۰) الجرح علی ابی حنیفہ (اردو) صفحات ۳ طبع اول ۱۹۱۲م مطبع سید المطابع بنارس۔
یہ رسالہ امام بخاری پر خلاف کی جارحانہ تحریروں کے پس منظر میں لکھا گیا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی سوانح عمری کے بعض خاص نکات پر مشتمل ہے۔ اس میں طحاوی مطبوعہ کلکتہ جلد اول ص ۵۴ کی ایک عبارت امام ابو یوسف کی منقول ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن و حدیث، صرف و نحو اور منطقی و فلسفہ وغیرہ سیکھا ہی نہیں، صرف فقہ کو سیکھا، باقی تمام علوم سے بیگانہ رہے۔ اس کے بعد مصنف نے ایک سو دس ایسے جلیل القدر محدثین کرام دائلہ الجرح والتعديل کا نام مع حوالہ کتب درج کیا ہے جنہوں نے امام ابو حنیفہ کی تصنیف کا ہے اور ساتھ ہی امام ابو یوسف و محمد وغیرہما کی تصنیف مستند کتابوں کے حوالے سے نقل کیا ہے۔ یہ کتاب اہل علم و معارف کے لیے بہت ہی قیمتی ہے۔

(۱۱) **نافع الاحناف** (اردو) صفحات ۸۴ طبع اول ۱۳۲۸ھ مطبع سید المطالع بنارس
اس کتاب میں روزمرہ پیش آنے والے ان تمام سائل کو اکٹھا کیا گیا ہے جو اجماعت اور اہل تقلید یعنی حنفی،
دونوں کے لیے یکساں مفید ہیں۔

(۱۲) **شرعی باز پرس در فتویٰ جواز عرس** (اردو) صفحات ۱۶ طبع اول جمادی الاخریٰ ۱۳۳۰ھ مطبع سید المطالع بنارس
یہ رسالہ "فتویٰ جواز عرس" کی تردید میں ہے۔ فتویٰ جواز عرس میں بیس سوالات کے جوابات دیے گئے ہیں۔
اور سارے جوابات لاطینی اور گرامر کن ہیں۔ سوالات یہ ہیں: (۱) ترویج عرس (۲) استدلالے (راج (۳) سالانہ فاتحہ
(۴) استغاثہ بالقبور (۵) قبروں پر غلات ڈالنا (۶) بوسہ قبر (۷) شامیانہ تاننا (۸) قبروں پر درختی کرنا (۹) قبروں پر پھول
کا ہار پڑھنا (۱۰) مولود و قیام کرنا (۱۱) مجلس سماع قوالی مع دف و سرود (۱۲) شہرینی قبر و فاتحہ طعام
(۱۵) قبر پر ترنج آیات قرآنی کی تلاوت کرنا۔ (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) ہجوم انسان، چادر، جلوس، منقبت خوانی و قوالی
کرنا (۲۰) یہ مذکورہ افعال اہل مکتبہ بغداد میں رائج ہیں کہ نہیں؟

(اردو) صفحات ۱۶ طبع اول شوال ۱۳۳۱ھ

(۱۳) **الصول الشدید علی مصنف القول الشدید** مطبع سید المطالع بنارس
اس رسالہ میں حکیم ابو المنصور قادری، حنفی بدایونی کے رسالہ "القول الدید" (جس کو انھوں نے "فتویٰ جواز
عرس" کی تائید میں اور "شرعی باز پرس" کی تردید میں شائع کیا تھا) کا دندان شکن جواب دیا گیا ہے۔

(۱۴) **البتدید لما فی التہدید** (اردو) صفحات ۱۰۶ طبع اول ۱۳۳۲ھ مطبع سید المطالع بنارس
"الصول الشدید" کے جواب میں مولوی حبیب الرحمن بدایونی نے ایک رسالہ "التہدید" لکھا تھا اور اس میں
یہ ثابت کرنے کی کوشش کی تھی کہ عرس، میلاد، قیام، فاتحہ، سماع، استغاثہ، توسل وغیرہ عقائد اہل سنت ہیں۔
البتدید اسی رسالہ التہدید کا مکتبہ جواب ہے جو نہایت تہذیب و دانشمندی سے دیا گیا ہے۔

(۱۵) جمع الرسائلین فی المنہی عن قرأۃ الفاتحۃ علی القبور والاطمیۃ برقع الیدین مع الضمیمتین الکرمیتین (اردو) صفحات ۸۰ طبع اول ۱۳۴۴ھ مطبع جید برقی پریس دہلی۔

اس رسالہ میں کھانا سامنے رکھا کر اور تبر برو و نوں ہاتھوں کو اٹھا کر سورہ فاتحہ پڑھنے کی رسم کا قطع منع کیا گیا ہے اور اہل بدعت کے دلائل و اہمہ کامکت جواب دیا گیا ہے اور حدیث کے عہد نبوی اور عہد صحابہ میں ہی کتابی صورت میں جمع ہونے کا عہد النظر ثبوت دیا گیا ہے نیز تعلیم و تعلم درس و تدریس اور تعمیر مدرسہ کا ثبوت زمانہ نبوی و صحابہ سے ہی پیش کیا گیا ہے اور حدیث ضعیف کے تحت نہ ہونے کی قابل دید بحث کی گئی ہے۔ ساتھ ہی تقلید کی تردید حدیث کی نص صریح سے کی گئی ہے۔

(۱۶) تحفۃ الصبور علی منۃ الغفور (اردو) صفحات ۴۴ طبع اول ۱۳۴۲ھ مطبع سید المطلب بنارس۔

یہ رسالہ مولوی عبدالحکیم صاحب حنفی بناری کے رسالہ "منۃ الغفور" کے جواب میں ہے۔ اس میں مولانا سیف صاحب نے قرآن و حدیث کی روشنی میں ماہ محرم و صفر اور رجب وغیرہ میں جو بدعات و خرافات ہوتی ہیں، اس کی تردید کرتے ہوئے میلاد، قیام، تیجہ اور فاتحہ کی بھی تردید کی ہے۔ مولانا خود اس کتاب کے صفحہ ۲ پر لکھتے ہیں "رسالہ مذکور و منۃ الغفور" کو اعمال شہورہ کے بیان میں ہے، لیکن خاتمہ میں ترویج بدعات و کفریات (مثلاً نئے یا رسول اللہ و میلاد قیام و فاتحہ، شیرینی و طعام وغیرہ) پر بے حد زور دیا گیا ہے۔ یہی امر اس کے جواب کا باعث ہوا اور مناسب معلوم ہوا کہ اعمال شہورہ پر بھی سرسری نظر ڈال کر اس کے ان رطب و یابس کو جو اس میں زبردستی بھرے گئے ہیں، ظاہر کر دیا جائے۔

(۱۷) ایضاح المنہج لمؤلف اقامۃ الحجج (اردو) صفحات ۸۰ طبع اول ۱۳۴۲ھ مطبع سید المطلب بنارس۔

اس رسالہ میں وحشی قندرز پوری اعظم گڑھی کے خرافات کا مکمل جواب دیا گیا ہے۔ وحشی صاحب نے بدعت کی دو قسمیں کرتے ہوئے ان تمام شرک و بدعت کو جو فی زمانہ نقوری حضرات کرتے ہیں، دین میں داخل کرنے کی کوشش

نے یہ کتاب مولانا سیف کی ہے لیکن ان کے چھوٹے بھائی حافظ عبد اللہ صاحب بناری کے ہم سے شائع ہوئی تھی یہ بات مجھے مولانا مرحوم کے بھتیجے ماسٹر عبد المنان صاحب مدظلہ نے تفصیل بھائی محمد متقی

کہ ہے، علامہ سیف بنارس نے اس کتاب میں اس کے وائٹل کا ایسا پوسٹ مارک کیا ہے کہ آج تک کسی خوانی کو اس کا جواب لکھنے کی جرأت نہ ہو سکی۔

(۱۸) احسن الصنائع فی صلوٰۃ التراويح بالجماخۃ (اردو) صفحات ۲۰ طبع اول ۱۹۴۲ء ثانی پریس ہال بازار امیرتیکہ جہاں آدمی جس کا نام "محمد فاضل" تھا، مختلف مجددوں میں جا کر تراویح بالجماخۃ سے یہ کہہ کر روکنے لگی تو شش کر رہا تھا کہ یہ بدعت ہے۔ اگلے روز یہ کتاب لکھی گئی ہے۔ اس کتاب میں تراویح کو جماعت سے پڑھنے کا صرف ثبوت دیا گیا ہے، تعداد رکعت سے بحث نہیں کی گئی ہے۔

(۱۹) تحریر الطریقین فی صلوٰۃ التراويح وکبیر العیدین (اردو) صفحات ۱۶ طبع اول ۱۹۰۸ء سید المطالع بنارس یہ رسالہ مفتی سید محمد اعظم ہتھم مدرسہ عین العلم شاہجہاں پور کے ایک اشتہار کے جواب میں ہے، جس میں مفتی صاحب نے لکھا تھا کہ تراویح دو رکعت کی نیت سے بیس رکعت سنت ہو کر ہے اور ایک قرآن سننا سنت اور دو رکعت سے زائد نیت تراویح کرنا مکروہ ہے اور تعداد کبیر عیدین تین وپانچ ہیں۔

(۲۰) صنویر المنہجین علی صاحب الحق الحقیق (اردو) صفحات ۴۰ طبع اول ۱۳۳۲ھ سید المطالع بنارس یہ کتاب رسالہ الحق الحقیق یا بقول لمن رزق اعظم الولی والرسول، "مصنف مولانا پانی پتی دکن پر نام ظاہر نہیں کیا گیا ہے) کے جواب پر مشتمل ہے، اس میں اولاً بدعت حسہ وسیہ پر بحث ہے، ثانیاً نفلے غیر اللہ اور بوسہ قبر و طواف و میلاد وغیرہ کی بابت معقول و مدلل جواب ہے۔

(۲۱) البرزخ فی رد الامموزج (اردو) صفحات ۸ طبع اول ۱۳۳۲ھ سید المطالع بنارس اس رسالہ میں ایک مجہول الاسم والاسم عبداللطیف نامی شخص کے اشتہار کا دندان شکن جواب دیا گیا ہے۔ یہ اشتہار نو سوالات پر مشتمل تھا اور الامموزج رد الامموزج کی ہیڈنگ سے شائع ہوا تھا۔ سوالات اہم بخاری کی ذات لڑی اور طواف کعبہ و طواف قبو کے فرق کے سلسلہ میں تھے۔

آیۃ اللہ خمینی: اپنی تقریر و تحریر کے آئینہ میں

تاریخ اسلام کے ابتدائی دور سے ہی کسی نہ کسی شکل میں منافقین کا ایک گروہ دین کی عزیز کاری اور امت مسلمہ میں انتشار و افراق کا ذمہ دار رہا ہے۔ اس گروہ کے مختلف طبقات میں سے ہمیں دو طبقے ایسے نظر آتے ہیں جنہوں نے ادعائے اسلام کے باوجود اسلامی تعلیمات کو شدید مجروح اور اپنی مشقی ستم کانت نہ بنایا ہے۔ انہیں میں سے ایک طبقہ "اہل تشیع" یا "شیعہ" کے نام سے معروف ہے اور دوسرا "اہل تصوف" یا "صوفیاء" کے نام سے۔ اول الذکر طبقہ کے بارے میں راقم الحروف کی اپنی ذاتی رائے یہ ہے کہ "شیعہ" مکتب فکر دراصل کوئی مذہبی لاکھ یا فرقہ نہیں بلکہ بنیادی طور پر ایک خفیہ سیاسی تنظیم ہے جو اسلام کے ابتدائی دور سے ایک مخصوص انداز میں سرگرم عمل ہے۔ حالات کی تہ در تہ کردلوں یا مخصوص احوال کے واقعہ کر بلا کی اف نومی حیثیت نے اس گروہ کو انتہائی منظم بنادیا اور یہ اپنی سیاسی حکمت عملی کو مذہب اور مذہبی معتقدات کی آڑ میں پھیلانے لگے۔ چونکہ یہاں شیعہ مکتب فکر پر تنقید یا تردید یا ان کے عقائد کا کتاب و سنت سے بُد ثابت کرنا مقصود نہیں۔ لہذا اس ضمنی بحث سے پہلو تہی ہی بہتر ہے، اگر ہم آئندہ بعض مقامات پر وضاحت اور احقاقِ حق و ابطالِ باطل کے فریضہ کے پیش نظر شیعہ مکتب فکر کے بعض عقائدِ باطلہ جزو اور بحث آئیں گے۔ زیرِ نظر مضمون سے میرا مقصد صرف یہ ہے کہ "ایرانی انقلاب کی تحریک اور اس کے پیٹرو" "آیت اللہ خمینی کے افکار سے عوام ان کو باخبر کر دوں جو مختلف دینی اور سیاسی حلقوں و تنظیموں کے پیدا کردہ غلط پروپیگنڈے کے باعث اکثر لاعلم ہیں۔

بلاشبہ حالیہ ایرانی انقلاب سے شیعہ مکتب فکر کو ایک عالمگیر شہرت اور اہمیت حاصل ہو چکی ہے، جہاں اکثر اہل اسلام

لے تفصیل کے لیے فصل الملل والنحل لابن حزم، مفتاح الجنۃ۔ باتمام السنۃ۔ از جمال الدین سیوطی، تحفۃ الشاشیہ از شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، تائید السنۃ از شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی، آیاتِ نبیات از محسن الملک یزدی علی خاں، تاریخ مذہب شیعہ و قاتلینِ حسین از مولانا عبدالشکور لکھنوی، خلافتِ معاویہ و زیدیت تحقیق مزید از محمود بلکا وغیرہ دیکھیں۔

ہو اس طبقہ کے حقیقی معتقدات اور تاریخ کی روشنی میں اس کے کردار سے واقف نہیں ہیں۔ اس انقلاب سے متاثر نظر آتے ہیں وہیں بعض اہل علم اور صاحب فکر حضرات بھی اسے اسلامی انقلاب اور تحریک اسلامی کا نثرہ تصور کرتے ہیں بلکہ بعض کی بعض سیاسی اور مذہبی تنظیموں نے باقاعدہ اس انقلاب کا غیر مقدم کیا حتیٰ کہ کبھی درپردہ اور کبھی کھلم کھلا اس کی حمایت و مدد میں اپنے تمام ذرائع و وسائل استعمال کیے، قطع نظر اس کے کہ موجودہ ایرانی انقلاب کے بانی و قائد جناب آیت اللہ خمینی کے ذاتی افکار و نظریات، اعتقادات کیا ہیں؟ یہ مفت کے ترجمان دنیا کو ایسا باور کرانے پر مصروف ہیں گویا خلافت علی منہاج النبوة کا دور دہاں آگیا۔ (فانوذ باللہ) ایسا عسوس ہوتا ہے کہ یا تو وہ حضرات اس انقلاب کی اسلامیت کو لوگوں کے حلقے سے اتارنے میں کسی شد و زہنی مروتیت یا صحن من کا شکار ہیں کہ کسی حقیقی

لے چنانچہ ملاحظہ ہو: ”خدا ہمارے ایرانی بھائیوں کی مدد اور رہنمائی فرمائے۔ ہم عظیم الشان کامیابی پر آپ کو دلی مبارکباد پیش کرتے ہیں۔“ انجینی کو مولانا مودودی اور میاں طفیل کا پیغام: ایران کے مسلمانوں نے قربانی اور ایثار کی نئی مشعل روشن کی ہے۔ لاہور۔ ۱۳ فروری (غائذہ جہارت) جماعت اسلامی پاکستان کے بانی سید ابوالاعلیٰ مودودی اور امیر جماعت اسلامی پاکستان میاں طفیل محمد نے عالم اسلام کے ممتاز رہنمائے آیت اللہ روح اللہ انجینی کو مبارکباد کا پیغام بھیج دیا اور ایرانی عوام کی کامیابی پر خوشی کا اظہار کیا ہے۔ ایک مشترکہ برقیے میں انھوں نے کہا ہے کہ اس عظیم الشان کامیابی پر جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمائی ہے ہم تو دل سے مبارکباد پیش کرتے ہیں اور خدا سے بزرگ و بڑتر سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمارے ایرانی بھائیوں کو اپنے ہر لحاظ سے بزرگ و بڑتر سے دعا کرتے ہیں کہ ان کی مدد اور رہنمائی فرمائے اور اس سلسلے میں ان کی کوششوں میں خیر و برکت عطا فرمائے۔ جماعت اسلامی پاکستان کے سیکریٹری جنرل قاضی حسین احمد نے ایران کے نواب ذریعہ اعظم ڈاکٹر مہدی بازرگان کے نام جنرل ضیاء الحق کے مبارکباد کے پیغام پر دلی مسرت کا اظہار کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ ایران کے مسلمان عوام نے قربانی اور ایثار کی نئی مشعل روشن کی ہے جس سے جدید دور میں جہاد اسلامی کا راستہ روشن ہو گیا ہے۔ قاضی حسین احمد نے ایرانی عوام کے جذبہ اسلامی کو ہدیہ تبریک پیش کرتے ہوئے کہا کہ ایران کے ہزاروں نوجوانوں نے اسلامی جمہوریہ کے جہاد کے لیے جو قربانیاں دی ہیں وہ پورے عالم اسلام کے لیے مشعل راہ ہیں۔ انھوں نے آیت اللہ خمینی کو بڑا دست خراج تحسین پیش کرتے ہوئے اس امید کا اظہار کیا ہے کہ ایران کے نامزد ذریعہ اعظم اپنے ملک کو بحران سے نکلانے میں کامیاب ہو جائیں گے۔ درود نامہ جہارت کراچی ۱۳ فروری ۱۹۷۹ء ص ۱۱

کی ضرورت ہی محسوس نہیں کرتے یا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خود فراموشی کی اس حالت کو پہنچ چکے ہیں کہ انھیں نہ اپنی عقل و خود سے واسطہ رہا ہے اور نہ امت کی صلاح و فلاح سے۔ غیر جو بھی صورت حال ہو وہ حد درجہ افسوسناک اور قابل تدارک ہے۔ ذیل میں ایرانی انقلاب کے سرخیل جناب خمینی کی مطبوعہ تحریروں و تقریروں کے پندرہ قباہات پیش کیے جا رہے ہیں، تاکہ حقیقت حال اظہر من الشمس ہو جائے۔ وباللہ التوفیق۔

سب سے پہلے صحابہ کرام رضوان اللہ عنہم اجمعین جن کے متعلق امام طحاوی فرماتے ہیں: ”تم صحابہ کرام کی محبت ہمارا دینی اور اسلامی فرض ہے، لیکن اس طرح کہ کسی کی محبت میں حصہ نہ لڑیں۔ انھیں نیکی کے ساتھ یاد کریں، ان کے دشمنوں اور عیب جوئوں کو اپنا دشمن تصور کریں۔“ (عقیدۃ الطحاوی ص ۴۰ مطبوعہ لاہور) کے بارے میں کچھ عرض کروں گا۔ چونکہ معنی فی الصحابہ شیعہ حضرات کے نزدیک معیوب نہیں ہے بلکہ عین عبادت ہے۔

لے چنانچہ شیعہ علماء جلتجہک لکھتے ہیں: ان الناس کلہم ارتدوا بعد رسول اللہ غیر اربعہ۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد چار افراد کے علاوہ باقی تمام انسان مرتد ہو گئے تھے۔ (کتاب سلیم بن قیس العامری ص ۹۲ مطبوعہ بیروت) ایک دوسری کتاب میں محض تین افراد کا اسلام پر باقی رہنا لکھا ہے۔ باقی تمام لوگ بقول کلینی اہل بدعت تھے۔ (کتاب الردۃ من الکافی للکلینی ص ۲۴۵ جلد ۸) حضرات ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو ”بیت و طاغوت کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔“ (تبیح المقال فی احوال الرجال ص ۲۷ جلد ۲ مطبوعہ نجف اشرف ص ۱۳۵)

شیعہ تفسیر میں بھی قرآن کے الفاظ ”الغشاور المنکر“ سے مراد ابو بکر و عمرؓ لیے جاتے ہیں اور البغی سے مراد حضرت عثمانؓ لینی ”فخار، منکر، بلی، غمر، میسر، اذلام، الفصا، اونان، جبہ، طاغوت، میثہ، ہدم، لحم الخنزیر۔“ ان سب الفاظ سے مراد اصحاب رسولؐ ہیں۔ (تغییر مرآۃ الانوار ص ۳۵۸ جلد ۱) بعض جگہ اہل بیتؑ پر بھی زبان درازیاں کی گئی ہیں مثلاً جناب عباسؓ و ثقیلؓ کو نوکیں کہا گیا ہے، حتیٰ کہ حضرت علیؓ کو بھی جبن و بزدلی کا طعنہ دیا گیا ہے۔ ”الامالی للطوسی ص ۲۵۹ و حق الیقین للمجلسی ص ۲۰۳“ مولانا سید ابوالحسن علی الندوی نے بھی اپنے ایک مضمون میں شیعہ حضرات کے طعن عن الصحابہ کے رویہ کے متعلق لکھا تھا۔ ”شیعہ حضرات اگر خصوصاً دل سے اسلامی فرقوں کے قریب آنا چاہتے ہیں تو صحابہ اور اہل بیت المؤمنین کے متعلق انھیں اپنا طرز عمل بدلنا ہوگا، کیونکہ افراد اور جماعتوں کی محبوب و محترم شخصیات کے احترام کے بغیر باہمی تعاون کا سوال ہی نہیں۔“ (ماہنامہ الفرقان لکھنؤ مجریہ ماہ جون ۱۳۸۵ھ) لیکن راقم الحروف کے نزدیک سب سے محض ان محبوب شخصیات کے احترام کا ہی نہیں بلکہ اسلام کی بنیاد یعنی قرآن کریم کا سبک دھرم ہے۔

چنانچہ آیت اللہ الخمینی صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ کے متعلق فرماتے ہیں: "سموہ بن جندب جیسے راوی بھی دیکھتے ہیں جنہوں نے علماء و محدثین علم کی طرف سے ظالم حکمرانوں کی خوبیاں اور حسن سلوک نیز مسلمانین کی بزرگی اور کیزہ سیرت کے بارے میں ہزاروں موضوع روایات بیان کرنے میں کوئی بھٹک محسوس نہیں کی۔" (الحکومت الاسلامیہ للخمینی مترجم محمد نصر اللہ خاں خازن مجددی ص ۳۲-۱۳۵) واضح رہے کہ سموہ بن جندب بیعت رضوان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک تھے اور صحاح ستہ میں ان سے ایک سو تیس احادیث مروی ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دوسرے مشہور صحابی اور کاتب وحی حضرت امیر معاویہؓ بن ابی سفیان کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہادی و مہدیؑ اور حدیث قطیفینہ کی رو سے جنتی ہونے کی بشارت دی تھی اس کے متعلق آیت اللہ الخمینی صاحب لکھتے ہیں: "اسلامی حکومت کے علاوہ آپ جن حکومتوں کا مشاہدہ کر رہے ہیں، آپ خود اندازہ کیجیے کہ ان میں ایک مسلمان کس طرح خوف و ہراس میں، مصیبت اور تکلیف کی زندگی گزار رہا ہے۔ اس کو ہر خطہ یہ خوف انگیز رہتا ہے کہ لوگ اس کے گھر پر حملہ کر کے اس کو جان سے مار ڈالیں گے اور اس کا مال و متاع بھیجیں دیں گے۔ یہ صورت حال حضرت معاویہ کے عہد خلافت میں پیش آئی۔ لوگوں کو شہوتِ جرم کے بغیر اسی محض ظن و گمان یا تہمت کی مایہ نسل کر دیا جاتا تھا۔ سیکڑوں لوگوں کو ان کے لیے قید و بند میں ڈال دیا جاتا تھا۔ سیکڑوں لوگوں کو ان کے گھروں سے حق محض اس لیے نکال دیا جاتا تھا کہ وہ "ربنا اللہ" کہہ کر اعلانِ حق کرتے۔" (الحکومت الاسلامیہ للخمینی مترجم مولانا محمد نصر اللہ خاں خازن، مجددی ص ۱۳۸-۱۳۹)۔

مزید لکھتے ہیں: "حضرت امیر معاویہؓ کی حکومت ایک اسلامی حکومت کا غور و تحقیق، اسے اسلامی حکومت کے ساتھ دور و نزدیک کی کوئی مشابہت نہ تھی۔" (الحکومت الاسلامیہ للخمینی مترجم مولانا محمد نصر اللہ خاں خازن مجددی ص ۱۳۹) در یہ حضرت معاویہ کے شاخوفاں میں تھے، حالانکہ وہ ایک ایسی طرح تو مصیبت کے مستحق نہ تھے، کیونکہ وہ اس بنیاد کو ڈھارس دے تھے، جس پر حضرت علیؑ نے حکومت کی امارت کھڑی کی تھی۔ (الحکومت الاسلامیہ للخمینی مترجم مولانا محمد نصر اللہ خاں خازن مجددی ص ۱۵۳)۔

ایک اور مقام پر حضرت امیر معاویہؓ کے متعلق لکھتے ہیں: "جب آپ کو یہ خبر ملتی کہ حضرت معاویہ کے لشکر نے عرب اور کمزور لوگوں پر لوٹ مار کی ہے۔ ان میں سے کسی کسی ذمی عورت یا کسی زیر حفاظت کا فر عورت پر درت رازی کی ہے، کسی کی بالیاں بھیجیں گی میں اور کسی کی پازیر اتار لی ہے تو آپ ربیع و الم سے بھوت پڑنے (ایضاً) ۱۶۰

امیر معاویہؓ کے متعلق خیمتی صاحب اپنی ایک دوسری کتاب میں لکھتے ہیں: "معاویہ قرآن و حدیث میں قورمہ اربعین عاماً و لکنہ لم یکتسب لنفسہ سوی لعنة الدنيا و عذاب الآخرة۔ یعنی امیر معاویہؓ نے اپنی قوم کی چالیس سال سربراہی کی، لیکن انھوں نے اپنے لیے دنیا کی لعنت اور آخرت کے عذاب کے سوا اور کچھ حاصل نہ کیا۔
(جہاد النفس و الجہاد الکبر للخنس ص ۱۸)

اسی طرح مشہور عالمی قاضی شریح ابن الحارث، جن کو امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں عہدہ قضا پر مامور فرمایا تھا، کے متعلق خیمتی صاحب فرماتے ہیں: "حضرت علی امیر المؤمنین علیہ السلام نے قاضی شریح سے فرمایا: "یا شریح! قد جلست مجلساً لا یجلسہ (ما جلسہ) الا بنی ادر صحتی بنی او شقی یعنی لے شریح! تم ایسے منصب پر فائز ہو جس پر نبی یا اس کے وصی یا کسی بد بخت کے سوا کوئی شخص فائز نہیں ہوتا۔ (فائز نہیں ہوا) یہ قاضی شریح تقریباً پچاس برس تک قضا کے منصب پر فائز رہے۔ یہ حضرت معاویہؓ کے شاخوآؤں میں سے تھے، حالانکہ وہ ایسی مدح و توصیف کے مستحق نہ تھے، کیوں کہ وہ اس بنیادی کوڈ چارہے تھے، جس پر حضرت علیؓ نے حکومت کی مارت کھڑی کی تھی۔ لیکن آپ انھیں معزول کرنے سے معذور تھے۔ ان کا تقرر آپ سے پہلے کا تھا، اس لیے ان کی معزولی آپ کے اختیار میں نہ تھی۔ لہذا امیر المؤمنین نے صرف ان کی نگرانی پر اکتفا کی، اور انھیں شریعت کی خلاف ورزی سے باز رکھا۔" (الحکومت الاسلامیہ للخنس مترجم مولانا محمد نصر اللہ خاں خازن مجددی زیر حدیث ص ۱۵۳)

نصیر الدین طوسی جس نے اس غلطی کے ساتھ کافر تائیدی حکم ملا کو تھاں کی بغداد کو تاراج کرنے اور وہاں کی سنی آبادی کے قتل عام میں مدد کی اور بعد میں تائیدیوں کا وزیر مقرر ہوا، کو آیت اللہ خیمتی صاحب رہنما و مقتدا بتاتے ہیں، چنانچہ حضرت حسین کے ساتھ نصیر الدین طوسی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "انھوں نے اسلام کی عظیم خدمات انجام دیں۔"
(الحکومت الاسلامیہ للخنس ص ۱۲۸)

"امامت جو ایک خالص شیعہ عقیدہ ہے، کے متعلق خیمتی صاحب لکھتے ہیں: "یہی وجہ ہے کہ ہمارے ائمہ معصومین

لے بقول شیعہ حضرات: یہ ائمہ وہ ہیں، جنہیں خدا نے امام بنایا، رسول اکرمؐ نے بتلایا۔ انھیں بھی معجزات ملے اور جو شخص امام کو چھوڑے، اس کی موت جاہلیت کی موت ہوگی۔ (امامیہ دینیات ص ۱۶۱) "ان کے لیے معصوم ہونا اتنا ہی ضروری ہے جتنا معصوم ہونا نبی کے لیے ضروری ہے۔" (امامیہ دینیات ص ۱۶۲) اسلام کو نبی کے بعد ہمارے بارہ اماموں نے برقرار رکھا۔ (امامیہ دینیات ص ۵۵) مطبوعہ پاکستان، ان بارہ اماموں کے

نے اس معاملے میں سختی کی ہے۔ «الحکومت الاسلامیہ للغینی مترجم مولانا محمد نضر اللہ خاں خازن مجددی ص ۲۳۲» اور «علمائے مشہوع نے ائمہ اہل ہار کے علاوہ دوسرے اہل علم کی علمی کمائی کا جو حکم دیا ہے، اس کی وجہ محض وہ بلند علمی میاں ہے، جس پر ہمارے ائمہ اہل ہار فائز تھے اور جس پر پہنچنے میں دوسرے قاصر رہے۔ «الحکومت الاسلامیہ للغینی مترجم مولانا محمد نضر اللہ خاں ص ۱۱۳» اور ملاحظہ فرمائیں۔ «اس کی ولایت کائناتی ہوتی ہے، یعنی اس کائنات کا ذرہ ذرہ اس کے حکم و اقتدار کے آگے سرنگوں ہوتا ہے۔ «الحکومت الاسلامیہ للغینی مترجم مولانا محمد نضر اللہ خاں خازن ص ۱۲۰»

غینی صاحب ایک اور مقام پر فرماتے ہیں: «وہ قلع باند کے ایسے مقام پر ہوتے ہیں، جن کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہوتا ہے۔ «الحکومت الاسلامیہ للغینی مترجم مولانا محمد نضر اللہ خاں ص ۱۵۴» مزید ارشاد ہوتا ہے: «من ضروریات مذہبنا ان لا نعتنا مقاماً لا یبلغہ ملاح مقرب ولا نبی مرسل» «الحکومت الاسلامیہ ص ۱۳» جس کا ترجمہ مولانا محمد نضر اللہ خاں خازن مجددی نے یوں فرمایا ہے۔ «آپ جانتے ہیں کہ ہمارے مذہب شیعہ کی بنیادی تعلیمات میں یہ عقیدہ موجود ہے کہ ہمارے ائمہ کرام کو اللہ کے حضور اتنا اقرب حاصل ہے کہ بے زکوٰۃ مقرب فرشتہ پاس رکھے اور زکوٰۃ نبی مرسل۔ «الحکومت الاسلامیہ للغینی مترجم مولانا محمد نضر اللہ خاں ص ۱۱۲»

ایک اور جگہ تحریر فرماتے ہیں «امامت نبوت و رسالت سے برتر ہے» «الحکومت اسلامی از غینی ص ۴۴» مطبوعہ لاہور «ائمہ اہل ہار کے بارے میں ایک دوسری روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور ہمیں ایسا قرب حاصل ہوتا ہے جو کسی ننگ مقرب اور نبی مرسل کو بھی عسر نہیں۔ «الحکومت الاسلامیہ للغینی مترجم مولانا محمد نضر اللہ خاں ص ۱۱۱»

اپنے ائمہ کے متعلق غینی صاحب مزید صراحت فرماتے ہیں: «لم تسنح الفرصة لاثمتنا للاخذ بزمام الامور وکانوا بانتظارها حتی آخر لحظة من الحياة فعلى الفقهاء والعدول ان یتحینوا ہر الفوی ویتنہزوا من اجل تنظیم و تشکیل حکومت رشیدہ۔ یعنی ہمارے ائمہ کو ذمہ داریوں کی باگ ڈور ہاتھ میں لینے کا موقع نہیں ملا اور وہ اپنی زندگی کے آخری لمحہ تک اس کے انتظار میں رہے۔ لہذا فقہاء

۱۔ اسماء گرامی اس طرح ہیں: حضرت علی کرم اللہ وجہہ وسلم، حضرت حسنؓ، حضرت حسینؓ، حضرت زین العابدینؓ، ابو جعفر محمد باقرؓ، ابو عبد اللہ جعفر صادقؓ، موسیٰ کاظمؓ، علی بن ابی طالبؓ، ابو الحسن علی الرضاؓ، ابو جعفر محمد الجوادؓ، علی ہادیؓ، ابو محمد الحسن السکریؓ، اور امام ہدیؓ غائب۔ شیعہ علماء کا عقیدہ ہے «یہ ائمہ انبیاء، اوصیاء اور ملائکہ سے افضل ہیں۔ الفصول المهمہ للامام علیؓ ص ۵۲» اور کتاب الحجۃ من الاصول ص ۱۷۱

اور مستند حضرات کو چاہیے کہ موقع کی تلاش میں رہیں اور صحیح حکومت کا تنظیم و تشکیل کے لیے موقع سے فائدہ حاصل کریں
 ۱) حکومت الاسلامیہ للغنی ص ۵۴، نیز ۱۱۱ ان ائمہ کی تعلیمات قرآن کی تعلیمات کی طرح ہیں جس کا نفاذ اور اتباع واجب ہے۔ ۲) حکومت الاسلامیہ للغنی ص ۱۱۳۔ ان ائمہ کی قبوری تقدیس کے سلسلہ میں غینی صاحب فرماتے ہیں :
 ”اس میں کوئی حرج نہیں کہ ائمہ کی قبروں کے پیچھے اور دائیں بائیں نمازیں پڑھی جائیں، اگرچہ اولی بات یہ ہے کہ سر کے پاس نماز پڑھی جائے، لیکن اس طرح کہ امام کے مساوی نہ ہو۔ (محرر الوصید ص ۱۶۵ جلد ۱)

امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق غینی صاحب کے جو احکام ہیں، وہ بھی قابل ذکر ہیں۔ ذیل میں ان کا تحریر سے چند اقتباسات نقل کیے جا رہے ہیں۔ ”یہ حاکم کو عامۃ ان س پر تدبیر مملکت اور تنفیذ احکام کے وہ تمام اختیارات حاصل ہوں گے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور امیر المؤمنین حضرت علی علیہ السلام کو حاصل تھے۔ خصوصاً بوجہ اس فضیلت اور علوم و تربیت کے جو اول الذکر کو رسول خدا اور ثانی الذکر کو امام ہونے کی حیثیت سے حاصل تھا۔“ ۱) حکومت الاسلامیہ للغنی ترجمہ مولانا محمد نضر اللہ خاں ص ۱۱۷ اور اس تاکید کے ساتھ کہ قائم کرد اس دین کو اور اس میں متفرق نہ ہو جاؤں میں ان ایتیمو الدین کہہ کر فرض قرار دیا ہے۔ بالفعل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور امیر المؤمنین علیہ السلام کو سپرد کی ہے۔ ۲) حکومت الاسلامیہ للغنی ترجمہ مولانا محمد نضر اللہ خاں ص ۱۱۷ اور فرماتے ہیں کہ ”اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جملہ اہل ایمان کا ولی بنایا ہے۔ رسول خدا کی یہ ولایت آپ کے بعد اسے ملے ہر شخص پر حاوی ہے۔ کہ آنحضرت کے بعد امام (حضرت علیؑ) علیہ السلام اہل ایمان کے ولی ہیں۔“

۳) حضرت علی کی فضیلت و علو مرتبت کے متعلق ایک شیعہ مفسر لکھتے ہیں : ”حضرت علیہ السلام نے باگاہ رب العزت میں عرض کیا اے میرے رب اپنے بندے علیؑ کے صدقے گناہوں کو معاف کر دے، مزید لکھ ہے کہ ”نبیؐ کی پیدائش آسمان وزمین کے نور سے ہوئی لیکن علیؑ کی پیدائش عرش و کرسی کے نور سے ہوئی اور علیؑ عرش و کرسی سے اعلیٰ و افضل ہیں۔ (الربان فی تفسیر القرآن ص ۲۶۶ جلد ۲ مطبوعہ ایران)

۴) حضرت علیؑ کی ولایت کے متعلق چند شیعہ تفاسیر کے اقتباسات پیش ہیں : سورہ نازک کی مشہور آیت جس میں اللہ تعالیٰ نے مشرک کو نہ بخشے اور مشرک کے ماسوا گناہوں کی بخشش اپنی مرضی پر چھوڑ دی ہے، کے متعلق ایک مفسر لکھتے ہیں : ”اللہ اس کو نہیں بخشنے لگا، جس نے حضرت علیؑ کی ولایت و امامت کا انکار کیا“ (تفسیر عیاشی ص ۲۴۵ جلد ۱ مطبوعہ تہران) اسی طرح سورہ مائدہ کی آیت : ”بل ما انزل الیہ من ربک“ کا تفسیر اس طرح بیان کی جاتی ہے، ”جس چیز کے بعد اللہ تعالیٰ نے دیا وہ حضرت علیؑ کی خلافت و امامت ہے“ (تفسیر فرات بن ابیہیم ص ۶۳ و ۶۴)

عدول کی ولایت کا مطلب یہ ہے کہ ان کے شرعی احکام جملہ اہل ایمان پر نافذ ہیں، ولایت و قضاۃ کا تقرر بھی انھی کے ہاتھ میں ہے اور حالات کے تقاضے کے مطابق ان کی نگرانی اور معزولی بھی انھی کے دائرہ اختیار رکھ ہے۔

(الحکومت الاسلامیہ للبحینی ترجمہ مولانا محمد نصر اللہ خاں ص ۱۱۹) مزید ارشاد ہوتا ہے۔ » اور اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ اپنے رسول کو حکم دیا تھا کہ وہ ان احکام و قوانین کو اس شخص تک پہنچا دے جو آپ کے بعد لوگوں میں آپ کا خلیفہ و نائب بنے۔ چنانچہ اسی حکم کی تعمیل میں آپ نے امیر المؤمنین حضرت علی علیہ السلام کو اپنا خلیفہ مقرر فرمایا۔ خلافت حضرت علی علیہ السلام کو اس لیے پس نہ لیں کی گئی تھی کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد تھے یا انھیں اس معاملے میں ایسا علی دخل حاصل تھا یا آپ کی ایسی خدمات جلیلہ تھیں کہ جنھیں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا تھا۔ بات صرف اتنی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا کرنے کا حکم دیا تھا۔ « (الحکومت الاسلامیہ للبحینی ترجمہ مولانا محمد نصر اللہ خاں ص ۱۰۸-۱۰۹) اور اللہ تعالیٰ نے جبریل کے ذریعہ حضور علیہ السلام پر لازم کیا کہ وہ حضرت علیؑ کی خلافت کے تین کا اعلان کریں۔ ترجمہ الحکومت الاسلامیہ للبحینی ص ۱۱۹ مطبوعہ لاہور)۔ یہ الگ بات ہے کہ حضرت علیؑ نے کچھ نہ کر کے حتیٰ کہ کونہ کے ظالم قاضی شریح کو

معزز قارئین اور ملاحظہ فرمائیں ارشاد ہوتا ہے۔ » خود مذہب شیعہ کا آغاز صفر سے ہوا تھا۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلافت کی بنیاد رکھی تو اسے محض ایک مذاق سمجھا گیا جبکہ آپ نے اپنی قوم کو جمع کیا اور ان میں سے پہلے کرنے والے کا انتخاب کیا۔ آپ نے پوچھا کہ اس کا رہنمائی میں میرا خلیفہ اور میرا وصی اور میرا وزیر کون ہو گا؟ اس کے جواب میں حضرت علیؑ علیہ السلام کے سوا اور کوئی شخص آگے نہ بڑھا حالانکہ اس وقت آپ کی عمر سن بلوغت کو نہ پہنچی تھی۔ « (الحکومت الاسلامیہ للبحینی ترجمہ مولانا محمد نصر اللہ خاں ص ۲۲۱) ختمی صاحب اسی صغیر مریدوں

مناقب شہر بن آشوب ص ۷۰، جلد ۲) اسی طرح وقوعہ نقض پر یہ آیت بطور استشہاد پیش کی جاتی ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا الْبَيْتَ وَالْوَلِيَّ الَّذِينَ بَعَثْنَا هُمَا يَهْدِيَانَكُمْ إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ۔
شیعہ حضرات اس کو سورہ ولایہ یعنی حضرت علیؑ کی ولایت کی دلیل کے طور پر پیش کرتے ہیں۔ (ملاحظہ ہو فصل الخطاب از میرزا حسین ص ۱۸۰ و دلبان مذہب از محسن فانی کا شمیری ص ۲۷۲ و تاریخ المصاحف از لؤلہ کن مستشرق ص ۲۰۱، ۲) اور آیت من شیعۃ لا براہیم کا مسمیہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ » ابراہیم علیہ السلام نے شیعوں میں سے ایک شیعہ تھے « (تفسیر البرہان ص ۲۰ ج ۱) ایک اور تفسیر میں حضرت موسیٰ کے متعلق لکھا ہے کہ » حضرت موسیٰ سے اللہ تعالیٰ نے جو حکام کیا وہ ولایت علیؑ سے متعلق تھا۔ « (تفسیر مرآۃ الانوار ص ۳۰۱)

فرماتے ہیں: "حجۃ الوداع کے موقع پر غدیر خم میں آنحضورؐ نے حضرت علی علیہ السلام کو اپنے بعد حاکم مقرر فرمایا، پس اس وقت سے امت میں اختلاف کا دروازہ کھل گیا ہے۔ اگر آنحضورؐ نے امیر المومنین کو محض مفتی و مفسر قرآن اور شارح احکام ہی مقرر کیا ہوتا تو کسی کو بھی اعتراض نہ تھا، لیکن ان کے خلاف لڑی گئی، ان کو قتل کیا گیا۔ محض اس لیے کہ وہ ملک و قوم پر شرعی حاکم مقرر ہوئے۔" (الحکومت الاسلامیہ للمخنی مترجم مولانا محمد نواز اللہ خاں ص ۲۲۱)

آیت اللہ مخنی صاحب خود تفتیہ کے قابل ہیں اور اپنے دوسرے ہم مذہب لوگوں کو کبھی تفتیہ پر عمل کرنے کی دعوت دیتے ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں: "امام صادق علیہ السلام کی سابقہ روایت میں آپ پر یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ باوجود ایسے حالات کے جن میں آپ تفتیہ کرنے پر مجبور ہو گئے تھے اور آپ حکومت و اقتدار سے محروم تھے اور آپ نے لوگوں پر حاکم اور قاضی مقرر فرمائے۔" (الحکومت الاسلامیہ للمخنی مترجم مولانا محمد نواز اللہ خاں ص ۲۱۷-۲۱۸)

تفتیہ کے بارے میں اپنے آئمہ کا ذکر کرتے ہوئے ایک اور مقام پر لکھتے ہیں: "وہ ایسے حالات کا شکار تھے کہ صحیح حکم بیان نہیں کر پاتے تھے اور یہ کہ یہ تفتیہ مذہب کی بقا کے لیے تھا۔" (ترجمہ الحکومت الاسلامیہ للمخنی ص ۷۳، مطبوعہ لاہور)

شیعہ حضرات کے امام مہدیؑ امام غائب کے متعلق مخنی صاحب فرماتے ہیں: "اب تک کے سارے رسول، بن

ل۔ "تفتیہ" ایک ایسی اصطلاح ہے جسے اہل تشیع کتمان حق کے لیے استعمال کرتے ہیں، چنانچہ ان کی مستند کتاب میں مذکور ہے: "ابو عبد اللہ کا قول ہے کہ تفتیہ میں نوے حصہ دین ہے جو بوقت ضرورت تفتیہ ذکر ہے اس کا دین نہیں اور تفتیہ ہر شے میں ہے سوائے نمینہ و جو کی شراب، اور موزوں پر مسج کے" (اصول کافی للعلینی ج ۱۲) اس قول کی تشریح و توضیح یوں بیان کی گئی ہے: "نمینہ اور موزوں پر مسج کا استثناء اس لیے کیا ہے کہ مخالفین ان چیزوں پر مجبور نہیں کرتے، لہذا بلا تفتیہ ان کو ترک کرے۔" (کتاب الثانی ترجمہ اصول کافی ص ۲۴۲ ج ۲) ایک اور مقام پر تفتیہ کی فضیلت یوں بیان کی گئی ہے: "حضرت امام باقر علیہ السلام نے فرمایا، تفتیہ میرا دین ہے اور میرے آباء و اجداد کا دین ہے، جس کے لیے تفتیہ نہیں اس کے لیے دین نہیں۔" (کتاب الثانی ترجمہ اصول کافی ص ۲۴۳ ج ۲) و کذا فی الخلوط العریضہ ص ۵۵ مطبوعہ مدینہ منورہ

تفتیہ کے متعلق ایک اور کتاب میں مذکور ہے: "جب تکلف کو اپنے جان و مال میں ضرر کا خطرہ ہو تو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا ترک کرنا واجب ہے۔ و لہذا حکم من خصوصات الشیعہ و سبب التفتیہ۔ یہ حکم شیعہ کے خصوصیات میں سے ہے اور اس کا نام تفتیہ ہے۔" (الاسلام سبیل السعادة والسلام ص ۱۰۹)۔ امام مہدیؑ جن کی عمر اب تقریباً ۱۵ سال ہے

میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی شامل ہیں، دنیا میں عدل و انصاف کے اصولوں کی تعلیم کے لیے آئے۔ وہ اپنی کوششوں میں کامیاب نہ ہو سکے حتیٰ کہ نبی آخر الزماں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو انسانیت کی اصلاح اور مساوات قائم کرنے آئے تھے اپنی زندگی میں نہ کر سکے۔ وہ واحد ہستی جو یہ کارنامے انجام دے سکتی ہے اور دنیا سے بدیانتی کا خاتمہ کر سکتی ہے۔ امام مہدی کی ہستی ہے اور وہ مہدی موعود ضرور ظاہر ہوں گے، (دفتری تقریر، رازدیلو، تہران ۳۰ جون ۱۹۸۰ء و تہران ٹائمز مجریہ ۲۹/۳۰ جون ۱۹۸۰ء)

اسی طرح جنہی صاحب حضرت علیؑ کے دور خلافت کے خلاصہ کے ساتھ ان کا تقیہ پر عمل کرنا اس طرح بیان فرماتے ہیں: «ادری کے بعد تیس سال تک امیر المومنین کی امامت رہی، ان میں سے چوبیس سال چھ ماہ تک امامت کے احکام کی انجام دہی ان کے لیے ممنوع رہی۔ اس زمانے میں وہ تقیہ اور رعایت پر عمل کرتے رہے۔ باقی ماندہ پانچ سال اور چھ ماہ کی مدت میں وہ عہد شکن اور بے دین منافقین سے جہاد کرنے کی آزمائش میں مبتلا رہے اور ان گمراہ لوگوں کے فتنوں کی مصیبت بھسنی پڑی۔ حضرت علیؑ کے لیے اپنی خلافت سے قبل کا زمانہ نبوت کے مکی دور کی طرح تھا اور ان کی اپنی خلافت کا زمانہ نبوت کے مدنی دور کی طرح تھا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی نبوت کے تیرہ سال کی مدت میں نبوت کے احکام کو پورا کرنے میں رکاوٹیں پیش آتی رہیں اور خوف و رکاوٹ میں بھگتے اور نکلے ہوئے رہے۔ نہ کافروں سے جہاد کر سکتے تھے نہ مومنوں کا دفاع کر سکتے تھے۔ پھر ہجرت فرمائی اور ہجرت کے بعد دس سال تک مشرکوں سے جہاد کرتے رہے اور منافقوں کی طرف سے آزمائشیں میں رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اجل ائمہ نے ان کو اپنے یہاں اٹھایا اور جنت نعیم میں جگہ دی» (الحکومت الاسلامیہ للجنی مترجم مولانا محمد نصر اللہ خاں ص ۱۳۱)

(باقی آئندہ)

ہو چکی ہے اور وہ ہنوز غائب ہیں، کی امامت پر شیعہ حضرات قرآن کریم کی آیت: وَلَقَدْ قَوْمٌ هَادٍ سے دلیل پیش کرتے ہیں۔ امام مہدی کے متعلق مشہور شیعہ عالم علامہ باقر مجلسی لکھتے ہیں: «و لغنائی روایت کردہ است از حضرت امام باقر علیہ السلام کہ چون قائم آل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیرون آید خدا اور یاری کند بھلا کند و اول کسی کہ با او بیعت کند محمد باشد و بعد از ان علیؑ یعنی لغنائی نے حضرت امام محمد باقرؑ سے روایت کی ہے کہ جب قائم آل محمد یعنی امام مہدی باہر نکلیں گے اور خدا تعالیٰ فرشتوں کے ذریعہ ان کی مدد فرمائے گا تو سب پہلے جو آپ کی بیعت کریں گے وہ محمد رسول اللہ معلّم ہوں گے اور آپ کے بعد حضرت علیؑ ان کی بیعت کریں گے۔»

(حق الیقین للمجلسی ص ۳۴ مطبوعہ ایران)

تاریخ کے عجائب خانے سے....

امیر محمد طارق الفداوی متکلم فیض عالم مدظلہ

اتفاقات میں زلزلے کے:

۱۳۲ھ میں اسوی خلافت کے کندیزوں پر جس عظیم خاندان نے "تقر خلافت" کی تعمیر کی اسے اسلامی تاریخ میں عباسی خاندان کہتے ہیں۔ اس خاندان کے مورث اعلیٰ علم رسول حضرت عباسؓ اور جبر الامہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہیں۔ حضرت عبداللہ کے فرزند ابوجند حضرت علی بن عبداللہ ابن عباسؓ سے جو نسل علی، اسی کا دوسری تیسری پشت میں امامت اہلبیت اور خلافت اہل اسلام کا ٹائٹل آگیا تھا۔ حضرت علی بن عبداللہ کی ولادت کے تذکرہ میں مورخین یہ حیرت انگیز بیان نقل کرتے ہیں کہ:

● ۱۵۰ رمضان ۴۰ھ کی رات میں حضرت علی بن ابی طالب (ایمرالمومنین) سہید کیے جلتے ہیں اور ٹھیک اسی رات میں حضرت عبداللہ کے گھر میں ایک بیٹے کی پیدائش ہوئی ہے، رسول اللہ کی صحبت اٹھائے ہوئے نکتہ شناس باپ نے انتساباً اپنے فرزند کا نام "علی" رکھا۔

یہ عجیب بات ہے کہ ایک ہی رات میں اہلبیت کے ایک خلیفہ کی زندگی کا خاتمہ ہوا اور اسی میں سے خلفاء کی نسل کا دوسرا مورث پیدا ہوا۔ کسے خبر تھی کہ انھی حضرت علی بن عبداللہ کی نسل سے خلافت کے ایسے طالع آزمائے اٹھیں گے جو بالآخر ایک مدت مدید کے لیے اسلامی خلافت کے ہنگامہ بنیں گے۔

● اسی عباسی خاندان میں ایک اور دلچسپ تاریخی اتفاق وقوع پذیر ہوا۔ جو جو تھے خلیفہ ہادی کی وفات سے متعلق ہے:

ہارون الرشید شب یکشنبہ ۱۲ ربیع الاول ۱۹۰ھ کو اپنے بھائی ہادی کے مرنے کے بعد تخت خلافت پر بیٹھا۔ اسی شب اس کا بیٹا مومن پیدا ہوا۔ یہ عجیب اتفاق ہے کہ ایک ہی رات میں ایک خلیفہ فوت ہوا، دوسرا تخت نشین ہوا اور تیسرا خلیفہ پیدا ہوا۔

لگتا ہے کہ یہ عجیب و غریب تاریخی اتفاقات کسی اصول کے ماتحت ہوئے ہیں کہ ایک جلتے اور دوسرا اُٹے اور سلسلہ قائم رہے تاکہ خلافت باقی رہ جائے۔ اس طرح کی دو مثالیں اور ملاحظہ فرمائیں۔

● شہید کربلا اور خاندان نبوت کے گل سرسید حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو کون نہیں جانتا؟ اور کس کو یہ نہیں معلوم ہوگا کہ حضرت امام یوم عاشورا ۶۱ھ کو دشت کربلا میں مظلومانہ طور پر شہید کر دیے گئے۔ اے اللہ وانا الیہ راجعون۔ یہ تاریخ اسلام کا ایک خوشحال باب ہے، لیکن ہمیں بحث اس عجیب اتفاق سے ہے جو اسی تاریخ کو تقریباً آٹھ اوقات میں واقع ہوا۔ اصحاب سیر لکھتے ہیں کہ احادیث کے مشہور راوی اور امام، سلیمان الاعمش ٹھیک اسی تاریخ کو پیدا ہوئے تھے۔ آپ کی جلالت شان کا یہ عالم ہے کہ حافظ ابن حجر اور علامہ ذہبی جیسے لوگ آپ کو شیخ الاسلام اور حافظ الحدیث کے لقب سے یاد کرتے ہیں۔ اس بات کا لحاظ رہے کہ یہ القاب آج جتنے سستے ہیں کچھلے زمانہ میں اتنے سستے اور کم ارز نہیں تھے۔

● ہابسن اسماء الرجال نے لکھا ہے کہ جس روز امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا انتقال ہوا ٹھیک اسی روز جلیل القدر امام اور ایک مستقل مکتب فکر کے بانی حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر وہ علم سے منصفہ شہود پر جلوہ آرا ہوئے۔ ایک طرف غرہ رجب ۲۰۴ھ کی جس تاریخ کو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فوت ہوئے۔ دوسری طرف اسی دن محمد بن ادریش ضعی جیسے مولود مسعود نے دنیا میں قدم رکھا۔

باقی رہے ہم اللہ کا

● حافظ ذہبی وغیرہ کے نزدیک امام مسلم رحمۃ اللہ کے سنہ ولادت کے باب میں راجح قول مسئلہ ہے۔ دراصل اتفاق کا تماشا دیکھیے کہ اسی سال امام شافعیؒ کی وفات ہوئی ہے۔

● علامہ الدین محمد بن محمد بن اعظمؒ گدھا میں المحدث طرز فکر کے اولین معماروں میں سے تھے۔ آپ کی وفات ۳۱۳ھ میں ہوئی۔ اللہ کی سنت کہ اسی خلا کو پُر کرنے کے لیے اسی سال مولانا محمد احمد رحمۃ اللہ۔ سابق نایم جامعہ فیض عام ٹو۔ کی ولادت باسعادت ہوئی ہے۔ مولانا بختہ فکر المحدث عالم بھی تھے اور اللہ نے آپ کو جاہ و ثروت سے بھی نوازا تھا۔ آپ سرحد میں تحریک شہیدین کے بچے کچھ افراد کے لیے اکثر امداد و اعانت کرتے تھے اس زمانہ میں جب سرحد پر مولانا دلیت علی مرحوم کے خلفاء انگریزوں سے لڑ رہے تھے۔

شکاردی نہیں سواری :

جارج برنارڈشا مشہور برطانوی مصنف، ڈرامہ نگار، اور اف نہ نویس تھا، اس کی شہرت کا مایہ ہے کہ اکثر اوقات رے مرشا۔ اور مرشا کہنے سے اس کا قاف مکمل ہو جاتا ہے۔

اس کے بعض چاہنے والے سرنام پر شارٹ میں صرف G. B. S. لکھتے تھے اور کہتے رہے تھے جو مکتوب فقط "دراز ریش شخص کی تصویر" بنا دیتے تھے اور یہ خطوط ڈاک خانہ سے بغیر ادنیٰ مشقت کے جارج برنارڈ شا صحیح سلامت پہنچا دیے جاتے تھے۔

شا کو اپنی شخصیت پر بڑا ناز تھا۔ جیسی کہ چرچل (برطانیہ کا وزیراعظم) جیسے لوگوں کو بھی وہ خاطر میں نہ لاتا تھا۔ جارج برنارڈ شا نے اسلام کا مطالعہ ہندوستان میں کیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث شریف لکھی تھی۔ دوسری جنگ عظیم کی تباہ کاریوں کو دیکھ کر اکثر کہا کرتا تھا "کاش ہمارے یہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ جیسا کوئی آدمی ہوتا دنیا کی شکست کا حل نکالتا۔"

شا نے ترقی و ترقی کے ایک عیسائی عالم کے بارے میں جب یہ پڑھا کہ وہ آنحضرت کو "اونٹوں کا چرواہا" کہتا تھا تو یارک کہتے ہوئے کہا:

"محمد کے ماننے والوں نے محمد سے اخلاق و آداب کا تم سے بہت مختلف بہن لیا تھا۔ کیوں کہ وہ حضرت مسیح کے اصحاب کو ادب سے عوامی کہتے تھے، حالانکہ وہ چاہتے تو انھیں "پرہیز ماروں اور شکاریوں کا غول" بھی کہہ سکتے تھے (ترجمہ از اخبار العالم الاسلامی شمارہ ۸۷۷)

مسلمانوں کی بلندی اخلاق آج بھی کم و بیش برقرار ہے۔ مسلمان خصوصاً ان کا بخیرہ طبقہ آج بھی اپنے رسول کی حکم کے مطابق کسی مذہب اور مذہب کے متبعین کو برا بھلا کہنے سے حتیٰ الوسع پرہیز کرتے ہیں۔ جبکہ اس کے برعکس خود ہندوستان بعض نام نہاد غیر مسلم دانشور، اپنی شکاوتوں اور اپنے جلسوں میں مسلمانوں کو "پچھ" اور "لانڈیے" جیسے خطابات سے نوازتے ہیں۔ (آر۔ ایس۔ ایس کے قارئین ملاحظہ فرمائیے اور شہادت کے بال بھلا کرے وغیرہ لانڈیے کی اصطلاح

نعمال کرتے ہیں۔)

آتش زدہ کاغذ:

ہندوستان میں تمباکو بہت پہلے سے استعمال ہوتا آیا ہے، لیکن ہندوستان بول کے لیے اس میں بدعت پیدا کر کے ریٹ نوشی کی لت انگریزوں کی دیں ہے۔ درنہ پہلے صفحہ کشی ہوتی تھی، سگریٹ نوشی نہیں۔ جس میں نسبتاً مضرت کم تھی۔ برطانیہ میں جو شخص سب سے پہلے تمباکو کے گٹ، اس کا نام "سرالبرٹ" رہا ہے، اس کی انتھک تہنیر و اشاعت ل سگریٹ نوشی کی جانب راغب ہوئے۔ سرالبرٹ خود بھی بلا کا تمباکو نوشی تھا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ ایک مرتبہ

اپنے ڈرائنگ روم میں کرسی پر دراز پائی بی رہا تھا۔ اس دوران اس کا لازم اندر داخل ہوا۔ اس نے اس شغل میں مصروف دیکھ کر سراسیمگی میں یہ سمجھ لیا کہ آتش کے بدن میں آگ لگی ہوئی ہے جس کے سبب دھواں نکل رہا ہے۔ جھٹ باہر سے بھری بالٹی اٹھائی اور پوری بالٹی سرائیٹ کے سر پر اندر مل دی تب اسے اطمینان ہوا۔

دنیکے تمام ڈاکٹروں کا متفقہ فیصلہ ہے کہ سگریٹ اور اس جیسی چیزیں انسانیت کے لیے نہایت مضر ہیں، تمباکو مغرب ترین ذہن ہے جسے آدمی باہر دہائی کے ساتھ جسم میں اندر لیتا جا رہا ہے۔ تنہا صرف سگار نوشی مختلف بیماریوں کا سبب ہے۔ کینسر جیسا مہلک مرض، تپ دق، اور دیگر بیماریاں اسی تریاق نمازہر کی ستم زدہ ہیں۔ لیکن اطباء، عام کا یہ فیصلہ اب تک صبر و استقامت ہو رہا ہے۔ سگریٹ کی ہر پیکٹ پر پروازنگ لکھی ہوتی ہے: "سگریٹ پین صحت کے لیے مضر ہے"۔ لیکن اس کا کوئی نتیجہ نہیں ہے۔ ڈاکٹروں کا محاذ اس سلسلہ میں قطعاً ناکارہا ایک دوسرا محاذ انسانی صفات کے لیے یہ ہوتا ہے کہ سبب اور اخلاق کے ذریعہ اس پر روک لگائی جائے اور یہ محاذ کافی مؤثر بھی ثابت ہو سکتا ہے۔

ہندوستان میں علماء تمباکو نوشی کو عموماً حرام نہیں کہتے۔ لیکن مشہور اہل حدیث عالم والا جاہ نواب صدیقی صاحب خان مرحوم کے والد مولانا ازلاد حسن قزوچی، خلیفہ سید محمد سعید، اس کے سخت مخالف تھے۔ تمباکو نوشی پر ان کا مشہور بیان یہ ہے: "نار الله المنددة التي تظلم على الافئدة (ہر گناہ) قرآن کے یہ حقیقت افزہ الفاظ صورت حال کے مکمل ترجمان ہیں۔

ایران کے شیعہ مجتہدین نے قاجاری دور میں تمباکو کی تجارت اور استعمال کو حرام قرار دے کر زبردست مہم چلائی تھی۔ علماء کے اس فیصلے کے حق میں عوام احتجاجاً سڑکوں پر نکلائے اور تمباکو کے گوداموں کو جلا کر رکھ کر دیا گیا۔ لیکن اس کے بعد علماء کی مداخلت کے سبب وہاں بھی گرفت دھیلی پڑ چکی ہے۔ اب حالات ظاہر ہیں۔

یاد آئیام:

مسلمانوں نے مبلغ و مخیر، درویش و قلندر، مجاہد و سپاہی، ماہرین فن و علماء اور موحیدین کو پیدا کیا۔ دانشوروں اور سیاستدانوں کو بردوان چڑھایا۔ ہم نے کتنے عظیم، کندی، انسانی اور انسانی سینا کو جنم دیا۔ لیکن تین صدی قبل جب مغرب نے ہماری متاع گراں بہا اور اثاثہ البیت علم، دانش، فکر، ایجاد، دانش و ادب ہم سے چھین لیے تو آج ہم اس قدر کمزور ہو گئے کہ یہ بھی نہیں بتا سکتے تھے کہ — رابرٹ کین نے انڈس کی جامعہ سے استعفاء کیا تھا رابرٹ رابرٹس سوسائٹی دوم کے نام سے پوپ بنائے اپنا سارا سامنی سرمایہ عربوں سے حاصل کیا تھا۔ البرٹ برگر کا

سارا علم ابن سینا کا مرہونِ منت تھا۔ سینٹ ٹامس کو سارا فلسفہ ابن رشد سے ملا تھا۔ اور صرف عربوں کی ترجمہ کی ہوئی کتابوں پر پانچ صدی تک یورپ کی یونیورسٹیاں چلتی رہیں۔

وہ تو کہتے کہ ڈاکٹر دکتو بلون (صاحبِ تمدنِ عرب) اور موسیور نیان جیسے عیسائی مصنفین نے ہمیں بھی زبان کھولنے کا موقع دے دیا۔

سائنس کی اہمات کتب اٹھا کر دیکھیے تو آپ اندازہ نہیں لگا سکتے کہ مسلمان بھی سائنسدان ہو سکتا ہے۔ ذرا ان ناموں پر غور کیجیے جن کا یورپ نے "دلایلی کرن" کر دیا ہے:

ابن رشد کو — EVERASSE کہتے ہیں۔ اسی طرح بابائے کیمیا جابر بن حیان کو — GEBER

ابن باجر اندلسی کو — AVENI PACE ابن طفیل کو — ABN BACER اور الخوارزمی کو — ALGARISMUS کہتے ہیں۔ ع:۔ جس تفادوت رہ از کجاست تا کجا

الخوارزمی کے نام کی مناسبت سے جدید ریاضی کی ایک شاخ کا نام اب بھی ALGORISM ہے

عصر کی ایجاد کا ہر بھی اسی کے سر ہے۔ اسی طرح الفغانی نے نیل کے سیلاب کی پیمائش کے لیے جو نیل پیمانہ ایجاد کیا تھا، اسے آج بھی نائیلومیٹر ہی کہتے ہیں۔ فقط۔

مفت طلب کیجیے! جمعیتہ الشبان المسلمین بنارس کی جانب سے تقریباً سہ ماہ ایک پمفلٹ کسی اہم دینی موضوع پر شائع کر کے عوام میں مفت تقسیم کیا

جاتا ہے۔ اب تک جو پمفلٹ شائع کیے جا چکے ہیں، ان کی تفصیل درج ذیل ہے:

(۱) جہیز اور اسلام (اردو ہندی) (۲) ہم نماز کیوں پڑھیں (۳) محفل میلاد تمار جس کے آئینہ میں

(۴) عظمتِ صحابہ اور چارویں سادہ لوحی (۵) اسلام کی بنیاد (۶) پردہ مسلم خواتین کا شعار (۷) رمضان المبارک

کے فضائل و احکام (۸) اطاعتِ رسولؐ کی شرعی حیثیت۔

نواہش مند مغفرت صرف ۵۰ پیسے کا ٹکٹ ارسال کر کے ان کتابچوں کو مفت حاصل کر سکتے ہیں۔

بیتہ: جمعیتہ الشبان المسلمین، رکر آف، الجامعۃ السلفیہ، ریوڑ می تالاب، دارالنسی۔ ۲۲۱۱۱۱

ہماری بلندی اور پستی

ابو راہی دیودھادی جانتا سابلہ

معلم مدرسہ اسلامیہ راگھونگر بھوارہ ۱ (بہار)

ان الارضین شہا عبادی الصالحون • بے شک زمین کے وارث میرے نیک بندے ہوں گے۔

وہ معزز تھے زمین میں مسلمان ہو کر پڑ اور سم غوار ہوئے تارکبِ قرآن ہو کر

اسلامی بھائیو! جب ہم اس پہلو سے اپنے اسلاف کی زندگی کا معائنہ اور نظر دہا کرتے ہیں اور اپنی عملی زندگی

کا معائنہ کرتے ہیں کہ ہمارے اسلاف کو کون سا کارنامہ انجام دیا، اور ہم کیا کر رہے ہیں؟ تو ہمیں زمین و آسمان کا

فرق نظر آتا ہے۔ تاریخی کی درق گردانی کرتے ہوئے ہم پر یہ بات عیاں ہوتی ہے کہ ایک طرف مسلمان قوم کی ترقی کی

دانتان ہے جو دنیا کے لیے باعثِ بہرت ہے تو دوسری طرف اس کے تنزلی کا دور ہے جو سرِ اُپسرت ہے۔ قلیل

عرصہ میں اسلام کے جہاد و جلال عظمت و حشمت، رطب و دبدبہ اور فوجی شان و شوکت کے سامنے سرکش زیر

بد معاش مغلوب، سرسنگ پامال اور ظلم برباد ہو گئے اور عاتقانہ تقابیر، مسادیانہ سلوک، سلیمانہ طرزِ عمل سے

بدلائی اور بے حسینی مغفور اور یہ برائی کا فور ہو گئی۔ ہر طرف اسلام کا ظلمی بولنے لگا۔ گمراہ یوں محسوس ہوتا

ہے کہ ترقی ایک خواب تھی جسے پوری طرح دیکھا بھی نہ جاسکا۔ ایک طلسم تھا جو چشمِ نون میں ختم ہو گیا۔ مہنی و

حال کے مسلمانوں کے حالات کے مقابل سے یہ حقیقت واضح ہو سکتی ہے۔

ماہنی کے مسلمان سوکھی کھجوریں کھا کر عرب کے پتے پتے ہوئے ریت میں ہفت اقلیم کی زباں روانی کا پرچم اڑاتے

تھے، پھیلے پھرنے پکڑ دنگ کے اند لپٹی ہوئی تلواروں سے قیصر و کسری جیسی بارعب سلطنت کو پاش پاش کر دیا، ان

کے خلک کش حوصلے، غیر متزلزل ارادے لازوال استقامت اور متحد دلوں کی کوہ کن طاقتیں دشمن کے خمِ غیر کو پہلے

ہی وار میں زیر میں نشیں کر دیتی تھیں۔ انھوں نے جو روحِ ظلم و ستم، جبروتِ دے دنیا کو پاک کیا، کمزور و

یکس اور بے سہارا لوگوں کی پشت پناہی کی، غریبوں، لاچاروں، محتاجوں کی حمایت کی، علم و بردباری، عدل و انصاف رحم و کرم، مغفور و درگزر، خاطر و تواضع، شجاعت و دلیری، ہمت و استقلال، بہادری و جوانمردی، اتفاق و اتحاد ان کی امتیازی شان تھی۔

مگر آج ہم ریاکارانہ تفریروں، باطل تذکروں، بے ہودہ کھٹوں، لغو محبتوں، غلط استدلالوں، نامعقول سوالوں، اور منافقانہ انجمنوں سے اسلام کی خدمت انجام دے رہے ہیں۔ زنا و بدکاری، جھوٹ و غیبت، عیش و عشرت، وعدہ خلافی، ہمدشکنی، خود غرضی، مطلب پرستی، محسن کشی، ناسپاس گزاری، ہمارا شعار بن چکے ہیں۔

کیجیے شکوہ کہاں تک آسمانِ پیر کا

یہ مصائب ہیں نتیجہ اپنی ہی تفسیر کا

حضرات اگر ہمارے اسلام اور ایمان کے دھمے قرآن و حدیث کی روشنی میں دیکھے جائیں تو وہ سراپا بے بنیاد غلط اور بے دلیل معلوم ہوں گے۔ آپ دینکے اس امر سے بخوبی واقف ہوں گے کہ جب کوئی بادشاہ کسی ملک پر قبضہ ہو تا ہے تو لوگ اُس کے سامنے سر تسلیم خم کر دیتے ہیں، اور اگر کوئی شخص اس سے انکار کرتا ہے تو اس کو اُس کے اس جرم کی وجہ سے شہر بدر کر دیا جاتا ہے، اور جو لوگ اپنی جان و مال سے بادشاہ کی خدمت کرتے ہیں، وہ بادشاہ کے جان نثار اور وفادار کہلاتے ہیں۔

پس ہر وہ شخص جو ایمان کا دعویدار ہے اپنے گریبان میں منہ ڈال کر سوچے کہ وہ اپنے مبعودِ معنوی کی یاد اور ان کی بندگی میں کس حد تک مصروف رہتا ہے، یاد رکھیے کہ جس طرح صرف بانی کو دیکھ کر پیاس اور غذا کو دیکھنے سے بھوک نہیں مٹ سکتی۔ اسی طرح ہم یہ کہیں کہ ہم ایمان لے آئے اور ایمان کے تقاضے اور اس کی مانگ کو پورا نہ کریں تو ہم کبھی بھی اخروی نجات کے مستحق نہیں بن سکتے، اگر ہم صحیح معنی میں نجات و فلاح چاہتے ہیں تو ہمیں اپنے اسلاف کے کارناموں پر نظر رکھنی چاہیے، اور ان پر عمل پیرا ہونا چاہیے۔ واللہ ولی التوفیق۔

ایک ضروری اعلان

ستمبر ۱۹۸۵ء کے شمارہ میں سعادت خاں صاحب کے متعلق جو اعلان شائع ہوا ہے، موصوف نے سختی سے اس کی تردید کی ہے۔ جو بانی جمعیت المدینۃ العلمیۃ ائمہ اربعہ اربعہ دینش کا ایک خط بھی اسی کا ایسیٹہ دار ہے۔ لہذا ادارہ مہرث اس اعلان سے حوات کا اظہار کرتا ہے۔

فتویٰ

۱۔ کیا فجر کی جماعت ہو رہی ہو تو سنت پڑھی جاسکتی ہے ؟

۲۔ اگر سنت نہ پڑھی جائے تو کب پڑھی جائے ؟

۳۔ صفوں کی ترتیب ؟

استفتار :- کیا فرماتے ہیں علماء دین و شرع متین اس مسئلہ میں کہ فجر کی نماز پڑھنے کے لیے مسجد پہنچا، دیکھا کہ جماعت شروع ہو گئی ہے۔ اب وہ جماعت میں شریک ہو یا سنت ادا کرے۔ اگر عمر جماعت میں شریک ہو جاتا ہے تو بھوٹی ہوئی سنت کب پڑھے۔ اگر عمر سنت فرض کے بعد پڑھتا ہے تو لوگ اسے مطعون کرتے ہیں کیا ان کا مطعون کرنا درست ہے ؟ احادیث نبوی کی روشنی میں آگاہ فرمائیں۔

۲۔ جماعت کی نماز میں اگلی صف میں ایک یا دو آدمی کی جگہ خالی ہے اور دوسری صف میں آدمی پورے ہو گئے ہیں۔ اب جو آدمی آرہے ہیں وہ اگلی صف کی خالی جگہ پوری کریں یا تیسری صف قائم کریں۔ واقع طور پر احادیث کی روشنی میں اطلاع دیں۔

المستفتی

شاہ جمال

ابواب یون الذوالباب۔

صیح مسلم میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة۔ (مسلم ۲۴۷۱ وغیرہ) یعنی جب نماز کی اقامت کہی جائے تو اس (فرض نماز) کے سوا کوئی نماز نہیں۔

صیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن مالک (ابن بکینہ) سے مروی ہے، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم راوی رجلاً وقد اتميت الصلوة يعلى رقتين فلما انصرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاث به الناس، فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، البصع اربعاء البصع اربعاء (۱۶/۹۱) یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو دیکھا

کہ اقامت کہی جا چکی تھی پھر بھی وہ دو رکعت نماز پڑھ رہا تھا۔ تو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر سے تو لوگوں نے اسے گھیر لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم صبح کی نماز چار رکعت پڑھتے ہو؟ کیا تم صبح کی نماز چار رکعت پڑھ رہے ہو؟

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی اقامت ہو جانے کے بعد سنت پڑھنا سدا بہہ انوکھا اور ناقابل تصور عمل تھا۔ اس لیے صحابہ کرام نے اسے گھیر لیا اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ عمل قطعاً غلط تھا۔ اسی لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف نوکا ہی نہیں بلکہ یہ بھی واضح کر دیا کہ اقامت کے بعد سنت نہیں پڑھی جاسکتی بلکہ فرض ہی پڑھی جاسکتی ہے حتیٰ کہ اگر کسی نے سنت پڑھی تو وہ سنت نہ ہوئی بلکہ اس نے چار رکعت فرض پڑھ دی۔

صحیح مسلم میں ایک روایت عبد اللہ بن شمس سے مروی ہے: دخل رجل المسجد فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الفداة فصلى جانب المسجد ثم دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا فلان باي الصلواتين اعتددت ابصلوتك وحدك؟ (۲۴/۱) یعنی ایک آدمی مسجد میں داخل ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا رہے تھے۔ اس نے مسجد کے ایک کنارہ نماز دسنت پڑھ کر پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ داخل ہو گیا۔ (یعنی جماعت میں شامل ہو گیا) جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا تو فرمایا، اے فلان: تم نے دو نمازوں میں سے کون سی نماز شمار کی، اپنی نماز جو تم نے تنہا پڑھی تھی، یا وہ نماز جو ہمارے ساتھ پڑھی؟

ان روایات سے واضح ہے کہ فجر کی جماعت کھڑی ہو جانے کے بعد فجر کی سنت پڑھنا جائز نہیں، چاہے مسجد میں کہیں کن سے ہی کیوں نہ پڑھی جائے، اور اگر کوئی پڑھے تو اس کی یہ سنت شمار نہیں کی جائے گی، بلکہ اس کے سر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی نافرمانی اور معصیت کا بوجھ الگ سے ہو گا۔ اب رہا یہ سوال کہ فوت شدہ سنت کب پڑھی جائے، تو اس سلسلہ میں ایک صحابی حضرت قیسؓ اپنا واقعہ بیان کرتے ہیں: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ناقصت الصلوة فصليت مع الصبي ثم انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدني اصرى فقال ههنا يا قيس اصلا تان معا قلت يا رسول الله اني لما كن ركعت ركعتي الفجر قال فلو اذا۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے نماز کی اقامت کہی گئی۔ میں نے آپ کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پہلے تو آپ نے مجھے پایا کہ میں نماز پڑھ رہا ہوں۔ آپ نے فرمایا، قیس! کھڑو، کیا دو نمازیں ایک ساتھ؟

میں نے کہا اے اللہ کے رسول! میں نے فجر کی دو رکعتیں پڑھی نہیں تھیں، آپ نے فرمایا تب کوئی بات نہیں۔
(ترمذی جلد ۱ ص ۵۷)

اس روایت کے ایک طریق پر اگرچہ کلام ہے، لیکن دوسرا صحیح طریق موجود ہے۔ اس کے یہ لائق استدلال ہے۔
ان روایات کی ردشنی میں آپ کا جواب بالکل واضح ہے۔ یعنی جماعت فجر شروع ہو جانے پر عمر مسجد میں پہنچا تو
پہلے فرض پڑھے پھر پھوٹی ہوئی سنت پڑھ لے۔ اس پر جو لوگ اسے مطعون کرتے ہیں، وہ درجہ دھیت ہیں۔
کہ ایک سنت رسول پر طعنہ زنی کرنے کی جرأت کر رہے ہیں۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں شذیت گئی ہے۔
۲۔ نماز باجماعت میں پہلے پہلی صفت پوری کرنے کا حکم ہے۔ پھر دوسری پھر تیسری۔ لہذا اگر دوسری صفت
پوری لگا دی گئی اور پہلی صفت میں جگہ موجود ہے، تو اسے والا پہلی صفت میں کھڑا ہو، لیکن اگر پہلی صفت تک مصلی
کے اُگے سے گزرے بغیر پہنچا نہ جاسکتا ہو تو پھر تیسری صفت قائم کر دی جائے۔ کیوں کہ مصلی کے اُگے سے گزرنے کی
سخت مخالفت ہے۔ ہذا ما عندی واللہ اعلم بالصواب

صفی الرحمن مبارکپوری ۲۲/۶/۸۵ء

بنارس میں آل انڈیا مسلم پرسنل لا بورڈ کا کل ہند اجلاس عام :

۱۹۸۵ء اکتوبر ۱۹ء بنارس کی تاریخ کا ایک اہم دن ہے۔ اس روز پرسنل لا میں حکومت کی مداخلت اور شاہ
بافو کیس کے پردے میں شریعت پر کیے جانے والے حملے کے خلاف ایک تاریخی اجتماع ہوا۔ جس کے متعلق متعصب
سے متعصب تہذیب ہندی اخبار کو بھی اعتراف ہے کہ بنارس کی تاریخ میں اتنا بردست اجتماع کبھی دیکھے میں نہیں آیا
اس اجتماع کو ائمہ دین، دیوبندی ابریلوی اور شیعہ غرض ہر مکتب فکر کے علماء متفکرین اور دانشوروں نے خطاب
کیا اور مسلم پرسنل لا کے مختلف پہلوؤں کی وضاحت کرتے ہوئے پیریم گورٹ کے فیصلے میں کی جانے والی تاوانی
اور دستوری دھاندلیوں اور حکومت کے غیر منصفانہ رویہ کی نقاب کشائی کی اور شریعت اسلامی کے خلاف کیے
جانے والے حملوں پر سخت بے چینی، نشوونما، غم و غصہ، کا اظہار اور مظاہرہ و احتجاج کرتے ہوئے مطالبہ کیا
کہ یہ سلسلہ فوراً روکا جائے اور ان تمام قانونی اور دستوری درازدوں اور سوراخوں کو بند کیا جائے جس سے
شریعت اسلامی میں مداخلت کی گنجائش پیدا ہوتی ہے

اِبناءُ الجامعۃ: مدینہ یونیورسٹی میں

امیر محمد افضل انصاری

ہندوستانی مدارس کی علمی تاریخ میں یہ بات بے پایاں اہمیت کے ساتھ ثبت کی گئی ہے کہ نہایت کم مدت میں مہ سلفیہ نے جو علمی اور تعمیری ترقیاں کی ہیں وہ ایک یادگار ہے۔ یوم قیام سے لے کر اب تک کی مختصر مدت میں پہلو سے اور ہر میدان میں انبار جامعہ نے جن بلندیوں پر چھنڈے گاڑے ہیں وہ ایک تاریخی حقیقت بن چکے ہیں۔ جامعہ کی اگلی خصوصیات کی بنیاد انبار جامعہ کو عرب یونیورسٹیوں میں بیش از بیش اسکا رُشپ ملتی رہتی ہے، ابوقت جامعہ کے فارغین کی ایک بڑی تعداد جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ اور جامعہ ام القریٰ کہ مکہ مدینہ میں اعلیٰ تعلیم کے مراحل طے کر رہی ہے، جن میں سے بعض ایم اے اور پی ایچ ڈی کے مراحل میں ہیں اور جن مختلف کلیات میں زیر تعلیم ہیں، جبکہ فارغین کی ایک کثیر تعداد برصغیر اور خطیبی ممالک میں اپنے اسلاف کی آیات کو زندہ کیے ہوئے دعوت و تبلیغ اور تعقیف و تالیف کا سلسلہ قائم کر رہے ہوئے ہیں۔

اجی، ارڈی فقہ ۱۴۰۵ھ بروز ہفتہ بعد نماز مغرب مدینہ یونیورسٹی کے قامة المحاضرات الکبریٰ میں جمعہ کے ایک فاضل شیخ رضا اللہ محمد ادریس مبارکپوری کا ایم۔ اے کا مقالہ مناقشہ اور بحث و تمیص کے پیش ہوا۔

شیخ رضا اللہ صاحب تحفۃ الاحوذی مولانا مبارکپوری رحمۃ اللہ علیہ کے خاندان کے چشم و چراغ ہیں حضرت رحمۃ اللہ علیہ عمر اربعہ ہوتے ہیں۔ جامعہ سلفیہ سے عالمیت کے بعد محدث مبارکپوری کے شاگرد معرفتیب و عالم اور مفکر و داعی ڈاکٹر تقی الدین ہاشمی مفضلہ اللہ کے پاس ملاش کچھ دنوں رہے اور وہاں سے مدینہ مدینہ پہلے آئے، جہاں یکلۃ الحدیث کی تعلیم کے مرحلے کے بعد آپ کا داخلہ ماجستری کے شعبۂ البقیہ میں ہو گیا۔ ماجستری ایم۔ اے میں آپ نے اپنے مقالہ کے لیے جس کتاب کا انتخاب کیا وہ لغت بن حماد مردزی کی

تالیف۔ کتاب الفتن کے ایک مخطوطہ کی تحقیق و تحشیہ اور تہذیب تھی، لیکن جلد ہی یہ پتہ چلا کہ یہ کتاب ایک مشہور محقق ایڈٹ کر کے منتشر و شائع کر رہے ہیں، اس لیے اس پر کام تحصیل حاصل ہوگا، مگر افسوس کہ یہ کتاب اب تک گوشہ غفلتوں ہی میں ہے اور بازارِ کامنہ نہیں دیکھ سکی۔

— لہذا آپ نے ایک دوسری کتاب "الغفرۃ" بابی الشیخ اصغہانی کی تحقیق کی ٹھانی جسے فواد سرگین بفرہ نے "عظمتہ اللہ و عظمتہ مخلوقاته" کے نام سے لکھا ہے۔ شیخ رضا اللہ نے مقالہ کی تہذیب میں اس مخطوطہ کے اختیار کرنے کی وجوہات میں لکھا ہے کہ چونکہ میرا اہم مقصد سلفِ صلح کے عظیم تصنیفی ورثہ کی حفاظت اور ان کی بازیافت ہے۔ اور یہ مقصد اس میدان میں کام کرنے والے بھی سلفی اخوان کا ہے۔ اور عبداللہ بن محمد بن حیاہ الحافظ المعروف بابو الشیخ اصغہانی (۲۴۰ھ - ۳۹۶ھ) اپنے عقیدہ کے اعتبار سے سلفی اور اہل حدیث تھے جس کی تحقیق کتاب کے مطالعہ سے ہوتی ہے کہ محدثین کے طرز پر آپ نے روایات کو ذکر کر کے اسانید پر کلام کیا ہے اور اس بات کا ثبوت ان کے مشہور شاگردوں مثلاً ابوالغیم اصغہانی صاحب حلیۃ الادبیاء اور محدث ابو مرویہ کے بیانات کے ساتھ ذہبی وغیرہ کی تحریروں سے بھی ملتا ہے۔ اس لیے میں نے اس کتاب کو اپنی تحقیق کے لیے منتخب کیا۔

شیخ رضا اللہ کو اس کتاب کے صرف چار مخطوطہ نسخے حاصل ہو سکے، جن کو بنیاد بنا کر انہوں نے اپنی تحقیق کا آغاز کیا۔ ان نسخوں کے حصول کے لیے آپ نے دو مرتبہ ترکی اور شام و اردن کا سفر بھی کیا۔ ان میں سے ایک نسخہ چوتھی صدی ہجری کا تھا۔

ان کے کام کی عظمت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ وہ مخطوطہ جو اصل ان کے کام کی بنیاد تھا، ۱۱ میں دو سو پچیس (۲۵۵) اوراق تھے۔ انہوں نے یونیورسٹی کے شعبہ دراسات سے صرف ایک سو نو (۱۰۹) اوراق کی تحقیق کی اجازت لی اور یہ تحقیق ٹائپ شدہ ۱۸۰۰ صفحات پر مشتمل چار جلدوں میں آسکی ہے۔ آپ نے کتاب کے مقدمہ میں کتاب کے بارے میں مؤلف کا ترجمہ اور اپنے تحقیقی کام کی تفصیلات پیش کی ہیں اور نفس کتاب میں احادیث کی تخریج، ضروری حواشی، تشریحات اور ہر باب کے خاتمہ پر اس کا خلاصہ پیش کیا ہے۔

عقیدہ کی اس اہم کتاب کی تحقیق کے بعد شیخ رضا اللہ نے اس کو جامعہ کے شعبہ دراسات کے سامنے

پیش کیا تو اس پر بحث اور مقالہ کے مناقشہ کے لیے شعبہ نے تین افراد پر مشتمل ایک لجنہ المذاکرۃ (بحث کمیٹی) تشکیل دی جس کے تین افراد یہ تھے۔ (۱) محدث مجاہد شیخ عبدالرحمن محمد الفارسی استاذ مشارک در اسات اسلامیه۔ (۲) شیخ عبداللہ مراد علی استاذ در اسات اسلامیه اور (۳) مقالہ کے نگراں استاذ ڈاکٹر علی بن ناصر الفقیہی۔ جامعہ کے برقی روشنی میں نہائے ہوئے عظیم اور شاندار ہال میں مختلف فرسینوں کے طلبہ جامعہ اساتذہ اور ذمہ داران کی ایک اچھی تعداد موجود تھی اور اسٹیج پر بحث کمیٹی کے افراد اور طالب علم۔ حمدوند کے بعد نگراں مقالہ ڈاکٹر فقیہی نے اس طرح کے مقالات کے بچے اور میار کے ساتھ طالب علم اور اس کے مقالہ کا مختصر تعارف پیش کیا اور پھر شیخ حماد الفارسی سے درخواست کی کہ مقالہ پر اپنے ایرادات و ملاحظات پیش فرمائیں۔ شیخ موصوف نے سب سے پہلے اس موضوع کے انتخاب پر طالب علم کی حوصلہ افزائی فرمائی اور تعریفیں کی اور اسلوب پر پسندیدگی کے اظہار کے ساتھ محنت کی داد دی۔ پھر علمی انداز میں مقالہ میں موجود بعض منہجی کوتاہیوں، بحث میں بعض مقامات پر تشنگی اور اصلاح کی جانب نوہر دلائی۔ اور طالب علم نے حسب موقع اپنے دفاع کے ساتھ اصلاحات کو قبول کیا۔

عشا کی نماز سے فراغت کے بعد دوسرے مناقشہ شیخ عبداللہ مراد نے اپنے ملاحظات میں بعض تعمیری غلطیوں کے ساتھ، مطبعی اغلاط کا لحاظ کیا۔ اس طرح تین گھنٹے بحث و تجویس کے بعد دونوں مناقشہ نے بیتمہ کا اعلان کیا اور ”ممتاز“ نمبر اسے کامیاب قرار دیا ناظرین اور شکرہ کے ساتھ مجلس پر خاست ہوئی۔ جامعہ میں ۱۶ روزہ انجمن کو قلعہ جہا بھی کے آغاز کے ساتھ ہی شعبہ در اسات اسلامیه نے شیخ رضاء اللہ مبارکپوری کا داخلہ دکتوراه دینی۔ پنج۔ ڈی میں منظور کر لیا۔

ڈاکٹر حافظ نصر اللہ صاحب جوہپوری کو پی ایچ ڈی کی ڈگری پر مبارکباد

ہمیں بے حد خوشی ہے کہ ہمارے قدیم رفیق جناب حافظ نصر اللہ صاحب جوہپوری قیمتی مدرس جامعہ رحمانیہ

بنارس نے حال ہی میں ہندو یونیورسٹی بنارس سے پی ایچ ڈی کی اعلیٰ تعلیمی ڈگری حاصل کی۔ موصوف نے اس اعلیٰ تعلیمی مرحلے میں ۱۲ مارچ ۱۹۸۰ء کو داخلہ لیا۔ اور شعبہ اردو کے صدر پروفیسر ڈاکٹر حکیم چندر نیکی نگرانی میں ”عبدالحکیم شرر“ حیات اور کارنامے کے عنوان پر ایک تحقیقی مقالہ لکھنا شروع کیا اور اسے ندرسی مشاغل کے پہلو بہ پہلو ۵ سال کے عرصے میں مکمل کر کے ۱۲ ابراہی ۱۹۸۵ء کو جمع کر دیا، جس کا ۲۲ اگست ۱۹۸۵ء کو مناقشہ ہوا اور حکیم اکتوبر ۱۹۸۵ء کو ڈگری ایوارڈ ہوئی۔

موصوف نے اپنے اس مقالے میں حضرت میاں صاحب سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے مشہور شاگرد مولانا عبدالحکیم شرر کی زندگی اور کارناموں کا ہمہ جہتی جائزہ لیا ہے۔ اور بہت سے گم گشتہ حقائق کو پہلی بار اجاگر کیا ہے۔ اس سلسلے میں انھوں نے بنارس کی لائبریریوں کے علاوہ جب ذیل لائبریریاں بھی کھنگالیں کلکتہ: نیشنل لائبریری، محمد علی لائبریری، ایشیاٹک سوسائٹی لائبریری، عبد اللہ لائبریری۔

دہلی: ڈاکٹر حسین لائبریری، ہر دبال میونسپل لائبریری، پبلک لائبریری، دہلی یونیورسٹی لائبریری۔

ممبئی: ایچن اسلام اردو انسٹی ٹیوٹ۔ علی گڑھ: مولانا آزاد لائبریری۔ الہ آباد: یونیورسٹی لائبریری، اعظم گڑھ: دارالمصنفین۔ موناٹھ بھجن: دانش کدہ اور احمد آباد کے بھی بعض کتب خانے دیکھے۔

اسی چھان بین کے دوران موصوف کو شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کی کتاب النوہید کا وہ نسخہ بھی ہاتھ آیا جو ہندوستان میں غالباً پہلی بار (۱۳۰۷ھ میں) طبع ہوا تھا اور جس کے ساتھ مولانا عبدالحکیم شرر کا اردو ترجمہ بھی ہے جو اس کتاب کا غالباً پہلا اردو ترجمہ ہے۔ اس نسخہ کی اصل شیخ محمد بن عبد الوہاب کے خاندان کے بعض افراد سے رس کی گئی تھی اس نسخہ کے خاتمۃ الطبع سے یہ حقیقت بھی آشکارا ہوتی ہے کہ جناب فضل رسول بدایونی صاحب نے عربی زبان میں ایک جعلی کتاب النوہید لکھ کر اردو ترجمہ شائع کی تھی، تاکہ ”دہابیوں“ کی ”بدعتیگی“ کا ثبوت فراہم کر کے لوگوں کو بھڑکایا جاسکے۔ اسی لیے اصل کتاب النوہید کی اشاعت کے لیے مذکورہ انہماں کیا گیا۔

بہر حال حافظ نصر اللہ صاحب کا یہ مقالہ اپنی حقیقتات کے لحاظ سے ایک منفرد اور امتیازی مقالہ ہے،

ہم انھیں اس پر صمیم قلب سے مبارکباد پیش کرتے ہیں۔

(ابوہاشم اعظمی)

جامعہ سلفیہ بنارس کا علمی، ادبی اور سماجی رسالہ



بنارس

شمارہ: ۱۲ • دسمبر ۱۹۸۵ء • زمیع الاول ۱۴۰۶ھ • جلد: ۴

ناشر: جامعہ سلفیہ بنارس
طابع: عبدالوحید
مطبع: سلفیہ پریس ڈانٹھی



بدل اشتراک

سالانہ: ۲۵ روپے
ششماہی: ۱۳ روپے
تہ پرچہ: ۲/۵۰ روپے
بیرون ملک سالانہ: ۱۵ ڈالر

ترجمن و کتابت: انور جمال

صفی الرحمن مبارکپوری

پتہ

خط و کتابت کے لیے: ایڈیٹر محنت، جامعہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس
بدل اشتراک کے لیے: مکتبہ سلفیہ ریوڑی تالاب بنارس

MAKTABA SALAFIYAH REORI TALAB VARANASI-221010

ٹیلی گرام: دارالعلوم دہلوی • ٹیلی فون: ۶۳۵۴۴

اندھیر نگری

شوقِ اعظمی

کہاں آج دنیا میں کوئی کسی کا
یہاں کھیل ہوتے ہیں مکرو دغا کے
عالت ہماری تجارت کی منڈی
یہاں ہر قدم پر فساد اور شر ہے
یہ بزم جہاں ہے لیٹروں کی بستی
حلال و حرام آج دونوں برابر
خلم کا یہ بندہ وہ زد کا بیکاری
تعلق کہ خوشامد، ریا، چاہلوکی
کہاں آج پاس دغا رہ گیا ہے
فقط ہے یہاں نفس کی پاسداری
کہاں قدر و قیمت ہے فضل و ہنر کی
یہاں جھوٹ سب سے بڑی ہے سیاست
برادر کے خوں کا پیاسا برادر
نہ فرزند ماں سے نہ ماں خوش پسری
خلوص آج دنیا میں منقا صفت ہے
چہ عام، چہ جاہل، چہ شاعر، چہ صوفی
اس اندھیر نگری سے گبر لگیا ہوں !
سناؤں گے آہ میں دل کا دکھڑا
یہ کیا زمانہ ہے بیگانگی کا
کھلا ہے یہ میدان غارت گری کا
گنا گھونٹتے ہیں یہاں منصفی کا
یہاں راج ہے صرف فتنہ گری کا
یہاں شور برپا ہے غارت گری کا
کشادہ دہن ہے شکم پر درمی کا
یہی مشغلہ ہے کفیر و عسکر کا
یہی آج شیوہ ہے ہر آدمی کا
کہاں اعتبار اب کسی کو کسی کا
گیا امتیاز آج نیکی بدی کا
زور گنج میار ہے برتری کا
یہاں دہری نام ہے رہزنی کا
بھلا ذکر کیا الفت باہمی کا
ہیں ہے کہیں رنگ کچھ آشتی کا
گی اب زمانہ وہ روشن دلی کا
نہ ظاہر اُجالا نہ باطن کسی کا
کب آئے گا یارب وہ دن مخلص کا
دکھاؤں گے ہے جو آزار جی کا

دل مضطرب کو کہاں لے کے جاؤں

شہنا نہیں کوئی شوقِ اعظمی کا

یہ انسانیت کے اجارہ دار!

مسلم پرسنل لاکے سلسلے میں ہمارے ملک کے یکناوہ قوت "اود" روشن دماغ "حضرات نے عقل و فہم کی جس "چنگی" اور مفراوان "کا ثبوت دیا ہے اور عدالت عالیہ کی کسی پر مینجے دے "مصلح" کا روپ دھار کر جس قسم کی "بیغیر کر رہے ہیں اس کے کچھ نمونے محدث کے پچھلے شماروں میں گزر چکے ہیں۔ آج ہم جنڈا اور نمونے پیش کر رہے ہیں۔ ایک مسلم خاتون کے ذریعہ عدالت عالیہ میں ایک درخواست گزار کی گئی ہے کہ اسلامی شریعت کے تو ذین ظالمانہ "میں مثلاً مرد کے مقابل عورت کو آدھی میراث ملتی ہے۔ اسی طرح اسلام میں پرنسے کا جو حکم ہے وہ مضر صحت ہے۔ اس لیے مسلم پرسنل لاؤ کو معطل کر دیا جائے۔ اور عدالت عالیہ نے اس درخواست کو سماعت کے لیے منظور کر لیا ہے۔ ظاہر ہے اس لیے کہ یہ بزرگ عدالت معقولیت پر مبنی ہے۔

لیکن آئیے ذرا عقل کے درچو کی گھول کر دیکھیے کہ اس میں کہیں معقولیت کا کوئی جبہ بھی موجود ہے؟ اسے سمجھنے کے لیے مرد اور عورت کی مالی ذمہ داریوں پر صرف ایک طائرانہ نظر ڈال لینی کافی ہوگی۔ اسلام نے عورت پر کسی کی کفالت اور نان نفقہ کی ذمہ داری نہیں ڈالی بلکہ اسے خود اپنی روزی روٹی کی نگر سے بھی سبکدوش کر دیا ہے۔ جبکہ مرد پر خود اس کی اپنی ہی روزی کمانے کی ذمہ داری نہیں ہے بلکہ بیوی بچے، بوڑھے والدین اور کہنے قبیلے کے دوسرے متعدد لوگ کے افراد کا نان نفقہ بھی اسی کے ذمہ ہے۔ اس ذمہ داری کی نوعیت ہی اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ دونوں کے استحقاق میں نمایاں فرق ہو۔

مثال کے طور پر ایک شخص کا ایک لڑکھٹے اور ایک لڑکی۔ دنیا جانتی ہے کہ باپ ۱۷، ۱۸ برس تک ان دونوں کے پالنے پوسنے کا بوجھ برداشت کرے گا۔ مگر اس کے بعد باپ کے ساتھ ان دونوں کے تعلق کی نوعیت یکسر بدل جائے گی

لڑکی کو اس کا باپ ہزار ہا خراج کر کے کسی کے عقد میں دیدے گا اور وہ اپنے شوہر کے پاس رخصت ہو کر جلتے گی تو اسی کی ہو رہے گی۔ وہ اپنے ماں باپ اور بھائی کا خراج برداشت کرنا تو درکنار، ان کی معمولی خدمت بھی نہ کر سکے گی۔ البتہ وقتاً فوقتاً والدین اور بھائی سے ملنے آئے گی اور اپنا اور اپنے بچوں کا کچھ نہ کچھ بوجھ ان پر ڈال جائے گی۔

اس کے برخلاف لڑکا کام کے لائق ہونے کے بعد ماں باپ کو اپنے اخراجات کے بوجھ سے آزاد کر دے گا۔ اپنی شادی کا بڑا بوجھ بھی خود ہی اٹھائے گا، بلکہ اپنی زندگی کے ایک طویل حصے میں ماں باپ کی پرورش اور ان کے نان نفقہ کا بوجھ بھی اٹھائے گا۔ یہ ایسی حقیقتیں ہیں جن کا کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ یہی اسلام کی تعلیم ہے اور اسی پر سماج کی گاڑی اعتدال و توازن کے ساتھ چل بھی سکتی ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ وہ لڑکی جو اپنے ماں باپ پر نہ کچھ خراج کرتی ہے نہ خراج کر سکتی ہے اور نہ خراج کرنے کی ذمہ دار ہی ہے، اور وہ لڑکا جو اپنے ماں باپ کے خراج کا ذمہ دار ہے اور بیس بیس، چالیس چالیس برس تک ان کا پورا پورا خراج مسلسل برداشت بھی کرتا ہے۔ ان خانہ دوڑوں کو ماں باپ کے ترکے سے برابر حصہ دینا کہاں کا انصاف ہے؟ اسے انصاف قرار دینا یقیناً عقل کے دیوالیہ پن کی علامت ہے۔ مگر کمال یہ ہے کہ ہمارے ملک کے دانشوروں کو اسی میں ساری عقلیت اور انصاف نظر آ رہا ہے اور جو کچھ انصاف ہے وہ ان کی عینک نے ظلم دکھائی پڑتا ہے۔

ایک اور مثال یہی ہے! معلوم ہے کہ شوہر پر بیوی کے نان نفقہ کی مکمل ذمہ داری ہے۔ اس کے علاوہ وہ اپنے بچوں، والدین اور بعض اوقات خاندان کے دوسرے افراد کی کفالت کا بھی ذمہ دار ہے۔ اس کے برعکس بیوی خود اپنے خرچے کی بھی ذمہ دار نہیں، چہ جائے کہ وہ بچوں، والدین یا کسی اور شخص کی کفالت کی ذمہ دار ہو۔ ایسی صورت میں یہ بات کیوں کر قرین انصاف ہو سکتی ہے کہ وہ مرد جو چالیس چالیس اور پچاس پچاس برس تک بیوی (اور دوسروں کا بھی) خراج برداشت کرتا ہے، اور وہ عورت جو شوہر پر یا کسی اور پر ایک پیسہ بھی خرچ کرنے کی ذمہ دار نہیں، بلکہ چالیس چالیس اور پچاس پچاس برس تک شوہر سے خراج لیتی رہتی ہے وہ دونوں، ایک دوسرے کی میراث سے بالکل برابر برابر حصہ پائیں، اور مرد کو عورت سے زیادہ نہ دیا جائے۔

یہاں اس پہلو پر بھی نظر رہنی چاہیے کہ شوہر بیوی کے علاوہ کم از کم بچوں اور والدین کے نان نفقہ کا بھی ذمہ دار ہے، جبکہ عورت کسی کے خرچہ کی ذمہ دار نہیں، حتیٰ کہ اس پر اپنے بچوں کی پرورش کا بھی بار نہیں پس اگر عورت کو بھی شوہر کے ترکے سے اتنا ہی دیا جائے، بقا عورت کے ترکے نے شوہر کو ملتا ہے تو اس صورت میں یقیناً اس شخص کے

زیر کفالت دوسرے افراد کی حق تلفی ہوگی۔ جبکہ عورت کے مال سے شوہر کو زیادہ دیا جائے تو کسی کی حق تلفی نہیں ہوتی۔ ہمارے اس تجزیہ سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ اسلامی قانون میراث کس قدر معقول، متوازن اور مبنی برانصاف ہے، اور اس میں ہر محلے کے تمام گوشوں کو کس قدر وسعت جامعیت اور ہمہ گیری کے ساتھ ملحوظ رکھا گیا ہے۔ اس کے برعکس جو قانون میراث ہمارے ملک میں سرکاری طور پر نافذ ہے اور جس کو مسلمانوں پر بھی نافذ کر کے مسلمان عورتوں کو ظلم سے بچانے اور "الغناف" دلالت کرنے کا لغو بلند کیا جا رہا ہے۔ اس کی معقولیت، اور "مبنی برانصاف" ہونے کا حال یہ ہے کہ اس میں عورت کو سسرے زرعی زمین کی وراثت کا حق ہی نہیں دیا گیا ہے۔ یعنی بطور مثال کسی شخص کے پاس ہزار دو ہزار ایکڑ زمین ہو اور اس کے ایک لڑکا اور ایک لڑکی ہو تو والد کی وفات کے بعد لڑکے کو ساری زمین مل جائیگی اور لڑکی کو ایک بالشت بھی نہ ملے گی۔ یہ حال تو سرکاری قانون میراث کا ہے۔ باقی رہی ہمارے ملک کی اکثریت تو علم اس میں ہزار ہا برس سے رائج دینی قانون میراث یہ ہے کہ لڑکی کو کسی بھی قسم کے مال سے ایک پیسے کی وراثت نہیں مل سکتی۔ پس یہ کس قدر مضحکہ خیز بات ہے کہ جو لوگ اپنے دامن قانون پر ظلم و نا انصافی کے لیے ایسے کردہ دامن نہایت بیٹھے ہیں، انھیں اپنے بجائے اسلامی شریعت میں "ظلم" نظر آ رہا ہے، اور وہ اس ظلم سے مسلمان عورتوں کو بچانے کے لیے اسلامی شریعت کے خلاف مقدمے دائر کر لیتے اور اس کی حمایت کرتے اور اس پر پابندی لگانے کا حوصلہ رکھتے ہیں۔ کیا کہنے ہیں اس جذبہ غیر خواہی و بھردی اور حوصلہ کشتنی و ہیتا دی کے۔

نادک نے تیرے صید نہ جھوڑے زمانے میں

ترپے بہ مرع قبلہ غا آشیا بنے میں

جہاں تک پردہ کے مضر صحت ہونے کا معاملہ ہے تو اس کے لیے ادارہ صحت کی رپورٹیں کافی ہوں گی۔ ایک طرف یورپ کی یہ پردہ عورتیں ہیں جنھیں مایخولیا اور جنسی امراض خبیثہ کی بیماریوں نے اپنی یلغار میں اس طرح لے رکھا ہے کہ آج یورپ کے بد عمل کے اڈے اس کے خوف سے پتھر اور لڑ رہے ہیں۔ دوسری طرف عالم اسلام کی باپردہ اور نیم پردہ خواتین مجاہدین کی بیماریوں کا سارا دائرہ نزلہ و زکام وغیرہ جیسی معمولی بیماریوں تک محدود ہے، اور وہ بھی بہت جھوٹے پیمانے پر۔

دو کیوں جلیے۔ اپنے ہی ملک کے کسی ایسے مقام کے ڈاکٹر سے رجوع کر لیجیے، جہاں مسلم اور غیر مسلم آبادی یکساں ہے، اس کی فہرست دیکھ کر اندازہ ہو جائے گا کہ بیماریاں کس طبقے میں زیادہ ہیں، اور پھر خبیث امراض کا تناسب کس طبقے میں کتنا ہے۔

آخر میں ہیں یہ بتانے کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی کہ ادھر کچھ عرصہ سے ہمارے ملک میں جو کچھ ہو رہا ہے وہ درحقیقت اسلامی شریعت کو قدم بہ قدم ملامیٹ کرنے کی سازش کے سلسلے کی ایک کڑی ہے، اسلام دشمنوں نے شاہ باغ مقدسہ کو سازش کے پہلے قدم کے طور پر بڑے گھرینے کے بعد اب دوسرا قدم اٹھا رہا ہے، اور خود سامنے آنے کے بجائے مسلمانوں جیسے نام رکھتے والی اور مسلمان کہلانے والی خواتین کے کاغذ سے پر بیوقوف رکھی ہے۔ حالانکہ اس قسم کے لوگوں کے اسلام کی جو حقیقت ہے وہ اللہ کے اسی ارشاد سے واضح ہے۔ ومن لم یحکم بما انزلنا اولئك هم الکافرون۔ جو اللہ کے نازل کردہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کریں، وہ کافر ہیں۔ اور:

الم تر انی الذین یرعون انہم امنوا بما انزل الیک وما انزل من قبلک یریدون ان یتحاکموا الی الطاغوت وقد امرنا ان یرکضوا بہ ، و یرید الشیطان ان یرضلہم ضلالا بعیدا۔ (النساء: ۶۰)

اور اس کے آگے صاف صاف ارشاد فرمایا گیا۔

فللا وربک لا یؤمنون حتی تحکموک فیما شجر بینہم ثم لا یجدوا فی الفسہم حرجا ما قضیت ویسئلوا تسلیمًا۔ (النساء: ۶۵)

پس نہیں، تیرے رب کی قسم یہ لوگ مومن نہیں ہو سکتے یہاں تک کہ وہ آپ کو اپنے اختلافات میں حکم اور منج مان لیں، پھر آپ جو فیصلہ کر دیں، اس کے متعلق وہ اپنے جی میں بھی تنگی محسوس نہ کریں، اور بے چون و چرا تسلیم کر لیں۔

ان آیات سے ان عوامین اور ان کے ہمنوا مدعیان اسلام کے ایمان و اسلام کی حقیقت بالکل واضح اور عیاں ہے اس لیے اگر انھیں اسلامی شریعت میں تنگی محسوس ہو رہی ہے تو ان پر کوئی زبردستی نہیں کہ وہ اس تنگی میں محسوس رہیں وہ کھن کر اس رتبہ پر چلی جائیں جس پر وہ پہنچنا چاہتی ہیں۔ انھیں کوئی روکنے والا نہیں۔ لیکن انھیں اس کا حق کہاں سے پہنچتا ہے کہ وہ سارے مسلمانوں کی ٹھیکہ دار بن جائیں۔ اور اپنی اس کج اور تباہ کن راہ پر سب کو گھسیٹیں۔ یہ تو محض تنگ دلی شرارت اور فساد نفس ہے۔ واللہ یدہی من یشاء الی ما یرامقہم۔

عجم ہنوز نہ داند رموزِ دین ورنہ...

مسلم پرسنل لا اور فیصلہ سپریم کورٹ - ایک تجزیاتی مطالعہ

اسلم جاوہاں، دارالغیاث، بڑی باغ پٹنہ ۲۴

نام نہاد مسلمان شاہ بانو کے سلسلے میں سپریم کورٹ کے فیصلے نے مسلمانوں کے دینی جذبات کو زبردست ٹھٹھس پہنچائی ہے۔ شریعت میں مداخلت اور قرآن کی من مانی تفسیر سے اس بات کا بخوبی اعلازہ ہوتا ہے کہ حکومت وقت کی نیت درست نہیں ہے۔ ہر در اندیش ذہن اس بات کو بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ یہ مسلمانوں کے ملی شخص کو ختم کرنے کے سلسلے میں حکومت کا پہلا قدم ہے۔ اس کے بعد بھی اگر گراں خواب مسلمان بیدار نہیں ہوتے، انھوں نے اپنے فرائض اور دقت کی پکار کو نہیں سمجھا تو پھر وہ ایک تباہ کن مستقبل کے لیے خود کو آمادہ کر لیں۔

درج ذیل بات تو یہ ہے کہ سپریم کورٹ کے اس فیصلے کی تائید میں چند ایسے لوگ کھڑے ہو گئے ہیں جو اپنے آپ کو مسلمان بتاتے ہیں۔ دراصل یہ حکومت کے نمک خوار اور دین بیزار حضرات ہیں۔ انھیں عورت کے نام نفقے کی نہیں اپنے نام نفقے کی فکر دانگی ہے۔ یہ نام نہاد مسلمان ہیں جنھیں دین سے دور کا بھی واسطہ نہیں اور نہ ہی انھیں دین کا کچھ علم ہے۔ ان کی حیثیت اور ان کا مقصد وہی ہے جو آریہ سماجیوں جیسے مسلم دشمن لوگوں کا ہوتا ہے۔ اور اگر واقعی کچھ لوگ نیک نیت ہیں اور اجتہاد کی بات پھیل رہی ہے تو میں یہ کہوں گا کہ انھوں نے اپنا دین برباد کیا ہے۔

اب آئیے ذرا مطلقہ عورت کے سلسلے میں شریعت اور سپریم کورٹ کے فیصلے کا تجزیاتی جائزہ لیں، اور ان لوگوں کی طفلانہ تائید کی حقیقت کو پرکھیں کہ ان میں کتنی اصلیت اور کتنا کھوکھلا پن ہے۔ میں طوالت کے

خوف سے غیر ضروری توالوں سے گریز کر دیں گا۔

مطلقہ عورت کے سلسلے میں شریعت کے درج ذیل فیصلے ہیں۔

(۱) عدت کی مدت تک نان نفقہ دیا جائے۔

(۲) اگر وہ حاملہ ہے تو وضع حمل تک نان نفقہ دیا جائے۔

(۳) اگر وہ بچے کو دو دھڑ پیاری ہو تو دو سال کی مدت تک اس کی کفالت کی جائے۔

یہ ہے شریعت کا واضح فیصلہ جس پر ابتدائے نبوت سے اب تک سارے مسلمان متفق الیہ سے ہیں، لیکن سیریم کورٹ نے مالک کل کے بندے ہوئے اس قانون میں اپنے محدود اور ناقص ذہن سے کام لیتے ہوئے تبدیلی کر دی ہے اور سوٹے کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے۔

”مطلقہ عورت کو اس کا سابق شوہر تا عمر نان نفقہ دے الایہ کہ وہ عورت دوسری شادی کر لے“

بظاہر یہ فیصلہ بڑا ہی عورت نواز اور صحیح معلوم ہوتا ہے اور وہ ذہن جو کو تباہ ہیں، غیر منصف اور مسلمی ہے وہ بلاشبہ اس کی تائید کرے گا، لیکن نہیں ذرا اٹھریے اور تنقید ہی لگا ہوں سے انصاف کی روشنی میں اس کا جائزہ لیجیے!

شادی عورت اور مرد کے بیچ ایک عقد رہا ہی مجدد و گرہ بندی ہے۔ جب تک یہ عقد برقرار رہے گا، عورت کے نان نفقہ کی ذمہ داری مرد پر عائد ہوتی ہے۔

طلاق عقد کا ٹوٹ جانا ہے اور جب عقد ٹوٹ گیا تو پھر یہ کہاں کا انصاف ہے کہ مرد طلاق کیا ہے؟ برابر وہ ذمہ داری عائد کی جائے جو کہ عقد کی صورت میں عائد کی گئی تھی۔

ہاں شریعت مخالف حضرات کے پاس ایک ٹھسی بیٹی دلیل ہے، جسے وہ اس فیصلے کا ایک ہی دلیل جواز بنانا چاہتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ یہ مطلقہ عورت کا کیا ہوگا؟

میری نظر میں اس دلیل کی حیثیت دیت کی دیوار سے زیادہ نہیں۔ ایسے لوگوں سے میرا ایک سوال ہے؟

اگر اس کا شوہر طلاق دینے کے بجائے مرجاتا تو پھر اس عورت کا کیا ہوتا؟

دوسری مثال یوں کیجئے کہ اگر کل حکومت وقت کسی مجرم کو پھانسی کے پھندے پر چڑھانے لگے تو کیا یہ جھڑا داخل کر دیں گے اور کہیں گے کہ اس کی بیوی کا نان نفقہ مقرر کیا جائے، کیوں کہ اس کے بعد اس کی بیوی کا کیا ہوگا؟

اور کیا یہ دلیل اس کے چھٹکارے کا سبب بن سکتی ہے؟ یقیناً نہیں۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ اور جب شوہر کے مرنے اور بھانسی دیے جانے کے بعد عورت کی زندگی گزر سکتی ہے، اس کے نان نفقہ کا انتظام ہو سکتا ہے تو پھر مطلقہ عورت کے نان نفقہ کا انتظام کیوں نہیں ہو سکتا؟ ۹۹

لہذا کسی بھی قیمت پر عقلی دلیل کی روشنی میں بھی مرد پر مطلقہ عورت کے نان نفقہ کی ذمہ داری عائد نہیں کی جاسکتی ہے۔

اب یہ سوال رہ جاتا ہے کہ اس مطلقہ عورت کا کیا ہو؟

اس مطلقہ عورت کا کیا ہو؟ جواب یہ ہے کہ اس کے گھر کے افراد، باپ، بھائی بیٹے وغیرہ اس کی کفالت کے ذمہ دار ہوں گے، کیوں کہ وہی اس کی وراثت سے بھی مستفاد ہیں، اور ایسا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے کہ کسی عورت کے گھر کے کسی سے کوئی فرد ہی موجود نہ ہو اور معلوم ہے کہ قانون اور فیصلوں کی بنیاد شاذ و نادر اور استثنائی صورتوں پر نہیں رکھی جاسکتی۔ پھر اسلام نے ایسے لوگوں کی مدد اور گزراوقات کے لیے ایسے اخلاقی قوانین بنائے ہیں کہ دنیا اس کی نظر نہیں پیش کر سکتی اور مسلمان خواہ کیسے بھی گئے گزرے ہوں ان معاملات میں دوسری قوموں سے بدو جہا بہتر ہیں اور اپنی ان اخلاقی ذمہ داریوں کی ادائیگی میں کسی پیریم کورٹ کی رہنمائی و دستگیری کے محتاج نہیں۔ ان کے چند اخلاقی قوانین کے نمونے یہ ہیں۔

(۱) رسولؐ نے فرمایا: میواؤں اور سکیکینوں کی پوری خبر لینے والا خدا کی راہ میں دوڑنے والے کی مانند

ہے۔ (بخاری و مسلم)

(۲) رسولؐ نے فرمایا کوئی بندہ ایماندار نہیں ہوتا، جب تک کہ دوسرے مسلمانوں کے لیے وہی نہ چاہے جو اپنے

لیے چاہتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

(۳) ابوذرؓ کہتے ہیں کہ رسولؐ نے فرمایا جب تو شور بہا پکلتے تو اس کا پانی بڑھادے اور اپنے پڑوسیوں کا

بہت خیال رکھ۔ (مسلم)

(۴) ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ میں نے رسولؐ کو فرماتے سنا ہے کہ مومن ایسا نہیں ہوتا کہ خود تو پیٹ بھر لکڑی

سوئے اور اس کا پڑوسی بھوکا سوئے (مشکوٰۃ)

ان احادیث کے علاوہ قرآن حکیم نے بھی ایسے لوگوں کی کفالت کا انتظام اور صورت پیدا کی ہے۔

سورہ بقرہ آیت نمبر ۸۳ میں حکم ہے :

”والدین، رشتہ داروں، یتیموں اور محتاجوں کے ساتھ اچھا سلوک کرو۔“

سورہ بقرہ آیت ۲۱۵ میں آیا ہے کہ : ”جو کچھ بھی تم خرچ کرتے ہو، اس میں والدین، رشتہ داروں، یتیموں، محتاجوں اور مسافروں کا حق ہے۔“

سورہ روم آیت ۲۸ میں حکم ہے : ”رشتہ داروں، مسکینوں اور مسافروں کو ان کا حق دو۔“

قرآن نے مسکینوں کو کھانا کھلانے کی زبردست تاکید کی ہے۔ مسکین وہ ہے جو ضرورت مند ہو لیکن باہر نکلا کر لوگوں سے سوال نہ کرتا ہو۔ سورہ ماعون میں ہے کہ :

”جو مسکین کو کھانا کھلانے کی ترغیب نہیں دیتا اس کا ٹھکانہ دہلی جہنم ہے۔“

سورہ فجر آیت ۱۷ میں اس بات کی مذمت کی گئی ہے کہ : ”اور مسکین کو کھانا کھلانے پر ایک دوسرے کو نہیں آگتے۔“

ان سورتوں کے علاوہ بھی متعدد جگہوں پر مسکین کو کھانا کھلانے کی تاکید کی گئی ہے۔ سوچئے کہ اسلام کتنا زبردست اخلاقی نظام قائم کرنا چاہتا ہے۔ اس کے بعد بھی کیا مطلقہ عورتوں کے نان نفقہ کی فکر کرنی پڑے گی؟ کیا وہ کسی کی رشتہ دار نہیں؟ کیا وہ پڑوسی نہیں؟ کیا وہ مسکین نہیں؟ کیا وہ مسلمان نہیں؟..... کیا وہ صرف ایک بیوی ہے؟

در اصل ہم سپریم کورٹ کے فیصلے کی حمایت کر کے اپنی ذمہ داریوں سے بچنا چاہتے ہیں اور ناجائز ڈھنگ سے ایک شخص پر زبردستی ایک ذمہ داری عائد کرنا چاہتے ہیں جو سراسر غیر اخلاقی اور غیر منصفانہ ہے۔ پھر اگر ایسے لوگوں کی کفالت کی ذمہ داری کسی پر ڈالنی ہی ہے تو اسٹیٹ پر ڈالنی چاہیے۔ یہ کیسی بات ہے کہ اسٹیٹ اس سے پہلو ہتی کر رہی ہے۔

ان سب باتوں کے علاوہ سب سے بڑی بات تو یہ ہے کہ ہم مسلمان کا یہ عقیدہ ہے خدا رازق ہے : کہ خدا نے جب ہم کو پیدا کیا ہے تو وہی ہمارے رزق کا بھی انتظام کرے گا۔ جس نے اردو کی پہلی بھی پڑھی ہوگی اس نے ضرور پڑھا ہوگا، خدا ہمارا خالق اور رازق ہے۔ اس لیے اس کے فیصلے کو بلا چون و چرا تسلیم کر لینا ایک مسلمان کا شیوہ اور فرض ہے۔

لہذا یہ سوال کہ طلاق کے بعد عورت کہاں سے کھائے گا؟ بالکل بے بنیاد ہو جاتا ہے، کیوں کہ شوہر رازق نہیں بلکہ اللہ رازق، شوہر صرف ایک وسیلہ تھا اس کے بعد اللہ کوئی دوسرا وسیلہ پیدا کر دے گا۔

اس لیے میرے خیال سے یہ سوال ایک راسخ العقیدہ مسلمان کے لیے جس کا اس بات پر ایمان ہے کہ خدا رازق ہے، مہمل اور فطمانہ ہے۔ ہاں ابن لوگوں کا اس پر ایمان و ایقان نہیں وہ اپنا نام کچھ بھی رکھ لیں لیکن اپنے کو مسلمان کہہ کر خود کو اور دوسرے لوگوں کو دھوکہ زد دیں۔

فاضل معترفین کی دلیل کو مطلقہ عورت کہاں سے کھا لے گی؟
تalan نفقہ دینے کے لیے نتائج جو صرف ایک ہی ہے اور بے بنیاد و مہمل ثابت کی جا چکی ہے۔

ایک طرف رکھیے، اور دوسری طرف ان دلائل کو دیکھتے ہوئے فیصلہ کیجیے کہ مباحق شوہر پر مطلقہ عورت کے نان نفقہ کی ذمہ داری عائد کرنا کہاں تک عقل مندی اور کہاں تک جہالت ہے؟

ایک عورت بدکار تھی، اس کی بدکاری کی وجہ سے اس کا شوہر سے طلاق دیتا ہے۔ اگر طلاق دلیل نمبر (۱) کے بعد مرد پر نان نفقہ کی ذمہ داری عائد کی جاتی ہے تو گویا پہلے عورت گھر میں رہ کر بدکاری کر رہی تھی، اب طلاق لینے کے بعد گھر سے باہر بدکاری کرے گی، اور مرد سے تنخواہ بھی لے گی اور مرد کی عزت کو اسے گوارا کرنا پڑے گا۔ سبحان اللہ

مطلقہ عورت کا نان نفقہ ملنے کی صورت میں مرد سے ملنے کا سلسلہ ہے گلا در دو در بھید میں کچھ دلیل نمبر (۲) میسوب بھی نہیں ہوگا یہ سلسلہ کبھی بھی حرام کاری یعنی زنا کا سبب بن سکتا ہے اور کچھ عجب نہیں کہ یہ سلسلہ مستقل ہو جائے۔ ابوریول کے لیے یہ بات بھی کچھ میسوب نہ ہوگی بلکہ مکملے پکڑے کی طرح یہ بھی عورت کی ایک ضرورت سمجھی جائے گی۔

طلاق بدترین صورت حال میں ہوتی ہے۔ جب ایسی صورت حال پیدا ہو جائے گی تو مرد کے دلیل نمبر (۳) ذہن میں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ طلاق دینے سے نان نفقہ دینا پڑے گا، اس لیے کیوں نہ دے کسی طرح ختم کر دیا جائے۔ سانپ بھی مر جائے اور لاسٹھی بھی نہ ٹوٹے۔ اس ہنگامی اور خود فرغی کے دو در میں کچھ عیب نہیں۔ لہذا ان لوگوں کی طرح جن کے یہاں طلاق کا دستور نہیں، مسلمان مرد بھی اپنی بیویوں کو نہ ہرنے کرا، اسٹو سے بھا کر یا کسی دوسرے طریقے سے ختم کر کے نجات حاصل کرنے کی کوشش کریں گے۔

عورتیں فوراً کریں کہ اس طرح ان کی زندگی محفوظ رہے یا مزید خطرے میں پڑ گئی۔ جیسا کہ سب کو معلوم ہے کہ طلاق بدترین صورت حال میں ہوتی ہے۔ اس لیے عورت کو اپنے میں مرد کو نہ رحم آئے گا نہ ہی اسے افسوس ہوگا۔ بلکہ اس کی انا کی تمکین ہوگی۔

بوسٹہر انتہائی نیک اور خدا ترس ہوں گے اور ساتھ ہی تنگدست ہوں گے وہ نہ دلیل نمبر (۴) چاہتے ہوئے بھی ساری زندگی کڑھ کڑھ کر اپنی اس ناخواستہ بیوی کے ساتھ گزار دیں گے، جس سے ازدواجی زندگی تلخ سے تلخ تر ہو کر رہ جائے گی اور شادی کا مقصد فوت ہو جائے گا۔

ایک شوہر اپنی بیوی کو طلاق دے گا، بیوی نان نفقہ کا مطالبہ کرے عدالت کا دروازہ دلیل نمبر (۵) کھٹکھٹائے گی۔ عدالت شوہر سے طلاق کا سبب دریافت کرے گی، وہ کچھ بھی ہو غم و غصے کا ماسٹ شوہر طلاق کا سبب اگر عورت کی بیکاری ہی بتائے تو عورت کے لیے دوسری شادی کیا ایک مسئلہ نہیں بن جائے گی؟

موجودہ دور میں لڑکیوں کی شادی جہیز کی لعنت کی دہ سے ایک مسئلہ ہے۔ طلاق کے بعد دلیل نمبر (۶) نان نفقہ کی ادائیگی کی دہ سے اور بھی مشکل ترین اور پیچیدہ ہو جائے گی۔ ہر لڑکا نہایت ہی پھان بین کر کے شادی کرنا چاہے گا۔ کیوں کہ ہم مطالبہ کی صورت میں طلاق کے ذریعہ علاحدگی حاصل کی جاسکتی تھی مگر اب یہ راستہ پر خراب ہو گیا ہے، لہذا لڑکیوں کی شادی جوئے شیر لانے سے کم مشکل نہ ہوگی۔ اس کے سبب سماج میں کنواری بواڑھیاں، اور جنسی بے راہ رومی عام ہو جائیں گی۔

مطلقہ عورت کی شادی بھی ایک مسئلہ بن جائے گی۔ ہر آدمی بھی سوچے گا، ایک کے ساتھ تو دلیل نمبر (۷) بچہ نہ سکی اور بے نان نفقہ دینے کی سزا بھگتنی پڑ رہی ہے۔ خدا خواستہ میرے ساتھ بھی نہیں بچہ نہ سکی تو مجھے بھی یہی سزا بھگتنی ہوگی۔ اس لیے مطلقہ عورتوں سے شادی کرنے سے گریز کیا جائے گا۔

عورت خود سزا اور بے ادب ہو جائے گی۔ باہمی محبت کا فقدان ہو جائے گا، وہ اپنے دلیل نمبر (۸) شوہر کو اپنی زندگی کا محافظ سمجھنے کے بجائے ایک مجبور محض انسان سمجھنے لگی اور ہر جائز و ناجائز مطالبے کی تمکین پر شوہر کو مجبور کرے گی۔ بصورت دیگر یہ کہہ لے گی "اگر محبت ہے تو طلاق دے کر دیکھو" نتیجہ یہ ہے کہ گھر گھر زندگی کا چین و سکون غارت ہو جائے گا۔

دلیل نمبر (۹) لوگ شادی کرنے کے بجائے بغیر نکاح کی عورتیں رکھیں گے، جیسا کہ برطانیہ میں اس

طرح کے قانون کے نفاذ کے بعد بچا پس فی صدمہ در کرنے لگے ہیں۔ برٹنڈرسل نے لکھا ہے کہ میں نے تین شادیائیں کیوں عدم موافقت کی صورت میں طلاق دینی پڑی۔ اس کے سزا مجھے یہ بھگتنی پڑی کہ نان نفقہ دیتے دیتے میرا دیوالہ ہو گیا۔ (ان دلائل کے علاوہ بھی ادب بہت سارے دلائل ہو سکتے ہیں جو کہ دوسروں کے ذہن میں آسکتے ہیں)۔

اب ان تمام دلائل کو ایک طرف رکھیے اور مخالفین شریعت کی اکلوتی دلیل کو ایک طرف رکھیے اور دل پر ہاتھ رکھ کر خود فیصلہ کیجیے کہ مرد پر مطلقہ عورت کے نان نفقہ کی ذمہ داری عائد کرنا کہاں تک انصاف اور عقل مندی ہے اور شریعت کے فیصلے میں کیا رموز پوشیدہ ہیں۔

اب ایک سوال رہ جاتا ہے کہ سریم کورٹ نے بھی تو فیصلہ قرآن ہی کی روشنی میں دیا ہے، تو یہ غلط کس طرح ہے، اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ یہ قرآن کی غلط تفسیر و تفسیر ہے۔ سریم کورٹ نے جس آیت کو اپنے فیصلے کی بنیاد بنایا ہے وہ درج ذیل ہے۔

وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ (بقرہ آیت ۲۴۱)

ترجمہ: "اور مطلقہ عورتوں کو کچھ دے کر رخصت کر دی جاتی ہے، متقیوں پر اس آیت میں دو باتیں قابلِ غور ہیں۔ (۱) یہ ایک اخلاقی حکم ہے، اس میں کہیں سے بھی لازمت (compulsion) نہیں بھگتنی ہے (۲) دوسرے اس میں تسلسل (continuity) بھی نہیں ہے، یعنی دینے کا سلسلہ مستقل نہیں۔ بلکہ ایک بار کچھ دے کر رخصت کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے۔

(۳) قرآن نے متاع دینے کو کہا ہے اور عربی میں متاع نان نفقہ کو نہیں کہتے، بلکہ وقتی فائدہ کی کسی چیز کو کہتے ہیں، مثلاً ایک بوڑھا کپڑا، (۴) قرآن نے معروف طریقہ پر دینے کو کہا ہے، سریم کورٹ کا فیصلہ غیر معروف طریقہ پر دینے کا ہے۔

پتہ نہیں عقل اور قرآن و حدیث کے دشمنوں نے "متاع" کا ترجمہ کس طرح نان نفقہ (Maintenance) کر دیا؟ جب حاملہ اور دودھ پلانے والی عورتوں کی خاص صورت حال میں بھی ایک معین مدت تک کفالت کرنے کا حکم دیا گیا تو ایک عام صورت حال میں یہ سلسلہ مستقل کیوں کر ہو سکتا ہے؟ دوسرے قرآن سے فیصلہ دیتے وقت پورے قرآن کو مد نظر رکھنا چاہیے نہ کہ ایک ایک آیت کو لے کر بغیر آیاتوں کا انکار کر دیا جائے، اگر کوئی ایسا کرتا ہے (باقی ص ۵۰ پر)

حق ... اور قوت کا ٹکراؤ

(عربی سے ترجمہ) وَحید الزماں ابراہیم الخیر الاعظمی

تیسرے عباسی خلیفہ مہدی کے دور حکومت میں کوفہ کے قاضی شریک بن عبداللہ کے پاس ایک عورت آئی اور فریادی ہوئی "یا قاضی! انا مظلومہ، انا مظلومہ" "اے قاضی میں مظلوم ہوں، میں تم رسیدہ ہوں۔" قاضی نے دریافت کیا، تم پر کس نے ظلم کیا ہے؟ عورت نے جواب دیا، امیر المومنین مہدی کے چچا امیر موسیٰ بن عیسیٰ نے، یہ کہ عورت زار و قطار روئے لگی۔ اور اپنی آپ بیتی یوں بیان کی:

"مجھ کو اور میرے بھائیوں کو باپ کے ترکہ سے دریائے فرات کے کنارے ایک باغ ملا تھا، میرے بھائیوں نے اپنا حصہ امیر کو فروخت کر دیا، امیر نے میرا حصہ بھی خرید لیا اور مجھے بڑی رعیت دلائے کی کوشش کی میں بھی اپنا حصہ اس کے ہاتھ بیچ دوں، مگر میں نے اس کی بات رد کر دی اور اپنا حصہ نہ بیچا۔ مزید یہ کیا کہ امیر اور اپنے حصے کے درمیان دیوار کھڑی کر دی تاکہ میرا حصہ محفوظ رہے اور امیر میرے حصے کی طرف تجاوز نہ کر سکے۔ دیوار تعمیر کر کے ابھی چند ہی دن گزرے تھے کہ امیر نے اپنے خادموں اور لاکھوں کو بھیج کر دیوار بنیاد سے اکھڑا دی، دیوار کے ہٹ جانے سے اس کا اور میرا حصہ یوں خلط ملط ہو گیا کہ اپنے درختوں کو پہچانا مشکل ہو گیا ہے۔"

قاضی شریک نے عورت کی فریاد سننے کے بعد اپنے غشی کو حکم دیا کہ امیر کو گھوڑ اور عورت کی شکایت سے اس کو آگاکرد اور لکھو کہ بذات خود عدالت میں حاضر ہو۔ جب خط مکمل ہو گیا تو قاضی نے اسے پڑھ کر اپنی مہر ثبت کر دی اور ایک شخص کو یہ خط دے کر امیر موسیٰ بن عیسیٰ کے پاس بھیج دیا۔ امیر موسیٰ نے قاضی کا خط بڑھاؤ غصے سے اس کا پہرہ سرخ ہو گیا، اس نے کو تو ال کو حکم دیا کہ وہ جا کر قاضی سے کہے کہ عورت کا دعویٰ غلط ہے اس نے بھونڈا دعویٰ کیا ہے۔ امیر کے پاس اس کا حق محفوظ ہے مگر وہ خود حاضر نہیں ہوئی۔ کو تو ال نے

امیر سے درخواست کی کہ مجھے آپ معاف رکھیں، مجھے خوف ہے کہ قاضی مجھ پر برہم ہوں گے کیوں کہ یہ تو آپ کو معلوم ہے کہ وہ حق کے معاملہ میں کتنے سخت گیر ہیں۔ مگر امیر نے کو تو ال سے کہا کہ وہ قاضی کے پاس جائے اور کو تو ال کو مجبوراً قاضی کے پاس جانا پڑا۔

کو تو ال کے بعض دوستوں نے اسے مشورہ دیا کہ وہ اب جیل جانے کی تیاری کرے اور قاضی کے پاس جانے سے پہلے تھوڑے سے کھانے اور ایک بستر کا انتظام کر لے۔۔۔ بہر حال کو تو ال قاضی کے پاس پہنچا اور امیر کے مطابق بیان دیا کہ "عدوت کا دعویٰ بھونا ہے، امیر کے اوپر اس کا کوئی حق نہیں!" قاضی نے امیر کا یہ بیجا کو تو ال کی زبانی سنا تو حکم دیا کہ کو تو ال کو قید کر لیا جائے۔ کو تو ال نے کہا، بخدا میں جانتا تھا کہ آپ مجھے مزدور جیل میں ڈال دیں گے، اسی لیے میں کھانے پینے اور کچھانے کی ضروری چیزیں اپنے ساتھ لیکر آیا ہوں۔ جب کو تو ال کو جیل میں ڈالے جانے کی خبر امیر کو پہنچی تو اس نے کہا کہ قاضی نے گویا اب مجھے چیلنج کیا ہے، کو تو ال کو صرف اس لیے قید کیا گیا ہے تاکہ میں وہاں پہنچوں اور قاضی کے روبرو حاضری دوں میں اسے ہرگز گوارا نہیں کر سکتا۔ اس نے فوراً اپنے ایک درباری کو بلایا اور اس سے کہا کہ قاضی کے پاس جا کر کہہ کہ آپ نے کو تو ال کو بغیر کسی جرم کے بند کر رکھا ہے لہذا اسے جلد تائیر رہا کیا جائے۔ قاضی نے ابھی درباری کی پوری بات بھی نہ سنی تھی کہ حکم دیا کہ اس کو بھی قید خانہ میں ڈال دیا جائے تاکہ اپنے ساتھی کے ساتھ رہے۔

جب امیر کو جیل میں درباری کے قید میں ڈالے جانے کی خبر سنی تو بے ہوش ہو گیا اور سخت برہم ہوا۔ پھر ایک جماعت کو کوفہ کے زعماء اور رؤسا کی خدمت میں روانہ کیا، اور قاضی کے سلوک اور رویہ کی ان سے شکایت کی اور کہلوا یا کہ وہ اس سلسلے میں قاضی سے طعنے۔

یہ حضرات قاضی کے دربار میں پہنچے اور کہنے لگے کہ یا شریک، ہم آپ کو ابھی طرح جلتے ہیں کہ آپ اپنے فیصلوں میں عدل و انصاف کو بروئے نگاہ لاتے ہیں اور صاحب حق کو اس کا جائز حق دلواتے ہیں اور ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ قاضی کا مقام بڑا ہی بزرگ والا ہوتا ہے، مگر آپ جلتے ہیں کہ امیر موسیٰ خلیفہ، وقت کے بچا ہیں اور آپ کے لیے یہ مناسب نہیں کہ ایک امیر کا معاملہ عام لوگوں کے معاملوں کی طرح سے کریں۔ قاضی فرکیسنے یہ باتیں سنیں اور کہا کہ ٹھیک ہے میں سمجھ گیا کہ آپ لوگ کس مقصد سے میرے پاس آئے

ہیں، اس کے بعد قاضی نے ملازموں کو حکم دیا کہ ان تمام لوگوں کو قید میں ڈال دیا جائے۔ چنانچہ ان تمام لوگوں کو بھی قید میں ڈال دیا گیا۔

امیر کو جب اس واقعے کا علم ہوا تو وہ غیظ و غضب کے عالم میں اپنی بھتیجی کو ایک دوسری پر مارتا جاتا تھا اور کہتا جاتا تھا کہ ان تمام لوگوں کو جیل سے نکالنا ضروری ہے، میں کو قاضی نے بغیر کسی جرم و گناہ کے بند کر رکھا ہے جب رات ہوئی تو امیر موسیٰ اپنے کچھ مصاحبوں اور ملازموں کو ساتھ لے کر محل خانہ پہنچا اور دروازہ توڑ کر تمام قیدیوں کو باہر نکال لیا۔ رات کے اس واقعہ کی خبر صبح کو جب قاضی کے علم میں آئی تو انھوں نے فوراً تمام کاغذات اکٹھا کیے، ان کو باقاعدہ کر مہر بند کیا، اس کے بعد اپنے گھر پہنچے، سواری تیار کی اور خلیفہ کے دربار بغداد پہنچے، تاکہ کو فہ کے منصب قضا سے خلیفہ کے سامنے اپنی سبکدوشی کا اعلان کر دیں۔ جب خلیفہ کے دربار میں قاضی کے پہنچنے کی خبر امیر موسیٰ کو ملی تو اس نے دل ہی دل میں کہا: ”آہ واللہ! انھا مصیبتہ“۔ آہ! خدا کی قسم یہ تو بڑی مصیبت ہے جو میرے سر آئے گی، کیوں کہ شریک بن عبد اللہ دربار خلافت میں پہنچے ہوئے ہیں، خلیفہ مجھے کو فہ کی امارت سے معزول کر سکتے ہیں، مگر شریک کو منصب قضا سے ہرگز معزول نہ کریں گے کیوں کہ وہ بھی شریک کے بے نظیر علم و فضل اور عدل و انصاف کے معترف ہیں، اور بہت ممکن ہے کہ خلیفہ اس سلسلے میں مجھ پر رحم ہوں۔

امیر موسیٰ فوراً قاضی کے پاس پہنچا اور بولا: ”یا ابا عبد اللہ! میں تو صرف اس لیے آپ سے غصہ ہوا ہوں کہ آپ نے میرے پیغام رساں کو توال، درباری اور کو فہ کی اہم شخصیتوں کو بغیر کسی جرم کے قید کر لیا تھا، اور اسی لیے میں نے جیل کا دروازہ توڑ کر ان لوگوں کو رہا کر لیا۔“

قاضی شریک نے فرمایا کہ میں نے محض اس وجہ سے انھیں قید کیا تھا کہ انھوں نے عدالت ہی کو معطل کرنا چاہا تھا، جبکہ ان حضرات کو چاہیے تھا کہ وہ تم کو مقدمات کی رہنمائی اور تلیقین کرتے... کہ تم عدالت میں حاضر ہو کر عورت کے روبرو اپنے آپ کو پیش کرو اور اس کا حق اس کو واپس لوٹا دو۔

امیر موسیٰ نے کہا میں آپ سے متفق ہوں، آپ عدالت تشریف لے چلیں، میں آپ کے سامنے پیش ہوں گا۔ بس اب آپ کو فہ کی تیاری کریں۔ قاضی شریک نے فرمایا کہ ہرگز نہیں تاؤ فیکہ ان تمام لوگوں کو قید خانہ میں نہ ڈال دیا جائے اور اس جگہ سے میں اس وقت تک ہل نہیں سکتا جب تک کہ جیل میرے پاس آکر یہ اطلاع نہ دے کہ تمام لوگوں کو قید کر لیا گیا ہے۔ (باقی ص ۲۳ پر)

کینکریوں والی تسبیح

پہلے گشت اور پچھ باتوں والا ذکر و فکر

عبد القیوم کھارو سی مدد فریق العلوم سیونی رام پتی

کچھ لوگ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی دیوڑھی پر تجربے قبل آکر بیٹھ جایا کرتے تھے۔ جب عبد اللہ گھر سے نکلتے تو سب ایک ساتھ مسجد جاتے اور آپ کی قیادت میں نماز ادا کرتے، ایک دن عادت کے مطابق فجر سے قبل لوگ حضرت عبد اللہ کے گھر وادان کے انتظار میں بیٹھ گئے تھے کہ ابو موسیٰ اشعری آئے اور پوچھا: کیا ابو عبد اللہ؟ (عبد اللہ بن مسعود) ابھی گھر سے باہر نہیں نکلے، لوگوں نے کہا نہیں، کچھ دیر بعد عبد اللہ بن مسعود گھر سے نکلے اور لوگوں کے ہمراہ مسجد کی طرف چل پڑے۔ ابو موسیٰ نے عبد اللہ بن مسعود کو راستہ ہی میں بتایا کہ ابھی ابھی میں نے مسجد میں ذکر و تہلیل کا ایک طریقہ دیکھا ہے اور وہ یہ ہے کہ لوگ مسجد میں جدا جدا حلقے اور ٹولیاں بنا کر نماز کے انتظار میں بیٹھیں ہیں اور ہر حلقے میں ایک آدمی ٹکریاں لیے ہوئے کہتا ہے: "سبحر قہر اللہ اکبر کہو" سب لوگ "سبحر قہر اللہ اکبر کہتے ہیں۔ پھر وہ کہتا ہے: "سوا لا الہ الا اللہ کہو" سب لوگ "سوا لا الہ الا اللہ کہتے ہیں۔ وہ کہتا ہے: "سوا سبحان اللہ کہو" لوگ "سوا سبحان اللہ کہتے ہیں، اور ان ٹکریاں پر شمار کرتے جلتے ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود اپنے ساتھیوں کے ساتھ مسجد پہنچے، لوگوں کو اس طرح کرتے ہوئے پایا۔ عبد اللہ بن مسعود نے لوگوں کی حالت دیکھ کر ان کے اس عمل کی ترویج پر ایک بیخ خطاب فرمایا:

اے محمد کے امتو! تم برباد ہو۔ تمہاری بربادی کتنی جلدی آگئی، ابھی تمہارے بیک کے اکثر ساتھی

بود ہیں۔ بنی کے پڑے بوسیدہ نہیں ہوئے، برتن ٹٹے نہیں مگر تم ابھی سے بدعتیں ایجاد کرنے لگے۔ قسم اللہ کی
مکے ہاتھ میں میری جان ہے یا تو تم ایسا طریقہ اپنائے ہوئے ہو جو نبی کے دین سے زیادہ اچھا اور بہتر ہے
مگر تم سرسراہٹ کے دروازے پر پہنچ گئے ہو، وہ بدعتوں کا دروازہ ہو کہ کھلنے والا ہے۔
لکھنویوں پر تبسّم شمار کرنے والوں نے کہا ہے ابو عبد الرحمن اقصم اللہ کی ہم اس طریقے سے مکہ کی کارادہ
تے ہیں۔ ابو عبد الرحمن نے کہا۔ بہت سی نیکی کرنے والے ایسے بھی ہیں کہ انہیں اجر نہیں ملتا۔

(الی آخر الحدیث دارمی اور طبرانی)

۱، عبادت میں ذکر و اذکار اور تبسّم و تہلیل میں اصحاب رسول جب کسی بھی کمی یا زیادتی کو دیکھتے تھے تو فوراً
اُس کی تردید سختی سے کیا کرتے تھے۔ اس لیے ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے کہ اس قسم کے کسی بھی عمل کو دیکھے تو فوراً
کی تردید کرے۔

۲، خود وضع اور خود ساختہ ذکر و اذکار کی شکلیں گرم نیک نیتی سے ادا کی جائیں لیکن وہ مردود ہیں اور ان کا
بدعت میں ہونا ہے۔ لکھنویوں پر تبسّم کا شمار بہ نیت تعرب الی اللہ تھا، مگر مردود عمل ٹھہرا۔

پچھلے چند سالوں سے حالات کے دباؤ کے تحت کچھ نیک جماعتیں اپنے اپنے احوال و فطرت کی بنا پر وجود میں آئیں
میں سے وجود ہوا سالہ تاریخ اسلام میں اپنے ڈھنگ کی ایک نئی جماعت بھی ہے جو ایک نیا طرز فکر، ایک
نیا تبسّم و تہلیل اور ایک نیا طریقہ ذکر و فکر لیے تبلیغ و امتداد کا خود وضع اور دامناہ انداز رکھتا ہے اس
محل اور نوعی کیفیت کچھ اس طرح سے ہے، اس جماعت کے معاون افراد بستر بویا سمیٹ کر گھر سے نکلتے اور
بدی طرف چل پڑتے ہیں۔ مسجد پہنچ کر کچھ نقل نمازوں میں مشغول ہو جاتے ہیں، کچھ حلقہ بنا کر بیٹھے تبلیغ و تفسیر
کتاب کی تلاوت کرتے ہیں اور انہی طرح کے اعمال صبح سے عصر تک انجام دیے جاتے ہیں۔ بعد نماز عصر صحت
میں ایک آدمی کھڑا ہو کر کچھ دیر خطاب کرتا ہے، اور لوگوں کو گشت میں شرکت کی دعوت دیتا ہے۔ وقت
زور پر ٹولی راہبر امیر اور منظم کے ساتھ مسجد کے صحن سے نکلا کر باہر اجتماعی شکل میں کچھ دیر اپنے
معی مزاج کے مطابق دعا کرتی ہے۔ بعد دعا گھر گھر پہنچتا ہے، اور لوگوں کو شرکت کی دعوت دیتے ہوئے،
رب کی نماز کیلئے مسجد پہنچ جاتی ہے۔ بعد نماز مغرب اعلان کے ساتھ پروگرام شروع ہوتا ہے، ایک دو آدمی

۵، اس کتاب میں بیشتر موضوعات ضعیف روایات اور کچھ بزرگان دین کے کلامی افہام بھی موجود ہیں۔

خطاب کرتے ہیں، ان کا خطاب صرف اور صرف ان کی خود ساختہ چھ باتوں پر موقوف رہتا ہے۔ آگے نہ پیچھے انہیں نہ بائیں نیز خطاب میں بھی قرآن و حدیث برائے نام زیادہ سے زیادہ کرشمہائے بزرگان دین ہو کر آتے ہیں، اسی تقریری پروگرام کے اختتام پر سامعین سے تین دن چالیس دن چار مہینے جماعت میں لگانے کیے کہا جاتا ہے، اس کے بعد اسی طرح کچھ مخصوص اعمال کھانے سے فراغت پر اور بعد نماز عشاء انجام پذیر ہوتے ہیں۔ ان حضرات کی حرکات و سکنات اور طرز تبلیغ لوگوں کے سامنے عیاں ہے۔ یہاں ان کی مختصر سی باتوں پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

۱۱) تبلیغ اور ذکر و فکر تسبیح و تہلیل کا وہ ڈھانچہ اور شکل ہے۔ یہ جماعت ادا کرتی ہے، سنت رسول سے غفلت نہیں، رسول اللہؐ نے اس جماعت کے مثل اعمال کا مطلق ہرگز نہیں بنایا اور نہ ہی ماضی کے چودہ سو سالہ دور میں اس کا کوئی ثبوت ہے، اور نہ ہی اس کی کوئی اصل۔

۱۲) یہ خود وضع، خود ساختہ اور خود ترتیب دیا ہوا عمل امت کے لیے ایسا ہی ہے جیسا کہ کنگریوں پر تسبیحات کا شمار کرنا۔

۱۳) کنگریوں پر تسبیح بہ نیت تقرب الی اللہ شمار کی جا رہی تھیں، اسی طرح پہلے گشت اور چھ باتوں والا ذکر و فکر بہ نیت تقرب الی اللہ انجام دیا جا رہا ہے۔ نہ صرف خود بلکہ ساری امت مسلمہ کو اس کے اپنے لیے کی دعوت دی جا رہی ہے۔

۱۴) اصحاب المؤمنین یعنی اللہ منہا کی خدمت میں تین مسلمان تشریف لائے اور نبیؐ کی عبادت کے متعلق معلومات حاصل کیں۔ انھیں نبیؐ کی عبادت بہت تھوڑی معلوم ہوئی تو ان لوگوں نے کہا، اللہ کے رسولؐ سے ہمارا کیا مقابلہ آپ کے تو لگے پچھلے گناہ محبت کر دیے گئے ہیں، پھر ان میں سے ایک نے کہا، میں رات بھر نماز پڑھتا رہوں گا، دوسرے نے کہا میں پچھلے روزے رکھا کروں گا۔ تیسرے نے کہا میں ہمیشہ عورتوں سے دور رہوں گا اور شادی نہیں کروں گا۔

پھر رسول اللہ تشریف لائے، فرمایا کیا تم ہی لوگ ہو کہ تم نے ایسا اور دیا کہا ہے۔ اما واللہ انی لاحسن الہ للہ وانما کفر لہ لکنی اھوم و اظھر۔ اصلی وارد قد راجع النساء ممن ریف من سننی علیس سی۔ آگاہ ہو جاؤ انہم اللہ کی میں تم سے زیادہ اللہ سے ڈرتے والا اور پرہیزگار ہوں لیکن میں روزہ

رکھتا ہوں اور نہیں سمجھا رکھتا، نماز پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں، عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں۔ یہ سارے طریقے
ہے جو اس طریقے سے بدگرائی کرے گا، وہ مجھ سے نہیں۔

۱۱) روزے اور نماز میں زیادتی اور عورتوں کے حقوق میں کمی کرنا، اللہ کے تقرب کی خاطر ایسا عمل سراسر سنت
نبوی سے اعراض و انحراف ہے۔

قرآن میں ابتداء رضوان اللہ کی خاطر دین میں زیادتی کو اللہ تعالیٰ نے ابتداء کہا۔

فرمان قرآن درمیانہ ابتداء عوہا ما کتبنا علیہم الا ابتغاء رضوان اللہ - (حدید: ۱۷)
یہ ابتداء ای عمل یہود و نصاریٰ ہے اپنی مرضی سے ابتغاء رضوان اللہ کی خاطر کیا تھا جو اللہ کے نزدیک سراسر گمراہی
اور ضلالت پر مبنی تھا۔

یہود و نصاریٰ کو ایسے اعمال کے اختیار کرنے پر اللہ نے انہیں دعتیں دیں، (اعراف ۵۵) یعنی سرکش کہا۔

دین میں، عبادات میں ذکر اور اذکار اور تسبیح و تہلیل میں ایسا اضافہ کرنے کو احادیث سے

قرآن رسالت : تفسیر کیا گیا ہے۔ من احدث فی امرنا ہذا ما لیس منہ فہو رد (بخاری و مسلم)

دین میں جو اضافہ کیا جائے وہ مردود ہے۔ لوگوں کے بنائے ہوئے طریقے، ان کے اذکار و

نہایت کو دینی مقام یا سنت نبوی کے قائم مقام بنائے جلتے دولے دوڑے لے خلق اللہ کے بنائے، واضح علامتیں

ہیں گوئی کے طور پر بتائی جیں۔ حضرت خلیفہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا: کذا فی جاہلیۃ

و شر نجاءنا اللہ بھذا الخیر منہل بعد ہذا الخیر من شر۔ ہم جاہلیت کے اندھیرے میں پہنچے ہوئے تھے

اللہ نے ہم کو اسلام کی روشنی دکھائی، پھر کیا اس غیر کے بعد بھی تھے اور خدا ہوں گے۔ اللہ کے رسول نے فرمایا

اے اس کے بعد بھی ایک زمانہ آئے گا، فیہ رخن، اس میں حادث اور اضافے ہوں گے، بلوچانہ کیسے ہے

فرمایا قوم لیستون بغیر سنتی و یستندون بغیر ہدی تعرف فیہم و تنکروا و یسروا کے

طور طریقوں کو سنت کا مقام دیدیگے، میری ہدایت سے ہٹ کر دوسروں کے طریقہ کو ہدایت سمجھ کر اپنائیں گے

یعنی وہ سنت نہ ہوگی اسے سنت بنا لیں گے، ہدایت نہ ہوگی اسے ہدایت سمجھ کر اپنائیں گے، پھر بھی کچھ حاجی

ان میں ابھی ہوں گی اور کچھ منکر یعنی بدعات، منکرات اور عذت و اضافے ہوں گے۔ اس کے بعد نبی صلی

فرمایا: فاعزل تلك الفرق كلها ولوان تقص باصل شجرة حتى يدركك الموت۔ میری ہدایت پر

جام رہنا اور ان تمام بناؤں اور متفرق گروہوں سے الگ تھک رہنا اگر اس نیک عمل کی پاداش میں تھیں
وہ موت کی جڑ چھڑک کر زندگی بسر کرتی پڑے۔ (راغب بر الشیخان)

اس جامعیت کے اصولوں میں ایمان ہے، اللہ کا اقرار ہے، نبی کی نبوت پر ایمان ہے، نماز ہے، روزہ ہے
ذکر و فکر ہے تسبیح و تحلیل ہے اور دیگر بھلائیوں میں۔ لیکن ساتھ ہی نفسی مسائل میں خود ساختہ طریقے ہیں،
چلے اور گشت میں، چھو باتیں ہیں اور بدعات بھی ہیں گویا بھلائی سمجھی ہے اور برائی بھی ہے۔ (تعارف منہم و فکر)
شاہ ولی اللہ نے ازالۃ الخفاء میں نبی کے امتثال کے بعد پیدا ہونے والے فتوؤں کی تعداد تقریباً بیس
بتائی ہے، ان فتوؤں میں سے ایک مہت بڑا فقہیہ بنایا ہے کہ ماوراء سنہوں میں ذکر و اذکار، تسبیح و تحلیل یہ عبادات
تبلیغ و فاعل میں لوگوں نے بغیر امتثال رضوان اللہ اور برائے تقرب الی اللہ اختراع اور اضافہ کیا ہے
جائز مسائل کو واجب، مستحبات کو لازم قرار دے لیا ہے یہ تمام اعمال ان میں کچھ تو عطا واجب بن گئے ہیں اللہ کچھ
مستحبات اور عطا دونوں سطح پر رائج ہیں۔

اس طرح کے بعد اضافے و حقیقت بدعت ہیں اور حکم کلی بدعتی ضلالت، مگر ای پرستی میں۔ اللہ کے نبی
نے اس طرح کی اختراعات اور ان پر عمل کرنے والوں کے حق میں لعنت بھیجی ہے: من احدث فیہا حدیثا و
ادعی علیہ یا فطیئہ لعنة الله و الملائکة و الناس اجمعین۔ جو کوئی بدعت نکالے یا بدعتی کو پناہ دے
اس پر اللہ خشن ہے اور تمام انسانوں کی لعنت ہے۔

عشر میں جب لوگ حرم کوثر پر بھیر گئے ہوئے ہوں گے اور کچھ لوگوں کو روک دیا جائے گا اور نبی کو ملیم
ہمکار یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے میرے بعد دین میں اختراع کرنے اور بدعتیں پیدا کی تھیں و اللہ کے نبی فرمایا
مستحقا سحائب غیر کندی، دوری ہو، دوری ہو اس شخص کے لیے جس نے میرے بعد دین میں غیر
و بدعت نکالے۔

تبلیغ دینی (تبلیغ) (تبلیغ ما ازلی الیک) تو اسی بات کو درقا صوابا بلعن (خیرتہ
تبلیغ) (تبلیغ) (تبلیغ) (تبلیغ) (تبلیغ) (تبلیغ) (تبلیغ) (تبلیغ) (تبلیغ) (تبلیغ)
غیر امت (کنتم خیر امت) امر بالمعروف اور نہی عن المنکر (امر بالمعروف و نہی عن المنکر)
یہ تمام عطا و ایات ایک ہی کلمہ و موت الی اللہ کی ذمہ داری کی طرف اشارہ کرتی ہیں، اس ذمہ داری کا ثبوت

الغلامس دعوت و تبلیغ الی اللہ کیا جاتا ہے۔ دعوت و تبلیغ کرنا گویا دین کی اہم ترین ذمہ داری کو ادا کرنا ہے حقیقت بھی یہی ہے کہ اس کے بغیر نہ تو اسلام زندہ رہ سکتا ہے نہ مسلمان گویا یہ اسلام اور مسلمانوں کے وجود و بقا کی ایک بہت بڑی علامت، نشانی اور ذریعہ ہے، اس کے بغیر اسلام اور مسلمان مردہ ہے۔ قرآن اور احادیث میں آثارِ صحابہ اور ائمہ مجتہدین اور تاریخ اسلام میں اس دیرینہ اصول یعنی دعوت و تبلیغ کے بارے میں مسئلہ بالکل واضح اور صاف ہے کہ تبلیغی جماعت کی طرح وہ محدود اور محدود ہے۔ اعتماد انہیں، اتفاقی طور پر آدمی تین یا چالیس دن (ایک چاند) یا چار مہینہ لگا دے یا اتفاقی طور پر آدمی گشت لگائے یا مسجد میں قیام کوئے مسجد سے باہر نکل کر لوٹی کی شکل میں دعا کرے سات یا چھ چار اسلامی کی باتوں پر تفرقہ کرے تو یہ بہر صورت جائز عمل ہے، لیکن اگر انھیں چند شکوں کو محدود کرے اور اپنے اوپر جامعتی دباؤ کے تحت لازم کرے نیز انھیں محدود دائروں کے تحت لاکھوں کو اپنے کی تلقین کرے اور اسے عام اسلام میں عام کرنے کی جہد و جدوجہد کرے اور اپنی بنیادوں پر جماعت سازی کرے دیگر مسلمانوں سے عللاً جدا ہو جائے اور تبلیغی نصاب جیسی ناقص کتاب کو جماعت کے لیے لازم ٹھہرائے، قرآن سے کہیں زیادہ اس کی تلاوت کرے تو گویا یہ دین کے اندر ایک دخل اندازی کے مترادف ہے جو سراسر غیر دینی عمل ہے۔ یہ دعوت الی اللہ نہیں بلکہ شخصی افکار و نظریات کی دعوت ہے یا مصنوعی اور خود ساختہ جماعت کی دعوت ہے۔ اس قسم کی دعوتیں دعوت الی اللہ کے ساتھ دعوت غیر اور دعوت جماعت ہو جاتی ہیں اور اسلام کے ساتھ غیر اسلام دینی مقام حاصل کر لیتا ہے، نیز یہی چیز تفرقہ ملت کا سبب بن جاتی ہے۔

موسىٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے انتقال کے بعد توریت اور انجیل کا اصل اور تفرقہ ملت کی مثال اہل بیت جو منزل من اللہ تھا، جس کی شریکات اس وقت کے علماء نے مبلغانہ انداز میں کی تھیں جسے ہم اپنی زبان میں دعوت و تبلیغ کہہ سکتے ہیں، قربانی کے مسائل، تقویٰ و طہارت، مسکمی و عافیت، باپ اور بیٹے کا تعلق، نیز کفارہ وغیرہ کی تفصیلات ان کے آداب اور طریقے بیان کیے تھے قربانی کے خارجی قیاسی اور اجتماعی مسائل جو منزل من اللہ تھے لیکن بعد میں یہ رفتہ رفتہ اہم اور عمدہ سمجھ گئے اور ایک دن یہاں تک نہیں پہنچ سکے۔ وہ دن دیکھا۔ باپ اور بیٹے کی تعبیر ایک مبلغانہ تعبیر تھی، درحقیقت وہ دونوں بیٹے کی طرح کا منہ نہ تھا، لیکن یہی چیز باپ اور بیٹے کا منہ بن گئی، اس شوق گویاں تک

تقدس حاصل ہوا کہ انجیل میں شامل کر دیا گیا، حتیٰ کہ قربانی، تلیق، کفارہ اور اہنیت دین کی اصل اور مبادیات میں شمار کیے جانے لگے جو حقیقتاً منزل من اللہ نہ تھے، ان مسائل کی ہماہمی، بھڑ بھڑ میں اصل دین غائب ہو گیا۔ منزل من اللہ میں کیے گئے اسلاف کو پکا پکڑا اللہ نے کہا: اِخْذُوا اَحْبَارَ هُمْرٍ وَرُحْبَانَهُمْ اَرَبَابًا مِنْ دُونِ اللّٰهِ۔ ان لوگوں نے اپنے احبار و رہبان کو اللہ کے علاوہ اپنا رب بنالیا ہے۔

لکڑیوں والی تسبیحات کے مثل چلے، گشت مخصوص فکر و فکر و عمارتیں اور خود وضع کردہ چھ باتیں اور تبلیغی لٹبراہ کی مسکن تلاوت اور انھیں جیسے دیگر مصنوعی طور طریقوں کا رواج پانا اور رواج دینا نیز اٹھنی کی بنیاد پر جماعت سازی کرنا اللہ کے علاوہ احبار و رہبان کے رب بن لینے اور ملت میں تفرقہ برپا کرنے کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے۔

انسانی معاشرے میں دین کا جو پہلو کمزور ہو جائے، یا اس پر گرد و بنبار پڑ جائے۔ تجدید دین کی متعین راہ اس پہلو کو اجاگر کرنا اور اس پر سے گرد و بنبار ہٹا دینا اور معاشرے کو اس سے مربوط کرنا یہی تجدید دین ہے۔ تجدید دین یہ نہیں ہے کہ کمزور پہلو کی خود ساختہ تعمیر کی جائے اور اسے وقتی خود وضع شکلوں میں محدود کر کے معاشرے سے منوایا جائے۔

محمد سے قبل انبیاء عظیم السلام کے ذریعہ دین کی اصلاح اور تجدید ہوتی تھی وہ بھی وہی الہامی کی نگرانی میں تو ان کا امتحان بن جانا اور علیہ و جماعت ہو جانا درست تھا، لیکن تکمیل دین اور اس کی اجتماعی اور انفرادی شکل متعین ہو جانے کے بعد اب کسی بھی صورت میں علیحدہ تنظیم و جماعت گروہ اور جمعیۃ غیر علیحدہ خود ساختہ اور خود وضع شکلوں سے انسانی معاشرے کو مربوط کرنا سوائے تفرقہ فی الدین اور یہود و نصاریٰ کی سنت کے اور کچھ بھی نہیں۔

سوال یہ ہے کہ جس طرح مولانا ابیاس مرحوم اور ان کے متعلقین نے اپنی کجھ اور اپنی ایک متعین سوال رائے اور تیس کی بنیاد پر جماعت سازی کی ہے، کیا یہ حق انھیں لوگوں کا تھا؟ یا دیگر ملکہ کو بھی یہ حق حاصل ہے۔ اگر شریعت میں اس کی اجازت ہوتی تو صحابہ رسول سے لے کر تکمیل تک بھی ملکہ گروہ میں وہ سب بھی اپنی فکر اور اپنی حکمت و دانائی سے علیحدہ علیحدہ جماعت بنالیتی پھر کیا ہوتا اس معمولی بات کو ہر ایک بھی طرح سمجھ سکتا ہے۔

راجہ ہی صرف دعوت و تبلیغ ہی کی کیا بات ہے، شریعت کے اور دیگر مسائل میں ہر ایک کی ایک علیحدہ جماعت بنانی باقی، تفسیر ہی جماعت، الگ ہوتی، فقہی جماعت الگ ہوتی، عقائد والی جماعت الگ ہوتی۔
 خرمات کی جماعت علیحدہ ہوتی، ایمان بالاسلام کی جماعت الگ ہوتی، ایمان باللائقہ کی جماعت الگ ہوتی۔ ایمان بالآخرۃ دینی جماعت الگ ہوتی، شریعت کے سیاسی مسائل کی جماعت الگ ہوتی، معاشی مسائل کی جماعت الگ ہوتی، نازی گروپ الگ ہوتا، روزے کا، حج کا، زکوٰۃ کا گروپ علیحدہ علیحدہ ہوتا۔

مارتھ میں ایسی غلطیاں ہوئی ہیں لیکن یہ سب بھی اسی فسادات ختم کی پیداوار ہیں۔
 شیعہ حضرات نے مثلاً اہلبیت کھڑا کیا اور درجہ بدرجہ وہ ایک مستقل جماعت اور گروہ بن گیا۔ معتزلیں حضرات نے فقہی مسائل کو لے کر علیحدہ جماعت بنائی، روحانیت کو لے کر ابن عربی اور دیگر صوفیاء نے طہنی ٹولی بنائی، موجودہ دور میں جماعت اسلامی نے سیاسی و معاشی مسائل کی بنیاد پر علیحدہ تنظیم جماعت کر لی، اس طرح کی اور بھی بہت سی مثالیں ہیں۔ کیا ان سب مختلف گروہوں کا کوئی دینی مقصد ہے یا کیا اب کسے کی شرعی گنجائش ہے۔؟

بقیہ صحیفہ کا

اس کے بعد امیر موسیٰ اور قاضی شریک دونوں کو فرائض، جب دربار عام لگا تو قاضی نے عورت کو بچھا دیا وہ حالات میں حاضر ہوئی اور امیر کے مقابل بیٹھ گئی۔ گورنر موسیٰ نے قاضی سے عرض کیا کہ اب تو میں آپ کے روبرو ہوں ہذا مقام قیدیوں کو آزادی کا جلسہ ہے۔ قاضی نے کہا ہاں ضرور اس وقت میں ان لوگوں کو نکال سکتا ہوں۔

اس کے بعد عورت نے اپنا مقدمہ پیش کیا: قاضی نے امیر موسیٰ سے کہا کہ تمھارے پاس اس کے دفعہ کی کیا صورت ہے، امیر نے کہا کہ میں اس کا حق اس کو واپس لوٹا دیتا ہوں اور اس کے باج کی دیوار اڑا دیتا ہوں۔ یہ سنتے ہی حاضرین کے چہروں پر مسرت کی لہر دوڑ گئی اور اللہ اکبر کا فریاد بلند ہونے لگا۔ اس وقت قاضی شریک اپنی جگہ سے اٹھے، گورنر موسیٰ اسی جگہ پر بیٹھ گیا اور کہنے لگا۔ "یلا اللہ کنت من قبل الامام العادلہ واما الان فانت فی مکان العارۃ" اسے امیر موسیٰ نے دیر پہلے تو حالت کا کہنا ہی نہ تھا، مگر اب تو امیر موسیٰ کے درجہ پر فائز ہو چکا ہے۔

تاریخ کا یہ ایک واقعہ اسلامی حالات اور مسلمان قاضیوں کی عظمت کا مسلم ثبوت اور واضح دلیل ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ طاقت و حق کے مقابلہ میں حق کی بھینٹ دینا اور فتح ہوتی ہے۔

مَصَافَحُ مِلَاقَات

کی شرعی حیثیت و کیفیت

جہاں تک مجھے معلوم ہے دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کو مسنون ثابت کرنے کے سلسلے میں جو کچھ لکھا گیا ہے، ان میں سب سے پہلا اور مدلل فتویٰ وہی ہے جو علامہ عبدالحی لکھنویؒ نے مجموعہ فتاویٰ میں تحریر فرمایا ہے اور یہی فتویٰ اصل ماخذ ہے ان تمام لوگوں کا جنہوں نے بعد میں اس مسئلہ پر خامہ فرسائی کی ہے۔

اس لیے ذیل میں ہم عام مسلمانوں کی واقفیت کی خاطر حضرت علامہ مرحوم کے فتویٰ کو مجموعہ فتاویٰ عبدالحی سے من و متن نقل کر کے مالہ دماغیہ کے ساتھ ہدیہ ناظرین کرتے ہیں اور آخر میں بطور تکملہ ان دلائل کا بھی جائزہ لیں گے جو دوسرے اہل علم نے نقل یا نقل کے نام سے پیش کیے ہیں۔ بتوفیقِ اِلا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب۔
(شکر اللہ تعالیٰ اعظمی ابراہیم پوری)

قبل اس کے کہ ہم مصافحہ کی مسنونیت و کیفیت کا ذکر کریں، مصافحہ کا معنی اور اس کی شرعی حیثیت کی تفصیل ضروری خیال کرتے ہیں تاکہ کیفیت مسنونہ کے افہام و تفہیم میں آسانی ہو۔
مصافحہ کا معنی: لفظ مصافحہ باب مفاعلة کا مصدر اور لفظ مصافحہ سے مشتق ہے، اس کا

معنی ہے "ہاتھ ملانا" چنانچہ "مصباح اللغات اور "المجدد" میں ہے۔

"صلح۔ یصالح۔ مصالحتہ، ہاتھ ملانا

اور علامہ جوہرشی "الصالح" میں تحریر کرتے ہیں۔ صغ الشیء ما عیتہ وصفہ کل شیء بجانبہ، والمصالحۃ الاخذ بالید۔ اور علامہ فیروز آبادی "القاموس" میں لکھتے ہیں۔ الصغ بجانبہ والمصالحۃ الاخذ بالید کالتصالح اور الفیوضی اپنی کتاب "المصباح المنیر" میں لکھتے ہیں "صالحۃ مصالحتہ، افغیت بیدی الی یدہ۔ اور "نعمت الصالح" میں ہے۔ المصالحۃ والتصالح الاخذ بالید۔ اور "مرح" میں ہے۔ مصالحتہ وتصالح دست یک دگر اگر فتن۔ اور القاموس کی شرح "تاج الدروس" میں ہے۔ المصالحۃ الاخذ بالید کالتصالح۔ والرجل یصالح الرجل اذا وضع صغ کفہ فی صغ کفہ وصفی کفہا وجہا ہما ومنہ حدیث للصحیح عند اللقار وہی مفاعلة من العاق صغ الکف بالکف واقبال الوبہ علی الوبہ۔ اور علامہ ابن اثیر النہایہ میں لکھتے ہیں۔ ومنہ حدیث المصالحۃ عند اللقار وہی مفاعلة من العاق صغ الکف بالکف واقبال الوبہ علی الوبہ۔ اور شیخ محمد طاہر بیہقی "مجمع البحار" میں لکھتے ہیں : ومنہ حدیث المصالحۃ عند اللقار وہی مفاعلة من الصاق صغ الکف بالکف واقبال الوبہ علی الوبہ۔ اور حافظ ابن حجر عسقلانی "محرر مرفلحہ" میں : وہی مفاعلة من الصغۃ والمراد بہا ہستہ الافضاء بصغۃ الید الی الید۔ اور علامہ الزرقانی "محرر مرفلحہ" میں، مفاعلة من الصغۃ ہی الافضاء بصغۃ الید الی صغۃ الید۔ اور ملا علی قاری (مرعاة شرح مشکوٰۃ)، میں ارقام فرماتے ہیں۔ المصالحۃ ہی الافضاء بصغۃ الید الی صغۃ الید۔ اور حضرت مولانا احمد علی محدث سہارن پوری در "محرر مرفلحہ" میں۔ وہی مفاعلة من صغ الکف بالکف واقبال الوبہ بالوبہ وقال الکرمانی المصالحۃ الاخذ بالید وہو مما یلکد المجتہد ام حاشیہ بخاری ص ۲۶۹۲۶ ان عبادتوں سے واضح ہوتا ہے کہ لغت "اور شرعاً دون اعتبار سے" مصالحتہ "کا معنی ہے "ہاتھ کی ہتھیلی کے باطن کو ہاتھ کی ہتھیلی کے باطن سے ملانا اور ہمرہ کو نہرہ کے سامنے کرنا۔" مصالحتہ کی شرعی حیثیت : لفظ مصالحتہ کی اس تشریح کے بعد تارئین حضرات ملاحظہ فرمائیں، مصالحتہ کی شرعی حیثیت، احادیث صحیحہ کی روشنی میں۔

حضرت امام بخاریؒ اپنی "الجامع الصمیم" میں قوادہ سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے حضرت انس

بن مالک سے دریافت کیا :

اكانت المصافحة في اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . قال نعم : (بخاری باب المصافحة) کرنے کا دستور تھا؟ تو انہوں نے کہا، ہاں اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
من تمام التحية الاخذ باليد (ترمذی) سلام کا مکملہ مصافحہ کرنا ہے۔

اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
وتامم تحيتكم بينكم المصافحة (ترمذی) تمہارے باہمی سلام کا اتمام مصافحہ سے ہوتا ہے۔
اور حضرت راوی بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
ما من مسلمين يلتقيان فيصافحان الا غفرا (ترمذی) جب دو مسلم باہم ملاقات کرتے ہیں اور مصافحہ کرتے
لہما قبل ان يتفرقا، (ترمذی) ہیں تو ان کے جہاں سے قبل ہی ان کے گناہ معاف کر دیے جاتے ہیں۔

نیز ایک حدیث میں وارد ہے کہ جب مومن اپنے کسی مومن بھائی سے ملاقات کے وقت سلام کرتا ہے اور ہاتھ پکڑ کر مصافحہ کرتا ہے تو اس کے گناہ اس طرح جھڑتے ہیں، جیسے درخت کے پتے جھڑتے ہیں۔ (ترمذی)
اور ہمدانیہ میں ہے :

ولا يباس بالمصافحة ، لانه هو المتواثر وقال عليه السلام من صافح اخاه المسلم فراح يده تناثر ذلتيه (ہدایہ ص ۲۵۲ ج ۳)
مصافحہ میں مزج نہیں کیوں کہ یہ متواتر ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو مسلمان اپنے مسلمان بھائی سے مصافحہ کرتا ہے اور ہاتھ ملاتا ہے اس کے گناہ جھڑتے ہیں۔

ان حدیثوں اور اس قسم کی بہت سی دوسری حدیثوں کی روشنی میں یہ مسئلہ ثابت ہے کہ سلام کے بعد کلام سے قبل ہاتھ ملانا یعنی مصافحہ کرنا مشروع و مسنون ہے !
اب رہا یہ سوال کہ مصافحہ کس یا کس سے اور کیسے کرنا مسنون ہے ؟ تو اس کی دریافت بھی کچھ مشکل نہیں۔
باب مصافحہ کی احادیث اور لفظ مصافحہ کے معنی پر غور کرنے سے اس کی کیفیت خود بخود واضح ہو جاتی ہے۔

تنبیہ : احادیث باب اور ائمہ لغات کی عبارتوں میں وارد لفظ "کف" و "ید" یا تو معرف بالام ہیں یا مقفات اور دونوں صورتوں میں "الف لام" یا "اضافت" ہند کے یہ ہے، کیوں الف لام میں اصل ہند کا معنی ہے اور ہند کا معنی میٹھ ہوتے ہوئے دوسرا معنی درست نہیں ہے نیز بعض حدیثوں میں مصنف بیعت کے علاوہ "مصافحہ ملاقات" کے اند بھی دائیں ہاتھ کی تصریح موجود ہے، چنانچہ مسند احمد میں عبد اللہ بن بسر سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں:

تَرَوْنِي كَفِي هَذِهِ فَاَشْهَدُ اَنِي وَضَعْتُهَا تَمَّ مِيرَیْہَ بِمِثْقَلِ دِیْکِنْتِہُ ہو؟ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں علی کہتے محمد صلی اللہ علیہ وسلم - الحدیث نے اس کو حضور کی کف مبارک پر رکھا ہے۔

اور حافظ ابن عبد البر نے "المہمید" میں ابھی عبد اللہ بن بسر سے یہ روایت ذکر کی ہے کہ:

تَرَوْنِي بِیْہِ هَذِهِ صَاحِخْتِہَا رَسُوْلُ اللّٰہِ تَمَّ مِیْرَیْہَ بِمِثْقَلِ دِیْکِنْتِہُ ہو میں نے اس ہاتھ سے رسول صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث (۳۹۸) تحفہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مصافحہ کی ہے۔

نیز ابوالاسمہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے ایک طریق میں یہ الفاظ آئے ہیں۔

تَمَّ اللِّحْیَۃَ الْاِخْذَ بِالْیَدِ وَالْمَصَافْحَةَ بِالْیَمَنِ سَلَامٌ کَا تَمْلَہُ ہَا تَحْکِرُ اَنَا اور دائیں ہاتھ سے مصافحہ (دواء الحاکم فی الکفی کذا فی کنز العمال) کر رہے۔

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے منقول ہے وہ کہتے ہیں:

صَاحِخْتِہَا بِکَفِّیْ هَذِهِ کَفَّ رَسُوْلُ اللّٰہِ صلی میں نے اپنی اس ہتھیلی سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فَاَمْسَنْتُ خِرَافَہَا لِاحِدِیْہَا اَلْیَمَنِ سے مصافحہ کیا ہے تو میں نے نہ تو کسی حریر کو نہ ہی ریشم کو کفہ صلی اللہ علیہ وسلم - (تحفہ ۳/۳۹۸) آپ کی ہتھیلی سے نرم درلام پایا۔

ان احادیث میں آئے ہوئے لفظ ہند کا مشابہا عام ہاتھ اور کف نہیں بلکہ داوی کا مخصوص داہنا ہاتھ اور ہتھیلی ہے، خصوصاً جبکہ ان حدیثوں کے بعض طریق میں "ید یعنی" کی تصریح موجود ہے، دوسرے معنی کا احتمال ہی نہیں۔

یَا مَنِیْ السَّیِّبُ وَشَدُوْرُ الذَّہَبِ وَنُوْرُ الْاَنْوَارِ ص ۸۰ و ۸۱ عبارتہً ہَذَا " و فیہ تنبیہ علی ان الہد ہوا اصل فی اللام فَاَدَامَ لِیَسْتَقِیْمَ الہد لایعار الی معنی آخر سوار کاں خارجیہ اذ ذہنیہ " ام

نیز مصافحہ بیعت کی متعدد حدیثوں میں دہانے ہاتھ کی تصریح موجود ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ:

وكان بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان بيعة رضوان حضرت عثمان کے کہ جانے کے بعد وہی الی مکہ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دہانے ہاتھ کی بیعت الیمنیٰ هذا يد عثمان فوض بها علي يده طرف اشارہ کر کے فرمایا۔ یہ عثمان کا ہاتھ ہے، پھر آپ فقال هذا لعثمان نے اس کو اپنے ہاتھ پر مارا اور فرمایا یہ عثمان کے لیے ہے

اور صحیح ابوعوانہ میں حضرت عمرو بن العاص جسے مروی ہے کہ میرے دل میں اللہ تعالیٰ نے اسلام کی محبت پیدا کر دی تو میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا۔

يا رسول الله البسط يدك لاياليت ۹ آپ اپنا ہاتھ پھیلائیے (بڑھائیے) تاکہ میں آپ فبسط يمينه فقبضت يدي الحديث ۱۰ سے بیعت کروں تو آپ نے اپنا دایاں ہاتھ بڑھایا اور ابن ماجہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قول منقول ہے کہ:

ولما سمعت ذكرى يميني مند باليت بها جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (متفقہ ۳۹) ہے اپنے دائیں ہاتھ سے اپنا ذکر نہیں بھولا۔

ان احادیث صحیحہ کے علاوہ بھی بہت سی حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مصافحہ بیعت دہانے ہی ہاتھ سے ہوتا ہے اور آج بھی علماء و مشائخ، مفسرین سے بیعت لینے وقت دہانے ہی ہاتھ سے مصافحہ کرتے ہیں۔

نیز آیت کریمہ والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا

اور اکثر احادیث قطع ید میں بھی لفظ یدہ مضاف یا موصوف باللام واقع ہے، جیسے لا يقطع يد السارق، (بخاری و مسلم) و قطع يميني صلى الله عليه وسلم يد السارق (بخاری و مسلم) ولا يقطع اليد الا في دينار (طحاوی)

۱۔ حضرت عمرو بن العاصؓ کی یہ حدیث مشکوٰۃ کتاب الایمان میں بھی مسلم کے حوالہ سے منقول ہے اس میں مراۃ "البسط" بکسر یاء میں بھی لفظ یدہ مضاف یا موصوف باللام واقع ہے۔ اور یہ حدیث مسلم شریعت طبع بیروت میں ۱۳۲۶ھ پر ہے۔

۲۔ مشکوٰۃ الحدیث النسخ بن مالک "بایعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" الیمنی الحدیث ابو غازیہ "بایعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ" (متفقہ ۳۹) ج ۳

ولس الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده (بخاری مسلم) وکان یقطع الید علی عهد رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی عشرة دراهم (مسند امام ابی حنیفہ)۔ مگر بالاتفاق ان احادیث میں مذکورہ
 لفظ ید سے دایہ یا بائیں ہاتھ مراد ہے اور دونوں ہاتھ بابائیں ہاتھ مراد لینا صحیح نہیں۔
 اور اصول فقہ کی مشہور و معروف کتاب "نور الالوار" میں ہے :

ولا یراج بائۃ السرقة الا سرقۃ واحدة اور آیت سرقہ سے ایک ہی سرقہ مراد ہے اور ایک بار
 وبالفعل الواحد لا تقطع الا ید واحدة والید کی پوری سے صرف ایک ہی ہاتھ کاٹا جائے گا اور آیت
 لما كانت متضمنة بمعانی الآیة ولعین الیمنی میں مذکور لفظ "الید" سے جب دایاں ہاتھ مراد لیا جائے گا
 مراد انہما۔ لا یجوز ان تثبت الیسری بغير الواحد ہے تو خبر واحد کے ذریعہ سے بابائیں ہاتھ نہیں مراد لیا جاسکتا
 الذی لا یجوز الزیادة علی الكتاب کیوں کہ اس صورت میں زیادتی علی کتاب لازم آتی ہے جو
 ا۔ (ص ۳۲، ملخصاً)
 جائز نہیں۔

اس لیے یہ فیصلہ آسان ہو جاتا ہے کہ مصنفہ بیعت کی طرح مصنفہ ملاقات بھی
 رجوع الی المقصد : فقط دائیں ہاتھ سے ہوگا۔ کیوں کہ ان دونوں مصنفوں کی حقیقت ایک ہے اور
 دونوں میں مصنفہ کا معنی یکساں طور پر پایا جاتا ہے۔

لیکن بایں ہمہ وضاحت و مباحثہ، شواہد و نظائر، بعض معجزات کو خدا در اہرار ہے کہ مصنفہ میں سنت
 دونوں ہاتھوں سے کر لیا ہے۔ حالانکہ کتب احادیث کے علاوہ متقدمین علماء اخوات کی مستند کتابوں میں بھی دونوں
 ہاتھوں سے مصنفہ کرنے کا کوئی سراغ نہیں ملتا، اگر کسی کتاب میں مصنفہ کے بارے میں کوئی جملہ ملتا ہے تو بس
 "لابأس بل مصنفہ" اور "ہدایہ" میں ایک جملہ "لأنہ" ہوا المتوارث وقال علیہ السلام من صامح اخاه المسلم
 وحرك يده تافرت ذلوة زیادہ ہے۔ اور صاحب ہدایہ نے بھی مصنفہ کے اندر دونوں ہاتھوں کو شامل کرنا
 خلاف تواتر جاننے اور لغوی و شرعی مصنفہ کی تشریح کو الیا جامع کہ مزید وضاحت کی ضرورت ہی نہیں سمجھی۔
 مگر چون کہ اب اسی غیر متواتر مصنفہ کو سنت باور کرانے کی کوشش کی جا رہی ہے اس لیے آئندہ ہم اس
 کوشش کا بطل و تفصیل سے جائزہ لیں گے۔



پکٹی قبور کے متعلق ایک استفسار (اور اس کے جواب پر ایت تبصرہ)

استفسار کرمی و عمرہ جناب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب سلمہ الرحمن ! السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔
آپ کو ایک مسئلہ پر تکلیف دینے کی جسارت کر رہا ہوں، اس امید پر کہ آپ اس مسئلہ کا قرآن و سنت کی روشنی میں واضح اور مدلل حل پیش کریں گے، نیز شرعی لحاظ سے آپ پر واجب بھی ہے کہ آپ وہ علم لوگوں تک پہنچائیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عنایت فرمایا ہے۔ مسئلہ ایک مستند حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے پیدا ہوا ہے۔ اب میں اسے ترتیب وار پیش کرتا ہوں۔

۱:- ارشاد باری تعالیٰ ہے: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا خَشْيَةَ اللَّهِ فَإِذَا هُوَ الْغَافِلُ

اور رسولؐ جو کچھ تمہیں دیں تو مے لو اور جس بات سے منع کریں رک جاؤ

اس آیت کریمہ کے تحت جس بات کا نبی کریمؐ ہمیں حکم دیں ہمیں چاہیے کہ اس پر سختی سے عمل کریں اور جس

بات سے وہ روکیں بلا جبری و پراک جائیں۔ یہ نہ دیکھیں کہ اس بات پر عمل کرنے یا نہ کرنے سے کیا فائدہ ہوتا

ہے۔ ہمیں چاہیے کہ اپنی تاملیں نہ کریں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت میں سر تسلیم خم کر دیں۔

۲: مَنْ يَطْعَمْ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَّاعَ اللَّهَ - (النساء: ۸۰۰) (جس نے رسولؐ کی اطاعت کی

اسی درحقیقت اللہ کی اطاعت کی۔)

اور ساتھ ہی ہمیں اللہ تعالیٰ کا یہ حکم بھی سامنے رکھنا چاہیے کہ

۳ - وَمَنْ يُضَيِّعْ آيَةَ رَبِّهِ فَاغْلِبْ فَتَقْدِفْ فَمِنْهَا ضَلَالٌ مُبِينٌ (الاحزاب: ۳۶) (اور جس نے

اللہ اور اس کے رسولؐ کی نافرمانی کی وہ تو صریح گمراہی میں جا پڑا۔)

بھرح اللہ تعالیٰ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی نافرمانی اور اس کے خلاف عمل کرنے والوں کے لیے فرماتا ہے:

۴۔ قُلِ احْذَرُوا الذِّينَ يَخَالِفُونَ عَنْ اَمْرِہٖ اِنَّ تَصِیْبَهُمْ فِتْنَةٌ وَّ اَوْ یَصِیْبَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ (النور: ۶۳) ، رسول کے حکم کی خلاف ورزی کرنے والوں کو ڈرنا چاہیے کہ وہ (خلافت ورزی کر کے) کسی فتنے میں گرفتار نہ ہو جائیں، یا ان پر دردناک عذاب نہ آجائے۔

ان آیات کی روشنی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک حکم ہے: جس پر عمل کرنا ہم پر واجب ہے اگر حکم مدولی کریں گے تو درج بالا آیات میں وارد شدہ تنبیہ سے ہمیں کیا نقصان پہنچ سکتا ہے، اس کا اندازہ تو خوب لگایا جاسکتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے کہ: عَن جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّى اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اَنْ یُّحْشِیَ الْقَبْرِ وَاَنْ یُّبْنٰی عَلَیْہِ وَاَنْ یُقْعَدَ عَلَیْہِ۔ (مسلم شریف ج ۱ ص ۳۱۲ مشکوٰۃ شریف ج ۱۶ باب دفن المیت پہلی فصل حدیث ۵)

ترجمہ: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا، قبر کو پختہ بنانے سے اور اسی پر عمارت بنانے سے اور اس پر بیٹھنے سے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

مندرجہ بالا حدیث شریف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع فرماتا ہے کہ قبر کو پختہ نہ بنادو اور اس پر عمارت بھی نہ بناؤ۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَا سَأَلْتُمُوہٗ فَاَنْتُمْ سَآئِلُوْہٗ۔ اور جس بات سے منع کریں رک جاؤ۔

اب یہاں سوچنے کا مقام اور لمحہ فکریہ یہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ بظاہر حضورؐ کے اس حکم کی خلاف ورزی اس قدر زیادہ ہو رہی ہے کہ کثیر تعداد میں قبروں پر گنبد اور عمارتیں بنی ہوئی ہیں اور قبریں پختہ بھی ہیں۔ یعنی جن دو باتوں سے آپؐ نے منع فرمایا ہے وہی باتیں گزرتے سے ہو رہی ہیں، اور کوئی عالم اس سے نہیں روکتا۔ لہذا کیا ہم کے فراموشی پر گنبد موجود ہیں، اس کے علاوہ قبریں تو بہت پختہ ہیں۔ کیا اس عمل سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی حکم مدولی نہیں ہو رہی ہے، مجھے اس سوال کا مدلل جواب چاہیے۔

میرا ایمان تو یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسولؐ نے جب ایک بات سے روکنا ہے تو بس رک جاؤ، اس میں کسی تاویل نہ ملنے کا جواز پیدا نہیں کرنا چاہیے۔ محدثین، فقہاء اور علماء نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے

تمام فتاویٰ کی بنیاد بھی رسول کریمؐ کا یہی ارشاد ہے، مختصراً تفصیل لکھ دیتا ہوں۔ ویسے صحیح حدیث کے ہوتے ہوئے ان حوالوں کی ضرورت نہیں ہے :

- ۱۔ امام نوویؒ "شرح مسلم ج ۱"۔ "قرآن پر عمارت بنانا اگر وہ جگہ عمارت بنانے والے کی ملک ہے تو مکروہ ہے اور اگر عام مقبرہ ہے تو حرام ہے۔"
- ۲۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ و امام محمدؒ۔ کتاب الامار، امام شافعیؒ و دیگرہ ۳۔ علامہ سبکیؒ الحنفیؒ حوالہ کبریٰ ص ۵۹۹
- ۴۔ حافظ ابن ہمام الحنفیؒ۔ فتح القدیر ج ۳ ۵۔ علامہ ابن عابدین الحنفیؒ۔ شامی ج ۱ ص ۱۰۱
- ۶۔ علامہ قاریؒ۔ "مرقاۃ ج ۱ ص ۲۶۶ میں لکھتے ہیں : وہی ما افکرۃ ائمة المسلمين کالبناء علی القبر و تجصیہا۔ (بدعت و وہی) جس کا ائمہ مسلمین نے انکار کیا ہو جیسے قبروں پر عمارت بنانا اور انھیں پختہ کرنا،

۷۔ فتاویٰ عالمگیری مصری ج ۱ : المکر وہ القبر یحیٰ هذا الامام (ابوالمکاش) و یسبھم القبر قلدر الشبی ولا ینزل ولا یجھض ویلک ان یسبھ علی القبر

- ۸۔ فتاویٰ رصونیہ : اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں بریلوی۔ قبروں پر گنبد بنانا، انھیں پختہ کرنا حرام ہے۔ میرے والد ابو اللہ کی قبر میں ایک باشت ادبچی ہیں اور ان پر کوئی عمارت نہیں۔
- وضاحت : میں اہلسنت مسلمان ہوں، لیکن رسول کریمؐ کے زمانہ کو پڑھ کر حیرت میں گم ہو گیا ہوں اور سوچے پڑے ہوئے ہو گیا ہوں کہ یہ کیسے ہو رہا ہے، اور کیوں ہو رہا ہے ؟ اگر کوئی یہ کہے کہ رسول اکرمؐ کی قبر انور پر گنبد بنا ہوا ہے تو اس کا جواب میری ناقص عقل میں یہ آتا ہے کہ وہ رسول اکرمؐ کی تخصیص میں سے ہے۔ بنی جہاں فوت ہوئے وہیں دفن ہوتا ہے اور ام المؤمنینؓ سیدہ عائشہ صدیقہؓ کے حجرہ مبارک پر پہلے ہی چھت موجود تھی۔ علاوہ ازیں اسلام دشمن عناصر کی شرارتوں اور ہتھکنڈوں سے محفوظ رکھنے کے لیے روضہ انور کی حفاظت بہر حال ضروری بھی گئی، جیسا کہ نور الدین زنگی کے دور میں قبر انور کو نقصان پہنچانے کی ناپاک جہارت کی گئی تھی۔

نیر بنی کریمؐ کے گنبد خضرا کے متعلق میں گنبد تعمیر کرنا بھی مناسب نہیں، شاید ادب کے بھی خلاف ہو۔

کچھ باتیں انبیاء کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں، جن پر امت کا کوئی حق نہیں ہوتا۔

ان میں باتوں کے علاوہ۔ سب سے مقدم تو نبی کا حکم ماننا ہے۔ کہ۔ مرک جاؤ، بس رک جاؤ۔ حوث میں نہیں کا لفظ استعمال ہوا ہے اور اللہ کا حکم بھی یہی ہے۔ وَمَا نُهَيْكُمْ عَنْهُ فَانْتَهَوْا۔ رسول اللہ کے حکم کے ہوتے ہوئے ہم گنبد خضراء کو بطور دلیل کے نہیں پیش کر سکتے، کیوں کہ دونوں میں تضاد ہے حضورؐ کا گنبد خضراء نبی کی تخصیص ہے اور حضورؐ کا حکم ہمارے لیے حجت ہے۔

البتہ ایک صورت ہو سکتی ہے کہ نبی کریمؐ کا کوئی فرمان اس حدیث کا ناسخ ہو، جیسے آیات قرآن میں ناسخ و منسوخ ہیں ویسے ہی احادیث میں بھی ہیں۔ اگر کوئی ایسی صحیح اور اس حدیث سے بلند تر ثقاہت اور صحیح ہونے میں حدیث ہو تو پھر مذکورہ بالا حدیث منسوخ ہو سکتی ہے اور عمارت بنا نوالی حدیث (اگر کوئی ہو) تو اس پر عمل ہو سکتا ہے اور اگر کوئی ایسی ہی صحیح حدیث اس حدیث کو منسوخ نہیں کرتی تو پھر اسی حدیث پر عمل ہونا چاہیے۔ یا یہ ثابت ہو جائے کہ مسلم کی یہ حدیث ضعیف ہے۔

آپ سے عاجزانہ درخواست ہے کہ اس مسئلہ کی وضاحت فرمائیں یا اس حدیث کی ناسخ حدیث سے آگاہ فرمائیں۔ صحیح حوالہ جات۔ مثلاً بخاری و مسلم یا صحاح ستہ کی کسی کتاب یا ملاحم وغیرہ میں کوئی ایسی واضح حدیث ہو جو مذکورہ حدیث کو منسوخ کر دے یا یہ ثابت کر دیں کہ مذکورہ حدیث ضعیف ہے۔ ۵۵۰۰۰۰

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔ (قرآن حکیم۔ سورہ احزاب : ۷)

پر عمل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے اور ہمیں یہ بھی یاد رکھنا ہے کہ:

وَمَا يَعْصِيُ اللَّهُ فَرَسُولُهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا۔ (الاحزاب : ۳۶)

(اور جس نے اللہ اور اس کے رسولؐ کی نافرمانی کی وہ تو کھل کر گمراہی میں جا پڑا۔)

یہ عالم دین قرآن و سنت کے مطابق صحیح جواب دینا آپ پر واجب ہے ورنہ قیامت کے دن آپ جوابدہ ہوں گے، اللہ تعالیٰ آپ کو بزلے خیر سے نوازے۔ آمین۔

نیازمند ضیاء الرحمن فاروقی رایم لے

میتاق کا جواب:

آپ کی تحقیق بالکل حق ہے، اس میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ کچھ قبوس بنائے اور لٹ پر مجرے

تعمیر کرنے کی شریعت میں ممانعت ہے اہلسنت کے تمام مکاتب فکر اس کے قائل ہیں، ہمارے معاشرے میں دین کے سمیٹتی علم کے فقدان کا یہ بھی ایک منظر ہے، ہماری اکثریت خرافات دینی تک سے غافل ہے، اس کے بدلے میں یہ بہر حال کمتر درجے کی برائی ہے۔ البتہ اس کے اہم ہونے میں کوئی کلام نہیں ہے۔ (ادارہ)

یشاق میں شائع شدہ اس استفسار و جواب کی فوٹو کاپی کے ساتھ یہ بر محدث کو ترسیل میں خطا و ترجمہ موصول ہوا ہے
خط :

کرمی ! سلام مسنون۔ امید ہے مزاج گرامی بخیر رہوں گے، منسلک مضمون ایک استفسار کے جواب میں لکھا گیا تھا، جو ماہنامہ "یشاق" لاہور (فروری ۱۹۸۵ء) میں شائع ہوا تھا۔ مگر شاید ادارہ یشاق کی طبع ناؤک پر یہ مضمون بہت گراں گزرا۔ اسی لیے آٹھ ماہ کا طویل عرصہ گزرنے کے باوجود نہ ہی مضمون شائع ہوا اور نہ ہی میرا جوابی لفاظ مجھے واپس کیا گیا۔ موضوع کی اہمیت کے پیش نظر اب یہ مضمون آپ کی خدمت میں پیش ہے دیکھیے اب آپ کا کیا سلوک ہوتا ہے، اس مضمون کے ساتھ۔ یشاق میں شائع شدہ استفسار بھی حاضر ہے

خیر اندیش طارق رشید
پبی نمبر ۳۰۹۲، ہیکٹر ڈیپلنگ فاپ

ابن اور مال، بی آئی اے، ایمر پورٹ
کراچی، پاکستان

تبصرہ

ماہنامہ "یشاق" لاہور کے فروری ۱۹۸۵ء کے شمارہ میں "انکار آراء" کے تحت جناب عبیدامسن صاحب خاودقی (ایم اے) کا بکی قبور سے متعلق ایک استفسار شائع ہوا ہے، جس میں انھوں نے آیات قرآنی پیش فرما کر رسول اللہ کی فرمانبرداری کرنے کا حکم اور نافرمانی کرنے والوں کو دعویداری تعالیٰ کی طرف توجہ دلائی ہے اور پھر مزید صحیح حدیث کے ذریعہ نبی کریم کا حکم یاد دلایا ہے اور اپنی اس بجا طور سے ابریشاق کا اظہار کیا ہے کہ کثیر تعداد میں قبروں پر گنبد اور عمارتیں بنی ہوئی ہیں اور قبریں بچتے بھی ہیں، یعنی جن دو باتوں سے آپ نے منع فرمایا ہے وہی باتیں کثرت سے ہو رہی ہیں اور کوئی کلام اس سے نہیں روکتا۔ اولیاد کرام کے مزارات پر گنبد

موجود ہیں اس کے علاوہ قبر میں تو بہت بچتے ہیں۔ سائل نے آخر میں ڈاکٹر صاحب (اسرار احمد صاحب) سے بڑی دردمندی سے "عجزانہ درخواست کی ہے کہ اس مسئلہ کی وضاحت فرمائیں" اور ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کو یہ بھی یاد دلایا ہے کہ "بوجہ عالم دین قرآن و سنت کے مطابق صحیح جواب دینا آپ پر واجب ہے ورنہ قیامت کے دن آپ جوابدہ ہوں گے۔"

مگر انھوں نے ڈاکٹر اسرار صاحب سائل کی عاجزانہ درخواست پر خود کوئی تبصرہ نہ دے سکے اور ادارہ کی طرف سے سائٹ سے چار صفحات پر مشتمل انکشاف کا جواب، کل پچھ سطوروں میں دیا گیا (اس میں سے بھی پہلی تین سطروں میں سائل ہی کی بات کو دہرایا گیا ہے) اور اس اہم مسئلہ کو جو عقیدے سے براہ راست تعلق رکھتا ہے صرف ایک مختصر سا جملہ کہہ کر لپیٹ دیا گیا کہ "ہمارے معاشرے میں دین کے حقیقی علم کے فقدان کا یہ بھی ایک مظہر ہے" بلکہ یہ لکھ کر اس مسئلے کی اہمیت اور بھی کم کرنے کی کوشش کی گئی کہ "ہماری اکثریت فراطعن دینی تفسیر سے غافل ہے اس کے مسئلے میں یہ بہر حال کمتر برائی ہے۔"

حالانکہ اونچی و پکی قبور کو مسامہ کرنا ایک دنیا فریضہ ہے، جس کی اہمیت اس حدیث سے بخوبی واضح ہوتی ہے جو مشکوٰۃ (عربی جلد کے) ص ۸۸ پر صحیح مسلم کے حوالے سے درج ہے۔

عن ابی الہیاء - الاسدی قال، قال لی علیؑ الا بالعثق علی ما بعثنی علیہ رسول اللہ ان لا تدع تمثالاً الا طستہ ولا تقبل مشرفاً الا سویتہ (رواہ مسلم)
ابو الہیاء السدی روایت کرتے ہیں کہ علیؑ نے مجھ سے کہا کہ "اے ابو الہیاء! کیا میں تم کو اس کام کے لیے نہ بھیجوں جس کام کے لیے مجھے رسول اللہؐ نے بھیجا تھا اور وہ کام یہ ہے کہ جاؤ اور جو تقویر تم کو نظر آئے اسے مٹا دو اور جو قبر اونچی ہے اسے برابر کرو۔" (مشکوٰۃ ص ۸۸، مسلم)

اس کے علاوہ امام شافعی اپنی کتاب "الام" میں تحریر فرماتے ہیں کہ "اگر قبر کے کنارے قبروں پر بنی ہوئی عمارت کو گرا دینے کا حکم دیا کرتے تھے۔" (شرح مسلم للنووی جلد ۲، صفحہ ۷۷، طبع مصر)

محترم منیار الحسن فاروقی صاحب نے جس کرب و دردمندی سے اس اہم مسئلہ کو اٹھایا ہے، اس کا براہ راست تعلق عقیدہ سے ہے اور بہر حال عقیدے کو دین میں بنیادی اہمیت حاصل ہے، اگر عقیدہ درست نہیں تو پھر سارے اعمال بیکار ہیں، راکھ کے ڈھیر کے مانند۔ مشاہدہ عام طور سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ جو لوگ بھی دن اولیٰ را اللہ

کے مزارات پر جلتے ہیں وہ رسول اللہ کے اس حکم کے بموجب نہیں جلتے جو ابن ابیہر کی اس حدیث میں وارد ہوا ہے اور جس کے راوی عبد اللہ ابن مسعود ہیں :

عن ابن مسعود ان رسول الله قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تنهد في الدنيا وتذكر الاخرة۔ (ابن ماجہ و فی مسلم تذکر الملوک مشکوٰۃ ص ۱۵۴)

عبد اللہ ابن مسعود روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا کہ لوگو! میں نے تم کو قبروں پر جلتے سے منع کر دیا تھا، لیکن اب اجازت دیتا ہوں، کیوں کہ قبروں کو دیکھ کر دنیا سے بے رغبتی پیدا ہوتی ہے اور آخرت یاد آتی ہے (ابن ماجہ) اور مسلم میں ہے کہ یہ قبریں موت یاد دلاتی ہیں (مشکوٰۃ ص ۱۵۴)

بلکہ دیکھنے میں یہ آیات کہ ابن سنگ مرمر سے بنے ہوئے خوبصورت اور خوشبوؤں سے بوجھل مزاروں پر رکے والے کبھی قبر کے آئے جھے جلتے ہیں تو کبھی اس کی پائنتی کے پتھر کو چومتے ہیں کبھی قبر کی خاک بدن پر ملتے ہیں تو کبھی اس کے گرد چکر لگا کر طواف کرتے ہیں، کبھی اس قبر کے کنگے ہاتھ باز سے اپنی حاجات بیان کرتے ہیں تو کبھی خدو نیاز و چڑھاوے پڑھانے لگتے ہیں۔ واپس ہوتے ہیں تو صاحب قبر کے خوف سے لٹے پاؤں واپس ہوتے ہیں کہ جب داخل قبر کی طرف پیٹھ نہ ہو جائے اولاد ہو تو ہوا دھوا کر لاتے ہیں اور فرشتے پر ٹال دیتے ہیں۔ ددھا کو نکاح کے لیے لے جا رہے ہوں تو پہلے بابا کی قبر پر حاضر فرما دیتے ہیں یعنی جو خوف و عقیدت مندی الہ واحد کی ذات سے ہوتی چاہیے جو اظہار عبودیت کے مراسم ذات باری تعالیٰ کے لیے مخصوص ہونے چاہیں وہ ان سنگ مرمر کی سلوں کے نیچے دفن ان ہستیوں کے لیے مخصوص کر دیے گئے ہیں جن کے بارے میں قرآن مجید میں واضح طور سے ارشاد ہوا ہے کہ : اموات غیر احياء و ما يشعرون ایان یبعثون۔ (النحل: ۲۱)

مردہ ہیں نہ کہ زندہ اور انھیں یہ شعور نہیں کہ انھیں کب دوبارہ زندہ کر کے اٹھایا جائے گا۔

مالک الملک کو سب سے زیادہ نفرت اس بات سے ہے کہ اہلک کے ساتھ کسی اور کو شریک ٹھہرایا جائے۔ مالک اس کو ظلم عظیم سے تعبیر کرتا ہے جیسا کہ سورہ لقمان کی ۱۳ ویں آیت میں ارشاد ہوا ہے : ان الشرع لظلم عظیم بے شک شرک ظلم عظیم ہے۔ اور کہیں مالک شرک کو نکالی سے تعبیر فرماتا ہے، جیسا کہ صحیح بخاری کی روایت ہے : ابن آدم را شکتی " ابن آدم مجھے نکالی دیتا ہے۔ حتیٰ کہ جو شخص شرک کی عبادت میں ملت پت ہو کر بغیر توبہ کیے مر گیا تو اللہ تعالیٰ کبھی اسے موت نہ کیے گا اور وہ ہمیشہ جہنم کی آگ میں جلتا رہے گا۔ چاہے

اس کی زندگی اعمال صالحہ کرتے ہوئے گزر رہی ہو، اس نے نمازوں پر غا زب پڑھی ہوں یا روزے پر روزے رکھے ہوں، چاہے وہ الحاح ہو یا زکوٰۃ ادا کرتے وقت اپنے خزانے لٹا دیا کرتا ہو۔ اگر اس کے دامن ایمان پر شرک کا شائبہ بھی پایا گیا تو مالک سے معاف نہ کرے گا۔ جیسا کہ قرآن مجید کی بی شمار آیات اس پر گواہ ہیں:

ان الله لا يغفران لشرککم و لیغفر ما دون ذلک لمن یشاء۔ (النساء: ۱۱۶) اللہ کے یہاں بس شرک ہی کی بخشش نہیں ہے اس کے سوا سب کچھ معاف ہو سکتا ہے، جن کو وہ معاف کرنا چاہے۔
شرک سے مالک اس قدر بیزار ہے کہ سورۃ الانعام میں اپنے اٹھارہ برگزیدہ انبیاء کا نام لینے کے بعد فرمایا اگر ان میں سے کہیں کوئی شرک کر بیٹھتا تو اس کے سارے اعمال غارت ہو جاتے۔ ولو اشركوا لحبطوا عنهم ما كانوا یعملون (الانعام: ۸۸) لیکن اگر کہیں ان لوگوں (انبیاء) نے شرک کیا ہوتا تو ان سب کا کیا کر لیا غارت ہو جاتا۔

حتیٰ کہ خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ تم کو اور تم سے پہلے گزرے ہوئے سارے انبیاء کو بتلایا گیا، لہٰذا لئن اشرکت لیسبحطن عملک ولتکونن من الخسیرین۔ (الزمر: ۶۵) اگر (بفرض محال) تم نے شرک کیا تو تمہارا سراپا یہ محض ضائع ہو جائے گا اور تم دیوالیہ ہو جاؤ گے۔
سب سے اہم بات یہ ہے کہ پچھلی امتوں کو شرک کی لعنت میں مبتلا کرنے میں قبروں کا بہت بڑا حصہ ہے۔ اسی لیے اللہ کے رسول نے پہلے ہی خبردار کر دیا تھا:

عن جندب رضی قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول الا وان من کان قبلكم کانوا یتعذرون بقبور انبیاءہم وصالحیہم مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد انی انہا کھر من ذلک (مشکوٰۃ ص ۶۹ رواہ مسلم)۔ جذب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ لوگو! کان کھوئی کر سن لو کہ تم سے پہلے جو لوگ گزرے ہیں انھوں نے اپنے انبیاء اور اپنے اولیاء کی قبروں کو عبادت گاہ اور سجدہ گاہ بنالیا تھا۔ سنو! تم قبروں کو سجدہ گاہ نہ بنانا، اس نفل سے میں تم کو منع کرتا ہوں۔ (اس حدیث کو امام مسلم نے بیان کیا)

میرے خیال میں اتنے اہم اور بنیادی نوعیت کے مسئلے کو یوں سرسری طور پر نہیں لیا جانا چاہیے تھا بلکہ اس کی شامت سے تو لوگوں کو آگاہ کرنا بہت ضروری ہے۔

دو باتیں سائل محترم کی بھی تصحیح طلب ہیں، ایک بات گنبد خضراء کے متعلق ہے۔ فاروقی صاحب نے تحریر فرمایا ہے کہ: ”اگر کوئی یہ کہے کہ رسول اکرم کی قبر انور پر یہ گنبد بنا ہوا ہے تو اس کا جواب میری ناقص عقل میں یہ آتا ہے کہ وہ رسول اکرم کی نقیص میں سے ہے۔“

فی الحقیقت ایسی کوئی بات نہیں کہ خصوصی طور پر کسی نبی کی قبر پر قبة یا عمارت کی تعمیر کی اجازت دی گئی ہو یہ بات اپنی جگہ بالکل درست ہے کہ نبی جہاں فوت ہوئے وہیں دفن کیا جاتا ہے۔ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ کے حجرہ پر پہلے سے چھت بھی موجود تھی، لیکن بہر حال اس گنبد خضراء کا ساڑھے چھ سو سال تک رہنے کی وفات کے بعد کوئی وجود نہ تھا۔ اس گنبد خضراء کی تاریخ ذوالوفا المسعودی کی جلد ۱ ص ۳۶، ۳۵، ۳۴ میں یوں درج ہے کہ ”تقریباً سات سو سال تک قبة نبوی پر کوئی عمارت نہیں تھی، پھر ۱۷۸۵ء میں معذور بن قلاؤن صاحبی ربادشاہ مصر نے کمالی احمد بن برہان عبدالغنی کے مشورے سے ٹکڑی کا ایک حنگہ بنوایا اور اسے حجرہ کی چھت پر لٹایا، اور اس کا نام قبة رزاق پڑ گیا۔ اس وقت کے علماء ہر چند کہ اس صاحب اقتدار کو روک نہ سکے، مگر انھوں نے اس کام کو بہت برا سمجھا اور جب یہ مشورہ دینے والا کمال احمد معزول کیا گیا تو لوگوں نے اس کی معزولی کو اللہ کی طرف سے اس کے اس فعل غلط کی پاداش شمار کیا، پھر الملک الان مرصن محمد قلاؤن نے اور اس کے بعد ۱۷۹۵ء میں الملک الاشرف شہان بن حسین بن محمد نے اس میں تعمیری اضافے کیے، یہاں تک کہ موجود تعمیر عمل میں آئی۔“ یہ تو ہے گنبد خضراء کی تاریخ۔ اور یہ نور الدین زنگی کا واقعہ تو بالکل بے اصل ہے اور دوسرے من گھڑت تاریخ کی قصوں کی طرح کا ایک قطعہ ہے۔

میر عمر ! امید ہے کہ ان چند موٹی موٹی باتوں سے کافی حد تک اس مسئلے کی اہمیت واضح ہو جاتی ہے۔ اب اگر آپ مناسب خیال کریں تو براہ کرم اس مکتوب کو ”میشاق“ کی قریبی اشاعت میں جگہ دیں تاکہ ان لوگوں تک بھی یہ حقائق پہنچ جائیں جنھوں نے محرم ضیاء الحسن صاحب فاروقی کا ”استفسار اور اس کے جواب کا مطالعہ کیا ہے“ اور اگر آپ اب بھی اس مسئلہ کو کوئی اہمیت دینے کے لیے تیار نہیں یا ”میشاق“ کے صفحات اس نازک مسئلے کے بوجھ کے تحمل نہیں ہو سکتے تو ازراہ کرم یہ مضمون اور ضیاء الحسن صاحب فاروقی کا ترجمہ مد اذکر میں انھیں یہ معروضات براہ راست پہنچ سکوں کیوں کہ بہر حال اگر کوئی حق کا منکاشی ہے تو اس تک حق بات پہنچی چاہیے، میرا پتہ لکھا ہوا جوائی لغاف بھی منسلک ہے۔

داسلام فقط طالب حق طارق رشید

غازی عزیز سعودی عرب

آیۃ اللہ خمینی :

اپنی تقریر و تحریر کے آئینہ میں

آیۃ اللہ خمینی صاحب کے لقاء و افکار کی ایک ہلکی سی جھلک آپ نے ملاحظہ فرمائی۔ اب اندرون ملک ان کا کیا کردار ہے اس کی طرف بھی ذرا سی توجہ فرمائیں۔ بقول ماہنامہ الفرقان لکھنؤ: "ایران کے سرکاری مہمان خانہ بڑے (استقبال ہول) میں ٹھہرے ہوئے بیرونی مہمان اس قسم کے بینر بالعموم دیکھتے ہیں جن پر لکھا ہوتا ہے: سننجد و سنتلا حمر حتی نسترد من ایدی المفتضین اراضینا المقدسة اللہ من والکعبۃ والجلول۔ یعنی ہم متحد ہوں گے اور جنگ آزما ہوں گے یہاں تک کہ غاصبوں کے قبضے میں سے اپنی مقدس زمینیں یعنی بیت المقدس، کعبہ اور جملان واپس لے لیں۔

(ماہنامہ الفرقان لکھنؤ، ستمبر ۱۹۸۳ء)

روزنامہ بجمارت "کراچی" میں جماعت اسلامی پاکستان کے مشہور اہل قلم و رکن جناب خلیل حامدی صاحب کا ایک مکتوب شائع ہوا تھا جس کا اقتباس پیش خدمت ہے:

۱۳ ستمبر کو یہاں ذوالحجۃ کی چھ تا تاریخ تھی۔ مہنی میں دواچی کے لیے درمیان میں ایک دن رہ گیا تھا، اس وقت نہ صرف حرم شریف بلکہ ارد گرد کی سڑکیں، راستے اور محلے انہوں نے بھرے پڑے تھے، طواف اودسلی میں شدید ہجوم تھا۔ ان حالات میں دس بجے صبح سے ایرانیوں نے عزیز سے حرم شریف تک ایک جلوس نکالا اور حرم شریف میں اندھا دھند داخل ہو گئے۔ ان کی زبان پر یہ جملے تھے: امریکہ اور اسرائیل مردہ باد، خمینی را ہر و رہ نما، انقلاب انقلاب اور آزادی قبلتیں ہفت ماہ۔ لوگوں نے ہاتھوں میں امام خمینی کی نقادیاں اٹھائیں تھیں۔

سادہ صاحب مزید فرماتے ہیں: یہ چیزیں تاریخ حرم میں کبھی حرم شریف کے اندر دیکھنے میں نہیں آئیں:-

(روزنامہ جہارت کراچی مجریہ ۲۰ اکتوبر ۱۹۸۳ء)

خود فرمائیں کہ کعبۃ اللہ کے اندر ہنگامہ آرائی، فوسے بازی اور آزادی قبلتین کے عزائم کس فکر کے غماز ہیں۔ جناب صلاح الدین صاحب مدیر روزنامہ جہارت کراچی نے اپنے دورہ ایران کی جو یادداشتیں مرتب کی ہیں، ان میں انھوں نے بعض بہت اہم اور ناقابل انکار حقائق پر سے پردہ کٹا دیا ہے، مثلاً انھوں نے لکھا ہے کہ: اب وہاں خمینی صاحب کے مخالفوں کی تعداد شاہ کے مخالفوں سے دو چاند ہے۔ ان کی رہائش گاہ کے چاروں طرف دو دو فرلانگ تنک کا علاقہ مکمل طور پر خالی ہے اور یہ کہ عراق ایران جنگ خمینی صاحب نے ضرورت کے تحت جاری رکھی ہوئی ہے تاکہ ایرانی فوجیں مشغول رہیں اور صدام کا تختہ الٹ کر ایک نئی فتح کا ریڈٹ حاصل کیا جائے اور جویش انقلاب کو برقرار رکھا جائے۔

مائن بندہ کے جملہ خواجہات آیت اللہ صاحبان کے سپرد کر کے جبر کی مکروہ صورت پیدا کر دی گئی ہے اور سزاؤں میں بے اعتدالی کا ایسا ریکارڈ قائم کیا گیا ہے کہ اس کی مثال نہیں ملتی۔ نیز شخصیت پرستی کے جوئی نے خمینی صاحب کا خوٹو مسجد کے محراب تک پہنچا دیا ہے، اور اللہ اکبر کے ساتھ خمینی رہبر کا لغزہ عام ہے۔ (اس کے بعد انھوں نے شیعہ تعصب کی طرف توجہ دلائی ہے) مثلاً انتخابات ہوئے تو سنی کردستان اور سنی بلوچستان کے اکثریتی علاقے اس حق سے محروم رہے اور تہران جسے بڑے خیر میں ایک سنی مسجد تک نہیں ہے۔ الخ

دہاننامہ حکمت قرآن لاہور مجریہ ماہ جنوری ۱۹۸۴ء ص ۳۰ بحوالہ روزنامہ ستارہ کراچی

روزنامہ جنگ کراچی نے ذیل ملت لکھنؤ کے سوال سے لکھا ہے: "تہران میں جہاں پانچ لاکھ سنی مسلمان آباد ہیں وہاں انھیں آج تک اپنی مسجد تعمیر کرنے کی اجازت نہیں ملی ہے، جبکہ وہاں عیسائیوں کے چار گرجے ہندوؤں کے دو مندر، سکھوں کے تین گوردوارے، یہودیوں کے دو عبادت خانے اور آئٹش پرستوں کے ۱۲ آئٹش گھر موجود ہیں۔ شاہ کے زمانے میں عیدین کی نماز تہران کے سنی مسلمان ایک پارک میں پڑھتے تھے لیکن جب سے شیعہ مذہبی حکومت قائم ہوئی ہے، عید کے دن اس پارک پر مسلح افواج کا پہرہ بٹھایا گیا اور اسی میں نماز پڑھنے سے روک دیا گیا۔ اسی طرح جمعہ کی نماز کے لیے مذہبی حکومت سینوں کو مجبور کرتی ہے کہ وہ تہران یونیورسٹی کے میدان میں شیعہ امام کی اقتداء میں جمعہ کی نماز پڑھیں۔ اس کے باوجود سنی حضرات وہاں نماز نہیں پڑھتے،

بلکہ پاکستانی سفارت خلعے میں غازیہ جمعہ ادا کرتے ہیں۔

ایران کے سنی مسلمان اپنی مذہبی تبلیغ اور اشاعت اور اپنی اجتماعی فلاح و بہبود کے لیے نہ کوئی جبر کر سکتے ہیں اور نہ کوئی تنظیم قائم کر سکتے ہیں۔ پچھلے دنوں "شورائے مرکزی اہلسنت" کے نام سے سینوں نے ایک تنظیم بھی قائم کی تھی تو اسے وہاں کی مذہبی حکومت نے خلاف قانون قرار دیدیا۔ مسلمان اہلسنت اپنی مذہبی کتابوں میں لکھتے تھے، لیکن مذہبی حکومت کے قیام کے بعد اس پر طرح طرح کی پابندیاں لگا دی گئیں، سرکاری اسکولوں کا نصاب بدل جا رہا ہے، اور نئے نصاب میں شیعہ مذہب کے عناصر شامل کیے جا رہے ہیں تاکہ سینوں کے بچے غیر شعوری طور پر شیعہ مذہب کے پیرو بن جائیں۔ لاهور کے صوبہ میں جہاں ۹۵ فیصد سنی مسلمان آباد ہیں، وہاں کے سرکاری اسکولوں میں ابھی پانچ سو اساتذہ مقرر کیے گئے ہیں، جن میں صرف ۳۶ اساتذہ (یعنی ۲۷ فیصد) سنی اور باقی ۴۴ اساتذہ شیعہ ہیں۔ ایسا اس لیے کیا جا رہا ہے تاکہ سنی بچوں کو شیعہ مذہب میں آسانی سے تبدیل کیا جاسکے۔ ایران میں اہلسنت کی تعداد ۳۵ فیصد ہے، شاہ کے سامراجی نظام کے خلاف لڑی جانوالی جنگ آزادی میں شیعوں کے دوش بدوش ہزاروں سینوں نے جان و مال قربانیاں دی ہیں، لیکن جمہوری حکومت میں انھیں جو حصہ ملے وہ ان کی آبادی کے تناسب کے لحاظ سے بالکل نہیں کے برابر ہے۔ مثال کے طور پر ۲۷۰ ہجران پارلیمنٹ میں اہل سنت کی تعداد صرف ۹ ہے جبکہ تہ سب آبادی کے حساب سے ۳۷ سے زیادہ کے وہ مقدر تھے۔ یعنی پارلیمنٹ میں ان کی تعداد کم از کم ۸۰ ہونی چاہیے تھی۔ انتظامیہ اور عدلیہ میں اہل سنت کا وجود بالکل صفر کے برابر ہے، صوبائی اور ضلعی سطح کا کوئی ذمہ دار عہدہ تو بڑی بات ہے، سنی فرقہ کا کوئی آدمی تھانیدار بھی نہیں ہے۔ الخ۔

تقریر حیات لکھنؤ مجریہ ۲۵ مئی ۱۹۸۳ء وایشیا لاہور مجریہ ۲۱ اگست ۱۹۸۳ء دروز نامہ جنگ کراچی جمعہ ایڈیشن مجریہ ۱۱ نومبر ۱۹۸۳ء محکمہ عدالت لکھنؤ۔

ماہنامہ حکمت قرآن لاہور تقریر حیات لکھنؤ کے محکمہ سے لکھتا ہے: "ان (یعنی صاحب) کے ایرانی سے حرکاتی قبائلی محض سنی ہونے کے جرم میں ظلم بہہ کر اب روس کی طرف بھاگ رہے ہیں۔ ابتداء میں روس نے انھیں روکا بھی، لیکن پھر اسی سرحدیں کھول دیں اور گویا تاریخ میں پہلا موقع ہے کہ روس سے ایران کی ملنے والی ۲۵۳۵ کلومیٹر لمبی سرحد کھولی گئی ہے، لیکن یمنی صاحب ہیں کہ ٹھنڈے دل سے اپنے آپ کا جائزہ لینے کے بجائے یہ الزام لگا رہے ہیں کہ یہ لوگ کافر اور وحشی ہیں، جنھوں نے مسلمانوں کا بھیس اختیار کر رکھا ہے۔ واضح رہے کہ

(تقریرات کھٹو، مجریہ ۱۰ اکتوبر ۱۹۸۳ء و ماہنامہ حکمت قرآن لاہور مجریہ ماہ جنوری ۱۹۸۴ء ص ۲۸-۲۹)
 ان سب حقائق کے باوجود پریگنڈس کے میدان میں کہا جاتا ہے: "شیعہ اور سن کے درمیان اختلاف ہے
 ہی نہیں؟" (بیان یعنی برائے بھاج ص ۱۶) اور "ایرانی پارلیمنٹ کے رکن ڈاکٹر حسن روحانی نے ایک پریس
 کانفرنس سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ: "امام خمینی نے ایران میں شیعوں کو ہدایت دیدی ہے کہ وہ اپنے
 سنی بھائیوں کی اقتدار میں غارتگری کریں۔ اگر انھوں نے ایک ہی مسجد میں علیحدہ نماز قائم کی تو وہ گناہ کے مرتکب ہوں
 گئے۔" (روزنامہ جنگ کراچی مجریہ ۱۵ فروری ۱۹۸۳ء)

یعنی صاحب اسرائیل کے خلاف (مرگ بر اسرائیل) کے نعرے تو خوب لگاتے ہیں لیکن ان ظاہری خردوں
 کے درپردہ اسرائیل کے ساتھ ایران کے تعلقات کس قدر دوستانہ ہیں، اس کا اندازہ شاید اس اخباری رپورٹ سے
 ہو جائے گا جسے اردو ہفت روزہ خدام الدین لاہور نے مشہور عربی ہفت روزہ "المجد" کے ایک مضمون کے
 ترجمہ کے طور پر شائع کیا ہے جو اس حقیقت کا منظر ہے کہ درپردہ ایران و اسرائیل کس قدر گلے مل رہے ہیں۔
 امریکی ٹی وی ایرانی وفد اور اسرائیلی وفد کی ملاقات کے بارے میں بتاتا ہے کہ اس ملاقات میں پچاس ملین ڈالر
 (تقریباً ۵ ارب ۸۵ کروڑ ہندوستانی روپیہ) کی رقم کے اسلحہ کا سودا طے ہوا۔ عراق ایران جنگ کے ایک
 کمانڈر جنرل عبداشیر ازمی اور اسرائیلی ریٹائرڈ جنرل یحیٰی کے تعلقات کا چاروں طرف پرچہ ہے، جنرل یحیٰی
 ہی کو اسرائیل نے عراق کے خلاف جنگی امور میں ایران کی مدد کے لیے بھیجا تھا۔ عراق اپنی پلانٹ کی تباہی کے
 سلسلہ میں اسرائیل کے کردار کا پورے یورپی اخبارات میں پرچہ ہے۔ اور ایرانی قیادت اسرائیل سے اسلحہ وغیرہ

لے شاید امام خمینی صاحب کے اس حکم کو اہل سنت جزیہ خیر لگائی سمجھیں، لیکن درحقیقت بات یوں نہیں ہے۔ اس حکم
 کی اصل نیت یہ ہے جس کا نقاب ان کی مستند و معتد کتابوں کی روشنی میں ہر گنا زیادہ ملتا ہے۔ ملاحظہ ہو: "اور عمر بن خطاب
 نے امام جعفر صادق سے روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کوئی شخص باد صوب اپنے وقت میں غارتگر ملے، اور
 ان کے ساتھ بطور تعلقہ غارتگر ملے، تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں پچیس درہم عطا کرے گا۔ لہذا تمہیں چاہیے کہ اس کام کی
 طرف رغبت کرو۔" (من لایحضرہ الفقیہ باب الجہاد) ایک اور مقام پر اسی بات کی ترتیب میں ایک دوسری روایت یوں
 مذکور ہوئی ہے: "امام جعفر صادق سے حماد بن عثمان نے روایت کی ہے کہ اپنے فرمایا کہ جو کوئی ان (یعنی غیر شیعوں) کے ساتھ مصنف
 اول میں غارتگر ملے وہ ایسا ہے گویا اس نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے پیچھے صف اول میں غارتگری کی: (من لایحضرہ الفقیہ باب الجہاد)

جسے وہی ہے تو اس لیے کہ شاہ کے زمانہ کا جو قرض اسرائیل کے ذمہ ہے اس کی وصولی کا اور کوئی ذریعہ نہیں۔

(دہشت روزہ خدام الدین لاہور مجریہ ۲۲ مارچ ۱۹۸۳ء)

عراق و ایران جنگ کی تباہ کاریوں سے شاید ہی کوئی ناواقف ہو۔ لاکھوں جانیں ضائع ہوئیں، شہر کے شہر ویران ہو گئے، بڑی بڑی صنعتیں، معدنی تیل کے ذخائر اور مصفی (REFINARIES) تباہ ہوئے۔ خطے عرب کی حیات زیر آب معدوم ہوئی۔ لاکھوں عورتیں بیوہ ہوئیں، بچے یتیم اور لاوارث ہوئے۔ لڑکوں، لکھڑیوں، روپیہ کا اسلحہ راکٹ کا ڈیزل بن گیا۔ زرغیر علاقے بخر بن گئے، فلک بوس عمارتیں کھنڈر بن گئیں، مکی اور مین لاقوامی معیشت کا نظام و توازن درہم برہم ہو گیا اور ملک مالی ترقی کی تیز دوڑ میں شاید کئی سو سال پیچھے رہ گیا۔ ان سب چیزوں کے بدلہ خمینی صاحب اور ایران کو کی حاصل ہوا وہ بھی ملاحظہ فرمائیں:

بقول چند مورخ معبرین اور صحافیوں کے: "ان کی فندی طبیعت اور انسانیت کی وقتی تسکین... ان کے ذہنی غفل اور نفسیاتی تشنگ میں کچھ ٹھہراؤ... ان کے طویل شخصی عرویت اور ملک بدر ہونے کے احساسات کا جزوی اثر... وغیرہ لیکن بھی کارڈ کے دور صدارت میں امریکہ کے مالی وقار کو خمینی صاحب کی حکمت عملی نے جو شخصیں پہنچائی اور ایران کا غضب کردہ سرمایہ امریکہ کے قبضہ سے باہر نکلویا۔ ان کے اس فعل کو بہت سے غیر جانبدار مبصرین نے پسند کیا، لیکن بہت سے معبرین۔ برغالیوں پر کیے جانے والے تشدد اور ایذا رسانی کے باعث اسے ناپسند کرتے ہیں۔"

اگر مندرجہ بالا تمام چیزوں سے متعلق اخبارات یا مختلف رسائل میں شائع شدہ بیانات اور رپورٹیں جمع کی جائیں تو کئی ضخیم دفتر درکار ہوں گے۔

یہ ہیں وہ خمینی صاحب۔ جو اس وقت دنیا بھر کی شیوع آبادی کے قاعدہ امام کا دلدادہ ہیں، اور جن کے لیے دعائیں مانگی جاتی ہیں کہ وہ امام آخر الزماں یعنی امام مہدی کی آمد تک قائم رہیں،۔۔۔ کے گرد او کی ایک کچی سی جھلک، خمینی صاحب کی تحریروں اور ولایت الفقیہیہ بالحدود الاسلامیہ، من ہنا المطلق اور جہاد النفس اور الجہاد الاکبر (کے مندرجات، ان کی تقریریں اور ان کے سیاسی کردار کے متعلق نو ذمہ کے اخباری بیانات کی روشنی میں خود ان کی ذات ان کی فکر، ان کے عزائم، ان کی قائم کردہ مذہبی حکومت اور اس انقلاب کے بارے میں کوئی رائے قائم کرنا کس حد تک آسان ہے۔ ان حقائق کے باوجود خمینی صاحب کی کتاب۔

۱۔ حکومت اسلامیہ کے ایک مترجم، جو ایک (سنی) مذہبی جماعت سے وابستہ ہیں، اپنے مقدمہ میں انھیں "حقیقی اسلامی قائد" بتاتے ہیں۔ جو شیعی سنی اختلافات سے بالاتر ہیں، (ص ۱۳) نیز انھوں نے اس ایرانی انقلاب کو "اسلامی انقلاب" قرار دیتے ہوئے "دنیا بھر کے اسلامی انقلابات کا ہر اول دستہ بتلایا ہے، جس کے ذریعہ بقول ان کے "گمشدہ اسلام میں بہار آگئی ہے۔" مترجم صاحب یہ بھی فرماتے ہیں "ان کا فکری رشتہ علامہ اقبال، مولانا مودودی، حسن البنا، شہید، سید قطب اور ڈاکٹر علی شریعتی سے ملتا ہے، لہذا یہ ہمارا سرپایہ ہے۔" (ص ۱۸، ۱۹)

ایک اور مقام پر اس بات کا اظہار فرمایا گیا ہے: "علامہ خمینی کی اسلامی تحریک مکمل اور جامع اسلامی تعلیمات کی طہر و دلہ ہے۔" (ص ۲۷)

مترجم صاحب کے یہ سب اقوال باطل اور ہدایت گمراہ کن ہیں، چنانچہ ہر صحیح العقیدہ مسلمان کو لازم ہے کہ شیعیت کے اس مبلغ اور سرخیل یعنی خمینی صاحب کے یہ روپ کو پہچانیں اور ان کے بارے میں سستے بازی اور ہر قسم کے پروپیگنڈے کو نئے والوں سے ہوشیار رہیں خواہ وہ کسی بھی جماعت (خواہ مذہبی ہو یا سیاسی) سے وابستہ ہوں۔ افسوس کہ ایرانی انقلاب کو ایک ظالم حکمران کو بادشاہت سے معزول کرنے کی کوشش تو کہا جاسکتا ہے لیکن اسے اسلامی انقلاب قرار دینا سراسر غلط واقعہ اور غلط بیانی ہے۔ اسی طرح اس انقلاب کے قائد آیت اللہ خمینی صاحب کو کسی عام سنی اور معتصب شیعہ عالم سے بلند و بالا تر یا شیعی سنی اختلافات سے بے نیاز سمجھنا حقیقت کو بھٹکانے کے مترادف ہے۔ اگر میں دہاؤں کہ خدا تعالیٰ ہم سب متبعین سعادت کو ہر قسم کے شر، گمراہی اور فضیلت سے محفوظ رکھے۔ آمین۔ دائرہ محمدانان احمد علی رب العالمین والصلوة والسلام علی رسولہ الکریم۔

انجمن دعوت اسلامیت کا اجتماع اجلاس: ۸ اکتوبر ۱۹۸۵ء کو خاندان صادق پور کے چشم و چراغ مولانا عبدالمسیح صاحب امیر امارت الحمدیث صادق پور کی صدارت میں انجمن اسلامیہ ہال کے اندر ٹرے زبردست ہمانے پر منعقد ہوا۔ جسے ہر ملک و ملت اور تنظیم و جماعت کے علماء اور اعیان نے خطاب کیا اور خط پرستی و امین و اخلاص کے خلاف سخت غم و غصے کا اظہار کیا۔ (دہلہ) محدث کو مشاق احمد علی رب العالمین نے انجمن مذکور سے تفصیلی رپورٹ بھیجی ہے، مگر انہیں جگہ کی قلت کے سبب صرف جمل خبریہ اکتفا کیا جا رہا ہے۔

امیر جمعیت اہلحدیث برطانیہ سے انٹرویو

ترتیب: عبد اللہ محمد اسماعیل مرشد آبادی

فضیلت فاضل

مرکزی جمعیت اہلحدیث برطانیہ کے امیر جن شیخ فضل کریم مہم صاحب حفظہ اللہ وتولاه ۲۵ اکتوبر کی شام کو جامعہ تشریف لائے شیخ کا تعارف جب ہم نے اپنے اساتذہ حفظہ اللہ کی زبانی سنا، اور ہمیں سنت نبویہ کی اشاعت کے لیے برطانیہ میں ان کی سرگرمی عمل کا علم ہوا تو ہم نے مناسب سمجھا کہ تفصیلی معلومات کے لیے ان سے انٹرویو لیں۔

اس مقصد کے پیش نظر میں اپنے رفیق درس مولوی فضل اللہ محمد الیاس بہاری کے ہمراہ ان کی خدمت میں حاضر ہوا۔ یہ ۲۷ اکتوبر رات کے دس بجے کے بعد کا واقعہ ہے۔ یہاں معظم جامعہ کے عالیشان دارالافتاء کے جنوب مشرقی کوارٹر میں آرام فرماتے تھے۔ آپ سے مل کر اندازہ ہوا کہ آپ انتہائی خوش مزاج، خلیق اور لطیف ہیں۔ کرس وناکس سے بہت ہی بے تکلفی کے ساتھ پیش آتے ہیں، بچوں کو موصوف ہم سے پہلے ہی انٹرویو کا وعدہ کر چکے تھے، اس لیے پہنچتے ہی تیار ہو گئے۔ آپ اردو، عربی اور انگریزی تینوں زبانوں میں بات کرنے کی صلاحیت رکھتے ہیں لیکن ہم نے انہماق و تفہیم کی آسانی کے پیش نظر اردو ہی زبان کو ترجیح دی اور سلسلہ گفتگو شروع کیا۔

ہمارے ابتدائی سوالات کے جواب میں آپ نے بتایا:

مجھے فضل کریم مہم کہتے ہیں، والد محترم کا اسم گرامی محمد شریف چودھری ہے، اس میں نکو تارخ پیدائش کے مطابق میری ولادت ۱۲ اپریل ۱۹۲۷ء کو میرپور آزاد کشمیر میں ہوئی۔ یہ ممکن ہے کہ تاریخ ولادت سنوں میں صحیح نہ ہو۔

میری ابتدائی تعلیم دارالعلوم قدس امرتسر میں ہوئی اور میں نے مدرسہ طریفیہ امرتسر میں دورہ حدیث کر کے تہذیبِ اہل حق حاصل کی، پھر پنجاب یونیورسٹی سے اردو فاضل، عربی فاضل اور فارسی فاضل کے ساتھ ساتھ اوی۔ٹی۔ (۵۰۶) کی ڈگریاں حاصل کیں۔ فراغت کے بعد درس و تدریس کا کام انجام دینا شروع کیا، ابتداً کثیر میں ہائی اسکول کا استاد رہا اور بعد کو انٹرمیڈیٹ کالج میں پروفیسر ہو گیا۔

اس کے بعد ہم نے دریافت کیا کہ آپ برطانیہ کب پہنچے اور وہ کون سا دعوہ تھا، جس کی وجہ سے آپ نے پاکستان چھوڑ کر برطانیہ میں اقامت اختیار کی؟

جواب میں آپ نے فرمایا کہ آج سے تقریباً ۲۵ سال قبل تقسیم ملک کے بعد ہمارے یہاں کے بہت سے افراد جن میں میرے بچے بھی تھے۔ کب معاش کے ارادے سے برطانیہ پہنچے۔ اس وقت میرے اقتصادی حالات بہت ہی اچھے تھے، لیکن برطانیہ میں پہنچ کر ان حضرات کے اقتصادی حالات گمان سے زیادہ بہتر ہو گئے تو میں بھی ان کی اقتدا کرتے ہوئے برطانیہ پہنچ گیا۔

س۔ :۔ برطانیہ پہنچنے کے بعد آپ کا سفر کیا رہا؟

ج۔ :۔ وہاں پہنچنے کے بعد میں نے ایک فیکٹری ورکر کی حیثیت سے کام شروع کیا تاں کہ میرے بچے بڑے ہو گئے اور انھوں نے خانگی ذمہ داریاں سنبھال لیں، اس اسامی میں قریباً بارہ سال تک میں جامعہ اسلامی برطانیہ کے ساتھ دینِ حنیف کی خدمت انجام دیتا رہا۔

س۔ :۔ کیا وہاں اس وقت جمعیتہ اہل حدیث نہیں تھی؟ کہیں آپ ہی تو جمعیت اہل حدیث کے مؤسس نہیں؟

ج۔ :۔ میں تو پیدائشی اہل حدیث تھا، چنانچہ عقائد کی بنیاد پر ۱۹۷۲ میں بریلوی حضرات کا میرے ساتھ محنت تصادم ہو گیا، بس اسی وقت میں نے بحیثیت اہل حدیث کام کرنے کا عزم مصمم کر لیا، اور عوام سے رابطہ قائم کرنے کے بعد جون ۱۹۷۵ میں مرکزی جمعیتہ اہل حدیث برطانیہ کی بنیاد رکھی گئی۔

س۔ :۔ اچھا آپ وہاں بسنے والے اہل حدیثوں کی تعداد بتا سکیں گے؟

ج۔ :۔ یہ صحیح طور پر سر دے تو نہیں کیا گیا ہے مگر ایک تخمینہ کے مطابق کوئی ۵۰ ہزار کے قریب ہے۔

س۔ :۔ وہاں پانچ جانہوالی دوسری جمعیت کے حالات کیا ہیں؟

ج۔ :۔ قندلہ کے اعتبار سے تو دیوبندی و بریلوی حضرات بہت زیادہ ہیں اور جامعہ اسلامی کے ادارے

بھی قریب قریب ہمارے ہی برابر ہیں مگر درس و تعلیم، نشر و اشاعت اور مطلق تبلیغ کے میدان میں ہماری جمیعت کا کوئی ثانی نہیں، درحقیقت بات یہ ہے کہ بریلوی حضرات تو باطل مقام کی وجہ سے ہمارے مقابل میں کھڑے نہیں کیے جاسکتے اور دوسری جمیعتوں کا جہاں تک تعلق ہے تو جماعت اسلامی تو صرف اقامت دولت و حکومت کی داعی ہے، اور تبلیغی جماعت صرف اقامت صلوات و اخلاقیات کی داعی ہے اور اس کے مانوا دوسری بنیادی چیزوں پر نظر نہیں رکھتی، گویا جماعت تبلیغ صرف پرائمری کی چند خصوصیات پر نظر رکھتی ہے اور جماعت اسلامی صرف اس نتیجے پر نظر رکھتی ہے جو پورے دین کو عملی جامہ پہناتے کے بعد برآمد ہوتا ہے درمیانی مہمات پر کسی کی نظر نہیں، مگر بفضل اللہ جمیعت الحمد لیف وہ واحد جماعت ہے جو ولادت سے میدانِ جہاد میں شہادت تک کسی گوشہ کو نظر انداز نہیں ہونے دیتی۔

س :-۔۔ برطانیہ میں جمیعت کے نشر و اشاعت کے وسائل و ذرائع کیا ہیں؟
ج :-۔۔ ہم وہاں سے دو ماہنامے شائع کرتے ہیں، ایک "صراطِ مستقیم" جو اردو میں ہے، اور آپ کے یہاں بھی آتا ہے اور دوسرا "اسٹریٹ پاٹھ" "Straight Path" جو انگریزی میں ہے۔ اس کے علاوہ ہم مختلف موضوعات و مسائل پر اردو اور انگریزی میں رسائل اور کتب کے ذرائع شائع کرتے رہتے ہیں نیز ہمارے یہاں ایس سے نامذہبے علماء ہیں جو مختلف مقامات اور علاقوں میں دعوت و تبلیغ کا کام انجام دیتے ہیں۔

س :-۔۔ جمیعت کے زیر نگرانی کوئی ادارہ بھی قائم ہے؟
ج :-۔۔ جی ہاں! ہماری جمیعت کے زیر نگرانی ۱۵ عمارتیں اور ۲۸ بڑے ادارے قائم ہیں: مرکزی درس گاہ برٹشم میں ہے جہاں چار سو کے قریب طلبہ، حفظ قرآن و ناظرہ ترجمہ و تفسیر، حدیث، اسلامی فقہ، تاریخ و جغرافیہ اور اردو کی تعلیم حاصل کرتے ہیں، اور انگریزی تو وہاں کی مادری زبان ہے، ان خدمات کو بخوبی انجام دینے کے لیے وہاں ۱۶ اساتذہ مامور ہیں۔ (روفعم اللہ تعالیٰ)
س :-۔۔ آپ کی جمیعت کی آمدنی کا ذریعہ کیا ہے؟

ج :-۔۔ جمیعت کی آمدنی برطانیہ کے اہل الحدیث عوام سے چندہ کی شکل میں ہوتی ہے اور تشوید ضرورت کے وقت دردمند اہل غیر حضرات قرض بھی دیا کرتے ہیں۔ نیز بعض اسلامی محاکم سے بھی بے اوقات مالی تعاون

حاصل ہوتا رہتا ہے۔ حکومت سعودیہ کی طرف سے نو مندوبین وہاں بھوت ہیں۔
 س :- آپ کی جمعیت کی حکومت برطانیہ بھی مدد کرتی ہے ؟
 ج :- بعض کمیونٹی مسائل میں حکومت برطانیہ سے مدد مل جایا کرتی ہے
 س :- ہندوستان میں آپ اپنی تشریف آوری کا مقصد بیان فرمائیں گے ۔ ؟
 ج :- ہندوستان کے سفر سے میرا مقصد یہاں کے مسلمانوں کے حالات کا مطالعہ کرنا ہے۔ تاکہ میں یہاں بسنے
 والے مسلمانوں کے دین کے سلسلہ میں ان کی جدوجہد اور ان کے طریقہ کار سے واقف ہو سکوں، خصوصاً جمعیت اہلحدیث
 ہند کس ہنج اور کس طریقہ پر کام کر رہی ہے، اس کو معلوم کرنا چاہتا ہوں۔ دیہی علاقوں اور مدارس کو بھی دیکھنے
 کا ارادہ ہے۔

س :- آپ کا سفر کہاں سے شروع ہوا اور کہاں اور کب انتقام پذیر ہونے کی امید ہے۔
 ج :- میں نے ہندوستان میں دہلی سے اپنا سفر شروع کیا اور دارالعلوم دیوبند اور ندوۃ العلماء لکھنؤ ہوتا ہوا
 یہاں بنارس پہنچا۔ میرا ارادہ شیخ الحدیث، عزت مآب جناب مولانا عبید اللہ رحمائی حفظہ اللہ سے ملاقات کے
 بعد بہار و بنگال کے مشہور مدارس کو دیکھتے ہوئے بنگلہ دیش تک جانے کا ہے۔ جہاں تک مجھے امید ہے
 میرا سفر نومبر کے آخر تک تکمیل کو پہنچے گا۔ انشاء اللہ۔
 س :- جامعہ سلفیہ کے بارے میں آپ کا تاثر ؟

ج :- جامعہ سلفیہ مجھے اپنا گھر معلوم ہوا، یہاں کے اساتذہ نے میری جس قدر تعظیم و تکریم کی ہے وہ قابلِ تائس
 ہے، میں برطانیہ میں نہ تھا کہ بنارس میں ایک سلفی ادارہ قائم ہے، مگر میرے دم و گمان میں بھی نہ تھا کہ مرکزی
 ست کدے میں اس طرح کی عظیم الشان عمارت کے ساتھ ایک مثالی درس گاہ قائم ہوگی۔ مجھے پوری توقع ہے کہ
 یہ جامعہ ضرور اپنی ظاہری خوبصورتی کے ساتھ ساتھ باطنی خوبیوں سے بھی پُر ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اس جامعہ کو
 مزید ترقی عطا فرمائے۔ (د آمین)

س :- آپ دوسری بار کب ہندوستان تشریف لائے گا ارادہ رکھتے ہیں ؟۔
 ج :- میل دوبارہ آنے کا کوئی ارادہ نہیں ہے، اور اب تو غالباً عمر بھی ساتھ نہ دے سکے گی۔
 س :- آخر میں ہمارے لیے کوئی نصیحت فرمائیں !

تیسری قسط

علامہ محمد ابوالقاسم صاحب سیف بناری اور ان کی تصنیفات

مولانا محمد مستقیم صاحب سلفی

(۲۲) **سواء الطریق** (اردو) صفحات ۲۷ طبع ۱۹۴۸ء - مطبع اسرار کوئی الہ آباد
یہ اسرار مولانا کے اس خطبہ صلاوات پر مشتمل ہے جسے ۲ مارچ ۱۹۴۲ء کے آل انڈیا اہلحدیث کانفرنس منعقدہ
مہو آئیر ضلع الہ آباد میں پڑھا گیا تھا، اس میں مولانا نے تاریخ اہلحدیث پر اتنی جامعیت کے ساتھ روشنی ڈالی ہے کہ اتنے اہلجاز
و اختصار کے ساتھ اتنے اہم مباحث کا سمیٹنا ہر عام باکمال کا کام نہیں۔ اس کتاب سے ناظرین کو تاریخ اہلحدیث کے سمجھے میں
بھر پور مدد ملے گی۔

(۲۳) **ایضاح الطریق لصاحب التحقیق** (اردو) صفحات ۱۵۹ طبع اول ۱۳۶۳ھ مطبع اسرار کوئی الہ آباد
یہ کتاب مولوی حبیب الرحمن اعظمی صاحب کے رسالہ ”تحقیق اہلحدیث“ کا مفصل جواب ہے۔ مولانا سیف بناری
رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ ”سواء الطریق“ کے چھپنے کے بعد علامہ مقلدین کے کتب میں بڑی کچھلی بھی چنانچہ مولانا صاحب نے
مولانا حبیب الرحمن صاحب نے ”تحقیق اہلحدیث“ لکھ کر اس کی ترمیم و تفسیر کی کوشش کی، مگر مولانا بناری نے
نہایت زبردوار دلائل سے مولانا حبیب الرحمن کی اتنی زبردست تردید کی کہ ان کی زبان ہمیشہ کے لیے لنگ ہو گئی اور آج تک
ان سے کوئی جواب نہیں بن پڑا، کتاب انتہائی دلچسپ اور لاجواب ہے۔

(۱۲۴) حکم الحکم فی کنیتہ ابی القاسم (اردو) صفحات ۱۶۔ طبع اول ۱۹۰۹ء مطبع سید المطالع بنارس
اکثر لوگوں کا خیال ہے کہ جس کا نام محمد ہو اس کو اپنی کنیت ابو القاسم نہیں رکھنی چاہیے۔ مولانا نے اس کتاب میں ایسے
آدمی کے لیے "ابو القاسم" کنیت رکھنے کا جو الامیمہ حدیثوں سے ثابت کیا ہے۔ نیز اخیر میں شاہیر علی اکرام کے فتوے بھی درج
کردیے گئے ہیں۔

(اردو) صفحات ۱۶۔ طبع اول ۱۳۲۱ھ

(۱۲۵) الزہر الباسم فی الزہدۃ فی الجمع بین محمد و ابی القاسم مطبع سید المطالع بنارس
اس رسالہ میں حکیم ابوالکرام محمد عبدالحی صاحب کے ان ایرادات باطلہ کا مسکت جواب ہے جو انھوں نے مولانا
سیف بنارس کے "ابو القاسم" کنیت رکھنے پر کیا تھا۔ جواب احادیث صحیحہ و اقوال صحابہ و تابعین و تبع تابعین سے
مع حوالہ کتب درج ہے۔ حکیم صاحب کی بدزبانی کی بنا پر جواب کا انداز انتہائی سخت ہے، حکیم صاحب کو
مخاطب کرتے ہوئے مولانا بنارس لکھتے ہیں کہ "لیکن میں یا لکھوٹی اور امرتسری (یعنی مولانا حافظ محمد ابراہیم صاحب
میرسیا لکھوٹی اور مولانا شاہ الدار امرتسری) انہیں ہوں کہ "جواب باشد تموشی" پر عمل کر کے آپ کو اچھلنے
کو دے گا موقع دوں، اگر ان دونوں صاحبان کا مقدس اصول آیہ مبارکہ "فمن عفا و اصلح فاجرہ علی اللہ"
ہے تو میرا سہرا اصول "جزا سیئۃ سیئۃ مشہاۃ" ہے، اگر وہ دونوں حضرات نرم پارٹی کے رکن اعظم ہیں تو میں
نرم پارٹی کا مجر علی ہوں۔ ان شاء اللہ آپ کو بتا دوں گا کہ اونٹ کس کرڈٹ بیٹھا ہے، اور آپ جلیے کو ان کے
ٹھکر تک پہنچا کر چھوڑ دں گا۔

ستعلم لیلی ای دین مذاہنت و اسی غریبہ فی التقاضی غریبہا۔

(۱۲۶) رمی البحر تین علی شاک کلمۃ الشہادۃ عین (اردو) صفحات ۱۴۔ طبع اول ۱۳۲۶ھ
مطبع سید المطالع بنارس

لے جو دگر دگر سے اور محلے کو درست کرنے تو اس کا بدلہ خدا کے ذمہ ہے۔ (مشوری)

سے برائی کا بدلہ اسی طرح کی برائی ہے
تے لیلی کو بہت جلد معلوم ہو جائے گا کہ اس نے کیسے قرض کا معاملہ کیا ہے اور اس کا قرضخواہ تقاضا کے سلسلے میں کیسے مفرغ ہوا ہے

یہ کتاب مولوی عبدالستار بن امام الدین ساکن قادریہ ضلع دہلی کے ان مولا عطا اور تقیہ مریوں کے رد میں ہے، جس میں وہ کہتے تھے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہنا شرک ہے، کیوں کہ یہ کلمہ اجتماعی طور پر قرآن و حدیث میں نہ ملتا اور اس طور پر وارد نہیں ہوا ہے۔

اس کتاب کے دو جز ہیں پہلے جز میں یہ ثابت کیا گیا ہے کہ اجتماعی طور پر یہ کلمہ حدیث کے اندر موجود ہے، اور دوسرے جز میں ان لوگوں کا جواب ہے جو اس کلمہ میں نحوی خدشات نکالتے ہیں۔

صفحہ ۱۶ طبع اول ذیقعد ۱۳۳۱ھ

مطبع سعید المطابع بنارس

(۲۷) علاج درماندہ در کیفیت مباحثہ ٹانڈہ (اردو)

اس رسالہ میں مولانا سیف بنارسی اور مولوی فخر متغنی الہ آبادی کے مابین ٹانڈہ ضلع فیض آباد میں باہم تبادلہ ۱۳۳۱ھ جو تقریری سوال و جواب اور خط و کتابت ہوئی تھی اور جو اصل میں مناظرہ کا پیش خیمہ تھی، وہ بعینہ درج ہیں۔ اس رسالہ میں تیس سوالات مولوی فخر متغنی صاحب کی طرف سے ہیں اور پچیس مولانا سیف بنارسی کی جانب سے ایک دونوں کے اصل سوالات کے جوابات کسی کی طرف سے نہیں آئے بلکہ مقابلہ شعر و شاعری میں ہو کر رہ گیا۔ اور آخر میں جب مولانا فخریہ لکھی ہوئے تو خط میں صرف یہ لکھ کر بھیج دیا کہ "جواب جاہلاں بامند خوشی"، اس کے جواب میں مولانا سیف نے اسی رقم پر یہ تعین لکھ دیا کہ

یہی کہہ کر وہ تم جیب پوشی جواب جاہلاں بامند خوشی

(۲۸) تبصرہ (اردو) صفحہ ۱۶ طبع اول ۱۹۸۴ء مطبع ثنائی برقی پریس امرتسر

ضلع الہ آباد قصبہ منو اکھڑ میں ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳ کو اس انڈیا ائمہ دین کانفرنس کی جانب سے اجلاس عام ہوا، اس میں علمائے ائمہ دین نے توحید و سنت پر تقریریں کی تھیں اور مولانا سیف نے مسابقت کے نام سے تاریخی خطبہ امدادت لکھا تھا۔ اس اجلاس کے بعد منو اکھڑ کے متغنی بھائیوں نے اس ائمہ دین کانفرنس کا معنی صحت کرتے ہوئے کل انڈیا ائمہ دین کانفرنس کے نام سے اجلاس کیا، جس کے صدر مولانا قاری محمد طیب صاحب دیوبندی تھے، انھوں نے اپنے خطبہ امدادت میں ائمہ دین کی تردید میں اور مذہب حنفی کی تائید میں موضوع اور منکر احادیث اور لائسنس استلانات کا طویل مباحثہ کیا۔ علاوہ ازیں جلسہ میں جو تقریریں ہوئیں ان میں دنیا بھر کے الزامات ائمہ دین

کے سر تھوپ دیے گئے۔ جو مولوی اٹھتا، یہی راگ الہیہ گزرا، الحمد للہ وہابی ہیں، غیر متقدم ہیں، لاندہب ہیں، کافر ہیں، ایسے ہیں ویسے ہیں یہ اسی خطبہ صدارت اور الحمد للہ ان پر لگائے گئے الزامات کے جواب میں مولانا نے یہ کتاب لکھی۔ مگر یہ مولوی محمد شفیع صاحب اعظمی مدرس مدرسہ چشمہ صمدیہ مؤامکہ کے نام سے شائع کی گئی۔ یہ بات ناشر کتاب اور اہل مؤامکہ نے مجھے بتائی ہے۔

قادی صاحب نے اپنے مذکورہ خطبہ صدارت میں امام ابو حنیفہؒ کو دنیا کا سب سے بڑا فقیہ ہونا ثابت کیا تھا اور بہت سی دلیلیں دی تھیں۔ لیکن علامہ سیف بناریؒ نے سب کو ہیا رفتور کر دیا۔ تھوڑا سا اقتباس پیش کیا جا رہا ہے، علامہ سیف صاحب لکھتے ہیں کہ، امام صاحب کے تفقہ کے عنوان سے خطیب دیوبند نے اپنے خطبہ کے ص ۳۷ سے ان کے تفقہ کی چند مثالیں بیان کرنی شروع کی ہیں، ان کی حقیقت تو بعد میں کھولی جائے گی۔ پہلے میں بھی چند مثالیں ان کے علم کتاب و سنت کی عرض کرتا ہوں۔ امام رازیؒ نے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ سورہ فاطر کی آیت: اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ کو اللہ کے رفیع کے ساتھ اور علماء کو نصب کے ساتھ پڑھتے پھر اس کے عجیب معنی بیان کیے جاتے۔ — قالوا معنى الآية انه لو جازت الخشية على الله

من احد لما كان يخشى احدا منه الا العلماء وقالوا الخشية من لوازمها التعظيم فالمراد من الخشية ههنا التعظيم انتهى، (مناقب الشافعی للرازی ص ۱۳۶ و ذیل الجواہر المفیۃ ص ۵۱۱ ۲۷) یعنی اللہ تعالیٰ اگر کسی سے ڈرتا تو مولوی لوگوں سے ڈرتا اور (صاحب جواہر مفیۃ نے) کہا کہ لوازم خشیت سے مراد تعظیم ہے۔ یعنی اللہ مولویوں کی تعظیم کرتا ہے۔ بحان اللہ!

حافظ سیوطی نے اکیلل میں تحت آیت سورہ توبہ ولا یطأون موطاً یعیظ الکفار۔ (اور نہیں چلتے ہیں ایسا چلنا کہ کافروں کو غصہ آئے) لکھا ہے استدل بها ابو حنیفہؒ علی جواز الزناء بنساء اہل الحرب فی دار الحرب۔ (اکلیل بر حاثہ جامع البیان ص ۲۲۸، ۲۲۹)، یعنی آیت مذکورہ سے امام صاحب نے دلیل پکڑی ہے اس بات پر کہ دار الحرب میں حربی کافروں کی عورتوں سے زنا ناجائز ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارادہ تو دینی الارض ہے یعنی زمین پر چلنا۔ آپ نے دینی الف، سمجھ کر زنا حلال کر دیا۔ منظور ہے کہ سیم تنوں کا دھال، ہو کر مذہب وہ چاہیے کہ ... بھی حلال ہو

جماعت و جامعہ

مہمانوں کی آمد : پچھلے دنوں مہمانوں کی تشریف آوری سے جامعہ میں بڑی رونق اور جہل پہل رہی۔ ۱۷ اکتوبر یوم جمعہ کو دارالافتاء (سعودی عرب) کے خاندانے شیخ عبدالرحمان علی المدنی جو مکتب الدعوة لاہور پاکستان سے متعلق ہیں، شیخ عطاء الرحمن مدنی کی معیت میں تشریف لائے اور دوسرے دن راقم کو بھی ہمراہ لیکر ضلع اعظم گڑھ کے متعدد مدارس کا طوفانی دورہ کیا پھر ۱۹ اکتوبر کو دہلی کے لیے روانہ ہو گئے۔

موصوف کے دوہی دن بعد مولانا عبدالرؤف بخانی مظلہ تشریف لائے اور کئی روز قیام فرمایا۔ دوران قیام ایک روز بعد نماز عشاء آپ نے طلبہ کو جامع اور مفصل خطاب فرمایا۔ جس میں خصوصیت کے ساتھ اپنے دور طالب علمی کے واقعات بیان فرمائے اور بتلایا کہ کس طرح اساتذہ کی تنبیہات اور سختیاں کمزور طالب علموں کو بھی ہیرو اور جواہرات میں تبدیل کر دیتی ہیں، موصوف کی تقریر پر بڑی دلپذیر اور عبرت آموز تھی۔

آپ کے تشریف لے جانے کے بعد برطانیہ کی مرکزی جمعیت الحمدیش کے امیر جناب مولانا فضل کریم مہم صاحب تشریف لائے۔ آپ کا مشن جماعت کے حالات کی خصوصاً اور مسلمانوں کے حالات کی عمومی خبر گیری کرنا تھا۔ آپ خاصے عمر رسیدہ اور تجربات زمانہ کے امین قلب و نظر کے مالک ہیں۔ جامعہ میں کئی روز آپ کا قیام رہا اور اس دوران ایک تفصیلی انٹرویو بھی لیا گیا جو اسی شمارے میں شامل ہے۔ ۳۱ اکتوبر کو آپ پٹنہ تشریف لے گئے جہاں سے کلکتہ، بنگلہ دیش اور پھر جنوبی ہند ہوتے ہوئے آپ پاکستان جلنے کا پروگرام رکھتے ہیں۔

۲ نومبر کو حافظ محمد سلیمان صاحب میرٹھی مولانا اسلم صاحب کانپوری، قاری عبدالرشید صاحب خانبہا کانپوری اور مولانا شمس الحق صاحب سلمیٰ (ابن مدرس جامعہ) تشریف لائے۔ اسی روز بعد نماز عشاء جامع مسجد الحمدیش مدینورہ (محبوط شاہ) میں جمعیتہ الشبان المسلمین بنارس کی طرف سے اجلاس عام کا اہتمام کیا گیا جسے اول الذکر دونوں علمائے نے خطاب فرمایا۔ اور انیر میں شیخ اجماعہ صاحب نے اختتامی کلمات ارشاد فرمائے۔

امتحان شف شاہی : اس سال امتحان ششماہی کے لیے ۲۲ سے ۲۸ نومبر تک کی تاریخوں کا اعلان کیا گیا۔

اس کے بعد طلبہ کے مطالعہ اور مذاکرہ کی سہاگمی میں خاصا اضافہ ہو گیا۔ رات کی تاریکی میں جگہ جگہ روشن یوب لائٹوں کے نیچے طلبہ کے جھومے پورا جامعہ ایک علمی جہنم کا نہایت سہانا سماں پیش کرتا رہتا تھا۔ آنگہ مقررہ تاریخیں آگئیں اور طلبہ نے نہایت مستعدی سے امتحان دیا۔

جمعیت الشبان المسلمین کی تبلیغی سرگرمیاں :

جمعیت الشبان المسلمین بنارس اور اس کی سرگرمیوں کا تعارف و تذکرہ محدث کے صفحات پر کئی بار آچکا ہے اس جمعیت کی متعدد شاخیں ہیں۔ ایک شاخ بمقام بکریڈیہ بنارس بھی ہے۔ بکریڈیہ کی جامع مسجد میں ۲۰ اکتوبر، بروز اتوار بعد نماز عصر مولانا محمد لونس صاحب مدنی صدر جمعیت نے سورہ مشکوٰۃ کی چند آیات سے درس قرآن کا افتتاح کیا اور اس پر کار بند ہونے کی تلقین کی۔

جمعیت کے زیر اہتمام اجلاس عام : حسب دستور مورخہ ۲ نومبر ۱۹۸۵ء بروز پیر جامع مسجد محلہ پورہ میں ناظم اعلیٰ جامعہ سلفیہ اور مرکزی جمعیت اہلحدیث ہند کے امیر مولانا عبدالوہید صاحب سلفی کے زیر صدارت ایک اجلاس عام منعقد ہوا۔ اجلاس کا آغاز حافظ عبدالعزیز صاحب کی تلاوت کلام پاک سے ہوا۔ پہلے مولانا حافظ محمد سلیمان صاحب میرٹھی خطیب جامع مسجد اہلحدیث گلگتہ نے مسلم پرسنل لا کے موضوع پر ایک جامع تقریر کی، انھوں نے فرمایا کہ تحفظ شریعت کے لیے ضروری ہے کہ خود مسلمان اسلامی قوانین پر عمل کر کے اسلام کی صحیح علی تصویر لوگوں کے سامنے پیش کریں۔ اور حکومت کو متنبہ کیا کہ وہ مسلم پرسنل لا میں کسی قسم کی مداخلت نہ کرے۔ بعد مولانا عبدالسلام صاحب اسلام کانپوری نے تحف نبوی کے موضوع پر ایک شہرہ تقریر کرتے ہوئے تاریخی واقعات کی روشنی میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہ کرام کی دلباز محبت کا تذکرہ کیا پھر دور حاضر کے مسلمانوں کا حال ذکر کرتے ہوئے دونوں میں ازمنہ و آسمان کا فرق دکھایا اور بتایا کہ یہی ہماری بستی و ذلت کا سبب ہے

وہ معزز تھے زمانے میں مسلمان ہو کر اور ہم خوار ہوئے تارک قرائی ہو کر
انیر میں مولانا عبدالوہید صاحب روحانی فریخ الجامعہ السلفیہ بنارس نے جمعیت کے اعراض و مقاصد پر روشنی ڈالتے ہوئے اور لوگوں کو تمسک بالکتاب والسنۃ کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا کہ مسلمانوں کی عزت اور سرپرستی کا راز اسی میں پنہاں ہے اور ہندوستان اپنے حقوق کی طرح حاصل کر سکتے ہیں۔۔۔ اجلاس میں با تقریریں مسک کثیر تعداد میں لوگ شریک ہوئے۔
شعبہ نشر و اشاعت - جمعیت الشبان المسلمین بنارس

جوار رحمت میں :

مدنی محمد شہباز صاحب : محترم حافظ عبد العزیز عبید اللہ الرحمانی حفظہ اللہ نے مکہ مکرمہ سے اطلاع دی ہے کہ مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مقیم مکہ مکرمہ (سعودی عرب) کا ایک مختصر علالت کے بعد طائف کے فوجی اسپتال میں ۸ / صفر ۱۴۰۶ھ کو انتقال ہو گیا ، انا للہ الخ .

موصوف وہاں پر علاج کے لئے داخل کئے گئے تھے ، امام حرم شیخ محمد بن سبیل حفظہ اللہ نے مرحوم کو اپنی سفارش سے داخل کرایا تھا .

مرحوم جامعہ سلفیہ کے مخلصین اور حافظ فتوحی مرحوم کے خاص مصاحبین میں تھے ، جماعتی اور دینی کاموں میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیتے اور حجاج کرام کی ہر ممکنہ خدمت اعام دیتے تھے ، مرتجان مریخ طبیعت کے مالک تھے ، سب کے ساتھ کشادہ رخی سے پیش آتے تھے ۔ اللہ تعالیٰ مرحوم کی مغفرت فرمائے اور پسماندگان کو صبر جمیل کی توفیق بخشے ۔ ارادہ محدث اور جامعہ سلفیہ مرحوم کے پسماندگان کی خدمت میں تعزیت پیش کرنے میں ۔

حاجی عبدالسبحر صاحب : ۲۹ / اکتوبر ۱۹۸۵ء کو صبح ساڑھے چھ بجے اچانک حرکت قلب بند ہو جانے سے رحلت فرما گئے انا للہ وانا الیہ راجعون موصوف مدرسہ رحمانیہ مدنی اس کے بانی اور جمعیۃ اہل حدیث تملذذو کا اہم ستون تھے ۔ آپکا تقویٰ ، خدائرسی ، خلوص اور جماعتی کاموں کیلئے مخلصانہ مساعی قابل رشک ہیں ۔ آپکے سچا ایک انتقال سے ایک بہت بڑا خلا پیدا ہو گیا ۔ اللہ تعالیٰ آپ کو کروٹ کروٹ جنت نصیب کرے ۔ اور ہم سب کو آپکا زم البدل نطا فرمائے آمین ۔

مجلس محقق علی دہلی : مرکزی جمعیۃ اہل حدیث ہند کے تحت دہلی میں ایک مجلس تحقیق علی کا قیام عمل میں آچکا ہے ۔ جو مسابک محدثین اور طریقہ لف کے مطابق زبانی اور تحریری فتوے صادر کرتی ہے ۔ ملاقات کا وقت شام اسے ۵ بجے تک ۔

Accession Number.

86/22

Date 21/12/87

یہ ہے : اہل حدیث منزل ۱۱۶ء - اردر بازار دہلی ۶ .

December **MOHADDIS** 1985

THE ISLAMIC CULTURAL & LITERARY MONTHLY MAGAZINE
AL-JAMI'ATUS SALAFIAH (AL-MARKAZIYAH) VARANASI (INDIA)

Rs. 16/00	(۱) قادیانیت اپنے آئینہ میں
Rs. 16/00	(۲) فتنہ قادیانیت اور مولانا ثناء اللہ امرتسری
Rs. 10.00	(۳) تاریخ ادب عربی حصہ اول
Rs. 15/00	(۴) " " " " " " " " " "
Rs. 7.50	(۵) وسیلہ النجاة
Rs. 28/00	(۶) اللغات الی ما فی انوار الباری من الظاہر والباطن
Rs. 30.00	(۷) " " " " " " " " " "
Rs. 15.00	(۸) رسالت کے سانچے میں
Rs. 30.00	(۹) کلمات الخیر
Rs. 000	(۱۰) رمضان المبارک نے فضائل و احکام
Rs. 12/00	(۱۱) اتباع سنت اور نقاد
Rs. 10.00	(۱۲) قیاس ابکت تقابلی مطالعہ
Rs. 1/25	(۱۳) رکعات تراویح کی صحیح تعداد اور غلط احکامات
Rs. 9/00	(۱۴) جماعت اہلحدیث کی تصنیفی خدمات
Rs. 11/00	(۱۵) جماعت اہلحدیث کی تدریسی خدمات
Rs. 15.00	(۱۶) قبروں پر مساجد کی تعمیر اور اسلام
Rs. 8/50	(۱۷) تقلید اور عمل بالحدیث
Rs. 9/00	(۱۸) خواتین اسلام

مکتبہ - لکھنؤ - دیواری ٹالاب ، بنارس

Published from Markazi Darul-Uloom

Printed by Abdul Wahced

At Salalah Press, Reori Talab, Varanasi

